

محمد حسين

في منزل الوحي



دار المعارف

فِي مَنزِلِ الْوَحْيِ

فِي مَنْزِلِكَ الْوَحْيُ

بقلم

محمد بن عبد الله

الطبعة الثامنة



دار المعارف

الناشر: دارالمعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج. م. ع. .

للمؤلف

١٩٦٩	الطبعة الأولى	١٩٧٤	الطبعة الثانية	قصص مصرية
١٩٦٤	»	١٩٧٩	الطبعة الثانية	الإيمان والمعرفة
١٩٦٤	»	١٩٧٨	الطبعة الثالثة	بين الخلافة والملك : عثمان بن عفان
١٩٦٣	»	١٩٧٩	الطبعة الثانية	الشرق الجديد
١٩٦١	»	١٩٧٩	الطبعة الثالثة	الحكومة الإسلامية
١٩٥٥	»	١٩٧٤	الطبعة الرابعة	هكذا خلقت
١٩٧٨	»			مذكرات في السياسة المصرية الجزء الثالث
١٩٥٣	»			مذكرات في السياسة المصرية الجزء الثاني
١٩٥١	»			مذكرات في السياسة المصرية الجزء الأول
١٩٤٥	»	١٩٧٨	الطبعة السادسة	الفاروق عمر الجزء الثاني
١٩٤٤	»	١٩٧٨	الطبعة السادسة	الفاروق عمر الجزء الأول
١٩٤٢	»	١٩٧٩	الطبعة السابعة	الصديق أبو بكر
١٩٣٧	»	١٩٧٩	الطبعة السابعة	في منزل الوحي
١٩٣٥	»	١٩٧٩	الطبعة الرابعة عشرة	حياة محمد
١٩٣٣	»	١٩٧٨	الطبعة الرابعة	ثورة الأدب
١٩٣١	»	١٩٧٨	الطبعة الخامسة	ولدى
١٩٢٩	»	١٩٥٤	الطبعة الرابعة	تراجم مصرية وغربية
١٩٢٧	»	١٩٤٩	الطبعة الثانية	عشرة أيام في السودان
١٩٢٥	»	١٩٦٨	الطبعة الثانية	في أوقات الفراغ
١٩٢٣	»	١٩٧٨	الطبعة الثالثة	جان جاك روسو الجزء الثاني
١٩٢١	»	١٩٧٨	الطبعة الثالثة	جان جاك روسو الجزء الأول
١٩١٤	»	١٩٧٤	الطبعة السابعة	زينب
١٩١٢	»			دين مصر العام - بالفرنسية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ . إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ . اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ .

تقديم الكتاب

ثلثمائة مليون من المسلمين أو يزيدون تهفو قلوبهم جميعاً إلى منزل الوحي ويهزهم الحنين إليه ، يولون وجوههم شطره خمس مرات كل يوم أينما أقاموا الصلاة ، وإلى البيت العتيق تهوى أفئدتهم رغبة في أداء فريضة الحج ، وإلى قبر الرسول النبي العربي يحثم الشوق ابتغاء زيارته . ومنهم من يودّ لو يقف عند كل مكان وقف فيه الرسول ليتمتع ماوسعه المتاع بما توحىه هذه المواقف من جلال روحى خلقتى وإنسانى يأخذ بمجامع النفس . ومنهم من يدعو تطلّعه العلمى إلى البحث عن أسرار هذه البيئة العربية التى اختارها القدر فجعل منها منزل الوحي بالتوحيد إلى محمد عبد الله ورسوله فى أكثر صور التوحيد سموّاً وصفاء : ماذا كانت قبل الرسالة ؟ وكيف كانت حياة الرسول ؟ وإلام صارت على توالى العصور ؟

بلاد ذلك مبلغها من عناية العالم بها جديرة بأن تتعاقب بها أفئدة الكتاب والشعراء والمؤرخين والعلماء ، تتلمس أسرارها وتستلهم من روحها . وهى لاريب وقد استوقفت منهم كثيرين من أهل الأمم المختلفة ، بل لقد استوقفت كثيرين من غير المسلمين فى مختلف العصور وفى عصرنا الحاضر . على أن ما تحتفظ به من تراث دائم الجيدة ، بالغ غاية الدقة فى تشعبه خلال التاريخ واتصاله بأرجاء العالم المختلفة . قد حال بين طائفة من الأدباء والشعراء والباحثين وبين التنقيب فى كنوز هذا التراث ؛ وذلك لما لها فى نفوس الباحثين المسلمين من قداسة روحية تصدهم عن الغوص فيها إلى غاية أعماقها ، ولما يغيب من أسرارها عن غير المسلمين بسبب هذه القداسة الروحية ذاتها . هذا إلى أن ما صارت إليه بلاد العرب منذ قرون طويلة من تأخير واضمحلال قد لوى الكثيرين عنها ومال بهم عن التفكير فى أمرها ، شأن الناس إذ يرغبون عن كل ما انطفاً بريقه وإن حوى فى طياته أثمن النفائس . ومن ثم قل ما كُتِب

عن بلاد النبي العربي في القرون الأخيرة مما له قيمة علمية تكشف الغطاء عن حقيقة هذه البلاد واختبار القدر إياها للوحي والرسالة على نحو يُقنع تفكير هذا العصر ، وكان ما كتبه العلماء الأجانب بعيداً عن تناول الظاهرة الروحية التي تغير لها وجه التاريخ منذ أربعة عشر قرناً ، والتي ستظل عاملاً خالداً الأثر في حياة العالم ما كان للقوة الروحية في توجيه العالم أثر وسلطان .

ولقد حرصت على أن أقف ما استطعت عند البحوث التي تناولت بلاد العرب من هذه الناحية منذ بدأت أكتب السيرة وأنشرها تباعاً في فصول كتابي « حياة محمد » . ولقد وفقت لبعض ما أردت في الكتب العربية التي كتبت في العصور الإسلامية الأولى ، وفيما كتبت بالعربية من بحوث في هذه العصور الأخيرة ، كما وفقت لناحية أخرى منه فيما كتبه علماء الغرب ورجال الرحلات فيه . لكنني شعرت آخر الأمر بأنني سأظل ينقصني جوهر ما أبحث عنه إذا لم أذهب إلى بلاد النبي العربي بنفسى ، ولم أقف حيث وقف في أدق ما مر به أثناء حياته ، ولم أمهد لذلك بأن أحيط في حدود الطاقة بالبيئة العامة التي نشأ فيها . وإنما كنت أفكر في هذا لأتم به بحوثي في السيرة . فأما أن أجعله موضوع كتاب مستقل فذلك ما لم يدر بخلدى بادئ الرأي . فلما ذهبت إلى الحجاز وتجوّلت فيه تبينت أن ما قمت به من بحوث يتعدى السيرة إلى عصرنا الحاضر ، لذلك رأيت من الخير أن أطلع القراء بكتاب مستقل يتناول ما رأيت ويتناول ما أحسست به حين كررت بالزمن راجعاً إلى عهد الرسول ، وما كان بعد ذلك من حياة المسلمين في عهدهم الأول ، ثم ما أصاب البلاد الإسلامية المقدسة بعد ذلك إلى وقتنا الحاضر ، مع الإشارة الموجزة إلى ما أرجو أن يكون القدر قد خطه في لوحه لهذه البلاد العربية يوم ينصر الله دينه على الدين كله .

وهذه الإشارة الوجيزة التي يجدها القارئ في بعض فصول الكتاب هي مع ذلك أول ما تحركت له نفسى منذ فكرت في الرحلة إلى الحجاز حتى استقر بي العزم عليها . من يومئذ جعلت أسأل الذين سبقوني إلى الحج عن الحال في

بلاد العرب ، وعمما يروى من الأنباء عن الوهابيين فيها ، وعن مذهب ابن عبد الوهاب وما ينطوى عليه ؛ أبتغى بذلك التهيؤ للبحث فيما يستطيع عمله لخير هذه البلاد العربية ولخير المسلمين الذين ينزلونها . وإنما عاجلت هذا البحث لما أعرفه من أثر الفوارق المذهبية بين أهل الدين الواحد في مختلف البلاد والأديان والعصور . أفيلغ الاختلاف بين الوهابيين وغيرهم من المسلمين مبلغاً يجعل العمل المشترك والتعاون عليه أمراً غير مستطاع ؟ أم أن جوهر العقيدة الإسلامية في هذا المذهب كجوهرها في سائر المذاهب الإسلامية واحد لا يتغير : « قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد » ؟ أما الجوهر في المذاهب الإسلامية جميعاً فهو التوحيد ، أما وكتاب الله هو كتاب المسلمين جميعاً ، فالرجاء عظيم في تعاون المسلمين على إصلاح ما يتصل بشعائهم وعقائدهم في بلاد البيت العتيق والقبر النبوي وفي متابعة هذا التعاون على الزمن حتى يقضى الله بأمره ، ويتم على الناس نوره .

ولقد استغرق التفكير في هذا الأمر كل انتباهي منذ بدأت رحلتي : جعلت أفكر فيه حين ركبت الباخرة ، وحين نزلت جدة ، وأثناء الطواف والسعي بالعمرة بمكة ، وعندما ذهبت أتم فرض الحج في عرفات وأختم شعائره في منى . ولم أعجب حين رأيت الكثيرين من زملائي في الحج يشاركونني في هذا التفكير . فقد رأوا جميعاً حاجة مناسك المسلمين إلى الإصلاح ، فتحررت لذلك نفوسهم وعقدوا الاجتماعات يلتمسون وجوه الرأي فيه . أما أنا فقد وضعت مقترحات لبعض ما رأيت من الإصلاح ودفعت بها إلى رجال الحكومة العربية . ولعل من بين الذين سبقوني إلى الحج من صنع صنيعى راجياً ما أرجو أن يوفق الله المسلمين لغاية الخير .

على أنني لم أتبسط أثناء هذا الكتاب في بيان ما رأيت وما أرى الآن من وجوه الإصلاح ؛ لأنني لم أجعل هذا الغرض غايتي الأولى من وضعه ، ولأن شؤون الإصلاح تتطور في تصويرها تبعاً لما تقضى به حاجات العصر . ونحن في زمن تسرع فيه الأشياء إلى التحول ، حتى لترى ما كان صالحاً أمس قد

أصبح اليوم عتيقاً ، أن حدث بعده ما هو خير منه وأدنى إلى الفائدة . لكنى تبسطت في بعض فصول الكتاب في نقد ما رأيته موجباً للنقد من أحوال بلاد العرب الاجتماعية ، وفي بيان الأسباب التي أدت إلى تدهور البلاد العربية والإسلامية ؛ لاقتناعي بأن النقد فاتحة الإصلاح ، وبأن تحرري الأسرار التي أدت إلى الضعف تشخيص للمرض يسهل معه وصف علاجه .

ومع وقوفي موقف الناقد من بعض الشؤون الحاضرة في البلاد المقدسة لقد وجهت أكبر عناية إلى آثار الرسول الكريم فيها ، وجعلت جل همي أن أسير حيث سار : ألتمس ما في حياته من أسوة وعبرة ، وأرجو أن أقف على شيء من الدر الذي هيا هذه البلاد لتكون منزل الوحي إلى النبي العربي خاتم الأنبياء والمرسلين . ولم أتقيد في تفكيري وتأملي أمام شيء مما رأيت بغير منطقي وعقيدتي الذاتية اللذين كونهما الطريقة العلمية الحديثة . فأنا لا أسلم بالعقيدة الموروثة إذا لم يكن لها أساس غير ما وجدنا عليه آباءنا ، ما لم أمتحنها وأحصيها وما لم أصل من أمرها إلى الإيمان بأنها هي الحقيقة كما يُسيغها عقلي ويطمئن إليها ضميري . وأنا لا أحسب الذين يدينون بعقيدة ما لغير شيء إلا أنهم وجدوا عليها آباءهم مؤمنين حقاً . بل أرى واجباً على الإنسان لكرامته الإنسانية أن يحاول ما استطاع فهم ما يُلْقَى إليه ، اتصل ذلك بالعقيدة أو بالتشريع أو بالعلم والفن . فإن اهتدى إلى الحق فيه فذاك ، وإلا فليلتمس الهدى عند أهل العلم وليطالبهم بإقناعه . والعالمُ الجدير باسم العالم هو من أقنع سامعه بالحقيقة التي اهتدى إليها عن طريق المجادلة والتي هي أحسن . فلا إكراه في الدين ، ولا يمارى في الحقيقة متى تبين الرشد من الغي إلا من أضلّه هواه .

ولقد جعلت السير في إثر الرسول غرضي من يوم أتممت مناسك الحج . فقد كنت شديد التوق إلى هذا السير من سنوات ومذ كنت أتابع الرسول خلال الكتب أبحث فيها سيرته ، وكنت أحسب السبيل ميسرة وأنى سأجد عند كل موقف من مواقف الرسول أثراً يدل عليه ويشهد به . ولم يززع من ذلك في نفسي ما علمته من هدم الوهابيين القباب التي أقامها من حكما

الحجاز في العصور التي سبقتهم . فالوهابيون إنما استقرّوا فيه لعشر سنوات خلّت . وهذا زمن لا يتيح للنسيان أن يجنى على آثار خلدتها أربعة عشر قرناً متعاقبة . هذا إلى أن القباب ليست كل ما يمكن أن يقام من الآثار . وإذا كنا نحفظ في مصر بآثار ناهضت الدهر خمسين قرناً متوالية فما أخرى المقيمين ببلاد النبي العربي أن يحتفظوا بآثاره وهي أقرب من ذلك عهداً ، وأبلغ دلالة ، وأبقى على التاريخ ذكراً . والوهابيون هم بعدُ مسلمون ؛ إن أنكروا القباب فلا ينكروا ما سواها من دواعي الذكر والأسوة .

والحق أني لم أجد مشقة في تعرّف الآثار التي هدم الوهابيون قبابها . فالأسف على ما صنعوا قد جعل الذين يخالفونهم في الرأي أشد ذكراً لها وحرصاً على إسهاد الناس ما حل بها . ولقد شاركت هؤلاء في أسفهم من ناحية لا يفكر أحدهم فيها . فقد كان بين هذه القباب التي هدمت آثار بارعة في الفن لم يكن يجمل بيد تقدّر الفن أن تمتدّ إليها بسوء . لكنني إنما وجدت المشقة في الاهتداء إلى آثار لها في تاريخ المسلمين الأولين أثر بالغ ، ولا ترضى أمة تقدر تاريخها أن تذرّها للنسيان يعث بها ويجنى عليها . من ذلك اختلاف الأقوال على موقع حنين حيث كانت الغزاة التي تركت في تاريخ الإسلام أثراً قلّ كمثل أثر . ومنه اختلافهم على موقع عكاظ سوق العرب جميعاً في الجاهلية وفي صدر الإسلام . وإنما سوّغ الجهل الذي خيم على بلاد العرب من عصر العباسيين هذه الجناية النكراء ، كما سوّغ أمراً لا يقل عنها نكراً . فقد أقيمت آثار لحوادث وقعت وليس في التاريخ ما يدل على أنها وقعت حيث تقوم هذه الآثار ، وأقيمت آثار لحوادث لا يعرف التاريخ الحق من أمرها شيئاً . وتحقيق ذلك كله وبيان قيمته العلمية أمر جدير بكل من يريد الحقيقة . وقد حاولت من ذلك ما استطعت . لكن هذا التحقيق يحتاج إلى أضعاف الزمن الذي قضيته بالحجاز ، ويحتاج مع الزمن إلى بحوث ينقطع لها صاحبها ليقابل بين ما جاء في الكتب المختلفة ، لعله يبلغ من المقابلة إلى ما تستقيم به النتيجة التي يتوخّاها . وليس يخامرني ريب في أن هذا العمل لو قامت به بعثة

جامعية لوجدت فيه من الفائدة ومن المتاع العلمى ما تهون معه كل مشقة .
 وكان حديث الآثار الصحيحة التى وقفت عندها كلُّه البلاغة فى التعبير
 عما تدل عليه وتوجيه إلى النفس من آى الجلال والعظمة . فجبل حراء والغار
 فى قمته ، ومسجد عداًس بالطائف ، ومسجد العقبة وجمرتها ، وجبل ثور
 ومختبأ رسول الله وأبى بكر بالغار فيه ، والطريق الذى سلكه النبي إلى المدينة
 حين هجرته من مكة ، ومسجد قُبَاء ، والمسجد النبوى والآثار الكثيرة
 المختلفة بالمدينة ، وميدان بدر حيث وقعت الغزوة الأولى بين قريش والمسلمين .
 هذه المواقع وما إليها كانت تثير أمام ذهنى ذكريات مليئة بالحياة كأنما حدثت
 بالأمس ، وكانت توحى إلى معانى الإكبار والإعظام وتزيدنى إجلالاً لهذه
 الأماكن فى صمتها العميق لم يغير منه توالى القرون . ولقد كان ما أوحته هذه
 الأماكن مما حاولت تصويره فى هذا الكتاب أبلغ من كل ما استطاع قلمى
 أن يصفه أضعافاً مضاعفة .

ولقد كشفت لى هذه الآثار عن صورة لبلاد العرب حين بعث الله نبيه
 بالهدى ودين الحق تختلف أشد الاختلاف عن صورتها فى الوقت الحاضر ،
 وتختلف عما وقّر فى نفس الكثيرين من صورتها فى آخر أيام الجاهلية . كانت
 بلاد العرب يومئذ ذات حضارة لا شىء يشبهها فى شبه الجزيرة اليوم ؛ كانت
 مكة وبعض بلاد الحجاز مدنًا تجارية عامرة مزدهرة ، وكانت الطائف ذات
 الخصب موضع عناية من أهلها بحسن استغلال خصبها وبصيانة سلامتها ،
 وكان أهل تهامة وأهل الحجاز أولى ثقافة وحكمة وأدب ، وكان العرب على
 اتصال بالعالم ينقلون تجارته بين الشرق والغرب مما زادهم علمًا وزادهم براعة
 فى التجارة وأساليبها ؛ لكنهم كانوا يقيمون حياة سياسية أشبه بحياة اليونان القديمة
 وبحياة بعض بلاد الغرب ، ومنها إنجلترا ، منذ قرون قليلة . كانوا قبائل ومدائن
 تحتفظ كلٌّ منها بوجدها وبسلطانها وتدفع عن حياضها كل من يحاول الاعتداء
 على سيادتها أو على ثروتها . فلما بعث الله النبي العربى داعيًا إلى التوحيد ،
 ألقى فى هذه القبائل قوة فى الجدل وصلابة فى الاستمسك بعقائدهم ونظمهم .

فلما هدى الله الكثيرين من أهل يَثْرِبَ إلى الإسلام وهاجر النبي إليهم وانتصر بهم وجمع كلمة العرب تحت لواء الدين الجديد ، استطاعت هذه الأمة الفتية المستعدة بحضارتها للنهوض أن تثب إلى حيث وثبت وأن تثب في العالم حضارة هذا الدين الذي اختارها الله لتكون وطنه الأول .

كشفت لي هذه الصورة عن جانب من السر الذي كنت ألتمسه والذي كان خفياً عني حين كنت أتصور بلاد العرب كلها ، كما يتصورها الكثيرون وادياً غير ذي زرع لا تصلح مقرأً لحضارة يضيء نورها العالم . كان أهلها شديدي المحافظة على عقائدهم وعاداتهم وتقاليدهم ، وكانوا ذوي بأس وقوة في هذه المحافظة . وقد كانت عقائدهم الوثنية تمسكهم دون الوثوب إلى دعوة العالم المفكك الأوصال يومئذ ليستظل بحضارة أجدر بالإنسانية مما كانت تدعو إليه بزنتية وفارس . فلما هدى الله العرب إلى الإسلام كانت تعاليم هذا الدين منارة الهدى للعالم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم الأسوة والمثل بأدبه وخلقه وقوته على الحياة لنشر هذه التعاليم وإحياء الإنسانية بروحها السامي . وهذه الأسوة هي ما تحدثت به آثاره في بلاد العرب حديثها البليغ الذي تهتز له النفس وتسمو به الروح إلى مراتبها العليا حيث تشرق الأرض بنور ربها ويرى الإنسان فيها فضائل الكون مجتمعة .

والواقع أن ما توحىه آثا الرسول من هذه المعاني بالغ غاية القوة . وأنت تستطيع أن تجمع هذه المعاني في عبارة موجزة : تكريس الحياة لمثل أعلى يوجه الإنسان إليه جهوده فيبلغه أو يموت دونه مستشهداً في سبيله . وحسبك أن تقف عند كل واحدة من كلمات هذه العبارة لترى الجلال والقوة والسمو على الحياة متضافرة كلها إلى خير غاية . فالمثل الأعلى في الإسلام ما هو ؟ رضا الله بالبر والتقوى ، وحب المرء لأخيه ما يجب لنفسه . صور هذه المعاني النفسية صورة مادية واجعل منها مثلك الأعلى الذي تكرر له جهود حياتك . هذا التصوير وحده عظيم شاق يقتضيك مجهوداً جسيماً . أنت تريد الغنى مثلاً أعلى لك . فليكن ! لكن يجب أن تبغى به رضا الله وأن تكون في تحصيله

بِرًّا تَقِيًّا ، وألا تعامل الناس في تحصيله إلا بما تحب أن يعاملك به من أراد منهم مثل غايتك . وذلك يرى جاه الحكم مثلاً أعلى له . فليكن ! لكنه يجب أن يبتغى بالحكم رضا الله وأن يكون فيه برًّا تَقِيًّا لا يعامل غيره إلا بما يجب أن يعامله الغير به إذا ولى أمره . فإذا صَوَّرَ المرء مثله الأعلى وجب عليه أن يسعى إليه غير وان يوجه إليه كل جهوده وأن يستهين في سبيله بكل تضحية وإن كانت بالحياة ، ولا عليه إن أصابه مكروه ما دام رضا الله مبنغاه ، فكان لذلك برًّا تَقِيًّا مُؤَمَّنًا بالأخوة الإنسانية ، محبًّا لإخوانه المؤمنين ما يجب لنفسه ، راجيًّا لهم الخير وأن يبلغ كلُّ من مثله الأعلى ما يودُّ هو أن يبلغه من المثل الذي جعله نُصَبَ عينيه و غرض حياته .

لكن الأمثال العليا تتفاوت تفاوتًا عظيمًا . وأسمى الأمثال لا ريب ما بعث الله به نبيه هدى للناس ونورًا . ولقد بلغ من إيمان العرب في الصدر الأول بهذا المثل أن جعله كل منهم غرض حياته ، وأن أخضع له كل ما في الحياة من غرض دونه ، وأن كان الاستشهاد في سبيله أملاً يتمنى أن يجعله الله نصيبه . فهذا الذي اتخذ التجارة حرفة له في الحياة ووقف لها جهوده كان يجعل في تجارته حظًّا معلومًا للسائل والمحروم ، وكان يهب نفسه لله يوم يدعو الداعي إلى الجهاد في سبيله . ذلك لأن الدين الجديد علّمهم أن الأمة يجب أن يكون لها ، كما يجب أن يكون للفرد ، مثل أعلى ، وأن المؤمنين في مشارق الأرض ومغاربها أمة واحدة لكل منهم على الآخر ما للأخ على أخيه من حق ، فيجب أن يكونوا يدًا واحدة في سبيل الله يتحابون بنوره بينهم ، ويبدلون في سبيله مُهَجِّمًا وأرواحهم . يعلمون الناس بذلك أنه لا إله إلا هو ، لا يغيب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض ، وأنه جلّ شأنه برًّا الناس ليتعاونوا على البر والتقوى حتى يبلغوا بالإنسانية كمالها ؛ فإن بغت طائفة منهم فقد وجب عليهم جميعًا أن يقاتلوا الباغى حتى ينع إلى أمر الله .

هذه المعاني السامية هي تعاليم النبي العربي وتعاليم الإسلام ، وهي ما توجيه آثاره صلى الله عليه وسلم إلى من يقف عندها في بلاد العرب . ولقد كان من

أثر هذه التعاليم أن صارت بلاد العرب محطاً أنظار العالم كله في حياة الرسول وبعد اختياره الرفيق الأعلى . امتد الفتح الإسلامي في عهد أبي بكر وعمر إلى بلاد الإمبراطوريتين الرومية والفارسية ، ثم تخطاهما إلى ما وراءهما من أنحاء العالم شرقاً وغرباً حتى بلغت الحضارة الإسلامية فيما دون المائة من السنين ما لم تبلغه حضارة غيرها في قرون متعاقبة . كان الرجل في أقصى الصين يذكر فتح العرب بلاد المغرب والأندلس ، وكان المسلم في مصر وفي بلاد المغرب يتحدث مفاخرًا بفتح جيوش الإسلام بلاد البوذية والكنفشيوسية . وحيثما امتد الفتح رفرق لواء الإسلام وشهد الناس أنه لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وأخذوا بتعاليم الدين الجديد وتفقهوا فيه . وأبناء العرب في هذه الوثبة الأولى يتيهون فخرًا بما يتم على أيديهم كل يوم من معجزات لم يتأت لغيرهم في مختلف العصور أن يأتوا بمثلها ويكادون يحسبون أن الله قد نصر دينه على الدين كله منذ هذا العهد الأول .

وأقبل أهل شبه الجزيرة على الفتح وجعلوا يزدادون منه ثراء ويزدادون بأنعم المال متاعاً . وخيل يومئذ إليهم أن العهد الذهبي الذي فتح الله لهم أبوابه لا نهاية له وأنهم ناهلون من ورده هم وأبناؤهم وحثفدتهم أبد الأبدين ودهر الدهرين حتى يرث الله الأرض ومن عليها . ولم يدركوا بخلد أحدهم وهو يعب من هذا النعم أن للزمن دورته ، وأن لكل يوم غده ، وأن الله مغير ما بقوم يوم يغيرون ما بأنفسهم .

ولقد غيروا ما بأنفسهم فغير الله ما بهم ، حتى صاروا إلى حال تبعث الحسرة إلى النفس . أنت اليوم تقطع عشرات الأميال ومئاتها فلا ترى للحضارة بل حياة مظهرًا . وفيما خلا المدن القليلة ، لا أعرف منها غير مدن الشاطئ وغير مكة والمدينة والطائف ، أنت لا تقف على الطريق المأهولة إلا عند نجع هنا ومُخَيِّم هناك . ما بالك بما سوى الطرق المأهولة مما تترامى به البادية الفسيحة ! إنك من ذلك في مهمة لا يعرف غير الأفق حدًا . وكلما أغذذت السير أو انطلقت بك السيارة تطوى الأميال إثر الأميال تراجع الأفق أمام ناظرك ولم

يكشف جديداً . فإذا مرّ بك سانح من الطير أو ضارب في البيداء وراء بعيره سَعِدْتَ بهذه المصادفة من الحياة سعادة راكب البحر شام سفينة تمخر العباب على مرمى النظر . وليس فيما يصادفك من ذلك إلا ما يزيدك حسرة على ما هوت إليه هذه البلاد من درك الهمجية ، وهي التي وثب بها الإسلام تلك الوثبة فأضاء العالم بحضارة ظل ينعم بها قرونًا عدة متوالية ، نقل المسلمون أثناءها آثار التفكير الإنساني في اليونان القديمة وفي الهند وفي فارس ، فهد لهذه الحضارة الحالية التي ينعم العالم اليوم بها؛ ثم يُتَّهَم هذا الإسلام بأنه السبب في تأخر بنيهِ والذين يدينون به .

وقفت غير مرة إزاء هذه الظاهرة أسائل نفسي وأسائل غيري عن سببها . ولم يكن الاهتداء إلى السبب عسيراً ؛ فهؤلاء العرب الذين وثبوا الوثبة الأولى على عهد النبي وفي صدر الإسلام قد أقام الكثيرون منهم في بلاد غير بلادهم . ولئن لم ينس الكثيرون منهم تعاليم دينهم لقد نسوا الغرض الأسمى الذي يدعوا هذا الدين إليه ؛ تفتحت لهم كنوز الأرض وتدفقت عليهم خيراتها فشغلوا بها وبتنظيم شؤونها، وبدلوا في ذلك من الجهود ما حسوه يساوي تثبيت دعائم الإيمان الصادق في نفوس الذين دانوا للإسلام . اكتفوا بأن يُعلِّموا الناس فروض هذا الدين دون أن يفقهوهم فيه ، وجعلوا غاية الفقه تنظيم علاقات المال في الحياة وفيما بعد الحياة . أما الإيمان الصادق الذي أضاء العالم ووثب بجزيرة العرب فقد اختص بالنظر فيه أهل الكلام وعلمائه . من ثمَّ شغل المسلمون بالحياة الدنيا عن الآخرة ، وبالعرض عن الجوهر ، وبحكم الناس عن سياسة أمورهم في دينهم ودنياهم . ولذلك كثرت الثورات وكثر الانتفاض وعم الاضطراب ، واتخذ الملوك من العلماء والفقهاء ألسنة دعايتهم للدفاع عن ملكهم ، كما اتخذهم الثائرون ألسنة دعايتهم لتسويغ ثورتهم . وإذا كان ما في بلاد العرب من ثروة لا يغني غناء ما في الشام وفارس ومصر والأندلس ، فقد انتقل مقرّ الملك من المدينة إلى دمشق وإلى بغداد وإلى القاهرة وإلى قرطبة .

من يومئذ بقيت بلاد العرب يحكمها من تؤول إليه الخلافة وإمارة المؤمنين .

ولقد حرص هؤلاء الملوك في العهد الأول على استرضاء العرب وإغراقهم في الأعطيات وفي الجاه . كذلك فعل بنو أمية ، وكذلك فعل الأولون من بنى العباس . ولم يكن لهم محيص من أن يفعلوا وبلاد العرب كانت بعد ذات حضارة لم تقوض دعائمها ، وأبناء العرب كانوا بعد أولى الأمر في المملكة الإسلامية . فلما اشترك الفرس والتتار في بلاط بنى العباس ونازعا العرب الحكم ، بدأ المال ينقبض عن أهل شبه الجزيرة باعتباره حقاً من حقوقهم ، وبدأ الملوك والأمراء يُنعمون عليهم بألوان من الإحسان مختارين مشكورين ، ولم يُعَنَّ أهل بلاد العرب بالتفريق بين الحق والإحسان بعد أن نزع الأكثرون من أبنائها الأصليين عنها وحلَّ الأجانب من رقعة المملكة الإسلامية محلهم فيها ، وزاد في عدم عنايتهم بالتفريق أن بدأ الجهل يخيم عليهم كما بدأ يخيم على غيرهم من بلاد المسلمين . على أن بلاد العرب كانت أسرع من غيرها انحداراً إلى هاوية الجهل بعد أن فقدت بهجرة أبنائها العنصر الأساسي من مقومات الحياة القومية ، وبعد أن نزع العلماء والفقهاء والأدباء إلى العواصم التي بعدت عن بلاد العرب حتى صارت العلوم والفنون جميعاً غريبة عنها .

ولم تنهض البلاد الإسلامية المقدسة من بعد ذلك إلى يومنا الحاضر ؛ لأن الدولة الإسلامية هوت إلى حضيض الجحود والجهل . فأما اليوم ففي بلاد العرب توثب إلى نهضة جديدة تكاد تضارع ما في غيرها من البلاد الإسلامية الأخرى .

وقفت عند هذه الظاهرات غير مرة أحاول تحليلها ، لكنني لم أقصد من هذا التحليل إلى تفصيلها . فالتفصيل يتناول تاريخ الأمة العربية الإسلامية ، أو الأمم الإسلامية إن شئت ، خلال ثلاثة عشر قرناً متوالية ، وهذا جهد عظيم لا يتسنى لفرد أن يقوم به ، وميدانه ما يزال بكرة في حاجة إلى تنظيم علمي دقيق . والغاية التي أبتغيها من وقوفي عند هذه الظاهرات لا تتناول من هذا الميدان إلا جانباً عاماً يتصل ببلاد العرب وأسباب تأخرها على القرون منذ العهد الإسلامي الأول إلى زمننا الحاضر . ثم إنني لم أرد فيما ابتغيته من ذلك

سرد تاريخ العرب وهجرتهم من بلادهم ، أو ذكر من حل محلهم فيها . إنما اكتفيت بالإشارة إلى ذلك لأبين أن التأخر مرجعه إلى أسباب سياسية واجتماعية لا أثر للعقيدة ولا للدين فيها ، وإلى أن العقيدة والدين تأثرا ، كما تأثر العرب والمسلمون ، بهذه الأسباب السياسية والاجتماعية ، وأن من السير لذلك أن يعود العرب والمسلمون سيرتهم الأولى . وحسبهم أن يغيروا ما بنفوسهم ليغير الله ما بهم .

ليس هذا الكتاب إذن مرجعاً من مراجع التاريخ الإسلامى ، ولا شىء فيه من تقويم بلاد العرب . إنما هى وقفات وقفتها فى بلاد الوحي ومنزله أستوحى فيها مواقف محمد عبد الله ونبيه ورسوله . وهناك فى هذه المواقف تجردت نفسى وسمت روحى وكررت بالعصور والقرون أطويها ورحت أتمثل هذا الهادى الكريم وأتمثل المسلمين من حوله ألتمس فى ذلك الأسوة والعبرة آملا أن أشركَ فيهما إخوانى المؤمنين بالله وبما جاء من عند الله . لم أتقيد فى هذه المواقف بما جاء فى كتاب غير كتاب الله الكريم ، ولم أخضع تفكيرى لحكم غيرى . وما كان لى أن أخضعه وقد كنت أحس فى كثير من هذه المواقف أنى بين القوم أسمع وأرى وأتمنى لو كنت أجاهد معهم فأفوز فوزاً عظيماً . وما كان لى أن أفعل ثم أخدع نفسى فأزعم أنى إذ أحدث الناس إنما أقصّ عليهم ما رأيتهم وما أحسست به ، فى حين لا أقص إلا ما رآه غيرى وما سبقنى إلى تسطيره . لقد تركت نفسى على سجيتها ، تتوجه بوحى روحى وتستلهم الحق مما حوى ، وتستعرض ما تستلهم على حكم عقلى وتقدير ضميرى ؛ ثم سطرت ما اجتمع من ذلك لا أبغى به إلا رضا الله وحسن ثوابه . فليقل هذا أو ذاك من كتاب المسلمين أو غير المسلمين عن أى من هذه المواقف ما شاء ، وليستند فى حكمه أو رأيه إلى أى سند يطيب له أن يستند إليه . إنما ذلك قول له عندى احترامه ما اطمأنت إلى حسن القصد فيه ؛ لكن للحكمى المكان الأول من الاحترام عندى . وإذا لم يكن من حسن القصد أن نعجل بالحكم قبل أن نطمئن إليه وقبل أن تم بين أيدينا أسبابه ، وكانت العجلة طيشاً غير

جدير بمفكر يحترم عقله ، فليس من حسن القصد ولا من احترام المفكر عقله أن يَسْحَلَ نفسه حكم غيره قبل أن يمحّصه حتى يطمئن ضميره إليه . ومن الجمود الذى لا يقاس إليه طيش أن نأبى تقليب الأمور على وجوهها جميعاً حتى نطمئن إلى بلوغ غاية ما نستطيعه من الحق فيها .

وأقف هنا لأدفع زعمًا حسب الذين زعموه أنه مَسْغَمَزٌ غمزوني به بعد تأليف كتابي « حياة محمد » . حَسِبَ هؤلاء أنني انقلبت بكتابة السيرة رجعيًا ، وكنت عندهم قبلها في طليعة « المجددين » . وكيف لا أنقلب عندهم رجعيًا وقد جعلت القرآن حجتي وما جاء فيه عن السيرة سندي ، ولم أضعه كما يقولون موضع النقد العلمى ! . وكيف لا أنقلب عندهم رجعيًا وقد دفعت بالحجة ما طعَنَ به على النبي العربى جماعة المستشرقين ومن تابعهم من شباب المسلمين ! . وكيف ساغ لى بعد ذلك أن أزعّم أمامهم فى « حياة محمد » ، وأن أزعّم اليوم ها هنا أنني طليق من القيود ، عدو للجمود ، نصير للبحث العلمى الحر ، وأنى أومن بحرية الرأى وأعتبرها الأساس ، لا أساس غيره ، لمن يريد معرفة الحقيقة . هم يرون ذلك خداعًا يأباه العلم والبحث الحر . وأنا بعدُ عندهم رجعى انقلبت إلى الجمهور أتابعه ابتغاء رضاه ، وكنت قبل ذلك أتقدمه أريد توجيهه وهدايته .

وأقف لأدفع هذا القول . وما أتلمس فى دفعه سبيلًا غير مواجهته . لا أقول إن قومًا غمزوني بنقيضه وزعموني خارجًا عن الإجماع والتمسوا الحجة لتأييد قوهم ؛ وليس يستقيم فى المنطق أن يغمزنى هؤلاء وأولئك . لا أقول ذلك وأنا ما كتبت أبتغى رضا قوم أو أتى سخط آخرين ؛ إنما كتبت للحق أبتغيه وحده . لكنى أسائل أصدقائى أحرار الرأى عن غايتنا جميعًا حين نُنتج : ألسنا نبتغى التقدم خطوة جديدة فى سبيل الكمال ؟ ! فالعالم يبتغى مزيداً من العلم ومن الدقة فيه ، ورجل الفن يبتغى سموًا فى الفن وفى إلهامه ، وطالب الحقيقة يريد لها أجلى سنًا وأعم نوراً . ومن الناس من يحسب أنا نحاول من إنتاجنا أن نبلغ السعادة لأنفسنا وللعالم . ومنهم من يعتقد أن السعادة لفظ

مبهم يصور الوجدان مدلوله على هوى صاحبه ، وأنا إنما نحاول من إنتاجنا أن نزيد في معارف الإنسان القليلة الضئيلة حين تقاس إلى هذا العالم الذي لا يعرف الزمان ولا يعرف المكان له حدًّا ، لنطوِّع للإنسان أن يزداد بالكون اتصالاً . وأنا بين هؤلاء ، أرى رأيهم ، وأعتقد كما يعتقدون أن التماس المزيد من المعرفة والطموح من ذلك إلى أبعد غاية هو وحده المطمح الخليق بالجانب الإنساني فينا .

ولإنما مطمعنا حين نلتمس المزيد من المعرفة أن نسمو بهذا الجانب الإنساني في الأفراد والجماعات . ولقد طالما التمسنا في شرقنا الأدنى أسباب النهوض بعلمنا ، لتقف إلى جانب الإنسانية المهذبة لا ينكس الحجل رءوسنا ولا يحز في نفوسنا ذلك الشعور الممضّ بأننا دون الغرب مكاناً . ولقد خيل إلى زمننا ، كما لا يزال يخيل إلى أصحابي ، أن نقل حياة الغرب العقلية والروحية سبيلنا إلى هذا النهوض . وما أزال أشارك أصحابي في أننا ما نزال في حاجة إلى أن ننقل من حياة الغرب العقلية كل ما نستطيع نقله . لكنني أصبحت أخالفهم في أمر الحياة الروحية ، وأرى أن ما في الغرب منها غير صالح لأن ننقله . فتاريخنا الروحي غير تاريخ الغرب ، وثقافتنا الروحية غير ثقافته . خضع الغرب للتفكير الكنسي على ما أقرته « البابوية » المسيحية منذ عهدنا الأول ، وبقى الشرق بريئاً من الخضوع لهذا التفكير ، بل حوربت المذاهب الإسلامية التي أرادت أن تقيم في العالم الإسلامي نظاماً كنسياً أهول الحرب ، فلم تقم لها فيه قائمة أبداً . بذلك بقي الشرق مطهراً من الأسباب التي أدت إلى اضطراب الغرب الروحي وإلى ثوراته السياسية التي نشأت عن هذا الاضطراب ، وبقى المسيحيون المقيمون بالشرق في جوار المسلمين في طمأنينة لا يتصلون من نيران الثورات والحروب الأهلية ما كان يصله إخوانهم في الغرب . كان الخروج عن الكنيسة المسيحية في الغرب إعلاناً للثورة على السلطان ، وكانت الثقافة الروحية لذلك في قبضة رجال الدين يُبرمون من أمرها ما يشاءون إبرامه ، ويتنقضون ما يشاءون نقضه . أمّا والإسلام لا يعرف الكنيسة ، وأقرب الناس فيه إلى الله

أثقاهم ، ولا فضل فيه لعربي على عجمي إلا بالتقوى ، فقد بقيت الثقافة الروحية في الشرق حرة طليقة لم تقيّد إلا حين قعد الجهل بالناس ففترت الأذهان وخمدت القرائح وجمدت القلوب . لم تعرف عصور الازدهار الإسلامي قيدياً لحرية الفكر ما كان صاحبه برىء القصد يبتغي برأيه سبيل الحق . ولم يعرف المسلمون أن الذنوب يغفرها غير الله . كيف نستطيع أن ننقل ثقافة الغرب الروحية لننهض بهذا الشرق وبيننا وبين الغرب في التاريخ وفي الثقافة الروحية هذا التفاوت العظيم ! . لا مفر إذآ من أن نلتمس في تاريخنا وفي ثقافتنا وفي أعماق قلوبنا وفي أطواء ماضيها هذه الحياة الروحية نحوي بها ما فتر من أذهاننا وخمدت من قرائحنا وجمدت من قلوبنا .

هذا كلام واضح بيّن ، ومن عجب أن يخفي على أصحابي فلا يرونه ، وأن يكون خفاؤه سبب تريبهم عليّ . ولكن لا عجب ، فقد خفي هذا الكلام عن سنوات كما لا يزال خفياً عن كثيرين منهم . وقد حاولت أن أنقل لأبناء لغتي ثقافة الغرب المعنوية وحياته الروحية لتتخذها جميعاً هدى ونبراساً . ولكنني أدركت بعد لأي أنني أضع البذر في غير منبته فإذا الأرض تهضمه ثم لا تتمخض عنه ولا تبعث الحياة فيه . وانقلبت ألتمس في تاريخنا البعيد في عهد الفراعين موثلاً لوحى هذا العصر ينشئ فيه نشأة جديدة ، فإذا الزمن وإذا الركود العقلي قد قطعاً ما بيننا وبين ذلك العهد من سبب قد يصلح بذراً لنهضة جديدة . وروأت فرأيت أن تاريخنا الإسلامي هو وحده البذر الذي ينبت ويثمر ، ففيه حياة تحرك النفوس وتجعلها تهتز وتربو . ولأبناء هذا الجيل في الشرق نفوس قوية خصبة تنمو فيها الفكرة الصالحة لتؤتي ثمرها بعد حين .

والفكرة الإسلامية المبنية على التوحيد في الإيمان بالله تنزع في ظلال حرية الفكر إلى وحدة الإنسانية ، وحدة أساسها الإخاء والمحبة . فالمؤمنون في مشارق الأرض ومغاربها إخوة يتحابون بنور الله بينهم وهم لذلك أمة واحدة تحيها السلام وغايتها السلام . وهذه الفكرة الإسلامية تخالف ما يدعو إليه عالمنا

الحاضر من تقديس القوميات وتصوير الأمم وحداثات متنافسة يحكم السيف وتحكم أسباب الدمار بينها فيما تتنافس عليه . ولقد تأثرنا معشر أمم الشرق بهذه الفكرة القومية واندفعنا لننفخ فيها روح القوة نحسب أننا نستطيع أن نقف بها في وجه الغرب الذي طغى علينا وأذلنا ؛ وخيل إلينا في سداجتنا أننا قادرون بها وحدها على أن نعيد مجد آبائنا وأن نسترد ما غصب الغرب من حريتنا وما أهدر بذلك من كرامتنا الإنسانية . ولقد أنسانا بريق حضارة الغرب ما تنطوى هذه الفكرة القومية عليه من جرائم فتاكة بالحضارة التي تقوم على أساسها وحدها . وزادنا ما خيم علينا من سُجْف الجهل إمعاناً في هذا النسيان . على أن التوحيد الذي أضاء بنوره أرواح آبائنا قد أورثنا من فضل الله سلامة في الفطرة هدتنا إلى تصور الخطر فيما يدعو الغرب إليه ، وإلى أن أمة لا يتصل حاضرها بماضيها خليقة أن تضل السبيل ، وإلى أن الأمة التي لا ماضى لها لا مستقبل لها . من ثم كانت الهوة التي ازدادت عمقاً بين سواد الأمم في الشرق والدعوة إلى إغفال ماضيها والتوجه إلى وجهة الغرب بكل وجودنا ، وكان النفور من جانب السواد عن الأخذ بحياة الغرب المعنوية مع حرصه على نقل علومه وصناعاته . والحياة المعنوية هي قوام الوجود الإنساني للأفراد والشعوب . لذلك لم يكن لنا مفر من العود إلى تاريخنا لنتمس فيه مقومات الحياة المعنوية لنخرج من جمودنا المذل ، ولنتقي الخطر الذي دفعت الفكرة القومية الغرب إليه فأدامت فيه الحصومة بسبب الحياة المادية التي جعلها الغرب إلهه .

لم ألبث حين تبينت هذا الأمر أن دعوت إلى إحياء حضارتنا الشرقية . ومصدر الحضارة سنا الأرواح المضيئة ، وقوامها وثبة النفوس القوية . والأرواح تضيء ما اتصلت بروح أقوى سلطاناً وأبهر سناً ، كما يضيء سلك البلاتين إذ يصهره تيار الكهرباء . وكم في ماضيها من أرواح ذات سناً باهر قادرة بقوتها على أن تبعث الحضارة الإسلامية خلائقاً جديداً ، كما بعث فلاسفة اليونان الحضارة الغربية الحديثة . ومحمد بن عبد الله هو النور الأول الذي استمدت هذه الأرواح منه ضياءها ، وهو الشمس التي أمدت كل هذه

الأقمار بسناها . لذلك جعلت سيرته موضع دراستي في « حياة محمد » وجعلت موافقه « في منزل الوحي » مصدر إلهامى لما تنطوى عليه من تعاليم أوحاها الله إليه كلها السمو والقوة والحلال والعظمة . فأين هذا من تملق الجمهور أو متابعته التماساً لرضاه .

يقول الذين يغمزونى : لك رأيك ! . فمالك لم تقف عندما آخذ به المستشرقون محمداً ومالك جعلت القرآن سندك الأول في السيرة وسندك الأول في هذا الكتاب ، دون أن تمحص ما فيه تمحيص العلم وتنقده نقده ؟ إنما فعلتَ لأنك خفت الجمهور فجاريته ، وخشيت الناس فمَلَقْتَهُمْ ، ولم تخش العلم ولم ترع حقه . غفر الله لكم أيها الصحب ! وبم آخذ المستشرقون المنصفون النبي العربى ؟ وما الذى نقدوا القرآن به ؟ لست أريد العود إلى ما ذكرته عن ذلك في « حياة محمد » وفي تقديم طبعته الثانية . وحسبى أن أقول : إن ثلاثة عشر قرناً انقضت وتنصف القرن الرابع عشر منذ وفاة النبي ولم تستر هذه المآخذ من ضيائه إلا ما يستر ككَلَفَ الشمس من ضياء الشمس ، ولم يغير هذا النقد من سلطان الحق في كلام الله إلا ما تغير الرياح من سُنَن الطبيعة . وما هم أولاء علماء العالم يعود اليوم أقدرهم وأكثرهم يعترفون بعجز العالم ، ويقولون ربنا لا علم لنا إلا ما علمتنا . فإن يكن ذلك مبلغ العلماء من العلم فأخْلِقْ بالذين يتحدثون عن النقد العلمى إذ يذكرون القرآن أن يكونوا أكثر تواضعاً ، وأن يخشوا الله أكثر من خشيتهم غرورهم وأن يذكروا أن ما فى النفس الإنسانية من قوى يتوسمها العلم ، ولمّا نزل خَفِيَّة عليه يَعدّل أضعاف ما كشف العلم حتى اليوم عنه ، وأن ملايين الشموس والكواكب المنثورة فى فضاء هذا العالم أضخم قوة وأخفى . وإنى إن تحدثت عن شيء من هذه القوى التى لم أبلغ من العلم بها بعض ما بلغ العلماء فليس ذلك متابعة للجمهور ولا خشية منه ، ولكنه الإقرار بالضعف والعجز ، وبأننا إذا وجب علينا أن نجاهد ما استطعنا لنبلغ من العلم ما يؤتبه الجهد ، فواجب كذلك علينا أن نقر بأننا لم نبلغ من العلم ما يطوع لنا كل هذا الغرور .

أو يجد أولئك الأصحاب - عفا الله عنهم - ما يفسرون به كيف استطاع «ماركوني» وكيف استطاع «أديسون» أن يكشفوا في عصرنا ما اكتشفوا مما لم يستطعه غيرهما ، وأضرابهما في العلم والمعرفة كثيرون ؟ ما هذه القوة التي أرتبها ما لم يره غيرهما ؟ ولماذا لم ينسج أضرابهما على منوالهما كما ينسج الصانع على غرار الصانع والزارع على غرار الزارع ؟ وهل يجدون ما يفسرون به لماذا ظل أرسطوطاليس وأفلاطون أئمة في الفكر وقد تقدم العلم بالإنسانية نحو ثلثمائة وألفي سنة ؟ وما قوهم في الظاهرات التي يسجلها العلم اليوم ولا يجد لها فيما اهتدى إليه من سنن الكون تأويلا ؟

لا يسعك إذ تقف أمام هذه الأسماء والظاهرات إلا أن تقف موقف تواضع وإكبار . ولكن أين هذا من موقفى أمام آثار الرسول الكريم في منزل الوحي ! ما كان أعظمه في تحننه ! وما كان أعظمه في دعوة قومه إلى الهدى ، وفي صبره على أذاهم ، وفي تأديبه المسلمين بأدب القوة على الحياة ! وما كان أعظمه في هجرته وفي غزواته ، وفي عفوه وحلمه ، وفي تقواه وعدله ! . نعم ! ما كان أعظمه في كل صفاته وفي كل أعماله ! . لكن هذه العظمة التي لا تدانيها عظمة تصبح أمراً إنسانياً إذا ذكر الوحي وذكر اتصاله بربه وما رأى من آياته الكبرى ؛ وهنا يبلغ السمو إلى حيث لا تدرك الإنسانية منه بعض المدى ، ولا يسع الإنسان إلا أن يكرر قوله تعالى :

«وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ . وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ . عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ . ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ . وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ . ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ . فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ . مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ . أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ . وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ . عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ . إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ . مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ . لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ .» . وهنا

يحاول العقل أن يسمو فوق نفسه ليدرك هذا الأفق الأعلى . وهيهات أن يدركه والعلم ما يزال إلى اليوم محدود الأفق قاصراً دون تفسير الكثير مما يقع عليه الحس . أفرجعية أن يقف الإنسان في منزل الوحي يحاول السمو إلى أن يفهم كيف كانت صورته ؟ أم رجعية أن يقف الإنسان عند آثار صاحب الوحي يلتمس فيها الأسوة والعبرة ؟ ! إن يكن ذلك ظن أصحابي فأحجب إلى بها رجعية أستسيغها .

وأدع الإشارة إلى محاولات قام بها السلف ولا يزال العلماء من أهل عصرنا يعالجون القيام بمثلها ابتغاء الاتصال بالعالم في وحدته التي تشمل الزمان والمكان ، وإلى محاولات غيرها يتغنى العلماء بها تفسير هذا الاتصال على الطريقة العلمية الحديثة . وأدع الإشارة كذلك إلى أن المذاهب الفلسفية ترمى كلها إلى تصوير الكون بدءاً وغاية ، وإلى أنها تستمد هذا التصوير من وحي الحياة ما كان منها وما يكون ، ما كشف عنه العلم وما يزال مطويّاً في سر الغيب . وهذه المذاهب تقتتل ويتهم بعضها بعضاً بقصور وسائله عن درك الغاية ، أو بنزوع وسائله منزعاً لا يقف في حدود العلم وطريقته ، بل ينحو نحو المنطق التجريدي « الميتافيزيقي » المتهم في نظر الواقعيين بالرجعية . فلو أنني حاولت هذه الإشارة لطال بي الاستطراد إلى ما لا يتسع له هذا التقديم ، ثم لرأى القارئ أمثال « برجسون » صاحب نظرية الإلهام والتطور المنشئ يُغمزون برجعية كالتى أغمز اليوم بها . وحسبي عزاء أن ما غمزوا به لم يحل بين الجمهور المثقف والعناية بمذاهبهم ، حرصاً من هذا الجمهور على اجتلاء الحق الذى تنطوى هذه المذاهب عليه . بل إن هذا المغمز بالرجعية ليزيدنى غبطة بما لقينته بحوثى هذه من عناية القراء والباحثين بها عناية كانت الشهيدة على ما حبانى الله من توفيقه فى التحدث إلى الناس حديثاً يرونه جديراً بالاستماع له .

على أن هذه الرجعية التى زعموا قد أتاحت لى أن أقوم فى موافقى هذه بالبحوث التى أشرت إليها عن شؤون من بلاد العرب اختلفت الآراء عليها

في عصور الإسلام المختلفة . وإذا لم أكن قد تعمقت في هذه البحوث ، لأنني لم أقض بالحجاز إلا ستة أسابيع ، ولم أنفق للبحث بعد ذلك من وقتي إلا ما قضت به الحاجة لتأليف هذا الكتاب ، فلشدة ما يسرنى لو يمهّد مجهودى لبحوث جامعية أدنى إلى الدقة في تصوير الحقيقة ، بعد إذ بلغت أنا منها حظاً أغتبط له في مسائل شتى خالفت رأى الجمهور في بعضها . وإنى لأترك الحكم على هذه النتائج لمن اختصوا ببحث هذه الشؤون ، كما أترك لهم تقدير ما خالفت الجمهور فيه بعد أن رجعت إلى مصادر البحث العربية والأجنبية التي أتيج لي الرجوع إليها ، وبعد أن استعنت في ذلك بمن أمدوني بمعلوماتهم ومن عاونوني في تقصي المراجع المختلفة .

وليس يسعني وقد ذكرت من عاونوني ، دون التنويه في هذا التقديم بما كان لمعونتهم من فضل جدير بأطيب الثناء . وشبان الحجاز هم أول الأعوان الجديدين بشكري ، والحاج عبد الله فلي ، أو سانت جون فلي ، تحقيق بمثل هذا الشكر .

ولقد كان لرجال القسم الأدبي بدار الكتب المصرية من فضل معاونتي في كثير من مراجعاتي ما يستحقون من أجله أطيب الثناء ، أما دقة الفن في طبع الكتاب فترجع إلى أولى الأمر في مطبعة دار الكتب ، والقارئ يشاركني في شكرهم عليها .

وسأظل أذكر ما حييت ما بذله الشيخ عبد الحميد حديدي أحد رجال مكة ذوى الفضل والعلم من معاونة صادقة كان لها أبلغ الأثر في اتجاهي . كان مُضيفي بمكة الشيخ عباس قطان أمين العاصمة قد أحدث التعارف بيني وبينه ورجاه أن يصحبنى ، فصحبنى الرجل في تجوالى بمكة وبادية الطائف وذهب معي إلى المدينة ولزمني حتى ودعنى مسافراً من ينبع . وقد كان في صحبته رفيقاً ذكياً ودليلاً محيطاً بتفاصيل المواقع في مكة ، عارفاً بما في الطائف والمدينة . وقد أعانه السيد صالح القزاز والشريف حمزة الغالي في رحلة الطائف ، وأعانه

الأستاذ عبد القدوس الأنصاري أعظم العون في رحلة المدينة . ولقد حرصت على الإشارة أثناء فصول الكتاب إلى ما قام به هؤلاء الإخوان الأجلاء من جهد في معاونتي جدير بكل تقدير وحمد .

أما ما كان لجلالة الملك ابن السعود ولوزير ماليته الشيخ عبد الله بن سليمان الحمدان ورجال الحكومة العربية من فضل في معاونتي فذلك ما لا ينبي الثناء بتقديره .

وإني لأستغفر من نسيت ذكرهم من أولى الفضل ومن كانت لهم يد في معونتي ، والله يجزيهم عنى أحسن الجزاء .

ويزيد في تقديري لهذه المعاونة وفي ثنائي على الذين أسدوها إليّ بما هم أهلها أنها طوعت لي أن أقف أنا نفسي عندما وقفت عليه من قبل في بطون الكتب وأن أصف ها هنا ما كان لهذه المواقف من أثر مباشر في أطواء روجي . وإني لأعتبر هذه الحرية في الشعور فضلاً من الله عظيماً . فنحن في حاجة إلى أن نرى الأشياء في كل عصر بعين أهله ، وأن نحكم عليها بما بلغنا فيه من تقدم أو تطور في العلم والحضارة . فأما أن نتقيد بما شهده السلف فذلك الجمود الذي لم يرضه الإسلام مذ بعث الله به نبيه ، وذلك ما يجب أن ننزه عنه . ولهذا قدمت أنني لم أتقيد أمام شيء مما رأيت بكتاب غير كتاب الله ، ولم أجعل لي في التقدير إماماً إلا ما رضيه العقل وطابت به النفس ، ولم أخش إلا الله وإلا ضميري فيما أفاضه الحس على القرطاس . فليغمزني من شاء بالرجعية ، وليتهمني من شاء بمخالفة الإجماع ، وليقدر هذا المجهود من شاء بما يشاء ؛ فإنما أبتغى به الجزاء من الله يوم تجزي كل نفس بما كسبت ولا يعرف حميم حميماً . والله وحده عليم بذات الصدور .

وأختم هذا التقديم راجياً أن يثمر هذا العمل من تقدير قومي ما يدعو جامعات الشرق العربي وما يدعو الكتّاب إلى مزيد من العناية بهذه البلاد الإسلامية المقدسة ودراسة حاضرها وماضيها دراسة علمية دقيقة ، وما يدعو

المفكرين والناساة أولى العزم ليعملوا على إصلاح هذه البلاد ، وليتخذوا من مكة أم القرى مقراً لعصبة أمم إسلامية . ألا لو فعل هؤلاء وأولئك ليكون عملهم أعظم فوز لهذا الكتاب ، وليكون فتح الله يومئذ للمؤمنين مبيناً .

محمد حسين هيكل

الكتاب الأول فرض الحج

عزم السفر

« وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » .

في هذه الكلمات الحكيمة تمثل شعور الكثيرين من أصدقائي منذ أعلنت عزمي على الرحلة إلى الحجاز حاجاً حتى ودّعوني مسافراً . وفيها كان يتمثل شعوري لو أن أحداً حدثني عن هذه الرحلة قبل خمس سنوات من قيامي بها . فلما كانت سنة ١٩٣١ وبدأت أكتب « حياة محمد » شعرت بعد التقدم فيها بالرغبة الملحة في الذهاب إلى الحجاز . ولما سبرت شركة مصر للملاحة البحرية باخرتها الأولى « زمزم » إلى الأماكن الإسلامية المقدسة في سنة ١٩٣٤ ، علمت أن في نيتها تسيير هذه الباخرة في أكتوبر من تلك السنة كما تطوّع لمن شاء قضاء العمرة في شهر رجب . إذ ذلك لم أتردد وصممت على انتهاز الفرصة لتنفيذ ما اعتزمته . لكن قلة الإقبال على هذه الزيارة الرجبية لم تسمح بتسيير الباخرة فلم تتم الرحلة . وأسفت لفوات الفرصة وبقيت على عزمي أن أزور الحجاز وبلاد العرب وأن أقوم فيهما بكل ما أستطيع من الدراسات . ولئن أسفت على فوات هذه الرحلة لقد أسفت كذلك لإضاعة فرصة عرضت من قبل ، ولم يتدرّ بخاطري يوم أضعتها أني سوف آسف عليها . تلك فرصة السفر إلى الحجاز مستهل الشتاء من عام ١٩٣٠ ، حين دعت الحكومة السعودية الصحافة المصرية إلى الحجاز لحضور حفلة التتويج للملك ابن السعود . فقد دُعيت إلى هذه الحفلة ، وكنت أود إجابة الدعوة لولا إقبال مصر يومذاك على المفاوضات لعقد الاتفاق بينها وبين إنكلترا . ولما تكن كتابة سيرة النبي العربي قد تمكنت من نفسي لتربط بيني وبين بلاد العرب بصلة تجعلني حريصاً على أن أتعجل زيارتها ؛ لذلك لم يكن ما يحفزني إلى المفاضلة بين المقام بمصر ومغادرتها في وقت كانت أحوال مصر تدعوني للقيام

بواجبي القومي كاملاً . من ثم رجوت صديقي وزميلتي الأستاذ إبراهيم عبد القادر المازني . فسافر إلى الحجاز ممثلاً جريدة السياسة بالنيابة عني . ولو كُشِف لي يومئذ من الغيب ما يسرني الأقدار له لما عدل بي عن السفر إلى موطن النبي العربي أهياً اعتبار . ولكن ! « ما تدري نفس ماذا تكسب غداً » .

أقمت على عزمي أن أزور الحجاز وبلاد العرب ، وآثرت أن يكون ذلك أشهر الحج ، لأؤدى فرضه وأدرك إدراكاً ذاتياً كل حكمته . ووطد عزمي ما عرفت في فرائض الإسلام الأربع الأولى من حكمة بالغة يدرك سمو جلالها وجليل نفعها كل من يؤديها بنفسه أو يعيش بين أهله وإخوانه الذين يؤدونها . ألا يجمل بي أن أقف بنفسى بين الحجيج بمكة ومنى وعرفات ، ومع الذين يزورون قبر النبي بالمدينة ، لأؤدى فريضة الحج فأستبين حكمته ، ولأقف على ما يدركه المسلمون اليوم من هذه الحكمة ، ولأرى كيف يؤدون هذا الفرض !

أمّا فرض الحج ليشهد الناس منافع لهم ، وليذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ، ولتيسر لهم بالاجتماع لأداء الفريضة فرصة التعارف والتفاهم ؟ فليكن الوقوف على مبلغ تقديرهم لهذه الحكمة بعض ما أشهده في الحج من منافع .

وبدأ التفكير في السفر للحج يساور نفسي ويشغل حيزاً من ذهني . ولم أطلع بهذا التفكير بادئ الرأي أحداً ، إذ كانت شوائب التردد ما تزال تشوبه . فقد انتشرت أمام ذهني في الأيام الأولى منه صورة غير مشجعة لما قد يقوم في سبيل هذا السفر من عقبات ، فما عسى أن تكون الحياة في بلاد العرب لرجل تقتضيه عادات الحياة ما لا يتيسر هناك ! . وما عساي أفعل إذا مرضت ! ولي ابن عم مات على عرفات ودفن بمكة من عامين لعله لو أسعف بالعلاج والطب لما تيمم أبناؤه . وإذا استطاع الإنسان التغلب على مخاوف المرض وحاجات الحياة في غير أشهر الحج فكيف يغالبها حين يختلط حابل المسلمين بنابلهم بمكة ، وحين تكون الأماكن المقدسة معرضة للأمراض

الوافدة إليها من الهند ومن جاوة ومن مختلف أقطار الأرض . هذا إلى ما تقضى به نُظْم مصر الصحية من احتياطات بالوقاية الطبية قبل السفر ، وحسبُ صحي في العودة .

والإحرام: التجرد من الملابس كلها ، والاكتفاء بمئزرين غير مَخِيطين يلتف الإنسان بهما ويبقى عارى الرأس ليلته ونهاره أياماً عدّة ! ! كيف يحتمل الإنسان ذلك كله في الحجاز ، وهو — فيما يصفه الواصفون — بلادٌ بادية لا تعرف من صور الحضارة ما تطمئن إليه نفس أحد ممن أصبح جِوارُ الطبيب والصيدلية بعضَ ضرورات حياته ! .

ولئن نسيت هذه الاعتبارات وجعلتُ لى فيمن سبقنى إلى الحج أسوة ، أنسى هذا الاضطراب الدوليّ القائم بسبب الحرب الناشئة بين إيطاليا والحبشة ! . لقد ألتبت إنكلترا الدول المشتركة في عصبة الأمم على عاهل « رُوميّة » وحشدت في البحر الأبيض المتوسط وعلى حدود مصر من القوات ما يُنذر بالحرب بين عشية وضحاها ؛ حرب يكون البحر الأحمر وطريق الحجاز فيه بعض ميادينها . فإذا أنا سافرت ثم وقعت الحرب فكيف لى أن أعود إلى وطنى وأهلى وأبنائى ! .

مرّ ذلك كله في خاطرى فزاد في ترددى . ولقد حاولت الاطمئنان إلى رأى فيه بسؤال أصحابى الذين زاروا الحجاز عن نوع العيش هناك ، وبسؤال المشتغلين مثلى بالسياسة عما يتوقعونه من أثر الخلاف بين إيطاليا وإنكلترا . على أنى لم أتجاوز السؤال إلى ما قد يفهم منه عزمى على السفر . فلو أنهم فهموا منى ذلك العزم لأقدمت وسافرت غير عابىء بالنتائج . ذلك مزاجى ؛ ولعله مزاج من يغلب عليهم الحياء فى اتصالحهم بالناس . يجازفون مخافة أن يقال خافوا ! ولم أتلّق من أصحابى بادئ الرأى جواباً أطمئن إليه . فبينما كان قوم يهونون على أمر العيش بالحجاز كان آخرون يصفنون لى من عُسره وشدته ما يطير معه اللب شعاعاً . ولقد أوجب بعض الأطباء أن يأخذ المسافر معه من صناديق المياه المعدنية ما يكفيه اتقاء تلوث مياه الحجاز ، ورأى آخرون

أن يحمل المسافر معه كل ما قد يحتاج إليه من طعام وشراب .
لم يكن الأمر على هذا التصوير سفيراً إلى بلاد قريبة يذهب الإنسان إليها
ويقضى مناسكه بها ويعود منها في أسبوعين أو نحوهما . فالعُدّة للطواف حول
الأرض أو السفر إلى القطب لا تزيد على ما يذكرون . أَيْتُهُ عزيمة لا تتضعض
إزاء هذه المخاوف ولا تردّ صاحبها عن عزمه ؟ !

صحيح أن أكثر الذين زاروا الحجاز وحجوا البيت وزاروا المدينة هونوا
على الأمر وجعلوه في صورة من اليسر لا يبقى معها موضع للتردد . بل أضاف
بعضهم أن هذه الرحلة جميلة تحبب تثير في نفس المثقف من الإحساس والصور
الشعرية والفنية السامية ما لا تثيره الرحلات إلى المصايف أو بلاد الآثار في مصر
والغرب . لكن كلام هؤلاء المشجعين لم يمحُ من نفسى أثر كلام المخذرين ؛ فقد
تصورتهم متأثرين بعاطفتهم الدينية أكثر منهم بالواقع ، وأنهم يخشون إن
ذكروا المشقة ، أو ذكروا نقص أسباب الراحة والصحة بالحجاز ، أن ينقص
أجرهم عن حجهم وعمرتهم . ولولا أن منهم علماء ومثقفين لما بلغت أخبارهم
من نفسى أن تغالب أخبار المخذرين وأن تجعلنى أديم التفكير في أمر السفر .

وكان الخوف من الحرب وخطر الطريق أبلغ في نفسى أثراً . ولم يقنعنى
مَنْ سألهم رأيهم في الأمر بما يزيل هذا الأثر من نفسى . فبينما كان بعضهم
ينبئ احتمال الحرب بين إنكلترا وإيطاليا قبل أن تتضعض قوات إيطاليا في
الحبشة ، كان آخرون يؤكدون اقتراب الحرب ويكادون يضرّبون لوقوعها
موعداً . وكان من بين الذين استشرت مَن اعتزم الحج منذ العام الماضى . فلما
استنجزتهم عزمهم اعتذروا بما طرأ من أحوال قد تجرّ إلى حرب تشتبك مصر
فيها ، وتكون الأراضى المصرية أو المياه المصرية ميدانها ، ويتعرض أبناء
مصر وتتعرض ثروتها من جرائها لما تجرّه الحرب وراءها من الدمار والهلاك .
ولهذا الاحتمال ثارت مصر تطلب إلى إنكلترا أن تعقد معها معاهدة مودة
وتحالف كانا قد انتهيا من قبل إلى نصوصها . وأجابت إنكلترا بعد لآى أنها
على استعداد للمحادثة من جديد على ضوء ما سمته الأحوال المتغيرة للشؤون

الحربية الحديثة . وقبلت مصر عرض إنكلترا وجعلت تعدّ العُدّة للمحادثات فالمفاوضات . وبهذه المفاوضات اعتذر بعض الذين نذروا السفر إلى الحجاز من قبل ، وحاولوا أن يُلقوا في رُوعي أن السفر في مثل هذه الأحوال يعتبر تنحيًا عن أداء ما للوطن من حق على أبنائه . وربما كان موقف مصر من هذه المفاوضات أدعى إلى إرجائي السفر من موقفها سنة ١٩٣٠ ، حين اعتذرت عن تلبية الدعوة إلى حفلات التتويج لابن السعود .

فكرت في هذه الأمور مليًا ، على أن استشارتي أصحابي جعلت غير واحد منهم يسألني : أمسافر أنت حقًا لتؤدي فريضة الحج ؟ ! . وكان جوابي منذ ألقى هذا السؤال على لأول مرة : إن شاء الله . ومع أن مشيئة الله يتعلق بها إرجاء السفر كما يتعلق بها السفر ، فقد كنت أحس كلما قلت هذه الكلمة كأن دافعًا أقوى من تفكيري يدفعني إلى عدم الإرجاء ، وإن أمسكني ما قدمت من الاعتراضات في دائرة ترددى . وتركت الأمر معلقًا بمشيئة الله وإن لم ينعنى ذلك عن ذكره وتفصيل الحديث فيه كأنه أمر لا محالة واقع .

ومن عجب أنى رأيت بعض أصدقائي يزداد حرصًا على صدق السفر كلما رآنى أشد إقبالا عليه . وكان بعضهم يلتمس من أسباب الإرجاء ما يراه مقنعًا . قال أحدهم : إن تيسير المواصلات لأداء فريضة الحج يطرد سراعًا ، فخير لمثلك أن يرجى أداءها حتى تكون غير مرهقة إياه . أما إن كان مقصدك في السفر استيفاء البحث في سيرة محمد وعصره فالخير أن تذهب في غير أشهر الحج . فالبحث التاريخي والعلمي بحاجة إلى الهدوء والطمأنينة ليؤتى ثمره . ومكة في غير أشهر الحج هادئة ، يعاون سكونها على البحث من غير عناء بحثًا أعود بالفائدة وأدنى إلى الدقة العلمية . فلا تغامر الآن حتى تطمئن إلى سلامة البحر الأحمر ، وحتى تنتهى مصر من مفاوضاتها إلى موقف حاسم في أمر الاتفاق مع إنكلترا .

على أننى لم أعدم تشجيع قوم استهانوا بمشقة السفر وبخطر الحرب وأكبروا عزمي واستحثوني على تنفيذه . قال أحدهم : إنك ستري في الأماكن الإسلامية

المقدسة تاريخياً يمكن التثبت منه والقطع بصحة وقائعه ؛ وذلك على خلاف تاريخ المسيحية في فلسطين ، حيث تحجب الأساطير كل ما يمكن أن نسميه تاريخياً بالمعنى العلمى . وقال آخر : إذا كانت المفاوضات المصرية الإنكليزية هى التى تدعوك إلى البقاء فأنا الكفيل بأن تسافر وتؤدى فريضة الحج وتحقق ما تشاء تحقيقه ولمّا تقطع المفاوضات مرحلتها الأولى . وقال ثالث : هبّ الحرب شبت وتعرضت الملاحه فى البحر الأحمر للخطر ، ففى مقدورك أن تعود بالسيارة من طريق سيناء . ولن تَضنّ مصلحة الحدود المصرية عليك بالمعونة كى تعود . ولو أن ذلك حدث لكان لك فيه من الحظ أن ترى من الأماكن المقدسة المتصلة بسيرة النبي العربى ما لا تيسر لك رؤيته إذا عدت بالبحر والبحر آمن .

وأفضيت إلى زوجى بذات نفسى ، فكانت أكبر مشجع لى على السفر . قالت : إنك تفكر فى الحج وفى السفر إلى الحجاز منذ عام أو أكثر من عام . فسافر على بركة الله وتوكل عليه ما دمت قد عزمت ، وسترى فى الحجاز لوناً جديداً من الحياة يريح مرآه الأعصاب وتطمئن له النفس . وقد شغلت نفسك حتى انتهاء مقامنا فى الصيف بالشام بالدرس والبحث ، فروح عن نفسك بهذا السفر منهما .

كان حديث زوجى وتشجيع أصدقائى حريين بالقضاء على كل أثر للتردد فى نفسى . لكنى ظلت أفكر فى العقبات وتذليلها ، جاهداً لتغليب جانب العزم على جانب الإرجاء . وإبنى ذات ليلة لَسَخِلَ بالأمر أقلبه على وجوهه وأستخير الله فيه ، إذ سمعت حديثاً كأنه الإلهام قضى على ترددى قضاء مبرماً ؛ فقد عدت إلى دارى بعد انقضاء عملى الصحفى منتصف الليل وجلست إلى جانب أداة « الراديو » وجعلت أدير شارته على محطات مختلفة حتى كانت عند « بودابست » عاصمة المجر . و « بودابست » تعزف فى مثل هذه الساعة من الليل ألحاناً موسيقية تطرب لها النفس . فما كان أشد عجبى حين سمعت الإذاعة فيها غير موسيقية ، وحين سمعتها محاضرة باللغة الإنكليزية . وكانت أول

عبارة تنفست عنها الإذاعة قول المحاضر : « وسط هذه الجموع الحاشدة حول الكعبة جعلت أسمع : الله أكبر . الله أكبر : فلما انتهيت من الطواف ذهبت أسعى بين ربوتى الصفا والمروة . . » وانطلق المحاضر يتكلم عن الحج وشعائره ومناسكه وما كان له في نفسه من أثر عميق . ولم يخامرني ريب من أول وهلة في أن المحاضر هو صاحبي الأستاذ المجري « جون جرمانوس » الذي أسلم وتسمى باسم عبد الكريم ؛ والذي جاء إلى مصر منذ عام فزارني غير مرة ، ثم ذهب من مصر إلى الحجاز فقصى بها أشهر الحج وعاد فلقيني وقص على شيئا مما مر به أثناء رحلته . فلما أتم إذاعته من « بودابست » أفتلت أداة « الراديو » وقد علاني الوجوم ، وقلت في نفسي : أو يكون هذا الأستاذ الأوربي الحديث العهد بالإسلام أصدق عزمًا مني في زيارة الأماكن الإسلامية المقدسة؟! وهل تراه يطيق من مشقة الحج ما لا أطيق؟! وشعرت بما في تردي من تجديف يجب أن يتنزه عنه إيماني بالله وثقتي بنفسى . إذ ذاك نضوت عنى كل ما علق من قبل بإرادتي ، ولم أرتب لحظة في أن الله قد عزم لي بهذا الحديث من « بودابست » بعد أن استخرته مخلصًا واستعنته صادقًا .

فلما اطمأن عزمي وقرت إرادتي عدت ألوم نفسي على ما كان من مخاوفها . وكيف أخاف اليوم وعهدى بنفسى أعظم ثقة بالله من أن أحجم دون ما أعتقده الحق أو الخير ، أو أرجع عن أمر تعلقت به نيتي . وما البحر الأحمر واحتمال مخاوف الحرب فيه إذا قيس إلى سنة ١٩١٤ ! لقد كنت إذ ذاك محاميًا بالمنصورة ، وكنت قد عقدت العزم مع صديق لي أن نقضى بعض الصيف ببلبنان . وحددنا اليوم الثاني من شهر أغسطس موعداً لسفرنا على البواخر التي تبحر بور سعيد إلى بيروت . وبينما كنا نستقل القطار صبيحة ذلك اليوم من المنصورة إلى مرفأ سفرنا طالعنا الصحف بأن الحرب شبت بين النمسا والصرب وروسيا وفرنسا بعد أن عجزت السياسة عن تسوية حادث « سيراجيفو » بما يصون السلم ويحقق الدماء ، وقدرت وصاحبي امتداد الحرب إلى عرض البحر الأبيض ، ودار بخاطرنا أن نقضى أسابيع رياضتنا في بور سعيد . لكنني مالبثت حين داعبنا هذا الخاطر

أن دفعته بأن في مقدورنا أن نركب الصحراء في عودتنا من لبنان إذا خيف البحر وتعذر ركوبه . وركوب الصحراء يومئذ كان معناه امتطاء ظهور الإبل ، فلم تكن سكة الحديد قد مدت لفلسطين ، ولم يكن السفر بالسيارات مألوفاً ، وسافرنا إلى لبنان ؛ فإذا تركيا تحشد جنودها ، وإذا الأنباء تتسرى بعد أيام بأن البواخر الذاهبة إلى مصر اضطربت مواعيد سفرها . مع ذلك لم تتغير ابتسامتي للحياة وبقيت وصاحبي حتى أقلتنا باخرة جمع عليها المصطافون من مصر جميعاً فحشروا فوقها زمراً .

ها هي ذى أكثر من عشرين سنة انقضت منذ هذا الحادث وما أزال سعيداً بذكره راضياً عن إقامي ؛ فكيف أخشى اليوم احتمال حرب في البحر الأحمر لا يزيد على أنه احتمال قريب أو بعيد ، ولم أكن أخشى يومئذ أن تمتد إلى البحر الأبيض حرب شبّ بالفعل أوارها . أو بلغ من تقدم السن بي أن أضعف عزمي ! أم أن الأولاد مسجّبةً لي اليوم ولم تكن لي محبنة يومئذ ! أم أن إغراء الشباب بالمغامرة الرخيصة ليس في شيء من حكمة الكهولة وأاناتها في تدبيرها الأمور وتقديرها ! . ليرجع ترددي من خوف الحرب في البحر الأحمر إلى أي من هذه الأسباب أو إليها جميعاً ؛ فأنا ملوم فيه . فما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله . وكل نفس ذائقة الموت كتاباً مؤجلاً . ولقد رأيت الموت بعيني غير مرة ، وهأنذا مع ذلك أضرب في الحياة وما أزال أجاهدها ؛ سقطت من أعلى دارنا بالريف في سنة ١٩٠١ ، فلو لا قدر عفا عني لكنت اليوم في جوار الله . ومرضت في سنة ١٩٢٤ مرضاً خيف منه على حياتي . وصدمتني سيارة في سنة ١٩٢٨ صدمة قضى مثلها على حياة كثيرين غيري . وانقلبت في السيارة في سنة ١٩٣٢ فلم يؤذني انقلابها . وتصادمت ومعى أولادي في سنة ١٩٣٥ تصادمًا أزعجنا ولم ينلنا بأذى . ودون هذا وما إليه ما يودي بالحياة إذا حُجم الأجل . وكم مات أقوياء أصحاب فجأة بلامرض ولا حادث . فليكن بعض إيماننا بالله أن نقبل على أداء واجبنا في الحياة مطمئنين غير هيأين ولا وجلين ؛ فإن بلغنا من أدائه ما نرجو فذلك فضل الله وحسن

تيسيره ، وذلك هو الفوز العظيم ؛ وإن احترمتنا المنون أثناء قيامنا به مخلصين ،
فذلك مجدنا في الحياة ورجاؤنا في الله . وأى مجد في الحياة كأداء ما نؤمن بأنه
الواجب ! وأى رجاء في الله أكبر من الاستشهاد في سبيل الواجب !
ونحجلت وأنا أحاسب نفسي حين ذكرت ما تخيلت من مشقة الحياة
بالحجاز . فما المشقة ! ثم ما قيمة عيش لا مشقة فيه ! . وأين المتاع بالحياة
وجمالها إذا نحن قضيناها على نَسَقٍ مطَّرد يشابه فيها كل يوم ما قبله ،
لا يهزنا فيها جديد ولا تفجؤنا فيها فجاءة سارة أو ممضة ! . وكيف نروض
أنفسنا على ما قد يمر بنا في الحياة من شدة ، وكيف نعرف الصبر في البأساء
وفي الضراء وحين البأس ، إذا أفرعنا شبح المشقة وانخلعت قلوبنا هلعاً لتصورها!
أو لسنا نقبل عن طواعية واختيار على فنون من الرياضة فيها من الجهد والمشقة
ما لا يقاس إليه كل ما في بلاد العرب مما نتصوره من جهد ومشقة ! ؟
أو لا يتسلق جماعة منا جبال الألب بسويسرا معرضين أنفسهم لقسوة الزمهرير
في قُنسِنها ولأخطار السقوط أثناء تسلقهم إياها ! بل إننا لنحمل أنفسنا أحياناً
على ألوان من الرياضة أشد إجهاداً للقوى وأشد تعريضاً للخطر من تسلق
الألب ، ومتاعنا بهذه الألوان من الرياضة خير ما يلدنا من أيام حياتنا ،
حتى لنجد في ذكره من العذوبة ما يجعل العود إليه حلواً سائغاً . وإني لأذكر
من مخاطر الصبا ومن جولاته بأوربا وغير أوربا أياماً قضيتها في مثل نسك
الزاهد وخشونة صومعته ، فأجد لهذه الذكرى لذة ونشوة لا يشبهها في شيء ذكر
أيام الدعة والنعيم ، وأستعيد بها صورة مَشاهد في الطبيعة مما خلق الله أو نظم
الإنسان قل لمن لم يعرف الخشونة أن يشهد مثلها . فإلى لا أعتبط لما عسى
أن يكون بالحجاز من مشقة أُناب عنها بما أستمتع به بعدها من جمال ذكرياتها
العذاب ؟ ! وهل الحياة بنعيمها وبؤسها إلا ذكرى ! . ومالى لا أسارع إلى
طلب هذه المشقة أستعيد بها ما عرفت في ماضى حياتي من شئون العيش ،
وقد كان التقشف خير أستاذ يدرك مريدوه مغزى هذه الكلمة القوية العميقة :
« إخشوشنوا فإن النعم لا تدوم » .

نضوت إذن ترددى ، ولم أرتب لحظة فى أن الله عزم لى بحديث «بودابست» . وعمدت منذ الغداة أستشير السابقين إلى الحج من أهلى وأصحابى فى أهبة سفرى . وهون بعضهم الأمر ، وهوله آخرون . هونه الشيوخ والدين ينعمون بالضراء ابتغاء مغفرة الله لمن حج بيته . وهوله من ليسوا أقل لإيماناً وإن كانوا أشد على طمأنينتهم وصحتهم حرصاً . كان من رأى هؤلاء أن المياه فى موسم الحج مخوفة ، وأخوفها ماء منى ، وأن الاحتياط لقسوة البرد أثناء الإحرام يقضى بلباس خاص مع مئزريه . وسألت بعض الأطباء رأيهم فى ماء الحجاز وسيلة اتقاء تلوثه . وهون بعض الأطباء الأمر وهوله آخرون . وكان ما يلائم جو الحجاز وتقاليد العيش فيه من أمر الملبس موضع خلاف كذلك . وقدم لى صديق من الأطباء جعبة من الدواء لإسعاف المسافر ، وأكملتها بما يتفق وحالى الخاصة . وانتهى بى التفكير فى الاحتياط الطبي إلى الاكتفاء بهذه الجعبة تاركاً ما سواها مما نصح به الأطباء إلى موجبات الحاجة أثناء السفر . ولعله السأم لاضطراب رأى الأطباء هو الذى حملنى على هذا الاكتفاء . أما اللباس فأخذت من ألوانه كل ما نصح الناصحون به ؛ وقد شغل ما يقتضيه الإحرام وحده من عيباب المتاع حيزاً عظيماً .

لست أذكر أنى ساورتى مثل هذه الحيرة فى أهبة السفر إلا صدر الشباب حين كنت مسافراً فى سنة ١٩٠٩ لإتمام دراسة الحقوق بأوروبا ؛ فقد صحبت منها يوماً ما عرفت من بعد أنى فى غير حاجة إليه . فأما فى هذه الفترة التى انقضت بين سفرى الأول إلى أوروبا وسفرى الأول إلى الحجاز ، والتى تزيد على ربع قرن من الدهر ، فقد كنت أتخفف من الأهبة أثناء أسفارى ما استطعت . وما أسفت يوماً على هذا التخفف . سافرت مرات إلى أوروبا ؛ وسافرت إلى لبنان والشام ، وسافرت إلى السودان ، ولم أكن فى أسفارى هذه جميعاً أحمل من الثقل إلا ما أشعر بمسيس الحاجة إليه ، ثقة منى بأنى واجد ما ينقصنى حيث أنزل ، وكيف لا أجده وأهله يعيشون ويجدون حاجاتهم فيه! ، وكان حتماً على أن صنع هذا الصنيع فى السفر إلى الحجاز ،

وأن أذكر أنى واجد فى كل بلد ما تقضى به حاجات العيش فيه . لكنى نسيت هذا الأمر ، وما أنسانيه إلا كثرة ما سمعت ممن استشرتهم ، ولعلى إنما طاوعتنى نفسى إلى سماع الكثير مما قالوا لقله من يسافرون لأداء فريضة الحج من الطبقات المستنيرة من المسلمين ، ولكثرة ما يقال عن الحجاز والحالة الصحية فيه . وأغلب ظنى أننى لو قمت بهذه الرحلة فى غير موسم الحج لجرى على عادتى ، ولتخففت من أهبة سفرى ما استطعت .

ونزلت على حكم الإجراءات الرسمية التى تجب على من يفرض الحج ، فقدمت بذلك طلباً إلى الحكومة ودفعت نفقات السفر ، وأسلمت نفسى للتطعيم ضد الجدري والحقن ضد الكوليرا والتيفويد ، وحددت موعد سفرى على الباخرة « كوثر » التى تبحر السويس يوم الثلاثاء ٢٥ من فبراير سنة ١٩٣٦ . من يومئذ اتجه تفكيرى إلى الحجاز وإلى الحج ومناسكه ، وجعلت أصور لنفسى ما أنا ملاقيه فى ترحالى وما سأشاهده بالبلد الحرام والبلاد المقدسة . أما أصحابى الذين حاولوا من قبل أن يصرفونى عن سفرى فقد جعلوا يسألونى عن شعورى إزاء هذه الرحلة وإزاء فريضة الحج ، مشفوعاً سؤلهم بأصدق الرجاء أن أتم الفريضة والرحلة وأن أعود إليهم بخير ما يرجونه لى من صحة وعافية .

وهرع آخرون من أصدقائى ومعارفى يهثونى بما عزمتم ، ويؤكدون لى أنه آية فضل الله على ورضاه عنى . وشكرت لهم تأكيدهم مغتبطاً به ثقة منى بإخلاصه وصدق النية فيه . وكيف ترقى إلى إخلاصه شبهة وأصحابه من أشد المسلمين تمسكاً بدينهم واطمئناناً إليه ، وأكثرهم ضليعون فى علومه واقفون منه على ما لا يتسنى لغيرهم الوقوف عليه بعد إذ قضوا السنين الطوال فى دراسته وتمحيصه والتدقيق فى متونه وشروحه ! . وغاية ما رجوت أن يجيب الله دعاءهم فيقبل منى حجاجى وعمرقى ، ويسر لى ما قصدت إليه من سفرى .

اتجه تفكيرى إلى الحجاز وإلى الحج ومناسكه ، وجعلت أصور لنفسى ما أنا ملاقيه فى هذه المناسك وما أنا مشاهده فى البلد الحرام . وسرعان أن ملأ

هذا التفكير نفسى هيبة ورهبة ؛ فقد عدت بذاكرتى إلى حجة الوداع ،
وتخيلت أمامى النبي العربى يؤدبها على رأس مائة ألف أو يزيدون ، فطأطأت
رأسى لهذا المشهد إكباراً وإجلالاً . ما أعظم الفرق بين ما كان يومئذ وما نحن
عليه اليوم ! . كان المسلمون يتحرقون شوقاً إلى أداء الفريضة وهم لا يعلمون
متى كتب لهم أن يؤدوها مع رسول الله . فلما أذن مؤذنه فى الناس بالحج
أقبلوا إليه من كل فج وهرعوا من كل حدب ينسلون . وأقاموا بالخيام التى
ضربت حول المدينة ينتظرون يوم الرحيل وقلوبهم فياضة بالبشر وكلهم الغبطة
والمسرة . واستنفرهم المنادى فقام جمعهم وراء الرسول الكريم إلى ذى الحليفة
بظاهر المدينة ، وقد امتلأت من خشية الله قلوبهم ، وقد فاضت من هيبتة
عبراتهم ، وكلهم إلى بيت الله هوى ، وفى سبيل دينه الحق اندفاعٌ ومحبة .
ونزلوا ذى الحليفة وباتوا ليلتهم بها ؛ ثم أصبحوا فتطهروا وأحرموا وأعلنوا إلى الله
أنهم نسوا الدنيا فى سبيله ، وأنهم ذنوباً الحج إلى بيته يبتغون وجهه . وسوى
الإحرام بينهم جميعاً فلم يبق منهم غنىٌ وفقير ولا قوىٌ وضعيف ، ولم يبق
منهم من يفكر إلا فى رضا بارئه جل شأنه تعذو له الجباه ، ولعظمته يختر من
فى السماوات ومن فى الأرض إلى الأذقان سجداً . وانطلقوا من ذى الحليفة فى
طريق مكة يفكر كل منهم فيما قدم من عمل صالح ، وينادون جميعاً
بصوت رجل واحد ملين : « لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ . لبيك لا شريك لك
ليبك . إن الحمد والتعمة لك والملك . لا شريك لك » . وتجاوبت الأودية
بصدى هذا النداء فحملته إلى بقاع البادية وإلى فسحة الصحراء . ونزل الجميع
حين جنّ الليل ؛ فلما تبسم الفجر عن تباشير الصباح صلبوا ولبوا ثم انشروا
وساروا يحدوهم الإيمان ويدفعهم إلى بيت الله شوق ومحبة . وظلوا فى طريقهم إلى
مكة اثني عشر يوماً ، إذا جنّهم الليل نزلوا ، فإذا أضاء لهم الصبح قاموا
متوجهين بقلوبهم إلى الله مصلين ملينين ناسين عراض الدنيا مؤمنين بأن
لا فضل لأحدهم على صاحبه إلا بالتقوى . فلما بلغوا مكة دخلوا المسجد الحرام
يؤمهم محمد وطاقوا سبعاً بالبيت العتيق ، ثم سَعَوْا سبعاً بين الصفا والمروة .

طافوا جميعاً معاً ، وسعوا جميعاً معاً ، وهم جميعاً في إمامة محمد تسرى
إليهم من قدس روحه نضحات روحية لم يعرفوا ، ولم يعرف أحد قبلهم ،
ما يشابهها سموً وقوة . وآن لهم أن يرتقوا إلى عرفات ليطمئئوا حجهم ، فاتبعوا
النبي إلى منى يوم التروية ثم ارتقوا الجبل معه . وأقاموا فوق عرفات في مساواة
الإحرام يهللون ويكبرون ويلبون حتى مالت الشمس إلى المغرب . إذ ذاك
استمعوا إلى خطاب النبي ، ثم أفاضوا إلى المشعر الحرام فذكروا الله عنده ،
وهبطوا منى فأتوا بها المناسك ، وعادوا وقد طهر الحج قلوبهم إلى حياة جديدة
بقلوب أكثر طهرًا ، ونفوس أجابت داعي الحق وعاهدت الله أن تُسجيه كلما دعاها .

ارتسم أمامي هذا المشهد الذي يملأ النفس رهبةً والقلب إيمانًا ، ورأيت
نفسى مقبلا على مثله في ألوف اجتمعوا من أقاصى الأرض ، لا من جزيرة
العرب وحدها ، للفريضة التي اجتمع إليها الأولون الذين اتبعوا محمداً من
نبيِّ وأربعين وثلاثمائة وألف سنة خلت ، فزادت نفسى لليوم القريب الذي
أقف فيه هذا الموقف مهابة وإكباراً . قلت لنفسي : « هأنذا بعد أيام سأركب
البحر قاصداً بيت الله حاججاً . فإذا بلغت رابعاً ، ميقات الإحرام ، أحرمت
وأحرم المسافرون للحج كما أحرم النبي وأصحابه ، ونادى ركب الباخرة جميعاً :
لبيك اللهم لبيك ؛ وامتلأت النفوس جميعاً هيبة والقلوب إيماناً . رب آية
شعلة من نورك الذي أضاعت له السماوات والأرض ستشتمل هذه الباخرة في
اندفاعها تمخر العباب إلى بيتك المحرم يلبي ركبها كلهم دعاءك ، وتنتجه
قلوبهم كلها إليك صادقة القصد عامرة بالإيمان . لن تكون هذه الباخرة في
تلك الساعات القدسيّة مطيئة أجسام تجرى فوق الماء ، بل قبساً من ضياء
الهدى ونور الحق أفضته على عبادك فعادوا به إليك مهلتين مكبرين مستجيبين
إلى ندائك القدسي الأطهر ، باعك كل منهم نفسه مجاهداً في سبيلك ،
ونسى كل منهم هذه الحياة الدنيا فانياً في جلال جنابك ، لك الجلال جل
شأنك ، وبك العون على الجهاد في سبيلك . وسأكون أنا واحداً من هؤلاء الفائزين
فيك ، الصادقين في توجههم إليك ، كلنا عبادك ، وكلنا نلتمس غفرانك

وعفوك ، فاعفُ عنا واغفر لنا وارحمنا . اغفر لنا ولوالدينا ولن دخل بيتنا مؤمناً
وللمؤمنين والمؤمنات ، واهدنا اللهم صراطك المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم
غير المغضوب عليهم ولا الضالين» .

امتلأت نفسى بهذا المشهد ، كلُّه الجلال والرهبة ، وبلغت منها مهابته أن
لم يبق فيها موضع لشيءٍ سواه . وأجبت الذين سألوني عن شعورى نحو رحلتى
وبينهم جماعة من غير المسلمين ، عما يخالج نفسى مما أرى أمامى ، فرأيتهم
تمتلئ قلوبهم منه هيبة وله إكباراً وإجلالاً . وأى مشهد أدعى إلى المهابة
الصادقة من هذه الصيحة المؤمنة المنبعثة من أعماق القلوب ، تنفج عنها شفاه
عشرات الألوف من الواقفين بعرفة يوم التاسع من ذى الحجة ، يُلَبِّون داعى
الله ، متجردين من كل زخرف الحياة ، عُرَاة الرءوس ، متشحين بمآزر
الإحرام ، معلنين التوبة عما مضى من هَنَات الحياة وخطاياها ، مُنِيَّين إلى الله
ليظهر نفوسهم كى تعود إلى الحياة فى مثل براءة الطفولة ، لتكون من بعدُ مثال
النزاهة والفضيلة والجهاد الحق فى سبيل الله جهاداً يهون من كل صعب ويهون
الموت بل يحلو فى سبيله .

وتعاقبت الأيام ؛ ينسخ الليلُ النهارُ ويمحو النهارُ آيةَ الليل . فلما كنا من
موعد السفر على يومين جاء أهلى من الريف يهدون إلينا تحية الوداع ، وكلهم
مطمئنون النفوس كبير والرجاء فى الله ، وكلهم يطلبون إلى ما طلبه قبلهم كثيرون
غيرهم أن أقرأ لهم الفاتحة عند بيت الله وعند قبر رسوله صلى الله عليه وسلم ،
وأن أدعو لهم الدعوات الصالحات . فلما كان الصباح الباكر من يوم الثلاثاء
٢٥ من فبراير ١٩٣٦ ذهبنا إلى محطة « كوبرى الليمون » لنستقل قطار
« الديزل » الذى يشق الصحراء إلى السويس . ولتَقِيْنَا المودِّعون بالمحطة يرجون
لنا حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وسفرراً موفقاً وعوداً حميداً . وانطلق القطار يشق
الصحراء براكبيه الذين اختاروا آخر باخرة من بوآخر الحج . وبلغنا السويس ،
وأخذنا أوراق سفرنا ، وأقلتنا السيارات إلى بور توفيق وإلى مرسى الباخرة « كوثر » .
وعلونا الباخرة ولما يكن الزوال قد آذن . وجعلت أطوف فى أرجائها ألتمس من

أعرف من المسافرين معي عليها . وألقيت نظري على مياه البحر الأحمر في خليج السويس ، فذهب خيالي مع الأمواج يتقلب بعضها فوق بعض ، فخلتها آتية من جدة تحيينا وتعلن إلينا أنها في انتظار تحركنا إلى مرفأ البيت الحرام ؛ وبقي خيالي مع موج البحر حتى ناداني من أصحابي جماعة جلست وإياهم ، وجعلنا نتحدث في انتظار طعام الغداء وفي انتظار سير الباخرة إلى الأرض الإسلامية المقدسة .

يا عجباً ! أيّ خاطر هذا الذي يجول الساعة بنفسى وأنا أسطر مشاهدى ! إن هذه البواخر تقوم بحجاج المسلمين من السويس إلى جدة لتصل بين مرفأ سيناء حيث كلم الله موسى ، وبين مرفأ مكة حيث نزل الوحي على محمد . والذين يؤمنون برسالة محمد يؤمنون بإبراهيم وموسى وعيسى والنبیین من قبله لا يفرقون بين أحد منهم وهم لله مسلمون . تبارك الله ذو الجلال ! إن كل ما في الحياة ليوحي اتصال الوجود كله في الزمان والمكان في وحدة هي الحجّة البالغة على وحدة بارئ الوجود جل شأنه . وسنرى من مظاهر الوحدة الروحية في سفرنا هذا وفي مهبط الوحي على محمد ما يزيد المسلمين إيماناً وثبتيّاً .

فلأنتظر مطمئناً ، فعمّاً قليل تجرى بنا الباخرة باسم الله مجريها ومرسيها إن ربي على كل شيء قدير .

بين المرفأين

كانت الأميرة خديجة حلیم قد فرضت الحج عامنا هذا واختارت السفر على « كوثر » آخر باخرة تدرکه . وكان برنامجها أن تغادر مكة طائفة إلى المدينة في اليوم التالي للوقوف بعرفة ، مكتفية بالفداء عن فرائض الحج ومناسكه جميعاً .

ولقد أحدث صعودها وصعود حاشيتها إلى الباخرة هرجاً بين الذين سبقوهم إليها ؛ ولم أجد لهذا المخرج مسوغاً إلا في كثرة المودعين الذين كانوا أضعاف المسافرين إلى الحج عدداً . هؤلاء أقاموا على ما طبعتهم الحياة الحاضرة في نفوسهم من تقديس ذوى الجاه والإمارة . أما الذين فرضوا الوقوف بين يدي الله بالأماكن المقدسة فقد وجب أن تبرأ نفوسهم من كل تقديس لغير الله ما دامت قد فرضت أن تبرأ من الحوبات والأوزار جميعاً .

وشغلت إدارة الباخرة بالأميرة وما تختاره من الغرف لنفسها ولمن معها . فلما فرغت من ذلك أذنت للخدم في دعوة الناس للطعام . وجلس طلعت باشا حرب مدير شركة مصر للملاحة البحرية إلى مائدة تتوسط غرفة الطعام ، ودعاني إلى الجلوس معه كما دعا آخرين منهم محافظ السويس وحكمدارها الإنكليزي وربان كوثر . ودار حديث اشترك فيه الربان بالإنكليزية تارة وبالفرنسية أخرى . وما كنت لأشير إلى هذا الحديث لولا ما أصاب الباخرة ساعة وصولها إلى جدة . وتركنا الربان وما نزال على المائدة ، فذكرت لزملائي عليها أن إنكليزيته وفرنسيته تدلان على أنه ليس إنكليزياً ولا فرنسياً . قال طلعت باشا : بل هو إيطالي . إذ ذاك توجهت إلى الحكمدار الإنكليزي وقلت مبتسماً :

— ذلك خير . فلئن أصبح البحر الأحمر ميدان حرب بين إيطاليا

وإنكلترا أثناء سفرنا لنكونن في حمايته الإيطالية .

وسارع طلعت باشا إلى التعقيب على عبارتي هذه بقوله :

— لقد دعوته منذ نشأت الأزمة الدولية الأخيرة ونبهته في حزم إلى احتمال وقوع حرب يشتبك وطنه فيها ، وسألته : ما يكون موقفه يوم ذاك ؟ فأكد لي بشرف البحار أنه يخدم بإخلاص العكتم الذي يُظل الباخرة التي يقودها كائنة ما تكون الأحوال التي تحيط به .

وأردف الحكمدار الإنكليزي بهذه العبارة العميقة المغزى :

— قد تكون الحوادث أحياناً أقوى من كل ما نُقسم به .

ونهُضنا وغادرنا غرفة المائدة إلى حيث جلسنا نتحدث ونشهد تقلُّبَ الموج . وتناول حديث بعض الحاضرين زميلتنا في الحج إلى بيت الله ، الأميرة خديجة حلیم شقيقة عباس حلمي خديو مصر السابق وأرملة الأمير سعيد حلیم الصدر الأعظم في تركيا في أخريات حكم السلطان الخليفة محمد رشاد . ودار الحديث حول تصوّر الأمراء للحج وما يلتمسون أثناءه من مغفرة الله لهم . وإنا لفي هذا الحديث إذ أقبل علينا الأمير محمد عبد المنعم ابن الخديو عباس حلمي ووليّ عهد مصر السابق ، وكان قد جاء يودّع عمته بالسويس . وانتقل الحديث لمحبيته إلى موضوعات أخرى كان من بينها فيلم « وداد » السينمائي الذي أخرجه المغنّية أم كلثوم في شركة مصر للتمثيل والسينما ؛ وكان مدير هذه الشركة في مجلسنا ، وكان حريصاً على أن يسمع رأى الناس في هذا الفيلم قال الأمير عبد المنعم :

— إنما ألاحظ على هذا الشريط صورة المسجد فيه والنداء للأذان به .

ولاحظ الأمير صمت الحاضرين وعدم إبدائهم الموافقة على ملاحظته فقال :

— صحيح أن المناسبة التي ألقى فيها الأذان من فوق مثذنة المسجد حسنة

جداً ؛ فقد كان الناس يختصمون ، فلما سمعوا الأذان انصرفوا عن الحصومة

ولتوا وجوههم شطر بيت الله . لكن السينما تنتقل من بلد إلى بلد . ولا عجب

أن يعرض هذا الشريط في أوروبا . والغربيون يستهزئون حين يسمعون الأذان

وحين يسمعون القرآن . ومن الواجب علينا ألا نعرض ما نقده إلى استهزاء الغير به .

ودار حول رأى الأمير حواراً دل على أن كثرة الحاضرين لا تؤيده وإن اختلطت عبارات هذا الحوار بكثير من ألفاظ التبجيل والاحترام . وتنقل الحديث من بعد في مسائل شتى تركنا الأمير على أثرها ليقم سويعة مع عمته قبل سفرها . ولعله تركنا غير راض عن الذين خالفوا رأيه عن الأذان في السينا . ولم أشترك في حوار الذين حاوروا الأمير ، ولم أرد أن أذكر ما ورد في القرآن عن الذين يستهزئون حين يسمعون كلام الله وأن الله يستهزئ بهم ويردّهم في طغيانهم يعمهون ؛ فما كنت لأثير جدلاً حول أمر يتصل بعقيدة صاحبه ، وليس من اليسير أن يصرفه الجدل عن رأيه أو يحمله على المصارحة بالعدول عن عقيدته فيه .

على أنى لم أعجب لهذا الرأى من شاب نشأ في أسرة مالكة ، وكان يوماً وليّ العهد لعرش دولة لها مكانتها في العالم الإسلامى كله . فهؤلاء يبالبغون في الحرص على تقديس ما يعتقدونه مقدساً لئلا يبلغ غيرهم في تقديس الدين وما يصدر عنه . وهم لا يؤمنون كما يؤمن أبناء الشعب بصوت الشعب وأنه من صوت الله ، وإنما يؤمنون بصوت الملك وأنه من صوت الله . فإذا حجوا ليستغفروا أو يطهروا ، كفاهم أن يرتقوا إلى عرفات وهم في سعة ما لهم من أسباب القدية ما يحسبون أنهم يفتدون به كل الأوزار والخطايا . وإن منهم من لا يرضى أن يحرم يوم عرفة لأنه لا يؤمن بالمساواة ، فهو يريد أن يفتدى منها كأنما يفتدى من عذاب يوم عظيم .

وإنما عجبت أن لم يذكر أحد من الذين جادلوا رأى الأمير ما سمعته غير مرة من أن الأذان بصوت حسن كان مما حمل كثيرين من غير المسلمين على أن يدينوا بالإسلام . ولقد عرف هذه الحقيقة من أقاموا من قبل في تركيا حين كانت تختلط في عاصمتها زُمر الأمم المختلفة الأديان . والحق أن كلمات الأذان البسيطة العذبة جدية حين ترتل ترتيلاً يؤدي معناها بكل قوته

أن تنفذ إلى أشد النفوس صلابة وأشد النفوس استكباراً . وهل أقوى من قولك
الله أكبر لا إله إلا الله محمد رسول الله حي على الصلاة حي على الفلاح الله أكبر
لا إله إلا الله ! .

وغير المسلمين يسمعون إلى آى الذكر الحكيم حين يقصد من ترتيله إلى
حسن فهمه بإجلال وإكبار كإجلال المسلمين وإكبارهم . فلا عجب أن
يحرص المسلمون على أن يذاع القرآن ويذاع الأذان بكل وسائل الإذاعة .
ولا عجب أن يحتاج المسلمون من أقطار الأرض كافة حين يسمعون أن محطة
الإذاعة في مصر ستعدل عن إذاعة القرآن أو تقلل من تلاوته .

وآن لكوثر أن تتحرك ، فتركها المودعون بعد أن ألقوا على المسافرين
كلمات الأمل الطيب وحسن الرجاء في حج مقبول وعود حميد . وانتقل
المسافرون إلى ناحية الشاطئ يحيون مودعيهم التحية الأخيرة قبل السفر ، فإذا
جمع من ألوف الناس على رصيف المرسى لم يلبثوا حين سمعوا الموسيقى تصدح
أن تعالی في الجوّ هتافهم للإسلام وللحج وللوطن هتافاً حارّاً صادراً من حبات
القلوب ومن أعماق الأفئدة . ما أبلغ أثر هذا المنظر في النفس ! . فهذى الألوف
الذين جاءوا لتحية المسافرين إلى بيت الله لا يعرف أكثرهم أحداً من هؤلاء
المسافرين ، وإنما جاءوا يودعون إخوانهم في الدين بقلوب عامرة بالله والوطن .
لقد كانت مشاعري تهتز أيّما اهتزاز كلما علا نداء هذه الجماهير في الجوّ .
فهذه أمة تلتمس التوجيه الصالح إلى حياة تريدها حياة مجد وعظمة ،
وتلتمس هذا التوجيه بصدق وإخلاص ، وتلتمس في كل مظهر من مظاهر
الحياة المصرية ، يملؤها الأمل من اقتراب هذا اليوم الذى يفتح فيه باب
الرجاء فتندفع إليه متفانية في سبيله ، كلها التضحية للعقيدة ، وكلها التضحية
للوطن .

وتحركت الباخرة ، فعدت إلى ناحيتها الأخرى أشهد أمواج خليج
السويس المصرى ، وأشهد من ورائها مخازن شركة البترول الإنكليزية القائمة في
الأراضى المصرية ، وأعود بتفكيرى إلى الحجاز وإلى الحج وإلى ألوف المسلمين

الذين يؤدون هذه الفريضة في كل عام لأنهم يستطيعون إليها سبيلا .
 وشُغِلت بخليج السويس ومياهه وأمواجه حتى انحدرت الشمس إلى
 مغيبها . ولما تناولنا طعام العشاء أسرعنا إلى مخدعي ، علىَّ أجد في النوم
 ما يعوضني عن مجهود نهارى ، وبعض ما يعوضني عن مجهود الأيام التي
 سبقت .

واستيقظت مع الصبح واستنشقت هواء البحر ، ما أرقه وأعذبه وأصحَّه ! .
 وشكرت لله أنعمه وأنا في خلوتي المبكرة فوق سطح الباخرة أشهد شواطئ خليج
 السويس التي لم تزل قريبة منا . فلما آن ليقظة النهار أن تجمع أصحابي معي
 كي نتبادل من الحديث أطرافه ألفتني في رفقة لم ألفت منها أحداً فيما سبق
 من أسفاري ، وإن يكن منهم من سافر من قبل إلى أمريكا وأوربا ، وإن يكن
 منهم من يقيم في باريس أكثر وقته . قال صاحبنا هذا :

— أولاً تُعجبكم هذه السكنينة التي غمرتنا على البحر منذ غادرنا السويس !
 ولو أن « كوثر » كانت مسافرة في رحلة الصيف إلى أوربا لسمعنا الموسيقى على
 العشاء ، ولشهدنا فلماً من أفلام السينما المسلية إن لم تحرك الموسيقى شجن ذوى
 الشجن إلى الرقص . أما وهي مسافرة إلى بيت الله بالذين يريدون وجهه فقد
 نسيته ما ألفت من ألوان المسرة الساخرة واتشحت برداء من الحكمة هو
 وحده الجدير بوجهتنا . ولست أخفي عليكم أنني ابتسمت مساء أمس حين
 ذكرت ما كان على الباخرة التي أقلتني من أوربا منذ أسابيع من مرح شديد ما كنا
 نستطيعه . واشتد بي الشوق أن أسمع إذاعة من مصر على الأقل أتداوى بها من
 ملال السفر على الماء . فلما جئني الليل واشتملت الباخرة سكينته ولم أسمع
 إذاعة ولا موسيقى ، تداويت عن طمأنينة العاطفة بطمأنينة القلب ، وادكرت
 ما أنا مقبل عليه ، فطابت إلى سكنينة القلب نفسي ، وجعلت من ذكر الله
 وتلبية دعائه أنيسى ، وتذكرت أن الأقلين من أتوا مثل حظي فداولوا في أسابيع
 بين النهل من ورد باريس وعلمها ومسارحها ومتاحفها ومجتمعاتها الحافلة بأسباب
 الأُنس ، وورد المنهل العذب للحياة الروحية بمكة عند بيت الله الحرام وبالمدينة

مثنوى قبر رسوله عليه السلام .

وبهت بعض الحضور لهذا القول فتبادلوا النظرات بينهم هنيهة خيم
أثناءها الصمت ، ثم قال أحدهم موجهًا الكلام إلينا جميعًا :

— إئذنوا لى أن أقدم لكم كتيباً جمعت فيه مناسك الحج وأركانها لعل لكم
فى تلاوته بعض ما ينفعكم فيما أنتم مقبلون عليه .

وأخرج من جيب قفطانه عدة كتب صغيرة وزعها علينا جميعاً . عرفت
إذ أجلت النظر فيها أنها تلخص مناسك الحج على المذاهب الأربعة . ولم ينجه
هذا التلطف من أن يوجه إليه أحد الحاضرين بعد أن استوى الكتيب فى
يده قوله :

— وهل ترك مطوفو مكة لأحد فى الحج قولاً ! إنهم ليوجهوننا فى كل
دقيقة وجليلة من شؤون حجنا وإن استوى لأحدنا من العلم بهذه الفريضة
ومناسكها ما لا علم بعده .
قال صاحب الكتيب :

— الذنب على الحاج لا على المطوف . فلو أنه عرف فروض الحج
وواجباته وسننه لما كان لمطوف عليه ما تذكر من سلطان .

ومرّ بنا الخادم فطلبنا إليه قهوة ما كان أشهاها والباخرة تجرى بنا فوق لُجّ
صاف ونسيم رقيق منعش . وأقمنا نتحدث أن لم نجد غير الحديث ما يسلينا
فى هذا السفر . فلما نودى لصلاة الظهر قبيل موعد الطعام ذهبت مع القوم إلى
حيث يؤمهم فقيه منهم فى صلاة الجماعة . وعجبت حين رأيتهم يتخطون
بسهو الدرجة الأولى ؛ فليس وراء هذا البهو فى كوثر إلا « البار » ، ولم يدر
بخلدى يوماً ما أن يكون بار من البارات مسجداً . لكن عجبى لم يمنعنى من
مشاركة القوم حين رأيتهم اتخذوا من بار كوثر مصلى ! وما لهم ألا يتخذوه وقد
طُهر أثناء رحلة الحج من أمهات الكبائر وأمهات الصغائر وفرش بالحصير
الطاهر ! وكان هذا المصلى أبلغ آية على أن العمل الصالح يخلع قدسيته على كل
مكان يحلّ فيه ، وإن شهد هذا المكان قبل ذلك من الوزر ومن اللهو

ما يجعله إذ يشهدهما مثابة هو ومهد متاع .

وتناول المسافرون طعام الغداء ، وقال منهم من اعتاد أن يقيل ، وأدوا فريضة العصر في مصلاهم ثم انتظموا جماعات يتحدثون . وجلس في جماعتنا شاب عرف الحجاز ونجداً وقضى بهما سنوات اتصل أثناءها بابن السعود ورجال حكومته . وكان يرتدى « جلابية » من السكروته وعباءة من صوف دقيق شف لدقته عما وراه ، وقد طرّز ما حول العنق والصدر منها بالقصب ، وتدلّت من حاشية الصدر « كراريت » مكسوّة بالقصب كذلك . وسأله أحد الحاضرين عن هذه العباءة ، فقال : إنها لباس أهل الحجاز الرسمي كالجلابية سواء ، أما غطاء الرأس عندهم فالطرحة والعقال ، وحذاؤهم النعال . وهم يسمون العباءة « المشلح » . وسئل عما يقصونه عن النجديين وشدة تعصبهم للذهبهم فقال :

— كان ذلك أول فتحهم الحجاز وانحذارهم من نجد إليه . فقد دُفَعوا يومئذ إلى الغزو والفتح عقاباً للأشراف أصحاب الحكم في الحجاز على استهانتهم يدين الله وارتكابهم المعاصي ، وقيل لهم إن أهل الحجاز قد أقاموا من القباب أوثاناً فهم على عبادتها عاكفون . لذلك كانوا يحطمون القباب أينما ثقفوها ، كما كان المسلمون الأولون يحطمون الأصنام ، وكانوا يببالغون فيما يسمونه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى كانوا يعتدون على المدخنين وعلى غير الملتحين . أما اليوم فقد استقرت الأمور إلى نصاب وسط تواضع عليه القوم ، وكان للحجاج من البلاد الإسلامية المختلفة أثر بالغ في تقريره . وما أحسب مسلماً يرى هذا النصاب الوسط اليوم عنتاً . فالإخوان « النجديون » حريصون على أن يسيروا حيث ولّوا الأمر على حكم كتاب الله وسنة رسوله . لذلك يُجزي كل من جهّر بمعصية بالحد الشرعي ، بذلك اختفى ما كان بادياً قبل توليهم أمر الحجاز من استهتار ومجون ؛ فلم يبق من يعاقر جهرة الخمر ، أو يغازل جهرة غلاماً . وتطبيق الحدود على الجرائم هو الذي أقرّ الأمر في

نصابه ، حتى صار الحجاز يفاخر بحق أكثر الأمم طمأنينة وأمنًا . والفضل في هذا النصاب الوسط يرجع إلى ما بدأوا به من شدة وتزمت .

« وإنما أذى بالحكومة الحجازية إلى العدول عن بعض ما كان أهل نجد يشتدون فيه كشدتهم في إرخاء اللحية وقص الشارب وعدم التدخين وما إلى ذلك مما يبيحه غير المذهب الحنبلي من المذاهب الإسلامية ، ما حدث غير مرة من أهل نجد وأهل المذاهب الأخرى من المسلمين أثناء أشهر الحج مما كان له أثره في الحج وفي الحالة الاقتصادية في البلاد . ولو ذكرتم أن التسامح في مسألة التدخين يرجع في كثير إلى تأثير إيراد المكوس (الجمارك) الحجازية بسبب منعه لعلمتم ما للحالة الاقتصادية من أثر كبير في العقائد والعادات » .

بينما كنا نستمع لصاحبنا يتحدث عن الحجاز وما صنع به أهل نجد ، مر بنا جماعة ليسوا مصريين لبسوا لباس الإحرام . وإذا كان بيننا وبين ميقات الحج برابغ يوم كامل فقد فسّر أحد الحاضرين سبقتهم إلى الإحرام بأنه تعجل لمغفرة الله واستزادة من ثوابه .

وأوينا بعد العشاء إلى مضاجعنا ، فلما أصبحنا كنا على ساعات من ميقات رابغ وعلى ساعات كذلك من إعلان النية بالحج والعمرة والإحرام بهما . لذلك لم يكن للمسافرين جميعاً طيلة الصباح حديث غير حديث الإحرام . بعد هذه الساعات إذن يتطهر المسافرون جميعاً ويصلون بنية الحج والعمرة ويحرمون ، وبعدها يكررون التلاوة لقوله تعالى : « الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعَاوِمَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » . ثم نلتقى جميعاً على سطح الباخرة وقد تغير لباسنا وتغيرت تحيتنا وتغير حديثنا جميعاً : نلبس غير المَخِيْط ، ونحیی بالتلبية ، وننسى من شؤون الحياة كل شيء سوى الحج ومناسكه . يالرهبة الموقف وروعة جلاله ! . يجب أن ننسى كل شيء إلا أننا جند الله لبينا دعاءه ، ويجب أن يكون كلامنا طاهراً وقلوبنا طاهرة وأعمالنا طاهرة ، وأن يكون كل وجودنا خالصاً لله وحده ، خالصاً إخلاص صدق لا تشوبه شائبة ولا ترقى إليه ريبة من أوهام

هذه الحياة الدنيا . أى سمو بالنفس كهذا السمو وأية مراقبة هذه المراقبة التى نروض أنفسنا على الارتفاع بها لإدراك هذه الغاية ! ما أبلغ هذه الحكمة الأولى من حكم الحج ! وما أعظم هذه الرياضة الروحية للنفس رياضة تبلغ بالإنسان إلى عُلْيَا درجات الإنسانية ؛ إلى الدرجة التى يقرب عندها من الأنبياء والصدِّيقين والأولياء المقربين ، التى تطوِّع له أن يفنى حقًّا فى جلال الله ذى الجلال والإكرام ، لِيُقَدِّمَ بهذا الفناء ضعف نفسه ، وتزول بهذه القربى كل عوارض أهوائه . لقد تضاعفت هيبته هذه الصورة فى نفسى منذ أحسستها قريبة كل القرب منى ، فامتلاً قلبى بجلالها أضعاف ما امتلاً من قبل حين كنت أصورها لنفسي قبيل السفر .

وتناولنا طعام الغداء ، وأويت إلى مخدعى وأوى الآخرون إلى مخادعهم وإلى غرف الاستحمام نتهياً كلنا للإحرام . ودلفت محرمًا إلى بهو الباخرة أتقى به هواء البحر ، فإذا من بالبهو جميعًا محرمون . وألقيت عليهم السلام فكان جوابهم أن تنادوا وأنا معهم : لبيك اللهم لبيك . . . هأنذا الآن تنطق شفاهى وأسمع بأذنى ما كان يتصوره ذهنى . وهأنذا يخفق فؤادى لهذا النداء نجيب به داعى الله صادراً من قلوب ملئت بالله إيمانًا . ويقبل علينا قادم محرم فتعلو بالتلبية أصواتنا جميعًا فى شىء من الترتيل لا يذهب بمعناها وينتظم نعمها . فإذا انقضت فترة لم تشغلها بالتلبية تحدث الحاضرون فى الحج أو قصَّ أحدهم طرفاً من سيرة النبي عليه الصلاة والسلام . فلما آن للشمس أن تغيب قام فقيه فنادى مؤذناً بصوت جهَّورى سمعه أهل الباخرة أو أكثرهم ، ثم أمَّ المكان الذى اتخذناه مُصَلًى فنادى فيه للصلاة . وسرعان ما انتظمت الصفوف . ولم يكن الرجال وحدهم هم الذين نظموا صفوفهم ، بل نظمت السيدات صفوفهن من خلف الرجال وقمن معهم بصلاة الجماعة فى خشوع وإنابة ، واستغفرن بعد الصلاة كما استغفروا وطلبن عفو الله كما طلبوه . وخرجت من البهو إلى سطح الباخرة أجتلى فى مَوليات النهار تقلب الموج وألتمس أشعة القمر الناصع ما تزال متألقة فوقه . وإنى لأسير إذ لاقيت رفيقًا يمشى الهوينى

فشيت معه . ولم يكن رفيقي يخفى من آرائه حرصه على حجاب المرأة وعدم اتصالها بغير ذى رَحِيمٍ مَحْرُومٍ من الرجال ، ولا يخفى اعتقاده أن فى التقاء الجنسين ، وإن فى مجمع حافل ، محرّضاً على الفساد . ولكنه إذ رأى هذا الاجتماع للصلاة يحضره الرجال والنساء فى طُهرٍ وإِنابة لم يلبث حين سرت معه أن قال :

— أرايت هذا الاجتماع الذى ضمّ الجنسين معاً للصلاة ؟ إن طهارة القلب والقصد وسموّ الغاية كفيّلة بأن تزيل كل خوف من اختلاطهما . ولو أن أخلاقنا صلحت وغاياتنا فى الحياة سمت لما تمسك بالحجاب أحد .

وأقررت رأيه ولم أذكر له أن إقبال السيدات المصريات على الاشتراك فى صلاة الجماعة على الباخرة إنما شجّعهن عليه ما نلن فى السنوات الأخيرة من حرية طوّعت لهن الاتصال بالرجال فى تجارة الحياة ، وأنهن لو بقين كما كنّ رَهْنٌ خدورهن ، يراهن الرجال عورة ، ويولّين من منظر الرجال فراراً ، لما تركت إحداهن مِخْدَعَهَا ولا تناولت طعامها بالباخرة فى غرفة المائدة لا يفصل بينها وبين الرجال إلا ستار رقيق ، ولظللن حبيسات المخادع حتى يخرجن من الباخرة محمولات إلى مركباتهن ، ثم إلى مِحْتَفَاتِ الطواف والسعى .

أقبل المساء وبدأ الركب يتحدّثون فى وصول الباخرة بُكْرَةَ الصبح إلى جدّة ، ويتساءلون : أيتيح لهم الحظ فرصة النزول إلى الشاطئ والذهاب إلى مكة لإدراك صلاة الجمعة فى الحرم ، ولأداء طواف العمرة وسعيها بعد الصلاة كما يخلّون إحرامهم لإحلال التمتع ليُحرموا بعد ذلك للحج . واشتركت وإيّاهم فى هذا الحديث ؛ فلما خلوت إلى نفسى عجبت لهذا الإحرام الذى لا يدوم يوماً كاملاً ، والذى يتحدّث أصحابه فى التحلل منه بعد سويّعات من ارتدائهم إياه . فما بين رابع وجدة أقل من اثنتى عشرة ساعة فى الباخرة ، وبين جدّة ومكة ساعتان أو نحوهما فى السيارة . وما بين ذلك من إجراءات النزول إلى جدّة وما بعده من الطواف والسعى لا يستغرق أكثر من

أربع ساعات أو خمس . أين إذن أسوةُ المسلمين بالرسول وأصحابه في هذه الفريضة ! . إن ما بين المدينة ومكة على الإبل ليستغرق عشرة أيام أو أكثر يظل الحجيج محرمين أثناءها ملتزمين ما فرض القرآن أن لا رَفَثَ ولا فسوق ولا جدال في الحج . وهذه الأيام المتوالية لها أثرها في رياضة النفس الروحية وفي تهذيبها هذا التهذيب الرواقى السامى . وإنما فُرض الإحرام في رأى لهذا التهذيب وهذه الرياضة . ولذلك يلتزم الإنسان أثناءه آداباً في التلبية وفي التوجه لله وفي الرغبة عن أهواء الحياة الدنيا . فكيف تتم هذه الحكمة بالتجرد أربعاً وعشرين ساعة لا يمتنع الإنسان خلالها إلا عن القليل من عاداته ! . إن رياضة هذا كل أمدتها غير جدية بأن تترك في النفس أثراً يذكر .

وأفضيت بخاطرى هذا إلى بعض إخوانى بالباخرة ؛ فكان جواب أحدهم : الدين يُسر لا عُسْر ، والمليقات مكان لازمان . ولو أنك أحرمت من رابع ثم طرت إلى مكة في ساعة أو دونها لكنت قد أدّيت الواجب الدينى المفروض عليك . فأما الرياضة الروحية فليس الإحرام بممهد لها ، ولا التحلل بمانع منها من أرادها .

ردّنى هذا الجواب إلى التفكير فيما حسبته من حكمة الإحرام ، وتساءلت : — فإذن هذا التجرد من الخيط إذا لم تكن له حكمة تسوّغه ؟ أو يكفى أن يتساوى الناس سوية في مظهرهم وهم يعلمون ما بينهم من عظيم التفاوت ! . ولم أرد أن أمعن في هذا الحوار مخافة أن يكون الاعتراض على رأى الغير أو التفكير في قيمته جدالاً فيه ، « ولا جدال في الحج » ، وأنا جدّ حريص على رياضة نفسى هذه الرياضة السامية التى وردت في القرآن .

وأوينا إلى مضاجعنا وكلنا الشغف أن يطالعنا الصبح بشاطئ جده بعد سفر بالبحر أثناءه في اللطف بنا ، حتى لوددنا لو نزل وإياه أياماً لولا شغفنا ببلوغ البيت العتيق . وتنفس الصبح عن جو صاف ونسيم عذب ويقظة للوجود مستبشرة ضاحكة . وقمنا إلى متاعنا نُعدّه للنزول ، وأخوف ما نخافه

أن تضيق بنا السويعة الباقية عن إتمام إعداده . وأزفت الساعة السابعة صباحاً وتبدى الشاطىء بشيراً بأَم القرى . وإنا لنفكر في النزول إلى جدة وفي الرحيل منها وفي إدراك الجمعة بالحرم إذا « كوثر » تهتز هزة عنيفة وكأنما زلزلت زلزالها ؛ هزة رُجَّت منها مفاصلها جميعاً ، واضطرب لها كل وجودها . وبعد هنيهة من هذه الهزة التي لم تتسع لأى تفكير منا في أمرها وقفت الباخرة لا حراكَ بها وكأنها جسد هامد . وفي أثر وقوفها سرت إلى مخدعى من بهوها أصوات المسافرين ترتفع مرتلة : « باسم الله ، الله أكبر ، والله الحمد » فلبية في حماسة فيها إيمان وتقوى .

ما هذه الهزة العنيفة يعقبها وقوف مفاجيء ؟ ! لم يدر بخاسدى أن فى الأمر ما أخشاه . وما عسى أن أخشى وهذا الشاطىء على مقربة منا قد رأيناه رأى العين ! وكل ما توهمته أن ربان الباخرة أدارها نحو الشاطىء فى عنف نشأت عنه هذه الهزة ثم وقف بها انتظاراً لشرطة المرفأ ورجال الصحة به . وآية ذلك هذا الحمد لله من جانب المسافرين . وازددت انهماكاً فى إعداد متاعى كما أسبق غيرى إلى الزوارق فأسبقهم إلى الشاطىء . وضغطت الجرس أبتغى فنجاناً من الشاى أتناوله قبل أن يبغنى الوقت . فلما أجاب الخادم جرسى طلبت إليه الشاى ، وسألته عن هزة الباخرة ما كانت ؟ فأجاب :

— لقد شحطت على جزيرة من الرمل ، وعماً قريب تعود سيرتها إلى جدة . شحطت على جزيرة من الرمل ؟ ! لم تكن الهزة المزعجة إذن لفتة من الربان فيها عنف ، بل كانت صدمة بجزيرة من جزر البحر وشعب من شعابه . الأمر أجلّ إذن من أن أقف عند متاعى وإعداده ؛ فلأذهب لأنبين جليته . وتناولت الشاى دِراكاً وأسرعت إلى بهو الباخرة فى لباس إحرامى ، فألفيت المسافرين مجتمعين كأنهم يتداولون . وخلوت بأحدهم وسألته فقال :

— لقد اصطدمنا بشعب من شعاب البحر الأحمر الناتئة بجدة ، هذه الشعاب المعروفة للملاحين جميعاً . لذلك لا أدرى كيف دفع الربان السفينة إليه فى يقظة النهار وضوء الشمس . وقد قيل لنا : إن الربان بعث رجاله

فامتحنوا موضع التصادم من قاع الباخرة واطمأنوا إلى أنه لا خطر على الباخرة ولا خطر علينا . ولست أدري ما الله صانع بنا من بعدُ ونحن في وسط البحر بين صحوره وشعابه .

واشترك معنا في الحديث زميل حاج من رجال التلغراف اللاسلكي فقال :
 — لقد صعدت إلى الربان ساعة حدثت الصدمة ، لأنني أعرف في هذا المكان شعباً يدعوه أهل جدة « شعب السامري » وتُثبتته الخرائط الأوربية باسم « شعب سانت ماري » . ولم تدر بخاطري ريبة منذ حدثت الهزة في أننا اصطدمنا به . وذكرت للربان أنني من رجال اللاسلكي الرسميين . وعرضت عليه خدمتي ، فشكرني وذكر لي أن عنده رجل اللاسلكي الذي يعمل بالباخرة وأنه لا يخشى خطراً .

وساد الباخرة صمت رهيب بعد ضجة التكبير والتهليل التي اعقبت الصدمة . فقد نسي المسافرون الإحرام والتلبية . ووقف تفكيرهم عند هذا الحادث وأثره . وكان جل تساؤلهم عن مبلغ الخطر وهل يوشك أن يدهمنا . ولم تهدأ وساوسنا بعض الشيء إلا بعد أن علمنا أن الشعب الذي ارتطمت به الباخرة شعب أملس يميل متدحرجاً في هُون إلى الارتفاع ، وأن ميله وملوسته وتدرّجه طوّعت لها أن تزحف عليه وأن تستقر فوقه . ولولا ذلك لتحطمت عليه ولكننا منذ وقوع الحادث بين يدي الموت يرحم من شاء ويختار من شاء .
 وقال الذي نقل إلينا هذا التفصيل :

— لعلكم علمتم أن الماء دخل من نوافذ الحجرات الواقعة عند مؤخر الباخرة واضطر رجالها إلى إقفال الأبواب الحديدية المتصلة بهذه الحجرات . ذلك أن الباخرة حينما زحفت فوق الشعب ارتفع مقدمها وانحدر المؤخر فهوت نوافذ حجرتها فحاذت الماء فتسرّب جانب منه إليها قبل أن يحكم إقفالها . ولولا أن وقفت الباخرة حيث وقفت بعد أن تقدمت في زحفها بضعة أمتار ، لجرّها مؤخرها إلى الماء فابتلعها وابتلعنا معها .

انطلق المسافرون يعلقون على هذا الحديث كلُّ بما عنّ له . ولم يَأب

توثب الخيال على بعضهم أن يذكر أن الربان تعمّد وقوع الحادث . وكيف لا يكون تعمده في تصورهم وهو قد وقع في وضوح النهار وفي مكان يعرف كل من مارس البحر الأحمر ما به من شعاب . ولم يعدل هؤلاء عن تصورهم أن أبسط منطق للعقل يأباه ؛ فلا مصلحة للربان الإيطالي في وقوعه ، وأيسر نتائجه يؤذيه أبلغ الأذى . والعقل يأبى أن يعرض إنسان نفسه للأذى بلا فائدة ولا مقابل . لكن منطق العقل ليس المنفرد بالسلطان علينا . وكثيراً ما يغلب خيالنا منطقتنا بتسلط تصورنا على حسنا . ولقد كنت أشد الناس اقتناعاً بهذا المنطق وحرصاً على إقناع المسافرين به ، مع ذلك ذكرني وقوع الحادث وخوض الناس في تفاصيله بما كان من حديثنا عن الربان في غرفة المائدة قبيل السفر وقول حكمدار السويس الإنكليزي : قد تكون الحوادث أحياناً أقوى من كل ما نُقسم به .

وعدت وعاد المحرمون إلى الخوض في الحادث وكيف وقع ؛ هذا الحادث الذي لم أحسبه أول الأمر ذا بال ، وما هو ذا يتجسم الآن خطره ويزداد جسامة رويداً رويداً في نظري ونظر المسافرين جميعاً . فلما أدركنا جسامة الخطر على حقيقتها ازددنا شكراً لله أن وقفت الباخرة حيث هي ، يمسكها الشعب وإن مالت إلى جانبها بعض الميل . وامتألت نفوسنا بالشكر وفاض عنها ، فترجمنا عن فيضه بالإمعان في التلبية مكررة قوية صادرة من قلوب زادها تصور الخطر إخلاصاً وإيماناً ، إن صحح أن تزداد قلوب قصدت إلى بيت الله مليية نداء ربها إخلاصاً وإيماناً .

وكان رجال الباخرة الرسميون في مثل ارتباك المسافرين للحادث ، حتى لقد اختفوا عن الأنظار ، ولم يقف منهم إلى جانب المسافرين من يهون الأمر عليهم أو يبعث الطمأنينة إلى نفوسهم . ولم يعاودهم من الطمأنينة ما يذكرهم واجبههم إلا بعد أربع ساعات من الحادث ، إذ ذاك أصدروا بلاغاً قيل فيه إنه لاخطر منه والحمد لله على « كوثر » وركابها ، وإن الباخرة « زمزم » الراسية بمرفأ جدة ستجىء لمعاونتها .

تلقى المسافرون هذا البلاغ بنوع من الاطمئنان لم يكن منه مفر ، وزادهم طمأنينة سكينه البحر وصفاء الجو ورقة النسيم من حولنا . والشمس ساطعة يبعث ضياؤها إلى الأفئدة دفنًا يُنعشها ويزيل كل مخاوفها أن يصيبها من غدر البحر سوء . وهل يغدر البحر بمن أتوا إلى بيت الله حاجين معتمرين ! .

وتناولنا غداءنا ولم تكن « زمزم » قد ظهرت في الأفق . ومع لطف الله في قضائه لم تطاوع أحدنا نفسه أن ينزل إلى حجرته يقيل بها ، بل بقينا نحدق إلى ناحية الأفق منتظرين الباخرة المنقذة . وقبيل الساعة الثالثة بعد الظهر ، أى بعد ثمان ساعات من الحادث ، تبدت « زمزم » مقبلة ، فشدت إليها أبصارنا وبقيت معلقة بها حتى وقفت على مقربة منا تختار مكانًا يهين لها القيام بالمهمة التي نُدبت لها حتى يتم انتقالنا إليها بسلام لإيصالنا إلى المرفأ . ذلك ما جاء في بلاغ رجال « كوثر » ، وهو ما دار بخاطرنا . لكننا بقينا ساعة كاملة ننتظر هذا الانتقال ثم لم نر من بوادر التهيؤ له ما يبشر به . وسألنا في ذلك فقييل لنا : إن التفكير منصرف إلى أن تسحب « زمزم » « كوثر » من مكانها إن أمكن لتدخل الباخرتان جدة معًا . فيسدل ذلك على الحادث ستاراً ينسى من علم بأمره في مصر وفي غير مصر أنه وقع .

أقرّ كثيرون هذا الرأي حرصًا منهم ألا تشوب سفرة « كوثر » شائبة . وكاد هذا الرأي يسود لولا أن قال أحد الحاضرين :

— فإذا فرض أن بكوثر عيبًا يستره التحامها بالشعب ويبيديه سحبها فتتعرض بسببه حياتنا للخطر ، فما عسى أن يكون الرأي ؟ . أليس الأحكم أن ننقل أولًا إلى زمزم ثم تجر زمزم كوثر ، فإن سحبتها من الشعب وعادتنا معًا إلى جدة تحقق الأثر الذي تبتغيه الشركة ولم يتعرض المسافرون للخطر ، وإلا عادت زمزم بنا إلى جدة قبل أن تضيع علينا فرصة الحج ولم يبق على الوقوف بعرفات إلا ثلاثة أيام !؟

وسمعت السيدات هذا الحديث وكن منتحيات جانب البهو المقابل للرجال .

فلما بدا لمن خوف الخطر إذا سحبت زمزم وكوثر ونحن بها تقابلت نظراتهن في لمح البصر ، ولم تلبث إحداهن أن اندفعت معبرة عن شعورهن جميعاً تقول :

— لن تتحرك كوثر ونحن بها . فلينقلونا أولاً إلى زمزم لنكون بمأمن على ظهرها ثم ليفعلوا ما شاءوا . وإذا وجب علينا ، لأننا مصريون ، أن نحرض على نجاة كوثر وسلامتها فواجب على الشركة أن تكون أشد حرصاً على أرواحنا . كذلك قالت ، ثم حدثت بنا معشر الرجال بنظرة الآمر ، وأضافت :

— هذا رأينا ، وعليكم معشر الرجال أن تشاركوا فيه وأن يبلغ للمختصين من رجال الشركة .

ألقيت هذه الكلمة في حزم تجلت فيه كل مظاهر الإرادة الصلبة التي لا تلين ، وأيدت السيدات قول زميلتهن في حزم كحزمها . وكان الرأي ظاهر السداد ، فلم يكن إلى التردد في تنفيذه سبيل . وأجابنا ممثل الشركة بأن الأمر استقر كما أردنا وأن تنفيذه يبدأ من فجر الغد ؛ فقد أرخى الليل سدوله وسادت دولة الظلام .

شهدت ثورة السيدات قبل اليوم غير مرة في غير بلد ؛ شهدتها في إنجلترا ، وفي فرنسا ، وفي مصر . لكنها كانت في هذه المرات كلها متصلة بمطالب سياسية أو قومية ، فكانت العاطفة التي تدفع إليها تشوب قوتها رقة ويشوب عنفها فن يتصل بها اتصال الرقة بسجية الأنوثة . أما هذه الثورة التي بدت في أعين السيدات مذ شعرن بالخطر يهدد حياتهن وحياة بعولتهن أو ذويهن فلم تشبها رقة ولم يسر فيها شيء من روح الفن ، بل كانت كلها عنفاً وقوة وحزمًا وصلابة . وهذا طبيعي ؛ فالثورة القومية أو السياسية يمكن أن تنتهي إلى صلح إن لم يحقق أغراضها كان فيه شيء من حفظ الكرامة . أما ثورة من يدفع الخطر عن حياته وحياة من يعز من ذويه فلا صلح فيها إلا بالتسليم والنزول على إرادة هؤلاء الثائرات حفاظاً على كيانهن وكيان ذويهن . وكذلك كان .

اطمأنت النفوس إلى الانتظار في كوثر حتى الصباح . وزاد في طمأنينتها

أن بقي الجو في صفوه والنسيم في رفته ، فلم نكن نخشى عاقبة تآثر الباخرة بها وهي مائلة فوق الشعب تأثراً بالغ بعضهم أثناء النهار تقدير نتائجه . وجاء إلى كوثر قنصل مصر في جدة وطبيب القنصلية بها ورجال الحكومة العربية السعودية منتقلين من زمزم إليها مع رجال شركة مصر للملاحة . ف شعرنا لوجودهم بيننا ، كى يشاركونا مصيرنا ، كأن الباخرة رست وكأننا وإياهم في أرض جُدة . وتناولوا وإيانا طعام العشاء ، واتصل بيننا وبينهم حديث فيمن سبقونا إلى موسم هذا الحج . وفي هذا الحادث ولطف الله بنا في قضائه ، وفي حسن حفظنا بوجود زمزم بجدة لتيسر انتقالنا فلا يفوتنا الحج . بهذا كله سكنت أعصابنا ، وأتيح لنا أن ننال بعض الراحة بالنوم في أمن من انزلاق الباخرة إلى قاع اللُّج ، ممثلين أملاً أن ندرك مكة قبل مغيب شمس الغد .

وابتداءً انتقال المسافرين إلى زمزم في بكرة الصباح . وكان الانتقال بطيئاً لعدم التعاون بين المسئولين عن سرعة إنجازه ، ولولا اندفاع المسافرين وانتقال طائفة كبيرة منهم في زوارق النجاة لما تم طيلة اليوم ، وكمل المسافرون بزمزم في الساعة الثالثة من بعد الظهر ، فتحركت بهن على هون حتى قاربت مرفأً جدة والنهار يولى . وبينما كان المسافرون في ابتهاجهم بقرب نزولهم إذا قرار السلطات المحلية في هذا الأمر يحيل ابتهاجهم تعجُّهمًا ؛ فقد خشيت هذه السلطات أن يصيب « السنابك » التي تنقل المسافرين من الباخرة إلى الشاطئ ما أصاب كوثر حين مرور هذه السنابك بين الشعب في ظلمة الليل ، فقررت مبيت المسافرين بزمزم . ولم يستثن من هذا القرار إلا الأميرة خديجة حلیم وحاشيتها ، واستثنيت أنا منه لكوفي ضيف وزير المالية العربية الشيخ عبد الله بن سليمان الحمدان . فتركنا الباخرة مع رسوله إلى ونزلت ومن معي إلى « اللنش » لينقلنا إلى الشاطئ .

وانطلق « اللنش » مخلفاً وراءه زمزم ومن بها ، وإني ليتنازعت ساعة انطلاقه عاملان : عامل الأسف لمقام لإخواني على الماء ليلة أخرى ، وعامل الغبطة لإدراك مكة والبيت الحرام ولقضاء العمرة طوافاً وسعيًا . ولقد تنازع

هذان العاملان نفسى مذ علمت أنى مغادر زمزم قبل إخوانى . وكان عزيزاً علىّ أن أفارقهم أو أتقدمهم وقد قضينا سفرنا نعمت معهم فيه بخير رفقة . لكنهم رأوا الأميرة وحاشيتها يسبقونهم فشجعنى بعضهم على النزول ، وكأنما رأوا فيه مظهر مساواة بين الطوائف ، أو شبهة مساواة على الأقل .

وجرى بنا « اللنش » بين الشعاب قاصداً إلى الشاطئ والشمس وراء ظهورنا تنحدر إلى مغيبها . واتشحت اللجة الزرقاء الأديم بوشاح المغيب . فلم نأبه لها . وقد شغلنا عنها باستعجال غايتنا . ومررنا بباخرة محطمة . غرقت فى الماء فليس يبدو منها إلا أعلاها . تلك هى الباخرة الفرنسية « آسيا » التى احترقت منذ سنوات أثناء وقوعها حيث هى اليوم من غير أن تصطدم بشعب أو يصادفها غير الأجل الذى ساطت ألسن النار عليها . وسرى إلينا نسيم المغيب فوق لجة الماء فأنعشنا وأنسانا بعض وصبّ النهار . وتلوّى الزورق فى انطلاقه متيامناً حيناً متياسراً حيناً محاذراً الشعاب مطمئناً إلى مهارة سائقه وإلى معرفته ما تحت الموج إلى قاع اللج معرفة يأمن معها الاصطدام بالسامرى أو غير السامرى من هذه الشعاب .

اقربنا من جدة وبدت لناظرنا دورها وعماراتها ، وازدادت وضوحاً على رغم نزول الظلام ، وكان مظهرها يغرى بالظن أنها خططت تخطيطاً جميلاً وبنيت على الطراز الحديث ، وذلك الشأن فى كل ما يبدو للمقبل فى البحر من مظاهر اليايسة ، فإذا اقتحمناه كنا كالجراح إذ يقتحم بمشرطه جسداً جميلاً . وشاهدُ « نابولى » أو « مرسيليا » أو « بيروت » قبل أن ترسو الباخرة بها يرى جمالا أدنى إلى جمال المرأة فى ثياب زينتها . وأحسب الذين لم يعرفوا من ذلك ما عرفت قد خُدّ عوا بمظهر جدة . وكان من حقهم أن يخذعوا بهذه المباني التى تمتد أمامهم على الشاطئ أميالا عدّة فى نظام زاده البعد اتساقاً وجمالا .

وأرسى (اللنش) على درج صعداً منه إلى الشاطئ . ولم يثر لإحرامنا تطّلع أحد ؛ إذ كان الإحرام لباس عشرات الألوف الذين يفدون إلى جدة كل عام حاجيين . وتناول رسول وزير المالية جوازات سفرنا : وتخطينا بناء الجمرك فى منزل الوحى

ولا يكاد يرى الإنسان أثناءه طريقه لضآلة نور المصابيح المعلقة إلى جدرانہ .
وتفضل رسول مضيفنا فأمر من تقدمنا بمصباح ذى نور أبيض . وأفضى بنا
الجمرك إلى ميدان فسيح لولا نور القمر لتعدّر علينا أن نصل منه إلى جانب
وقفت السيارات فيه وقد أعدت إحداها لتقلنا إلى أمّ القرى .

الله أكبر ! هأنذا بالأراضى المقدسة ، بلاد النبی العربی محمد عليه الصلاة
والسلام . وبعد سويعة سأكون فى الطريق إلى مكة . ما أكرمك ربى وما أعظم
رحمتك ورضاك ! . قضيت أن نحج بيتك ويسرّ لنا سبيله ، فتقبّل ربنا
حجنا وعمرتنا وهي لنا من أمرنا رشداً .

العمرة بمكة

تخطينا جمرک جدة إلى الميدان الفسيح أمامه ، ووقفنا إلى جانب سيّاراتنا ننتظر مرور متاعنا بتفتيش الجمرک . ولم يطل انتظارنا ، بل أكاد أقول أنا لم ننتظر . فلم يكن بالجمرك ما يشغل رجاله عنا غير متاع الأميرة خديجة حلیم وحاشيتها . ولم يتناول التفتيش هذا المتاع ولم يتناول متاعنا ؛ فمتاع الأميرة لا يفتش لأنه متاع الأميرة . ومتاعنا لم يفتش لأننا ضيوف وزير المالية ولعل متاع الحجاج لا يفتش بوجه عام إلا للشبهة قويّة اعتماداً على أن من جاء بيت الله حاجاً لا يذكر ما يقرره عن متاعه إلا صادقاً .

وإنما أوفد وزير المالية رسوله إلينا وكنت ضيفه لمناسبة أذكرها . فقد كنت عائداً من بيروت إلى مصر في ١٩ سبتمبر سنة ١٩٣٥ على الباخرة الإيطالية « أوزونيا » ؛ وكان وزير المالية قادمًا يومئذ على هذه الباخرة من مصر إلى لبنان وتقابلنا بها حين رست ببيروت ، وجاء ذكر كتابي (حياة محمد) ، وسألني أحد من حضروا المجلس : هل تعتزم زيارة الحجاز؟ ولما أجبت أن ذلك بعض ما يدور بخاطري منذ أعوام ، طلب وزير المالية أن أكتب إليه متى صحح عزمي على السفر . وكتبت إليه قبيل سفري ، فأوفد إلى رسوله في مياه جدة يبلغني أنني في ضيافته . وكان أول مظهر لهذه الضيافة أن أقلتنا السيارة بأمر الرسول إلى فندق جدة لتناول طعام العشاء فيه قبل ذهابنا إلى مكة . والفندق للحكومة أعدته لراحة الحجاج والمسافرين من أهل البلاد . لذلك كان التقشف في عمارته وفي أثاثه وكل ما فيه .

ولم يطل مقامنا به . فما فرغنا من طعامنا حتى نزلنا إلى السيارة نركبها إلى مكة . وكذلك كان الفندق كل ما رأيت من جدة . وانطلقت السيارة متمهلة في طرق هذا البلد حتى وقفت عند مخفر الشرطة . ونزل السائق منها في ردائه البدوي الحشن يؤشر من المخفر على (الكوشان) ، والكوشان جواز السفر

المحلى . فليس يجوز لأحد أن ينتقل داخل الحجاز من مدينة إلى مدينة بغير جواز خاص .

وتابعت السيارة طريقها إلى خارج جدة وإلى ما وراءها من قضاء . وكان الليل قد اشتمل هذه الأرجاء جميعاً في صمته ورقة نسيمه . وأجلت بصرى فيما حولي وجعلت ألتمس صورة بلاد العرب المرثمة في دخيلة نفسي ، فإذا ضوء القمر يسعد الليل بلجته ويرسل تحية عذبة إلى صمت هذه الأودية قامت كتبان الرمل عن جانبيها ، وارتفعت جبال يحجب سقف السيارة عنّا قننّها . ولم يعصمني لباس الإحرام من البرد فاتقيته متلفعاً بردائى ولم ألبس مخيطاً . وكأنما انتقلت إلينا عدوى الصمت المحيط بنا فأمعنّا في الصمت ، فلم تنفرج شفاهنا عن ألفاظ غير ألفاظ التلبية .

وبعدت السيارة عن جدة منطلقة في البیداء وحيدة لا يسعدها أنيس . على أنا لم نلبث أن مررنا بقافلة من الجمال تسير على هون متجهة إلى حيث نتجه . وخطفناها وراءنا ، ثم أدركنا قافلة من الحمر أسرع منها سيراً . وتخطينا قافلة الحمر ، ثم إذا بنا نسمع صوتاً يقرب منا ويردد الليل صدهاء في خشوع وإكبار ؛ أولئك جماعة من الذين لم يجدوا دابة تحملهم فساروا على أقدامهم متوجهين إلى بيت الله بقلوبهم ، وإلى رب البيت بدعائهم : لَسْبِكَ اللَّهُمَّ لَبِيكَ . ومررنا بهؤلاء وصوتهم يدخل إلى قلوبنا بغير استئذان فيملؤها رهبة ومهابة . وكلما فُتْنَا واحدة من هذه القوافل أدركنا أخرى ، وكلهم في إحرامهم يشتملهم ضوء القمر في لجته فيزيد بياضهم نصوعاً . والأودية تحيط بها كتبان الرمل وتحجبها الجبال عما وراءها تردّد تلبية الملبّين من أهل هذه القوافل وقد اتّشحت من جلال هذا النداء المنبعث من قلوب كلها الإيمان والإذعان بما ملأها خضوعاً وإذعاناً .

كم سمعت هذه الطبيعة المحيطة بى من أصوات هذا النداء خلال مئات سنين خلت منذ بعث الله محمداً نبياً وهادياً ورسولاً . أصوات لا يحصيها العدد ولا يتناولها الحصر . وما يحدث في الطبيعة لا ينمحي أثره . إذن فقد ارتسمت

هذه الأصوات هاهنا ونقشت على سفوح هذه الجبال . ولو أن لدينا إبرة تظهرها كما تظهر إبرة « الفونوغراف » الأصوات المسجلة على أسطواناتها لسمعنا عجباً : تلبية الملايين وألوف الملايين مرتفعة إلى بارئها في إيمان يدك الجبال ويزعزع الرواسي ويخر له كل ما في الوجود ساجداً ، لأنه أسمى من كل ما في الوجود برهبوت جلاله وقوة عظمته واتصاله بمالك الملك ذى الجلال والإكرام .

كانت أمّ السّلم أول محلة مررنا بها بعد جدة . وقد وقفت السيارة عند مخفر الشرطة وقدم السائق إليه (الكوشان) كيما يتابع سيره . ومخفر الشرطة بدوى في بنائه ، لا شيء فيه من مظاهر نظام العمارة ولا يلفت النظر منه غير بدويته الساذجة ، وليس حوله مظهر عمران إلا بعض مبان من نوعه ، وبعض عرائش من فروع الشجر اليابسة يستريح من شاء من الحجاج إلى ظلها ويجد فيها فنجاناً من الشاي الذى يقدم في كل مكان . أما القهوة فدون الشاي حظاً ، وإن كنت تجد النجدية منها إلى جانب الشاي إن أردتها .

وعاودنا سيرنا نمرّ بمثل القوافل التي مررنا بها ، فنجتازها مسرعين حيث كان الطريق صالحاً ، مبطينين كلما أمسكت الرمال عجلات السيارة فحالت بينها وبين الإسراع . وبلغ من إمساك الرمال السيارة في بعض الأحيان أن كانت تقفها عن الحركة ، وذلك حين تبتلع عجلاتها وتجعل دورانها عبثاً لا طائل وراعه . ولطالما وجدنا في هذه الحالات عوناً من رجال القوافل إذ كانوا يسارعون إلى تلبية رجائنا فيرفعون السيارة ويدفعونها لتعاود سيرها .

لم تكن هذه المعونة تقتضى أكثر الأمر غير فترة وجيزة لا يكاد سائقنا ورجال القوافل يتبادلون أثناءها حديثاً ، لكنها كانت تطول حين يغوص بطن السيارة مع العجلات في الرمل الناعم وحين يتعدّر لذلك رفع السيارة إلا بتكرير الجهد . فإذا استراح القوم هنيهة تبادلوا الحديث ترويحاً عن أنفسهم . وكان الحديث كله يدور حول الحج والقادمين له . سأل السائق أحدهم عن قافلته فأجاب أنهم من الجاوة ، وأن زميلاً له يسير بقافلة من أهل

فلسطين . أما الذين أعانونا من السائرين رجالا فقد بدا على وجه أحدهم أنه صيني ، ولم نستطع أن نعرف جنسية آخر ، لا من سحنته ، ولا من لهجة حديثه . وكذلك كانت هذه الجموع المُحْرَمَة كلها، المتوجهة كلها حاجّة بيت الله ، تجمع بين المسلمين من مختلف أقطار الأرض ممن استطاعوا إلى الحج سبيلا ، فجاءوا يحدوهم إيمان بالله تدوب دونه المتاعب وتصبح المشاق في سبيله يسراً ومثوبة . ومن عليا السماوات أرسل القمر على هؤلاء السعداء بأداء الفريضة ، فما ينفكون ينادون ربّهم لبّيك لبّيك ، أشعة رطبة نديّة تهون على الدواب السير وتبعث إلى نفوس المشاة في إحرامهم أشعة أعظم منها ضياء ؛ تلك أشعة الأمل الصادق في وجه الله وفي مثوبته وغفرانه ، أمل يتردّد فيما يتبادلونه من حديث الطواف والسعي والصلاة في الحرم والشرب من ماء زمزم .

طبع هذا المنظر أعمق الأثر في نفسى . فهذه القوافل من المشاة والركبان تقصد إلى غاية واحدة وترجو في ربها الرجاء الأسمى . وهم جميعاً سواسية في اتجاههم ، سواسية في إيمانهم ، سواسية في تفكيرهم . وهم جميعاً قد نسوا كل شيء إلا هذه الغاية الروحية السامية التي تندفع نحوها جسومهم ، وتطير إليها جوانحهم . وتزداد امتلاء بها أفئدتهم وقلوبهم . كلما ازدادوا قرباً من مهبط الوحي ومن بيت الله ، ليس يذكر أحدهم ما له من ثروة أو جاه أو ولد وإنما يذكر أنه وهؤلاء المسافرين معه إخوة في الله ، وأنهم جميعاً قد أتوا قاصدين بيته ، ملبين داعيه ، ليشهدوه على أنفسهم ، وليطّهروا بين يديه مما قدمت أيديهم ، وليبدأوا بذلك حياة جديدة يتغنون فيما آتاهم الله الدار الآخرة ، ولا ينسون نصيبهم من الدنيا ، ويحسنون كما أحسن الله إليهم ، ولا يبيغون الفساد في الأرض . لهذا جاءوا من كل فج عميق ، ولهذا ركبوا البر والبحر واستهانوا بالمشقة ونسوا كل شيء إلا الله ، ولهذا أحرموا آية إخوانهم ومساواتهم ، إيذاناً بأن أقربهم إلى الله أتقاهم ، ومطّهرراً لميلادهم الروحي الجديد ، ليتخذوا من هذا الميلاد عدّتهم لحياة جديدة ؛ ولهذا تتصل قلوبهم وإن اختلفت أجناسهم وألوانهم وطبقاتهم . وهم يعبرون عن هذا الشعور

بالتلبية تنفرج عنها شفاههم في حبور وغبطة مطمئنين إلى رحمة الله ومغفرته ،
إنه يغفر الذنوب جميعاً . لا يغفر أن يُشْرَكَ به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .

وبلغ من عمق هذا الأثر في نفسي أن ازددت نسياناً لنفسي وفناء في الله
وفي إخوتي هؤلاء وقد قصدنا جميعاً وجهه مخلصين له الدين حنفاء . نعم ! نحن
جميعاً إخوة ، وأقربنا إلى الله أشدنا بهذه الأخوة شعوراً . فأنا المصريُّ أخ
لهذا العربي ولهذا الجاويّ ولهذا الصينيِّ وللمؤمنين جميعاً رجالاً ونساء شباناً
وشيباً وأطفالاً . وأنا الذي نلت حظاً من العلم أخ في الإيمان لمن نال من العلم
أضعاف ما نلت ، أخ لمن لم ينل من العلم أى حظ ، أخ للبائس والمحروم
إخائى للغنى وصاحب الجاه والسلطان . والبائس والمحروم من الجاه والسلطان والعلم
أدنى إلى قلبي لأنهم أحوج إلى محبتي وإخائي . ذلك وحى هذه الساعة الفذة
من ساعات حياتي ، والتي اتصلت فيها لأول مرة بمكان خطت فيه قدما محمد
النبي العربي ، أكبر من دعا إلى المحبة والإخاء ، وأكبر من دعا إلى السعي
والجهاد .

وفاض بي هذا الشعور فتندت عيني وخفق قلبي وانفجرت شفطاي عن
آي الحمد والشكر : لَسْبِيكَ اللَّهُمَّ لَبِيكَ لَبِيكَ . . . وسمعت أذناي الأودية والجبال
والقوافل السارية بينها جميعاً يدوي فيها هذا النداء ، فازداد شعوري فيضاً ،
وقلبي خفقاناً ، وازددت لله شكراً وبه إيماناً .

وقفت بنا السيارة عند بَحْرَة . وبحرة هي المحلة الثانية في طريق مكة .
وهي تلفت النظر بالأضواء الكثيرة البيضاء المنتشرة فيها دلالة استعداد مقاهيها
البدوية لاستقبال القوافل بها . ذلك أن قوافل الإبل تقطع الطريق بين جدة
ومكة عندها تقضى ساعات الراحة بالنهار أو الليل فيها . أما السيارات فتجتازها
كما تجتاز أم السَّلم بعد وقفة عند مخفر الشرطة يطلع رجاله أثناءها على
(الكوشان) وقد لا يأبى بعض راكبي السيارات أن يتناولوا فنجاناً من
الشاي بها .

آخر رحلة قبل مكة الشَّمِيسِي . وكنت أعرف من قبل أن الشميسِي اليوم هي الحديبية على عهد رسول الله . وكنت لذلك أرجو أن أقف عندها لأتبيّن مواقع المسلمين الذين جاءوا حاجّين فصدتهم قريش ، وكادت الحرب تنشب بينها وبينهم لولا حكمة الرسول وأناته وجنوحه إلى السلم وحسن سياسته مما انتهى بينه وبين أهل مكة إلى عهد الحديبية وإلى إقرار قريش أن يزور المسلمون مكة معتمرين عامهم المقبل . ولكن أني لي أن أنزل المكان والليل قد انتصف وقد هدّنا الجهد وشاقنا الوصول إلى مكة ! . ولم أطلب إلى السائق أن يقف ، ولم أزد على أن سألته عما بقي بيننا وبين أمّ القرى . وظل هو في انطلاقه يسرع كلما ساعفه الطريق ، ويبطئ أو يقف إذا أبطأه غوص العجلات في الرمال أو وقفه .

وجعلت في السويعة الباقية على دخولنا مكة أرسم في ذهني صورة أمّ القرى كما عهدتها على الخرائط . لكن القمر لم يجلُ أمامي الصورة التي خلت . ولو أن الشمس كانت ساطعة لما زادت الصورة أمامي جلاء . فكيف يحيط النظر المحدود بما يحوله من وهاد وجبال بكل ما هو مرسوم على الخريطة من مجموع هذه الوهاد والجبال ! . وكذلك تخطت السيارة باباً فسيحاً قيل إنه باب مكة ، ووقعت العين على مبان قيل إنها مبانيها ، فلم نجد في شيء من ذلك ما يلفت النظر إليه وإن أيقنا أننا صرنا في حدود مناسك الله .

وكان دخولنا مكة منتصف الليل . دخلناها متعبين مما مر بنا في يومنا ويوم أمس وكانت ساعتئذ متشحة برداء الليل وموليات ضوء القمر . فازدادت قداسة ومهابة . والسيارة تجرى في طريق لا ينيرها غير هذه البقية من ضوء ساهر السماوات . وإنا لذلك إذ نجمت أنوار كثيرة من الكهرباء لدار عند منعطف من الطريق ؛ تلك الدار بيت وزير المالية . وتخطينا هذه الأنوار إلى بقية ضوء القمر حتى كنا أمام أضواء ناصعة لمصابيح معلقة في مكان وقفت السيارة عنده ؛ ذلك مقهى من مقاهي مكة . ونادى صاحبي من السيارة : يا شيخ إبراهيم ، فجاء المطوف وصحبنا إلى بيت مضيفنا أمين العاصمة الشيخ

عباس قطان حيث كانت تسطع أنوار الكهرباء سطوعها عند بيت وزير المالية .
كان الرجل في انتظارنا . فلما صحبنا إلى الطابق الأول من داره أبلغنا تحية
وزير المالية وسؤاله المتكرر عنا منذ تركنا جدة . وجيء بالشاي فشربنا ،
وبالقهوة فتناولناها رغم انقضاء هزيع من الليل . وسألني الرجل : أأثر
أداء شعائر العمرة لفورى أم أرجئها للصباح كما أنال بعض الراحة من
مشقة السفر؟ أما أنا فأثرت الأداء ولم تمل نفسى إلى الإرجاء . ولعله الهوى إلى
بيت الله وإلى حرمة وإلى الصفا والمروة حيث سمعت هاجر المصرية سبعاً
تلتمس الماء لابنتها إسماعيل هو الذى دفعنى كى أسارع إلى أداء هذه الشعائر
رغم الجهد والمشقة . وسالت : أ يوجد إلى إتمام الطواف والسعى فى هذه الساعة
المتأخرة من الليل سهيل ، فقيل لى : إن الحرم مفتوح ليل نهار ، وإن الناس
يطوفون ويسعون فى كل ساعة منهما . وخرجت فى لباس إحرامى مع المطوف
وأقلتنا السيارة التى جاءت بنا من جدة إلى باب الحرم فى دقيقة أو نحوها .
وما لبثت حين تخطيت الباب والمكان المسقوف من المسجد بعده حتى
تبدت لى الكعبة قائمة وسط المسجد وقد انسدل على جدرانها لباسها الأسود
المطرز بوشى الذهب . تبدت لى دون أن يلفتنى أحد إليها . وتبدت وكأنى
عرفتها وطفت بها قبل ذلك مرّات . ومالى لا أعرفها وقد رأيت كسوتها يطاف
بها فى القاهرة منذ طفولتى ، وقد تبعت هذه الكسوة مرات عدة فى سنوات
متعاقبة حين كانت تنقل من القلعة إلى بيت القاضى مارة بالمشهد الحسينى
وسط الجموع التى كانت تسير مثلى وراءها فى هذا المشهد الدينى الحافل
الرهيب !

تبدت لى الكعبة قائمة وسط المسجد ، فشدت إليها بصرى ، وطفرت نحوها
قلبى ، ولم يجد فؤادى عنها منصرفاً . واقد شعرت لمرآها بهزة تملأ كل وجودى
وتحركت قدمائى نحوها وكلى الخشوع والرهبة ، وقلت إذ وقع نظرى عليها
ما ألقى المطوف علينا أن نقوله : اللهم أنت السلام ومنك السلام ، حيننا ربنا .
بالسلام ، فزادنى تحرك شفتى بهذه الألفاظ مهابة ورهبة . وأراد مطوفى ونحن

نتخطى إليها أن يحدثني في تاريخ المسجد وأبوابه وما أضيف إليه من عهد الرسول ، ثم أمسك حين لم يجد مني لإقبالا على سماعه . وكيف لي في هذه الساعة بالاستماع إلى حديث وقد ملك البيت على نفسي وجذبني لأسرع إليه فاطوف به وأذكر الله عنده .

وارتسمت صورة البيت أمام بصيرتي منذ أقام إبراهيم وإسماعيل قواعده مثابةً للناس وأمنياً يقيمون الصلاة ويذكرون الله عنده . وبلغت باباً قائماً وسط صحن المسجد . قال مطوئى : إنه موضع بابه في عهد الرسول ؛ فاجلتُ طرفي بين هذا الباب والبيت العتيق . وذكرت ما حدث قبل مبعث محمد حين كانت قريش تجدد بناء الكعبة ثم اختلفت قبائلها أيها يضع الحجر الأسود مكانه ، وبلغ منها الخلاف أن كادت الحرب الأهلية تنشب بينها ، ثم أشار عليهم أبو أمية بن المغيرة المخزومي أن يجعلوا الحكم في خلافهم أول من يدخل من باب الصفا ، وكان محمد أول من دخل منه فارتضوا حكمه ، فجعل الحجر على ثوب رفعه رؤساء القبائل جميعاً من أطرافه ثم أخذه هو فوضعه مكانه . كان البيت يومئذ كما هو اليوم ، إلا أن كسوته لم تكن سوداء مطرزة بوشى الذهب . أما المسجد فكان ضيقاً لا يبلغ العشر مما هو اليوم . وهانذا أتقدم نحو البيت الذى أقام إبراهيم وإسماعيل قواعده ، والذى وضع محمد قبل مبعثه حجره الأسود في مكانه ؛ والذى طاف به الأنبياء وطاف به الملوك والأمراء على كر الدهور وهم في مثل ما أنا فيه من خشوع ومهابة ، وهم سواسية أمام الله مع من يرعونهم من عباد الله ، وقلوبهم تفيض ندماً وتوبة واستغفاراً ، والذى طاف به ملايين المسلمين ، وربما كان أشدهم فقراً من هو أكرم عند الله من هؤلاء الملوك والأمراء ، لأنه أتى منهم وأعظم بالله إيماناً . هانذا أتقدم اليوم نحو البيت أطوف به طواف العمرة وقد اجتمع هذا الماضى كله المهابة والجلال أمام بصيرتي ، فزادنى شعوراً بما بينى وبين الذين أقاموا قواعد البيت والذين تطوفوا به من صلة يسمّحى أمامها الزمان والمكان وتتبدى من خلالها وحدة الكون التى لا تعرف الزمان ولا المكان .

وسرت إلى جانب المطوّف مأخوذاً ، حتى إذا بلغت الكعبة اندمجت في المئين الذين يطوفون بها وهم مثلي في لباس الإحرام ، وأعلنت نية الطواف ببيت الله المكرم سبعة أشواط طواف العمرة . وكان المطوف قد سبقني إلى تلاوة صيغة النية ، فلما حاذيت الركن اليماني وقف المطوف هنيهة فوقفت لوقوفه وقلت على أثره : الله أكبر الله أكبر والله الحمد . واندفعت في حماسة أسير مع السائرين وأعيد بعد المطوف قوله تعالى :

« رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ »

ثم وقفت كما وقف قبالة الحجر الأسود لأقول كرة أخرى : الله أكبر الله أكبر والله الحمد . واندفعت بعد ذلك أتم الشوط الأول وأنا أتلو في حماسة صادقة أدعية الاستغفار والتوبة التي يلقي المطوف على تلاوتها . وبلغت الركن اليماني فوقفت فوقفت ورفعت مثله اليد اليمنى وكبرت كما كبرت وتلوت :

« رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ »

وحاذينا الحجر الأسود فرغنا أيماننا وكبرنا ثانية ، واندفعت أستغفر وأطلب إلى الله الهداية على النحو الذي يلقي إلى وإلى غيرى من الطائفين . وكذلك كنت أفعل كلما حاذيت الركن اليماني أو الحجر الأسود . وأتممت الأشواط السبعة وأنا أكبر الله وأحمده وأدعوه وأستغفره ، وأنا مأخوذ بجلال هذا البيت العتيق ممتلىء النفس خشوعاً أمام تاريخه الروحي الرهيب ، يفيض قلبي إيماناً بالله الذي جمع في هذه البقعة الضيقة من الأرض كل هذا الجلال وكل هذه المهابة . والمثون من حولي يطوفون كما أطوف ، ويتلون من الأدعية ما أتلو ، وإن لم يذكر أحدهم ما أذكر من أمر إبراهيم وإسماعيل ومن تجديد بناء البيت قبيل مبعث محمد ومن طوافه به في عمرة القضاء وحجّة الوداع .

ودلّفت بعد الأشواط السبعة إلى مقام إبراهيم أصلى فيه ركعتين . ومقام إبراهيم يقابل باب الكعبة ويقابل الحجر الأسود وقد قام إلى جانب باب عمده وعنده من الرخام . والذين يطيلون المقام عنده قليلون ؛ لذلك أتممت عنده ركعتين واستغفرت ربّي لى ولأهلى ولن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات

ثم انتقلت إلى حجّر إسماعيل . والحجر يقع قبالة جدار البيت الموازي للجدار
المتد بين الركن اليماني والحجر الأسود ، ويحيط به سور في شكل نصف دائرة
من الرخام . والمصلون فيه يزحم بعضهم بعضاً حتى لا يكاد الإنسان يجد بينهم
مكاناً ؛ وذلك لما يذكر المؤرخون من أن الحجر يقع داخل رقعة الكعبة كما
أقام إبراهيم وإسماعيل قواعدها ، فتواب الصلاة فيه كثواب الصلاة داخل
بيت الله . وأقحمت نفسى بين اثنين يصلّيان ورفعت يدي أنوى الصلاة ،
إذ وقع بصرى على رجال أشداء أقاموا فى إحرامهم ورفعوا أيديهم إلى أعلى
السجف من أستار الكعبة فتعلقوا بها متشبثين لا يتركونها وقد ألقوا برءوسهم إلى
وراء ، فشخصت أبصارهم إلى السماء تستغفر الغفور الرحيم . وذكرت
إذ رأيتهم ما كان العرب يفعلونه من ذلك قبل الإسلام ، فيكون ذلك مجيراً
لهم من عدوّهم ؛ وذكرت يوم الفتح حين عفا محمد عن أهل مكة جميعاً
إلا أشخاصاً بأعيانهم أمر أن يؤخذوا وإن وجدوا متعلقين بأستار الكعبة .
وأقمت هنيهة أنظر إلى هؤلاء المتعلقين أسائل نفسى عما صنعوا ليكون ذلك
موقفهم منه ، وأنا مُعجَبٌ بإيمانهم إذ لا يجدون ملجأ من الله إلا إليه ،
ولا يجدون ملجأ إليه خيراً من التعلق بأستار بيته المحرم . وزيوت الصلاة
وأتممتها ، ورفعت طرفى فألفيتهم ما يزالون فى تعلقهم بأستار البيت ، وما تزال
أبصارهم شاخصة إلى السماء تلتمس من رب البيت المغفرة . وأقمت مكانى فى الحجر
فإذا من حولى فيه لا يكاد أحدهم يتركه حتى يحلّ غيره محله ، وكأنما نسوا أن
الليل انقضى ثلاثه أو أكثر من ثلثيه . وبقيت زمناً فى مثل نسيانهم مأخوذاً
بما حولى مقدساً إياه ، ملقياً وراء ظهرى ما عودنا التفكير الحديث من تعلق
بالحاضر المحسوس وحده ، ومن مبالغة فى هذا التعلق إلى إنكار ما وراء المحسوس
من معنى ينتظم الوجود ويسمو على الزمان والمكان . وزادنى موقفى توجّهها إلى الله ،
فدعوته راجياً أن يستجيب ، واستلهمته الهدى إلى الحق والخير والفضل ، وتبت
إليه من الآثام ، وأشهدته على نفسى إنه هو رب التقوى ورب المغفرة .

وفاض لى هذا الشعور فصرت من دعاء ربى إلى التسبيح بحمده والتقدّيس

له ، وإلى إكبار هذه الأخوة التي تصل بيني وبين المؤمنين به جميعاً في مختلف أقطار الأرض ، أخوة شعارها السلام ، ودعامتها السلام ، وغايتها السلام . وظللت كذلك حتى جاء المطوف ينهني إلى ضرورة مغادرتنا المسجد لنسعى بين الصفا والمروة كما تم شعائر العمرة . وما كنت أحسبني مطيعاً إياه لولا حرصى على إتمام هذه الشعائر . وخرجنا من المسجد نبتغي المسعى ، وسرت إلى جانبه والنفس ممتلئة مهابة وتقديساً للواجب الذى أقوم به ويقوم به معى عشرات الألوف من إخوانى المسلمين على اختلاف ألوانهم ولغاتهم وأجناسهم ، والذهن شغيلٌ لذلك عن إطالة التنقيب فيما ينطوى عليه اجتماع المسلمين كل عام في هذه البقعة المباركة منذ مئات السنين من غايات روحية واجتماعية وسياسية سامية . ولعل ما أصابنى من الجهد في اليومين الأخيرين فنغنى حتى من السكينة والنوم ، ولعل مجهود الانتقال تَوّاً بعد ذلك إلى مكة ودخولها في ساعة متأخرة من الليل ، ثم لعل المجهود الروحي الذى اقتضاه الطواف ، ولعل هذا الجهد والمجهود قد زادا في توجهي الآلى وراء المطوف لإتمام شعائر العمرة . وكيف لى أن أصنع غير هذا وقدمائى تسيران في مكان لمّا تعهداه وإن ألفيته مرتسباً في نفسى وكأن لى به كل العهد من قبل أن أولد . أم أن هذا العهد كان مبعث التقديس الذى امتلأت به نفسى لأنه ميراث الأجيال التى سلفت من أهلى وآبائى ؟ . نعم ! لعل هذا أدنى إلى الحق ؛ فلقد سار هاهنا آبائى وأجدادى وأمهاتى وجدّاتى بعد حقبة وجيلاً بعد جيل ، ولقد طافوا جميعاً بالبيت كما ظفت ، وسعوا كما أريد أن أسعى ، وتلوا بعد المطوف ما تلوت وما سأتلو . ولقد رأيت الكثيرين منهم وشاركت منذ طفولتى في الاحتفال بخروجهم إلى الحج وعودتهم منه احتفالاً كانت علام الغبطة ترتسم أثناءها على أسارير الذين يودعون من حج ويلقون من عاد من هؤلاء الآباء والأجداد . فلا جرم قد انطبع في نفسى هذا الميراث المنتقل على الأجيال وجعلنى أخطو خلال المسجد وإلى المسعى بقدم مطمئنة كما أخطو في بيتى وبيت أبى وأهلى ، ثم كان لهذا الميراث التليد من عمق الأثر في نفسى ما زادنى حرصاً على الدقة في أداء شعائره .

خرجنا من المسجد وأقلقتنا السيارة إلى المسعى ، ثم مال بنا المطوف إلى ربوة الصفا وتخطى بنا نحو درجها خلال الذين سبقونا إلى السعى محرمين . وتخطينا خلال هذه المثين من الناس يسير بعضهم فرادى ويسير آخرون جماعات متشابكة الأيدي وقد ارتفعت في جوف الليل أصواتهم جميعاً مستغفرين في ضراعة وإنابة . وغلونا بعض درج الصفا ثم استقبلنا المسعى ورفعنا أيدينا وأعلننا نيتنا السعى سبغاً بين الصفا والمروة سعى العمرة ، ثم هبطنا الدرج وسرنا ونحن نتلو كما يتلو المطوف :

« إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ »

وانتقلنا من الصفا إلى المروة ونحن ندعو بما يدعو به مطوفنا ونستغفر كما يستغفر ، والمثون من الساعين يدعون كذلك ويستغفرون . وبلغنا المروة واقتحمنا صفوف الساعين إلى درجها ، واستقبلنا المسعى وسعينا وكبرنا وعدنا إلى الصفا ندعو ونستغفر ، والناس من حولنا يصنعون صنيعنا يدعون ويستغفرون . ولقد كنت تسمعهم رافعي أصواتهم في لهجات مختلفة منها البدوي النجدى الذى يعلو بنفسه عن أن يتخذ من مطوِّف إماماً ، ومنها ما تشوبه عجمة تدل على أن العربية ليست لسان أصحابه الأصيل ، ومنها المتضرع في انكسار وخشية ، ومنها هذا البدوي الذى لا يعرف الخضوع حتى في خطابه ذا الجلال والإكرام . فلما أتممت أشواط السعى السبعة وقف بي المطوِّف عند حلاق في حانوت من الحوانيت التى تزحم المسعى قصّ لي بعض شعرات من جانب رأسي الأيمن وبارك عليّ أن أتممت عمرتي . وبذلك آن لي أن أعود إلى منزلي وأن أحلّ إحرامى لإحلال التمتع ، كما أعود إليه بعد يومين حين أؤدي فريضة الحج الأكبر .

وأويت إلى مضجعي في الثلث الأخير من الليل ألتمس فيه الراحة إن لم أسعد فيه بالنوم . وأطبقت أجناني ، وذهبت على عادتي أستعيد ما حدث

منذ الصباح ، فإذا بي لا أذكر منه إلا غبطني بالطواف والسعي وتمام العمرة ،
وإذا بي أشعر بيد محسنة يسرى إلى من مسها جسمي سعادة لم أعرف من قبل .
سعادة مثلها ؛ سعادة تنسيني كل شيء إلا ما كنت فيه من توجه إلى الله
بالتوبة والاستغفار ، ومن رجاء في أن يتقبل توبتي واستغفاري . وانفجرت
شفتاي في ظلمة الليل عن ابتسامة طمأنينة ورضا استراح إليهما وجودي كله .
وبقيت في غبطني بهما مسلماً كل تفكيري وإحساسي وعقلي وقلبي لمشية الله
التوابع الغفور الرحيم . ودخلت بهذه الطمأنينة في عالم النوم ممثلي النفس
رجاء وأملا ، صادق الإحساس أن قد زالت عنى أوزار الماضي وأنتى أصبحت
قريباً من ربي . ونمت سويغات استيقظت على أثرها وقد زالت عن صدرى
أحمال لم أدر ما هي . وأغرنتى بكرة الصباح بالنزول إلى مكة أجوس خلالها ؛
لكني لم أجد دليلاً يرشدني فأثرت أن أنتظر مضيبي وأن أنتظر مطوئي ليرسما لي
خطة يومي ويعاوناني في إنفاذها .

وأتممت صلاة الإصباح ، ورحت أنتقل في حُجْر ضيافتي أتمشي فيها طويلاً
وعرضاً . وأستوحى ذاكرتي صورة هذه الدار الفخمة التي نزلت بها ، والطريق
التي أدت بي أثناء مكة إليها ، فلا تسعفني الذاكرة بنافع . وما عسى أن
تسعفني الذاكرة به وقد تخطيت أم القرى بليل فلم أر من الطرق التي اجتزتها
إلا القليل ، ولقد اجتزنا إلى دار مضيفنا أزقة ضيقة لم أتبين منها شيئاً . وبرزت
السيارة من أحد هذه الأزقة إلى فناء فسيح بالقياس إليها هو أشبه الأشياء بصحن
دار كبيرة تحيط به جدرانها الأربعة ، ويخرج منه زُفاقان غير الذي برزت
السيارة منه . ويضيء هذا الفناء نور كهربى ينحدر من مصباحين معلقين على
ناحيتين من جدرانه . ومن هذا الفناء وقفت السيارة أمام دار يتخطى النظر
بابها إلى دهليز طويل تضيئه الكهرباء . ونزلنا وصعدت بنظري إلى باب الدار
فألقيته رفيعاً معقوداً أعلاه بالحجر ، ويصعد الإنسان إليه بضع درجات تعلق به
وبالبيت كله عن الطريق . وأقبل علينا حين وقفت السيارة رجل تطوَّق ثغره
ابتسامة رقيقة ، وصافحنا بشوق ومودة . وسألنا عن سبب تأخرنا وما نكون قد لقينا

من مشقة الطريق ، هذا مٌضيفنا الشيخ عباس قطان أمين العاصمة صاحب هذه الدار التي تبدو الفخامة على ظاهرها . لقد أقام بداره ينتظرنا ، فلما استقبلنا وتلطف بنا ما تلطف أنبأني أن الشيخ عبد الله السليمان وزير المالية قد سأله بالتليفون غير مرة عن مَقدمتنا بعد أن علموا من جدة أننا نزلنا من الباخرة إليها وغادرناها إلى مكة . وصعد وإيانا إلى الطابق الأول من الدار على درج أعاد إلى ذاكرتي منازل إيطاليا ؛ فهو محصور بين جدارين يصعدان إلى السقف ، فإذا استدار الإنسان إلى يمينه و إلى يساره عند منتصف الطابق ألقى نفسه من جديد بين جدارين يصعد الدرج أثناءهما إلى غرف الطابق الأول . ودخلنا إلى بهو عظيم فيه ومعنا مضيفنا ومطوفنا . ولم نلبث حين جلسنا على مقاعد من طراز هذا العصر الحديث حتى جىء لنا بالشاي - أو الشاهي بلغة أهل مكة - فكان لنا نعم الدفء بعد برد الطريق . وتحدثنا إلى مضيفنا وتحدثت إلينا ، وسرعان ما ذكرني أني تقابلت وإياه بالقاهرة وأنا تمنينا لو نلتقي بمكة في هذه الدار . وبعد قليل قمنا إلى المسجد الحرام فأتممنا طواف العمرة وسعيها .

هذا ما وعت الذاكرة مما رأيت بمكة حين دخلتها أثناء الليل . وهأنذا الآن أنتقل من غرفة النوم إلى البهو وأعود من البهو إليها ، وقد اتصلت بها دورة المياه فاصلة بينها وبين غرفة الطعام . لشدّ ما يثير هذا البهو وهذه الغرف في النفس صورة البناء في العهود العربية القديمة ! ولشدّ ما يثير أثارها معاني النعمة والترّف في تلك العهود ! فهذا البهو الفسيح تكاد مساحته تبلغ ستة أمتار في العرض وعشرة في الطول ، تضيئه في النهار وتهويه طيلة اليوم نوافذ تمتد من أقصى جدار عرض البهو إلى أقصاه ؛ وكذلك الأمر في غرفة النوم المحاذية له . وهما الآن يضاءان أثناء الليل كما تضاء الدار كلها بالكهرباء ، تولدها « ما كينة » خاصة بالدار ؛ لأن مكة لا تزال إلى اليوم محرومة من نور الكهرباء ، ولا يضاء فيها على حساب الدولة إلا الحرم الشريف . وإضاءة الدار بالكهرباء لا ترجع إلى أيام بنيت ، ولذلك يتدلّى من سقف غرفها نجف فيه لعشرات

الشموع منازل مختلفة الألوان . والسجاجيد التي تفرش أرض البهو وغرف النوم ثمينة قيمة جميلة الرِّقْم كثيفة الخَمْل . وإحدى غرفتي النوم كبيرة تصلح لأن تكون بهواً عند الحاجة . والجدار المقابل لبابها نوافذ كله كجدار البهو الكبير . وقد أقيم إلى جانب هذا الجدار ، كما أقيم على الجدار العمودي عليه ، مصطبة متصلة فرشت بالمراتب المغطاة بأغطية موشاة بالقصب ومتكآت مغطاة بوشى القصب كذلك ، تريح الجالس عليها والمتكى إليها غاية الراحة . وفي الجدار الرابع دولاب يبدو منه بابه المطعم بالسن تطعيمًا دقيقًا كتطعيم سقف الغرفة . أما غرفة النوم الأخرى فقد أعدت للنوم ولا تصلح إلا له ؛ وهي متصلة بهذه الغرفة التي تصلح لأن تكون بهواً ، بل هي مدخلها ، مفروشة كفرشها ؛ وبها (بوريه) مطعم كله بالصدف المختلف النقوش والألوان والذي تبهرك حقاً دقته . فأما غرفة الطعام فيقابل بابها باب الغرفة الأخيرة ، وتفصل بينهما دورة مياه لاتزال على الطراز العتيق ، يتلوها درج يهبط الإنسان على سلّمته ليرقى مثلها قبل أن يدخل هذه الغرفة . وهي أكثر من البهو ومن غرف النوم بساطة في أثاثها ؛ لأنه أدنى إلى طراز عشرين أو ثلاثين سنة مضت من عصرنا الحديث منه إلى أثاث العرب أيام ترفهم ، مع اتساق بناؤها مع بناء الغرف الأخرى من حيث النوافذ التي تتصل من أقصى الجدار إلى أقصاه ، والسقف المطعم بالصدف أو المموه بما يشبهه ، والمصطبة القائمة إلى جانب النوافذ .

كان النهار ضحى حين جاء المطوف يسألني عما أريد . وهبطنا المسجد الحرام لأرى منه في وضوح النهار ما أخفاه الليل وما شغلني الطواف عنه ، والمسجد الحرام يشبه صحن الأزهر من حيث إنه فناء مكشوف تحيط به من جوانبه الأربعة قباب قائمة على عمد كالقباب المحيطة بصحن الأزهر ، وتنتهي إلى جدرانها . لكن فناء المسجد الحرام فسيح جداً يزيد على بضع عشرات من ألوف الأمتار المربعة ، وهو ليس مفروشاً كله بالبلاط كصحن الأزهر ، بل مقسم أقساماً تتعاقب بعضها إثر بعض ، بعضها مفروش بالبلاط ،

وبعضها مفروش بالحصباء ، على تعبير أهل مكة . وفي وسط هذا الفناء الفسيح تقوم الكعبة بيت الله الحرام وقبلة المسلمين جميعاً في صلواتهم . ويتصل بالكعبة حجراً إسماعيل ، ويقوم على مقربة منها مقام إبراهيم . ومن حول الكعبة مبلغات أربع - ومكبريات أربع على تعبير المكيين - لكل مذهب من المذاهب الأربعة واحدة منها . وعلى مقربة من هذه المبلغات ومن الحجر والمقام والبيت . يقوم بناء فوق بئر زمزم . وقد شيّدت هذه المباني القائمة وسط فناء المسجد من أحجار متينة صلبة جيء بها من الجبال المجاورة لمكة ، كما جيء من هذه الجبال بالأحجار التي شيّدت منها عمد المسجد وقبائه وما وراء العمدة والقباب من جدران ومبان يسمونها مدارس لأنها كانت كذلك بالفعل يوم شيّدت ؛ لكن الكثير منها يتخذ اليوم مأوى لبعض الطوائف ولا يتخذ أماكن للدراسة . وقباب المسجد وجدرانه بسيطة وفيها مع ذلك فن يتفق مع هذه البساطة . أما أبواب المسجد المؤدية إلى الطرق المحيطة به فأقل من قبابه فناً وأكثر منها بساطة بخلا باب عليّ . وجدران المسجد من الخارج لافنّ فيها ، بل تزور عين رجل الفن عن بعض جوانبها ازوراراً .

ونخرجنا من المسجد إلى المسعى . وهو يقع على مقربة من باب الصفا . وكان المسعى إلى صدر الإسلام طريقاً مستقيماً ينقص طوله عن الميادين ، ويصل بين ربوتى الصفا والمروة ، وكان متصلاً بما حوله من فسيح الصحراء تطل عليه الجبال المحيطة بمكة ؛ أما اليوم ومنذ بضع مئات من السنين فقد أحيط بالمباني والعمارة التي طغت عليه ، وقد أحيل كل من الربوتين إلى درج أقيمت حوله جدران تحجب بين الساعين وفسحة الجو وبهاء السماء . وقد بلغ من طغيان المباني أن اعوج المسعى اعوجاجاً يحول دون رؤية الصفا من المروة أو المروة من الصفا . وتخترق المسعى طرق تسير فيها الإبل والدواب والعربات والسيارات . وقد كان هذا الطريق إلى سنوات مضت كله الرمال ؛ أما الآن فقد رصف بالحجر رصفاً غير منتظم .

عدت إلى الدار بعد هذه الزيارة القصيرة . فقابلني مضيفي يخبرني أن

وزير المالية ينتظرني بداره قبيل الظهر ، وأن السيارة ستذهب بي وإياه إلى هذا الموعد . وذهبتنا نخترق الطرق إلى ظاهر مكة حتى بلغنا غايتنا ونزلنا عند باب الدار . وليس يبالي من يسمى هذه الدار قصراً ، فهي فسيحة وإن لم يكن لبنائها طراز ينسب إليه ، فخيمة وإن لم يسعد الفن فخامتها بتأنيق أوروعة . تخطينا بابها الضيق إلى درج يؤدي إلى ممر من ناحية وإلى فضاء به زرع من ناحية أخرى ، واستدرنا في الممر إلى حجرة تخطيناها إلى دهليز ، فغرفة أخرى ، ثم غرفة ثالثة هي التي كان وزير المالية ينتظرنا بها ، وهي غرفته الخاصة . وأحسبني لو تركت لأعود وحدي إلى ظاهر الدار من خلال هذه الغرف والممرات لتعذر ذلك عليّ .

والشيخ عبد الله بن سليمان الحمدان رجل بدوي نجدي بكل معاني البدوية والنجدية ؛ نحيف القوام معتدله ، أسمر البشرة ، حاد النظر ، تلمح في عينيه ذكاء وغضباً ممتزجين ، يدعو امتزاجهما في حالة سكونه ودعته إلى مهابته والتفكير فيما وراء نظرتيه ؛ وهو إلى ذلك حلو الحديث رقيق النبرة مبتسم اللقيا . تبادلنا التحيات ، ثم ذكرت له ما دار بخاطري منذ غادرت مصر أن تكون مكة مقراً لعصبة الأمم الإسلامية ، كما أن « جنيف » مقر عصبة الأمم الأوروبية . ووافقني هو في الرأي على أن نمحصه بعد انتهاء فرائض الحج واشتغال الحكومة بها .

وبعد الحديث والقهوة تركت الدار وآثرت أن أقوم بجولة بالسيارة أجتلي بها صورة من بعض نواحي مكة . وما دمتنا بجروول عند مدخل مكة من ناحية الشمسي - أو من ناحية الحديدية إن شئت - فلأذهب إلى ناحية غير هذه التي دخلت منها حين مجيئي أمس من جدة ، ولأتبع في تجوالي هوى نفسي وإرشاد مضيبي . فأما هوى نفسي فقد كان إلى فندق مصر التابع لشركة مصر للملاحة البحرية . وهل تهوى النفس شيئاً هواها لما له بالوطن اتصال! . وأما مضيبي فذكر أن على مقربة من فندق مصر فندقاً للحكومة الحجازية ، وأن مدير هذا الفندق هو مواطني المصري الشيخ عبد السلام غالي .

وزرت فندق مصر لماماً ، ومررنا بفندق مكة فلم نجد مديره ولم نقف عنده . وفندق مصر دار عربية فخيمة المدخل ، حاول مديره أن يدخل إلى دورات مياهه شيئاً من النظام الحديث .

وعدنا إلى المنزل وفي نفسى بعد هذه الجولة صورة مبهمه من مكة ، كل دلالتها أن مكة اليوم هي مكة منذ مئات السنين ، لم يطرأ عليها تقدم إلا في منازل بعض الأفراد الذين آثرهم الله ببسطة في الرزق . وهو تقدم نسبي لا صلة بينه وبين تقدم فن العمارة الحديث .

وحال قرب المسجد من منزل مضيبي دون توغلي بمكة منذ اليوم الأول ، كما حال دونه ما أكرمني به أهل مكة وزوارها من زياراتهم إياي حيث نزلت . وقد تبادلت مع هؤلاء وأولئك أحاديث شتى عن البلاد المقدسة كان لها أثر في تكوين فكرتي عن العلاقة التي يجب أن تصل بينها وبين العالم الإسلامي .

غَدُّنا اليوم الثامن من ذي الحجة ، يوم التروية ، ويوم يصعد الحجاج إلى منى وعرفات لقضاء فريضة الحج . وفي غد أغادر مكة بعد يومين اثنين من مقامى بها قضيت أثناءهما شعائر العمرة ، ولم أر خلالهما من نظامها وحياتها وآثارها شيئاً مذكوراً . فتي أرى ذلك كله ؟ . . . بعد الفراغ من شعائر الحج . فلا تنتظر إذن ، إن الله مع الصابرين .

وقفة عرفات

أصبحت يوم الاثنين الثامن من ذى الحجة ، يوم التروية ، أفكر في عرفات والذهاب إليها محرماً والمبيت بها ، وقضاء ما يجب من شعائر الحج فيها والنزول عنها إلى المشعر الحرام بالمزْدَكِيفَة ، وإلى الصخرات بمنى لأتم بعد ذلك طواف الحج حول الكعبة وسعيه بين الصفا والمروة ، فأكون قد قضيت الفرض الخامس من فرائض الدين الحنيف . ولا يفكر الناس اليوم في التروية ، وهي جلب الماء معهم إلى عرفة ليستقوا منه يوم وقوفهم بها . وهم لا يفكرون في التروية منذ يسّرت عين زبيدة لهم من الماء ما يريدون .

وشتان بين ما اشتملني أثناء التفكير في الإحرام لعرفات من نعيم وغبطة ، وما كنت أخافه قبل مغادرة مصر من أثر الإحرام وقضاء المناسك على صحتي . لقد اشتملني من فجر ذلك اليوم رضا عن الحياة وعن نفسي ، وشعرت بروحي فرحة وقلبي مطمئناً . أقبلت منذ بكرة الصباح أعدّ لباس الإحرام وما يقتضيه المبيت تحت الخيام ، منشرح الصدر لكل ما أصنع من ذلك ، عميق الإحساس بجلال هذه الفريضة التي يسر الله لي أداءها ، موقناً أني سأشهد أثناءها من آيات حكمته فيها ما يزيد كل مؤمن إيماناً وتشبثاً . وصوّرت أمام ذهني هذا الجبل المقدّس وقمّته الفسيحة واجتماع عشرات الألوف من المسلمين فوقه مهللين ملبين متوجهين إلى الله بقلوب طهّرها صدق الإخلاص من ماضى حوباتها ، وهداها الاجتماع المقدّس بإخوانها المؤمنين سبيل الخير ، وفتح أمامها أبواب حياة جديدة تسمو بحلالها بفضل إيمانها وصدق توجهها إلى الدرجات العلا من مراتب الإنسانية السامية ، مراتب البررة والمقربين والأتقياء الصالحين الذين يخشون الله ولا يخشون غيره ، ولا يخافون في الحق والخير والبر لومة لأئم .

بقيت في إعداد متاعى إلى ما قبيل الظهر ، ثم انحدرت من الدار إلى قصر

الملك لموعد ألقى فيه جلالته . وقصر الملك يقع خارج مكة من الناحية الشمالية الشرقية عند مبدأ الطريق الذاهب إلى منى . وهو قصر بنى حديثاً ليقيم ابن السعود به ما أقام بمكة قبل الحج وبعده . وهو فسيح الجنبات بسيط المظاهر . يجمع بين أبهة الملك وطرز العروبة القريب من البداوة . تلقاك أول ما تتخطى بابه حديقة فيها نباتات صغيرة، ثم تتخطى دهايز فرشت . بالحصباء إلى أبهاء بسيطة في أثائها وعمارتها على رغم سعتها وكثرة نوافذها . ويقابل القصر جبل زرود الواقع على مقربة من حراء، أو جبل النور كما يسمونه اليوم ، ذكراً لنور الوحي الأول الذي هبط على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالغار عند قمته . وتقوم فوق زرود قلعة تحمى مقرّ الملك أثناء مقامه بأمّ القرى . وقد لقيت في ذهابي إلى قصر الملك وعودتي منه مشقة لم ألقها في طريق مكة حين تجوّلي بها في اليوم الذي سبق . فالطريق إلى قصر الملك هو كما قدمت طريق منى ، وهذا اليوم هو يوم التروية . فيه يصعد الحجاج جميعاً إلى منى و إلى عرفات من هذا الطريق . وأكثرهم يصعدون على الإبل لأنها أيسر نفقة على الأكثرين ، ولأن الصعود عليها أكثر مشقة من الصعود بالسيارات ، وهو لذلك أعظم عند الله أجراً في رأى طائفة من المسلمين . لذلك امتلأت طرق مكة يومئذ بقوافل الإبل ، حملت من ركبوها في ألوان مختلفة الطراز والوشى من الهوادج والشقادات ، وبعضها يسير إلى جانب بعض إذا انفسح الطريق ، ويتلو بعضها بعضاً في الطرق الضيقة . وطرق مكة ضيقة كلها إلا قليلاً ، لذلك كانت السيارة تقف في الطرق ذات السعة أمام هذه الإبل المترابطة حتى تفسح لها طريقاً ؛ أمّا في الطرق الضيقة فكانت تضطر أحياناً إلى التراجع لتقف في مكان يتسع لوقوفها ومرور القافلة بها بعيراً بعد بعير ، وتضطر أحياناً أخرى إلى الانزواء في طريق غير طريقها حتى تمر القافلة بها . والقافلة تمر بخطى الإبل المتتدة لا سبيل لها إلى أن تسرع في هذه الأزقة المتتوية في ارتفاع وانخفاض . وتمر القافلة وتسير السيارة بضعة أمتار ثم إذا قافلة أو بضعة جمال أخرى تضطرها لتلتمس مكاناً تقف فيه أو زقاقاً

تحتّمى به . ولقد اقتضانا خوض هذا البحر اللجىّ من الإبل وسائقها أضعافاً مضاعفة من الوقت الذى كنا نقطع فيه الطريق لو أننا كنا نسير فى غير يوم التروية أو أيام الحج .

وتناولت طعام الظهيرة ، وأتفقت ومضيفى على أن نستقل السيارة إلى عرفات بعد صلاة العصر . وتطهرت لإحرام الحج ولبست لباسه بعد أن نويته وصلّيت ركعتين سنته . فلما صليت العصر أقمت أنتظر السيّارة . لكن المغرب اقتربت ولم تكن قد جاءت ؛ وخشى مضيفى أن أضيع بتأخرها ذرعاً . فهبطنا إلى حديقة صغيرة خلف الدار وفى حرماها ، نستمتع بما فيها من خضرة النبات وبهاء الأزهار . وإنا كذلك إذ بدأ الرذاذ يتساقط . واحتملناه زمناً فرحين آملين أن ينقطع بعد قليل ؛ لكنه استمر ثم هتن وإبلاً لا سبيل معه إلى البقاء فى الحديقة ؛ واحتمينا بإيوان متصل بها ، وجلست بمقعد عند بابيه أشهد منه عبث المطر بالزهر والشجر . وفكر بعض الحاضرين فى الترويح عنى بذكر سيول الحجاز التى تنهمر سوية انهمازاً يحسب الإنسان معه أنه لن يكفّ ، ثم إذا السماء أمسكت وعاد إليها صفوها ، وإذا رمال الأرض ابتلعت مياهها ، وإذا الجوّ أكثر صفاء ورقة . والمطر يهتن والبرق يخطف والرعد يقصف والرجاء فى مجىء السيّارة يذوى فى نفسى ، فأسائل مضيفى : أللصعود إلى عرفات فى هذا الوقت سبيل . . . ؟ ويجيبني مضيفى مطمئناً : إن الأمر لله ، والحج فرض الله ، ولا بد أن ييسر الله للناس فرضه .

وبينا نحن فى حديثنا أمسكت السماء فجأة ، وذهبت الريح بما فيها من سحب ، وصفا الجوّ ، وعادت إلى الثغور ابتسامتها . وأقبل الخادم ينبئنا بأن السيّارة بالباب تنتظر . وركبناها وشققنا بها طرق مكة الضيقة وهى تسير الهوينى تتخطى الإبل وهوادجها وشقادفها التى قاربت بنا قصر الملك . هنالك انفسح الطريق وعظم أملنا فى الوصول عما قليل إلى عرفات . على أن السيارة وقفت هنيهة ليملاًها سائقها بنزينا . وفى هذه اللحظة رفعت بصرى إلى السماء فألفيتها صفواً لم يبق لسحابة فيها أثر ، وألفيت القمر لمّا يكتمل بدرأ قد

بعث إلى أرجائها من ضوءه الندى ما زاد في صفاء صفحتها بهجة ونوراً .
وسرّحت الطرف عن يميني وعن يساري وفيما أمامي فإذا بلجة القمر تغمر سلاسل
الجبال القائمة في هذه الأرجاء جميعاً متتابعة في اتصال لا يدع للناظر من خلالها
فرجة تشف عن شيء مما وراءها . وبدت هذه السلاسل في بلجة الضوء أشباحاً
ضخمة رهيبة جديرة بأن تبعث إلى النفس الخشية منها وبما يستكن فيها لولا
تجرد النفس في هذه الآونة من كل خشية إلا خشية الله ، ولولا سمو النفس
فوق كل ما في الحياة من آمال وآلام ومخاوف إلا عن الرجاء في رضا الله
عن لبّوا نداءه ومن جاءوا من كل فج عميق رجالا وعلى كل ضامر ليطوفوا
بيته ويتموا مناسك حجه .

وانطلقت السيارة في طريق منى تسيرنا جبال العقبة عن يسارنا وطلائع
شبير عن يميننا . وفي لحظة غابت الإبل ولم يبق يزحمنا منها قافلة ولا بعير .
ذلك أنا خرجنا عن طريقنا إلى طريق آخر استحدثته الحكومة القائمة وخصّصت
به السيارات تنفيساً عن القوافل وعن السيارات جميعاً . والقمر في كبد السماء
الندية الزرقة بضياؤه يلتقي على الهضاب الممتدة عن يميننا وعن يسارنا ضوءاً يبعثها
إلى يقظة الحياة في هجعة الليل . أما فيما أمامنا فقد غلب ضوء السيارة الباهر
ضوء القمر الرطب الندى . وجعلنا نصعد فوق السفوح على هون ، حتى طالعنا
أضواء كثيرة منتشرة عن يسارنا ؛ تلك أضواء سوق منى يتأهب أصحابها
لإفاضة الناس من عرفات بعد غد إليها . ثم مررنا بعد قليل بضوء أقل من
ضوء منى دلنا على أن إزاء المزدلفة . وتابعا التصعيد في الجبل على هون بين
هضاب ورمال انبسطت عنها أشعة اللجين من ساهر السموات . وحاذينا
بناء ، ذكر أهل مكة أنه مسجد نيمرة ، بدت بعده أضواء قيل إنها سوق
عرفات . ثم انطلقت السيارة فإذا بنا أمام سهل فسيح ضربت فيه مئات
القباب وألوفها وتالأأت فيه مصابيح النور الأبيض . تلك بطحاء عرفات ،
وهنا مكان الحج وملتى الألوف من المسلمين الذين فرضوه على أنفسهم .
وقفت السيارة ، وسأل مضيفنا عن مضارب خيامنا . ومن لك بالذاكرة

التي تحيط بمكان كل قبة من هذه المضارب التي يخطئها العد في هذه الساعة من الليل ! بل مَنْ لك بهذه الذاكرة في أشد ساعات النهار وضحااً ! وبدأ الغضب يأخذ من المضيف حين لم يسارع أتباعه إلى إجابة سؤاله . لكن جلال الموقف وعدوبة الهواء وصفوه ورقته هدأت من حدة طبعه . وانفتل شاب من ذويه من السيارة يلتمس منازلنا كي يهدينا إليها ؛ ولم يطل عنا غيابه .

وألقيت الخيمة التي أعدت لنا قد فرشت ببساط من السجاد ، فألقيت عليه فراش النوم ، وخرجت أسرّح البصر فيما حوى . خرجت في لباس إحرامي خفيفاً فرحاً نشيط النفس ممتلئ الفؤاد ، حبوراً وجدلاً . يا لركة هذا الهواء وجمال هذا القمر وبهاء هذه الساعة الفذة التي سقطت فيها عن الروح كل الحجب وتجلى فيها أمام البصيرة نور الخالق العظيم ! لبّيك اللهم لبّيك . لبّيك لا شريك لك لبّيك . إن الحمد والنعمة لك والملك . لا شريك لك ... أو لا يجمل بي أن أتقدم بين هذه المضارب لأرى ألوف المحرمين مثلي فأزداد برؤيتهم حبوراً .

وأتحدث إليهم فيزيدني حديتهم جدلاً ، وأبى وإياهم فتتجاوب هذه الوهاد بأصداء عشرات الألوف من أصوات الملبين ترتفع على موج النسيم وأشعة القمر إلى عليا السماوات ! .

وأنيّ لي أن أهتدي إلى مضر بي إذا أنا ضللت بين هذه الخيام وليس لي من العلم بالمكان ما لأبناء مكة الذين يؤمّونه كل عام ! . ولكن أياضل ها هنا أحد وها هنا موضع الهدى وملاذ الملبى نداء ربه ، اللاجيء إلى فيء رحمته ! .

وتقدمت خطوات إلى موضع توسط الخيام ، فتموّجت أشعة القمر أمام نظري على رماله . ثم وقفت وأطلت الوقوف ، وبقيت محدّقاً بالسماء ، فأخذت بصفوف أديمها ، شارد اللب في جلال هذا الكون المحيط بي وعظمتته ، أناجيه وقد نضوت عنى زينة الحياة الدنيا فأحس به أبهى جلالاً وأجل عظمة ! . كم طالت بي هذه النجوى ! ؟ لا أدري ! وأرادت قدماي أن تتقدما بي لأتصل بمن أسمع هسيسهم من إخواني المؤمنين . فتلفتُ أتعرف قبتي كيما أتخذ منها مناراً أهتدى به في سيرى ، فلم أعرفها بين الخيام القريبة منى . إذ ذلك آثرت

العودة للبحث عنها والاحتماء بها من ضلّة الليل ، فلما اهتديت إليها وقفت عند بابها ، ولم تطاوعني نفسي على أن أتخذ منها حجاباً بيني وبين السماء وقمرها بالبسم الضياء ، وبينى وبين هذا العالم الروحي العظيم الذى اجتمع ها هنا فى هذه البقعة من بقاع الأرض ، والذى يجتمع فيها فى هذه الساعة من كل عام ، ناسياً كل شىء من زخرف الدنيا متوجهاً إلى الله أن يتم على الأرض كلمة الهدى ويوطد فيها الحق والعدل والسلام .

وجلست مكاني على سجادة صلاة سحبتها من داخل القبة ، وتركت لتصورى عنانه ، وقد ارتسم كل ما تشتمله السماوات والأرض حولى فى دخيلة نفسى . وانتقلت بهذا التصور فى هنيهة من بيئة المكان إلى بيئة الزمن ، وطويت القرون القهقري إلى أكثر من ثلاثمائة وألف سنة مضت ، وامثلت النبىّ العربى محمداً ها هنا فوق عرفات فى حجة وداعه ، مُحْرَمًا كإحرامنا ، ملبياً كتابيتنا ، مستغفراً كاستغفارنا ، خاضعاً لله خضوعنا ، عبداً لله كعبوديتنا له . امثلت هذا النبىّ العربى وقد تخطى السنين ، وقد فتح الله له فتحاً مبيناً . وقد أسلم لدينه أهل مكة الذين حاربوه وأصحابه وأخرجوهم من ديارهم ، وقد آن أن يكمل الله للمؤمنين دينهم ويتمّ عليهم نعمته . امثلته واقفاً فى هذا المكان على رأس مائة ألف من المسلمين بعد أن قطع إليه الطريق من يثرب إلى مكة محرماً طوال هذه الطريق ، سائقاً هدى به معه ، مقيماً على إحرامه أسبوعين كاملين . ملبياً والمسلمون من ورائه كل نهاره وطرفاً من الليل ، مسلماً كل أمره إلى الله لا إله إلا هو ، إليه يرجع الأمر كله ، وإليه تصير الأمور .

كم أقمت أذكرك فنفعتنى الذكري ؛ ثلثى الليل أو نصفه أو زدت عليه أو نقصت منه ؟! علم ذلك عند ربى . وشعرت بالسكون يمد رواقه حولى ، حتى لم يبق مما كنت أسمع نبأة أو همساً . عند ذلك دخلت إلى قبى وأطبقت أجنفانى ألتمس النوم .

أفنمت حقاً ؟ وكم نمت ؟ كل ما أذكره أنى كنت سعيداً وكنت ممتكناً

نشاطًا حين طرق أذنى صوت المؤذّن لصلاة الفجر . طرق هذا الصوت أذنى فابتهج له قلبي وطرب له فؤادى طربه لأغنية عذبة ترتلها ملائكة السماوات . وفتحت عيني فرأيت بشائر الضوء تسرى من فرجات القبة . فقممت إلى الماء أتوضأ ، فإذا الحياة تسرى فيما حولى من المضارب ، وإذا الذين يلتمسون الماء لغيرهم ينتشرون ها هنا وهناك ، وإذا النداء للصلاة الأولى تتجاوب أصوات المنادين به فى مختلف أنحاء البطحاء ، وكلهم يلقى فى آذان الخليفة التى بدأت يقظتها : « الصلاة خير من النوم » . وفى نواح مختلفة من البطيحاء المترامى الأطراف سمعنا الذين قاموا يؤمنون من معهم للصلاة : ينادون : الله أكبر . وكلما أتم جماعة صلاتهم علت بالتلبية أصواتهم . وأقام الناس على ذلك حتى ذرّ قرن الشمس فوق الجبال إلى ناحية الشرق . عندئذ بدأوا يتسللون من خيامهم يرون بأعين النهار ما لم تسعفهم عين الليل على رؤيته من مكان الحج المقدس . فلما علت الشمس بدأت حياة النهار ضجّتها وتجاريتها ، وبدأ الناس يلقون بعضهم بعضًا بالتحية والتبريك ، ثم ينتقلون بحديثهم إلى مألوف ما فى الحياة .

وتجارة الحياة فى عرفات تتصل بالحج وبالصدقات التى تهوى بها أفئدة الحجيج إلى الفقراء والمساكين ممن يطوفون بهم . والحجيج تهوى أفئدتهم إلى إطعام الجائع والبر بالمحروم . لذلك يسير الأعراب بقطعان من الغنم يبيعونها من يذبونها لساعتهم ويتصدقون بها على ذوى الحاجة من إخوانهم المؤمنين . ومنهم من جاء لأداء الفريضة من أقصى الأرض وهو لا يجد قوت يومه . وآخرون اتخذوا من البقاع المقدّسة مقامًا ومن الصدقة مرتزقًا . هؤلاء يطوفون بالمضارب يتبعون من ذوى الميسرة بعض ما رزقهم الله ، ثم لا يكفّهم ما ينالونه فيعودون يسألون الناس إلحافًا يستغلون بذلك إحسان من لا يُمسكون أيديهم فى يوم الحج عن الإحسان .

وخرجت من قبتى أتعرف ما حولى ، وأشهد صنيع الناس يومئذهم هذا وقد جاءوا إلى الله حاجّين متجردين . وإنى لأتلفت يمنة ويسرة إذ وقع بصرى على رجل لا شيء فى سياه يدل على أنه من أبناء الشرق ، بل هو أذنى إلى أن

يكون من أبناء الشمال في أوروبا بطول قامته النحيفة وببشرته البيضاء المشربة حمرة وعينيه الزرقاوين وشعره الأصفر . وأخبرني بعض أهل مكة ممن حوله أنه هولندي « مسلماني » يقيم بجاوة ، وأنه جاء يؤدي فريضته . ودلفت إليه وألقيت عليه التحية بالفرنسية ، وتحدثت إليه بها ، فدلتنى لهجته على أنه ليس من أهل هذه اللغة وأن أغلب أمره أن يكون إنكليزيا . وسألته عن جنسيته فعلمت أنه أيرلندي وأنه يقيم « بسرواك » في بورنيو ، أكبر الجزر البريطانية في أرخبيل الملايا ، وأنه أسلم من سنوات خمس ، وأنه جاء ليؤدي الفريضة ، فأقام بجدة سبعة أسابيع حتى أيقن رجال الحكومة العربية من حسن إسلامه وسمحوا له بما يسمح للمسلمين ، دون غيرهم ، من دخول مكة ومن أداء فروض الحج ومناسكها .

واتصل بيني وبينه بالإنكليزية حديث طويل ، ومع ذلك لم تطاوعني نفسي على سؤاله عن سبب إسلامه . وعلى رغم ذلك أخبرني أنه في إقامته بسرواك بين المسلمين منذ أكثر من خمس عشرة سنة لم تطب نفسه بما دون التعمق في درس حالهم الاجتماعية والأخلاقية ، والبحث ، بوصف كونه أيرلنديا ، عن الأسباب التي أدت بهم إلى الخضوع لغيرهم . وكانت عقيدتهم الدينية بعض ما عني بدراسته . ولم يلبث حين بدأ هذه الدراسة أن شعر بحافز قوي يحفزه للإمعان فيها ولقراءة ما كتب في اللغات المختلفة عنها وللتزيد من ذلك ولطول التفكير فيه . ولقد أخذت بساطة العقيدة الإسلامية بمجامع قلبه . ووصلت من تفكيره إلى أعماقه وجعلته يؤمن بحقيقة هذا الدين الذي نزل على النبي العربي وبحضارة الأخوة والإباء التي يدعو إليها ، ويؤمن بأن الحضارة التي تنشر أوروبا اليوم لواءها في العالم باسم العلم ليست من العلم في شيء ، وإنما هي اللعنة التي صبها الله على العالم ؛ فهذه الحضارة تتلخص عنده في إخراج الناس من بساطتهم الفطرية التي تكفل لهم سلامة التفكير وسمو الغاية ، ليخضعوا لأهوائهم وشهواتهم المادية فتضعف نفوسهم ويدلوا . وأية صلة بين سعادة الرجل أو المرأة وبين منسوجات « لانكشير » أو حراير « ليون » أو عطور « باريس » أو ما إلى

ذلك من مواد الزينة والتّرف . وهذه مع ذلك هي مظاهر الحضارة الأوربية وهي السبب الحقيقي الذي تغزو أوربا العالم من أجله . إنما الصلة الحقيقية بين هذه المنسوجات والحرائر والعطور ، وبين الأموال التي تريد أوربا استنزافها من الشعوب هي إقناعها كذباً بأن الحضارة في الرداء والتّرف والزينة . أما الإسلام فيدعو إلى معنى هو أسمى المعاني ، إلى نبذ كل عبودية لغير الله . وإلى الاستهانة بالموت في سبيل الله وإلى البرّ والتقوى وإلى الرحمة والمغفرة . وهو يدعو إلى ذلك كله في بساطة وقوة لا حاجة بهما إلى منسوجات أو حرائر أو عطور ، ولو أن أهل سرّواك وغيرهم من المسلمين أدركوا سر الإسلام إدراكاً عميقاً لكان عندهم ما يعرضه الغرب عليهم ، ولما خضعوا لحكم الغرب ولا ذلّوا لسلطانه ؛ فدينهم يربأ بمن يؤمن به عن الخضوع لغير الله ويجعل الموت في سبيل التخلّص من هذا الخضوع موتاً في سبيل الله يُجزّى صاحبه الجزاء الأوفى .

وأعجبت بحديث صاحبي « المسلماني » أيما إعجاب ، لأنه صادف موضع العقيدة مني ؛ فسألته عما جاء به إلى الحجاز وعن رأيه في حكمة الحج ، وكان جوابه على سؤالى كحديثه الأول حصافة ودقة ، قال : إنما فرض الإسلام الحج ليُشهد المسلم الله على نفسه أمام ملاء إخوانه المؤمنين جميعاً أنه نبذ ما اختلط بحياته قبل الحج من ذنوب وأوزار . والله يغفر له ما صدق التوبة ، ليُولدَ ميلاداً روحياً جديداً يكون بعده خيراً مما كان قبله من علم وبصيرة .

ونخشينا أثر الشمس فصرنا نقصد مضاربنا . ولم نبتعد إلا خطوات وإذا صاحبي يدعوني أن أدخل معه إلى خيمته لنشرب فنجاناً من الشاي معاً فدخلت الخيمة معه ، فألفيت بها سريرين من أسيرة الميدان جعلهما مضجع الليل ومنتكاً النهار له ولزوجه . وزوجه امرأة مسلمة من أهل سرّواك ، عرفها وأحبها ، فلما أسلم تزوجها وجاء بها تؤدي فريضة الحج معه . وكانت ساعة دخولنا جالسة إلى جانب من الخيمة وحولها رجال من أهل وطنها . وهي وسيمة غير بارعة . تبدو في جلستها أدنى إلى القصر منها إلى الطول ، قمحية اللون .

عريضة الأكتاف ، ممتلئة في غير سمينة . اشتركت في الحديث بلغة أهل وطنها فبدأ صوتها عريضة عريضة لعله يؤذن بجماله في الغناء . ولم تُبناو لنا أقذاح الشاي على عادة الأوربيين ، بل ناولنا إياها أحد الجالسين حولها . وأعجبتني هذا الحفاظ على العادات الشرقية ، كما أعجبتني الدقة الغربية في إحضار أسرة الميدان ، واعتبرتها بعض العدة الواجبة للمسافر إلى الحج ، والتي تغنيه عن كثير مما يضيق به ذرعاً حين لا يجد بمكة السرير الذي يستريح إليه ، ولا يجد بعرفات ولا بمنى بديلاً منها يغنى عنها ويريح الحاج كما تريحه .

وعدنا إلى حديث طويل تكلم أثناءه صاحبي عن المسلمين وعدم إدراكهم قوتهم العظيمة بسبب ما تخدعهم به مزاعم الغرب . فهؤلاء المسلمون يزيدون في آسيا وحدها على مائتي مليون ؛ ولو أنهم أدركوا مبلغ قوتهم وأدركوا قيمة حياتهم الروحية وعظمتها لاستطاعوا تجديد نشاط الإنسانية ، لكنهم متروكون إلى جهالتهم ليسهل خداعهم واستغلالهم ، قانعين لذلك بضعفهم وراضين عن هوانهم .

وعدت إلى قبتي ، واستقبلت كثيرين من الأصحاب جاءوا يزوروني ويشاركوني الحديث في الحج وما يجب لنظامه . وأذن الظهر وجمع الناس بين صلاة الظهر والعصر ، وقاموا يلبون حين قيل لهم إن الخطيب قائم عند مسجد الصخيرات على بعيره يخطب الناس . لكن زحمة عرفات لم تدع لأحد أن يذهب لسماع الخطيب عند مسجد الصخيرات وفي مسجد نيمرة . ثم إن مثل هذه الخطب قد صارت خطباً تقليدية كخطب الجمعة في مساجد مصر ، ألقت الأذان سماع ألفاظها ومعانيها التي أصبحت لا تتفق وروح العصر ، ولا تتفق كذلك وطبيعة الإسلام الداعية دائماً إلى التجدد في حدود ما أمر الله به وما نهى عنه .

وكان الناس يفدون طيلة النهار إلى عرفات ليؤدوا فرض حجهم ؛ فالحج عرفة ، وساعة الاجتماع والخطبة هي الساعة التي يتم فيها فرض عرفة ، لذلك اكتمل جمعهم قبيلها . فلما انتهت بدأوا يفكرون في الإفاضة إلى مزدلفة ليذكروا الله عند المشعر الحرام ، ثم يؤمنون منى ليقيموا بها ثلاثة

أيام النحر، يرمون فيها الجمرات ، أو يرمون فيها الشياطين الثلاثة على حد تعبير أهل الحجاز .

وإن الناس لفي تفكيرهم وتأهبهم ، مغتبطين بصحو الجو ، وجمال الهواء ، إذ اكفهر الوجود فجأة وهبت الريح عاصفة وثار النقع وتعالى الغبار في الجو وخطف البرق وهزم الرعد ، وبلغ من شدة ذلك كله أن نسي الناس أهبتهم وتفكيرهم واتجهوا بأبصارهم إلى مضارب الخيام يرون ما الريح صانعة بها . واقتلعت الريح بعض الخيام ، فأسرع أهلها إليها يطوونها خشية أن يمزقها الإعصار العاصف . فأما النساء والضعفاء والأطفال فلجأوا إلى ما آنسوا فيه قوة المقاومة من الخيام واحتموا بها . وبلغ من هزيم الريح أن كان يُسمع لها شهيق وزفير يدويان في آذان اللاجئين إلى الخيام أكثر مما يدويان في آذان الفار منها . ولقد لجأت إلى خيمتي لحظة ثم تركتها حين رأيتها تميل في مهب الريح وتهتد من فيها بالسقوط عليهم . ووقفت ومعارف من أهل مكة وتوجهنا إلى الله أن يصرف عنا وعن الناس السوء والبأساء . مع ذلك ، ومع ما كنا وكان الناس فيه من هذه الشدة ، لم تزايل القلوب غببتها ، ولا برح الأفتدة ابتهاجها ، بل بقيت ابتسامة الرضا تطوق ثغور أصحابي وبقيت ضاحك السن أرى فيما حولي بعض ما رآه الرسول عليه السلام في خسوف الشمس يوم موت ابنه إبراهيم ، آية من آيات الله جل شأنه ، لا يغير سنته ؟ ويجب علينا أن نرى في هذه الآيات مظهر قوته ، وأن نتوجه إليه تعالت أسماؤه بالابتهاج والدعاء إكباراً وإعظاماً وخضوعاً وإسلاماً . كذلك فعلتُ وفعل أصحابي ، فانطلقنا نلبي ونكبر .

وإنا كذلك إذ تفتحت أبواب السماء بماء منهمر ، هَمَمِي غير منذر برشاش أو مؤذن برداذ ، أين أين المفر ؟! طار أحد أصحابنا إلى حيث النساء والأطفال ، فألفاهم أحكموا أمرهم إذ لجأوا إلى سيارة كبيرة من سيارات « اللورى » ونشروا فوقهم قماشاً من الخيمة التي سقطت أثناء احتمائهم بها ، فوقاهم المطر والريح . أما أنا فكنت أسعد حفظاً إذ آويت إلى السيارة التي

جاءت بي إلى عرفات . وكانت (ليموزين) محكمة الأفتال ، وأوى إليها معي من وسعته . والوايل هتون ، والرياح عاصفة تضرب زجاج السيارة كأنها سيات تهوى على جسم فيشتد منها أئينه . وكان زجاج السيارة ساعة اجتمعنا بها يحجب ما وراءها لكثافة ما علق به من الغبار ؛ أما بعد هذه السيات فقد شفّ عما في لون الجو المكفهر القاتم من بقية الضياء .

وأقمنا زمناً نرجو أن ينقطع المطر ، بعد أن زال ما أثارته الريح من غبار ونحن في مثل ما كنا فيه من رضا النفس وضحك السن . فلما هدأ هتنته ثم انقطع عاد الناس إلى خيامهم المطوية فنشروها وضربوا منها ما يكفيهم السويغات الباقية على انحدارهم إلى المزدلفة ثم إلى منى . ودلفت إلى خيمتي واستلقيت على بساطها ، وبقيت هنيهة مستجماً أمدّ بصرى تارة من خصائص بابها إلى ضوء القمر المنبسط على الرمال . وأغمض أجفاني طوراً فأسعد بالنسيم الرقيق العذب الذى خلف العاصفة فأنعش نفوسنا وزادنا طمأنينة ورضا . ثم عدت أفكر فيما كنا فيه وفي رضانا عنه واغبتاطنا به ، ولو كنا في غير هذه الحال لثار سخطنا عليه ، واشتد برمنا به ، ولفررنا من ثورة الطبيعة مولين الأدبار لا نعقب . وابتسمت لهذه الموازنة بين محالين نفسييتين ما أبعد البون بينهما ! ثم سألت نفسى : ما سبب تباينهما ، وأيها أدنى إلى الحكمة وإلى موجب العقل ؟

وسبب تباينهما بدهى واضح ؛ فنحن اليوم في تجردنا من الحياة وزينتها وفي توجهنا إلى الله تسمو أرواحنا عن أن نأسى لشيء من أمره . والطبيعة وظاهراتها جميعاً بعض أمره . وماذا بين ثورتها وصفوها ، وبين قطوبها وابتسامها ! وما لنا لا نستمتع بثورتها وقطوبها استمتاعنا بصفوها وابتسامها . إنا لنستمتع بالليل مثل ما نستمتع بالنهار . وهما نقيضان فيما يبدو لنا . وليس لنا اليوم ونحن في إحرامنا ما نخافه من ثورة الطبيعة ؛ فلن تحول هذه الثورة دون مصلحة من مصالحنا ؛ ونحن لا تفكر فيها ولن يصيبنا منها أذى لأن حياتنا اليوم روحية سامية فوق المادة واعتباراتها . ولو أننا سمونا أبدأ بالروح فوق

المادة لما ابتأسنا الشيء ، ولكننا أبدأ من الصابرين في البأساء والضراء وحين
البأس . إنما نبتئس ونضيق ذرعاً بثورة الطبيعة حين تخضع أرواحنا لمظاهر
الحياة التي تتأثر بهذه الثورة ، وحين نجعل سعادتنا وشقاءنا ونعيمنا وبؤسنا رهناً .
بهذه الظواهر المحيطة بنا غير مستمدة من دخيلة نفوسنا وأعماق أرواحنا . فنحن
نخشى المطر لأن ملابسنا تبتل به فيفسد ابتلاها هندامنا ، ولأننا نخاف أن
يتسرب من ابتلاها إلينا ما يسوء أثره في صحتنا ، ولو أن ملابسنا كان في مثل
بساطة الإحرام لما خشينا على هندامنا ولا على صحتنا . ونحن نخاف الزواجر
أن تحول بيننا وبين مواعيد ضربناها لقضاء مصالحنا . ولو لم تكن أسرى هذه
المصالح إلى حد الخوف عليها دون الخوف من الموت لوجدنا في ثورة الطبيعة متاعاً
نفسياً يعدل هذه المنافع أو يزيد عليها . والحق أن الناس إنما يشقون بالحياة
حين يذلون لمادتها بدل السمو بروحهم عليها . ولو أنهم عاجلوا هذا السمو
وأدركوه لآمنوا بالمبادئ الإنسانية العليا ، وامتدت عدوى الإيمان منهم إلى
غيرهم ، ولسمت الإنسانية بذلك إلى مقام غير مقامها الوضيع الحاضر .

فأما موجب العقل والحكمة في الحالين فأشد من سبب تباينهما وضوحاً .
ألسنا جميعاً نبتغي السعادة ونطمع في بلوغ درجاتها ! . ولا سعادة في الخضوع
لغير ما توجيه الروح الفاضلة . والإيمان بالمادة خضوع ، فأما الإيمان بالروح
فسلطان . ولو أننا آمنا بالروح وازدرينا المادة لآمنت لنا المادة وأقبلت علينا
تلتبس رضانا طائفة صاغرة . فأما ما خضعنا للمادة عن إيمان بها فنحن
البائسون الأذلاء بحكمها ، يقتلنا الطمع فيها ونحن نحسب جهلاً أننا نحيا به .
وأرخص الليل سدوله وظللت في تفكيرى حتى نسيتهى الأذان للعشاء منه .
فصلينا وتناولنا طعامنا وأخذنا أهبتنا للإفاضة من عرفات إلى المشعر الحرام . .
وطال بنا الحديث والناس من حولنا يقيضون ؛ فقد كان أصحابي يؤثرون مذهب
مالك من أن المقام بالمزدلفة وذكر الله عند المشعر الحرام يكفي فيه مقدار حط
الرجال ، على أن يصل الإنسان إلى المشعر قبل أن ينتصف الليل . وتناول
حديث أصحابي الحج ومناسكه وحكمة هذه المناسك . وأصحابي كما قدمت
في منزل الوصي

مكيون يحجون في كل عام ، ولعل أكثرهم يعتمرون في كل عام غير مرة . وهم لذلك مطمئنون إلى مغفرة الله لهم ، جريئون بذلك على تناول الحديث في الأمور المقدسة ومناقشتها بحرية قد تصل بهم إلى ما يعتبره غيرهم إثماً وتجديفاً . قال أحدهم : إنما الحج ومناسكه أمور تعبدية تغيب عنا حكمتها ولا سبيل للعقل إلى فهمها والمسلمون يتمونها لأنها فرض فرضه الله عليهم . فما عرفات وما المشعر وما الجمرات إلا أما كن كغيرها جعلها الله للمسلمين مناسك لحكمة لا يعلمها إلا هو ويجب أن نؤمن بها وإن لم نفهم شيئاً عن حقيقتها وسرها . وقال آخر : بل الحج وسيلة تهوى بها أفئدة من الناس إلى وادينا الذي لا زرع فيه ، تلك حكمة الله . وآية ذلك ما جعل على من عجز عن أدائه أيّاً من مناسك الحج من فدية الدم ليطعم الفقراء مما رزق الله الناس من بهيمة الأنعام . وقال ثالث : ليس هذا كل حكمة الحج ؛ وإنما حكمته الأولى اجتماع المسلمين وتعارفهم وتعاونهم ليشهدوا منافع لهم وليذكروا اسم الله . ومن يلبي دعوة التعارف والتعاون جدير بأن يغفر الله له ما تقدم من ذنبه ، لأنه آثر أخوة المؤمنين على نفسه وطمأنينتها ، فاحتمل مشقة الحجىء إلى بيت الله يلقاهم عنده . وعاد الأول إلى الحديث فقال : هذه أقوال تسوغون بها أمر الله في الإسلام . فما مسوغه أيام كان حج البيت فرضاً قبل الإسلام ، ويوم لم يكن من أديان العرب دين نزل للناس كافة ليكون في الحجىء إلى بيت الله من تجشم المشقة ابتغاء الاجتماع بالمسلمين ما يساوى مغفرة الذنوب . ولم يكن يحج البيت قبل الإسلام إلا أهل جزيرة العرب ، وهم ليسوا أكثر من أهل هذا الوادى يساراً ، فلم يكن في هوى أفئدتهم إلى بنيه ذلك الخير الذى نرتجيه اليوم ممن يحجون إلينا ؟ .

عجبت لهذا الحديث ولم آخذ في شيء منه بنصيب . وكيف أشرك فيه وإن كثيرين ليحسبونه « هرطقة » يستعيدون بالله منها ويلعنون أصحابها وينصرفون عن السماع لهم ؟ ولست أخفى أننى دهشت لتناولهم إياه ، لم تنتهم عنه حرمة المكان ولم يردهم عنه إحرامهم لله وتلبيتهم نداءه ، وكأنما نسوا قوله تعالى : « ولا جدال فى الحج » ، والتهمت سبب جراتهم هذه ، فوجدت

الجواب حاضراً ؛ إنهم يصعدون إلى عرفات كل عام ؛ وهم يغشونه في غير أشهر الحج ، فلا يرون منه إلا السطح الأجرد لسلاسل الجبال القريبة منهم بمكة ، ويرون هذا السطح صفصفاً ليس يعمره إلا بعض البدو في أوبارهم . ولطول ما تردّوا عليه اختلطت صورته المادية بالمعنى الروحي السامى لفريضة الحج ؛ وذلك شأنهم في إدراك المناسك بالمزدلفة وبمنى . وإذا اختلطت الصورة المادية لموضع ما بالمعنى الروحي لأية فكرة سامية تتصل به ، طغت الصورة على المعنى ، إلا أن يكون المؤمن به بالغاً من الإيمان غايته ، أو كان من المهذّبين المثقّفين الذين يستطيعون التفريق الدقيق بين مظاهر المادة الدائمة المور، المختلفة الأطوار ، وبين الروح المتصل الخالد الذى لا تحدّه المادة ولا يعرف حدوداً للزمان ولا للمكان . ولقد كان الكهنة الأقدمون في اليونان وفي مصر أشدّ الناس سخرّاً من إيمان المؤمنين بالأصنام ، وإن لم ينل هؤلاء الكهنة من التهذيب حظّاً يطوع لهم إقناع الناس بوحدة الله ، وبأن الروح من أمره ، وبأنه سام فوق المادة غير محدود بمحدودها . ونقص تهذيبهم وما يؤدّى إليه هذا النقص من ضعف إيمانهم هو الذى كان يجعلهم يقصّون على الناس ما يزعمونه معجزات الأصنام ليفيدوا من أعطيات هؤلاء الناس ما ينفعهم في حياتهم المادية . ولو أن إخوانى المكيين هؤلاء كانوا مع جماعة غير مثقفين لما تحدّثوا حديثهم الذى قدّمت ؛ أو لنزعوا فيه ، أغلب الظن إلى ناحية أخرى . لكنهم أرادوا أن يُظهروا لى مبلغ حرّيتهم في التفكير لما يعلمونه من شدة حرصى على الحرية وإيمانى بأنها السبيل إلى الإيمان الحق . ولعلمهم أرادوا أن أشاركهم في حديثهم وأن أقصّ عليهم من رأى ما لعله ينفعهم . فلما رأونى ممسكاً عن القول مكتفياً بالإنصات لهم ، أثار أحدهم جدلاً فى مناسك الحج فقال :

— لم يرد في القرآن عن الحج وفرضه غير قوله تعالى : « وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً » ، والبيت هو الكعبة . فأين في غير سنة الرسول ما يفرض الصعود إلى عرفات والقيام بما سواه من مناسك الحج ! .

ولقد ورد في القرآن من تفصيل فرائض الوضوء والصلاة والصوم ما لم يرد مثله في الحج إلا ما جاء عن البيت والطواف به .
وأجاب أحد الحاضرين بقوله :

— من المأثور عن النبي عليه السلام أنه قال : « الحج عرفة » . ولقد ورد في القرآن ذكر عرفات والإفاضة منه بعد الوقوف به ، والمَشْعَر الحرام وذكر الله عنده ؛ فالقول بأن فرائض الحج لم ترد في القرآن فيه تجاوز غير جائز .
وأدى هذا القول إلى التساؤل عن الجبل الذي نحن عليه ما اسمه الصحيح :
أهو عرفة أم عرفات ؛ فالحديث أن الحج عرفة ، والقرآن يقول :
« فَإِذَا أَفْضُتُمْ مِنْ عَرَاقَاتِ » ، ولجأ القوم في تفسير ذلك إلى قواعد البلاغة العربية في إطلاق الجمع وإرادة المفرد وإطلاق المفرد وإرادة الجمع . واطرد حديث القوم والليل ينساب إلى ناحية منتصفه ، وجعلت أنوار المضارب في البطحاء تعخبو شيئاً فشيئاً ، ثم طويت الخيام وتحمل القوم مُنْفِيضِينَ . فلما كان من منتصف الليل على ساعتين أو نحو ذلك كانت بطحاء عرفات قد نخلت من الناس إلا قليلاً ، وكان ضوء القمر وحده هو الذي يمدّ على رمالها بساطه الوضّاء . وما أجمل ضوء القمر منبسّطاً على الرمال الممتدّة إلى حيث لا يعرف النظر غير الأفق حدّاً ! وما كان أجمله في تلك الساعة بلغ صفو السماء وصفو الجوّ فيها من أثر المطر ما زاد ساهر السماوات بهاء ونوراً .

وقمنا يسعدنا النسيم الرقيق إلى سيارتنا لنُفِيضَ كما أفاض الناس . وانطلقت بنا السيارة نحو المشعر الحرام ، وإن في نفسي إلى عرفات لهوًى يدعوني إلى العودة إليه والمبيت في مضاربه والوقوف به ملبسّاً شاكراً ، داعياً مستغفراً . ذلك موقف لم أعرف مثله في حياتي كلها روعة وسموّاً بالنفس في صدق وإخلاص إلى الله جل شأنه ، ولم أعرف مثله في حياتي كلها دعوة إلى إحياء المؤمنين ليتحابّوا بنور الله بينهم .

أيام التشريق

يقف الناس إذ يفيضون من عرفات عند المشعر الحرام يذكرون الله عنده ثم ينحدرون إلى منى ليقوموا بها أيام النحر ثلاثة أو أربعة يرمون أثناءها الجمرات : وكان العرب قبل الإسلام يسمون أيام النحر هذه أيام التشريق . ولم يمح الإسلام هذا الاسم وإن غلب عليه أيام النحر . وفي المعجمات أسباب مختلفة لتسمية التشريق هذه . فبعضهم يذهب إلى أنها تطلق لأن الضحايا تنحر بعد شروق الشمس ؛ ويذهب آخرون إلى أنها سميت كذلك من تشريق لحم النحر أى تجفيفه . ومهما يكن السبب فى إطلاق اسم التشريق على هذه الأيام فقد بقى هذا الاسم لم يححه الإسلام ؛ فما تزال كتب السيرة على اختلافها تذكر أن بيعة العقبة الثانية وقعت فى أوسط أيام التشريق ؛ وقد وقعت هذه البيعة بعد ثلاثة عشر عاماً من بعث الرسول ، أى قبيل هجرة المسلمين إلى يثرب . وبيعة العقبة الثانية ، بل بيعتا العقبة الأولى والثانية ، عتَم مضىء فى تاريخ الإسلام كغزوة بدر الكبرى . أما وكتب السيرة تُجمع على أنهما ، أو كبراهما ، وقعتا فى أيام التشريق فإنى أؤثر أن أحتفظ بهذا الاسم ، وأن أطلقه على أيام النحر فى منى ، وأن أجعله لذلك عنوان هذا الفصل من الكتاب .

أفضنا إذن قبيل منتصف الليل من عرفات يسعدنا النسيم الرقيق ويضىء لنا ساهر السماوات ما حولنا ويبهر نورُ السيارة الطريق . وبلغنا المشعر الحرام ، فنزلنا وذكرنا الله عنده ، ثم جمعنا جمارنا ، كى نرجم بها الصخرات بمنى . ورأيت على مقربة منا أنواراً عرفت أنها بعض المقاهى القريبة منّا ، وأن الحجيج الذين أفاضوا أول الليل يقضون ليلهم بالعرء عندها ليكونوا على أبواب منى قبيل الفجر . أما نحن فقد انتظرتنا سيارتنا حتى أتمنا ذكر الله وجمع الجمار ، فلما كنا فى النصف الأخير من الليل أقلتتنا إلى منى فكنا على أبوابها قبيل الفجر . ولمنى أبواب كالتى نعرفها فى الحضر ؛ فهى ليست بطحاء جرداء

كعرفات ، وليست مسجداً قائماً في عزلة كالمشعر الحرام ؛ إنما منى قرية بها مبان ومنازل ، ألا يكن أكثرها عامراً في غير أيام الحج فبعضها مملوك لفخذ من قريش يقيمون به طوال عامهم ، ويؤجرونه أيام الحج لمن يأوى إليه ، وبعضها مملوك لجماعة من أهل مكة يقيمون به أيام النحر أو يؤجرونه لمن شاء من الحجاج أن يستأجره .

وقابلنا عند أبواب منى مخفر للشرطة وقفنا عنده ، وقدّم إليه سائقنا جواز مرورنا . فلما جاوزناه في طريق فسيح تقوم المنازل على جانبيه قابلتنا صيحات عالية فيها ترتيل يسترعى السمع ؛ تلك صيحات الباعة الذين قضوا ليلهم في انتظار الحجيج بعد إفاضتهم كي يعرضوا عليهم سلعهم من طعام وفاكهة ، ومن سُبَّح وما إليها مما يتبرك به قصاد الأماكن المقدسة . ومرّت السيّارة بنا خلاهم حتى وقفت عند جمرة العقبة الكبرى . هنالك نزلنا فرجمناها ثم عدنا إلى منزلنا بمنى ، وقد آن لنا أن نتحلل التحلل الأصغر . على أنى آثرت بعد أن فكرت ملياً أن أبقى محرماً حتى أطوف وأسعى وأتحلل التحلل الأكبر . وسحبت من متاعى سجادة صلاة فرشتها وألقيت بنفسى إليها ألتمس إغفاءً تعدّنى لإتمام مناسكى . وما أحسب أحداً من الحجيج زار النوم أجفانه تلك الليلة إلا لِمَأمّاً ؛ فقد أقام الباعة يصيحون حتى ارتفعت الشمس فوق الجبال . ولعل الذين أووا إلى مضارب في صحراء منى لم يكونوا أسعد بالنوم حظاً وإن كانوا عن صياح الباعة أكثر بعداً ؛ فقد نال أكثرهم إغفائه بالمزدلفة ، فلما بلغوا منى وأتموا شعيرة التحلل الأصغر كان النهار قد نشر في الأرجاء نوره . وأننى لإنسان أن ينام في قبة يسرى الضوء في فرجاتها ! وأننى له أن ينام هذا اليوم ، يوم النحر والعيد الأكبر ، وقد بلغ منى ليصلى الفجر وليصلى العيد وهو في غبطته ونشاط نفسه لقضاء الفريضة في عرفات وذكر الله عند المشعر الحرام ! .

ومرّ بي مضيبي كيا أعدّ نفسى لنهبط إلى مكة نطوف ونسعى . وكان رجاؤنا أن ندرك ابن السعود في طوافه وسعيه . وأقلّتنا السيارة وانطلقت بنا على

هُون بين قوافل الإبل ، فرأيت هذا الطريق من منى إلى مكة لأول مرة في ضوء النهار . ولم أستبن منه كثيراً ونحن في زحمة من هبطوا يقصدون إلى ما تقصد إليه من الطواف والمسعى ، وإن حرص مضيبي على أن يذكر لي أنه طريق جديد شقته الحكومة القائمة في الجبال ، وأقامت إلى جانب قسم طويل منه سوراً يمنع السيول أن تطغى عليه . ولم يطل بنا السير حتى كنا على مقربة من مكة ؛ إذ ذاك اجتمع هذا الطريق بطريق الإبل ، ولم يكن للسيارة بدّ من التمهّل والوقوف أحياناً . فلما بلغنا قصر الملك لفت مضيبي نظري إلى الجبل القائم عن يميننا بين جبال عدّة وكأنه منها في عزلة الناسك ، وقال : هذا جبل النور . وصادف لفتته نظري وقوف السيارة لمرور قافلة أمامها ، فتوجهت ببصري إلى هذا الجبل الذي اختاره النبيّ العربي ليتعبّد فوقه قبل أن يبعثه الله نبياً . توجهت ببصري إليه فاسترعى كل انتباهي بهذه العزلة التي تفرّد بها عما حوله من الجبال ، وبهذه الاستقامة المخروطية في انطلاقه إلى السماء استقامة تجعله أدنى إلى برج شاده الإنسان لغاية خاصة ، منه إلى جبل قائم بين عشرات من الجبال حوله ، لا يميزه عنها إلا الحادث الفذّ الذي جعله القدر نصيبه ، حادث هبوط الوحي الأوّل على رسول الله فوقه .

ودخلنا مكة وقصد مضيبي إلى دار أحد معارفه لتتوضأ قبل أن نطوف ونسعى . وكانت الدار في طريق يجاور المسعى ؛ فلم يكن بدّ من أن نخترق صفوف الساعين إليها . وأجلت بصرى أتفرّس في وجوه هؤلاء وأتحرّى أمر هذا المكان الذي يؤدّي المؤمنون اليوم فيه منسكاً كان إخوانهم يؤدونه فيه منذ مئات وألوف من السنين خلت . ولقد كنت في حاجة إلى الدقة في تعرفه ؛ فلم ترتسم منه لدى صورة حين سعيت فيه سعى العمرة قبيل الفجر أوّل ما حللت مكة ، لأنني كنت في شغل بالسعى والدعاء ؛ ولم أقف صباح الغد من ذلك اليوم على كل ما أردت منه . وألّفت وجوه الساعين في هذا الصباح من يوم النحر أكثر طمأنينة وأصواتهم في الدعاء أدنى إلى السكينة ، وكأنما شعروا بعد أن أتموا فرض الله بعرفة أنهم أدنى إليه ، فدعأوهم إياه أدنى أن يستجاب .

ويحصرهم هذا المكان الظليل بسقفه المهلهل وبالمباني الرفيعة القائمة على جانبيه في غير انتظام رغم فخامة بعضها ، فلا يرون ما كان يراه أسلافهم من زرقاء السماء وفسيح الصحراء . وهم يهرولون أول سعيهم أثناءه ثم ينبعثون سائره بخطى مطمئنة ، ولا يفترون أثناء ذلك عن ذكر الله ولا عن التلاوة والدعاء .

وانعطفت وراء مضيبي في زقاق ضيق قدر متصل بالمسعى ، ثم صعدنا بعد خطوات فيه درجاً يشهد بأن الدور تقوم على ربوة قديمة . ودق مضيبي باباً فتحه أهله واستقبلونا بالتحية والترحيب رغم مجيئنا على غير انتظار . وتناولنا القهوة وتوضأنا وصلينا ، ثم قصدنا إلى المسجد الحرام نطوف طواف الحج ، لنسعى من بعد ذلك سعيه . ودخلنا المسجد فعلمنا أن الملك سبقنا إليه فطاف وسعى من بكرة الصباح . وألقيت بنظري أول ما دخلت إلى ناحية الكعبة فألقيتها نصف عارية من كسوتها ، وألقيت القسم الذي لا يزال مكسواً منها عليه ثياب بيض وضعت قبيل يوم عرفة إيداناً بإحرام البيت العتيق . واليوم ، يوم عيد النحر تنزع عن الكعبة ثياب العام الذي ودعنا لتوضع مكانها ثياب العام الذي نستقبله وأبدي عرُيها أحجار الجرانيت الأسود الذي بنيت منه دالّة على صلابة وقوة على الزمان . والناس يطوفون بها ، ومنهم من حل لإحرامه في منى ، ومنهم من لا يزال محرماً . وانبسطلت أشعة شمس الصباح في صحن المسجد الفسيح وأضاءت بنورها كل أرجائه ، والموكلون باللباس الكعبة كسوتها ينزعون عنها الثياب البيض ، ثياب الإحرام ، وينزعون كسوة العام الماضي ليُسئلوا مكانها كسوة هذا العام . ويفرغ الناس من طوافهم فينحرفون إلى مقام إبراهيم وإلى حِجْرِ إسماعيل يصلون فيهما . ثم يقصدون إلى البناء القائم فوق زمزم يلتهمون عنده شربة من مياه بئر إسماعيل . أما نحن فقد يمينا زمزم منذ دخلنا المسجد ، ودق مضيبي باب مقامها ففتحها لنا الموكلون بها ، فتوضأنا من مائها ولبسنا خِفَافاً وخرجنا نطوف بالكعبة . ولم يكن معي في هذه المرة مطوّف أتلو من بعده ما يتلو من الأدعية . لذلك تركت نفسي على سجيئتها تتجه إلى الله كما أفهم أنا كيف يجب أن يتوجه الإنسان إلى الله ، فإذا مررنا بالركن

اليمنى سمينا الله وكبرنا وتلونا قوله تعالى : « رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » وعدنا إلى تسمية الله وتكبيره قبالة الحجر الأسود، وانطلقنا بعده ثم الطواف ونحن ندعو ونستغفر والطائفون طواف الحج يسرون سيرتنا يسمون الله كما نسميه ويكبرونه كما نكبره ويتلون من الأدعية ما يلقيه المطوف عليهم أو ما تجيش به خواطرهم وما يريدون الاستعانة عليه بالله في أمرهم وفي أمر من يحبون من ذويهم وأهلهم .

وأتمنا الطواف وصلينا في مقام إبراهيم وفي حجر إسماعيل ، ثم انتحينا إلى فيء قباب المسجد فجلسنا وتناولنا شربة من زمزم وصلينا . وأقمت مكاني هنيهة محدقاً ببيت الله وبالطائفين به وبالركع السجود . وإني لكذلك إذ مرت بخاطري صورة الرسول الكريم عليه السلام في عمرة القضاء . يومئذ ظنت قريش به الظنون وحسبته وأصحابه في عسرة وجهدهم وأهناهم وضعفهم من عزمهم . ألم يجيئوا ليعتمروا قبل عام من ذلك اليوم فلما صدتهم قريش عن مكة وحالت بينهم وبين البيت كفى محمداً أن يعقد معها عهد الحديبية وأن ينصرف إلى يثرب ! ولولا العسرة والجهد لما فعل ولما ارتضى أن يؤجل عمرته وعمرة المسلمين عاماً كاملاً ، ذلك ما خيّل يومئذ إلى قريش . فلما انقضى العام وأقبل المسلمون إلى مكة ومحمد على رأسهم وانصرفت قريش عنها إلى الجبال المحيطة بها ، أراد الرسول أن يريهم كيف وهموا فيما ظنوا من ضعف المسلمين ووهنهم ، فلم يلبث حين دخل المسجد ونادى بنية الطواف أن أخرج ذراعه اليمنى من ردايه ، وأن صاح بأصحابه : « رحم الله امرأ أراهم اليوم من نفسه قوة ! » ثم استلم الركن عند الحجر الأسود وهرول ، وهرول أصحابه من ورائه ، حتى بلغ الركن اليماني . هنالك مشى إلى الحجر الأسود مسبحاً الله مكبراً إياه . ثم هرول من جديد وأصحابه يهرولون حتى أتموا ثلاثة الأشواط الأولى ومشوا سائر الأشواط السبعة . ورأى المشركون من قريش كذب أوهامهم ، إذ رأوا محمداً والألفين من المسلمين معه أقوياء لم يصبهم نصب ولا لغوب . والمسلمون لا يزالون إلى اليوم يهرولون في الثلاثة الأشواط الأولى اتباعاً لسنة الرسول ، وإن لم يعرف أكثرهم

حكمة هذه الهرولة، وإن لم يَسْدُرْ بخاطر أكثرهم ما يدل عليه هذا المظهر من أن الإسلام دين بأس وقوة ونظام .

والمسلمون اليوم يطوفون لا يؤمهم أحد ، وهم لذلك تختلف أثناء الطواف صفوفهم ، لا يهرولون في نظام ولا يتشد سيرهم في نظام . وشتان في ذلك ما بينهم وبين المسلمين الأوّلين . شتان ما أرى اليوم وما كان في عمرة القضاء أو في حجة الوداع . كان محمد يؤمّ ألفين في عمرة القضاء ، ومائة ألف في حجة الوداع ، يسرون كلهم سيره ، ويتبعونه ، في نظام أدق نظام ، هرولة ومشياً واستلاماً للركن أو للحجر الأسود . وهذا النظام المتصل بروح الإسلام سبب من أسباب القوة ، بل هو مصدرها وملاكها . وهذه الإمامة يقوم بها رجل مطهر يؤمن أصحابه بصدقه هي روح هذه القوّة وقوامها . ولو عاد المسلمون إلى الإمامة والنظام في الحج وفي غير الحج ، ولو أنهم واءموا كما يوائم دينهم بين حرية تامة أساسها الإيمان بالله وحده وإبائه الخضوع لكل من سواه ، وألا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، وبين هذا النظام الكفيل بحرية الجماعة وحياتها — إذن لاستطاعوا أن يؤدوا في العالم رسالة الإسلام كرّةً أخرى، ولسعد العالم بهذا الدين كما يجب أن يسعد به .

مرّت هذه الخواطر بنفسى وأنا في مكاني من فيء المسجد ، فانطلق ذهني على أثرها يفكر فيما يجب أن تكون الإمامة والنظام في العالم الإسلامي الحاضر ، وكيف يجب أن يكونا في الطواف والسعي وسائر فرائض الحج ومناسكه . وإني لفي تفكيرى إذ نهني مضيقي إلى القيام لنسعى . وأتمننا السعى بين جماعة الساعين يزحمننا هذا ويدفعنا ذلك ويعترضنا بين آن وآخر صف من النجديين شبكوا أيديهم بعضهم ببعض ، فإذا صادفهم ساع صاحوا به : طريق ! طريق ! وانطلقوا في سعيهم ينادون ربهم بلغتهم : « رب اغفر . حتماً تغفر . إن لم تغفر من ذا يغفر » وذكر بعض أصحابي أنه سمعهم يقولون : « رب اغفر . حتماً تغفر . إن لم تغفر جنتك تصفر » . ويمر بين هذه الصفوف كما يمر بين صفوف الطائفين بالبيت ما بين حين وحين جماعة يحملون مِحْفَةً عليها

شيخ أو عجوز أو مريض لم تستطع قدماه حمله ليطوف ويسعى . فطاف به هؤلاء وسعوا ، والمطوف يسير إلى جانبهم يدعو والمحمول في المحفة يدعو معه . وكما يسعى الناس رجالاً وفي المحفّات يسعى بعضهم ممتطين جياداً أو مستقلين السيارات هؤلاء يرون أن لا جناح عليهم وقد سعى رسول الله في عمرة القضاء راكباً بين الصفا والمروة ، وإن رأى بعض الفقهاء في السعى على الأقدام مزيداً في المثوبة . وكان الشيخ عبد الله بن بليهد عالم نجد يسعى ممتطياً جواداً . ولقد كان يحدثنا ساعة نزلنا معاً من منى أنه يريد السعى في سيارة لأنه لا يطيق السعى ماشياً ولا يحب السعى في محفة . ولهذا العالم النجدى عذره ، فهو عالم تقدّمت به السن فتضعفت صحته بعد أن لوح وجهه هواء الصحراء في أسفاره بين نجد والحجاز ، فهو أشعث أغبر . وهو رجل ناحل الجسم ، يعلو عنقه الدقيق رأس عريض الجبين ، ذكىّ النظرة تلمع عيناه ببريق لم تطفئه السنون ويدل على حيلة واسعة وبصيرة نافذة . وهذا الرجل خليفة محمد بن عبد الوهاب الحنبلي مجدد المذهب في نجد . والذي خلع اسمه على الوهابيين الذي اقتدوا به في اتباع ابن حنبل . وابن بليهد هو لذلك روح الحركة الوهابية في هذا الدور الحديث من أدوار حياتها وهو موضع التبجيل والاحترام من النجديين جميعاً . من يليكهم عبد العزيز بن سعود إلى أصغر صغير فيهم . وهو مع ذلك وعلى ما رأيته ، من أشدّ الناس زهداً في الدنيا وزخرفها وغرور متاعها .

وأتمننا السعى سبعمًا ، وآن لنا أن ننصرف وأن نتحلل التحلل الأكبر . على أنى وقفت هنيهة قبل منصرفنا أمام مقهى من المقاهى القائمة وسط المسعى وقلت لصاحبي : أفيليق أن تقوم أمثال هذه المقاهى والحوانيت على حافة هذا المكان المقدّس ؟ قال : إنها ليست على حافته . بل هي قائمة داخل حرمه . والذين أقاموها لم يتقوا الله ولم يرعوا حقه ، بل اعتدوا عليه عدواناً مبيناً . والعجب أن منهم من اجترح هذا العدوان تبركاً بأرض هذا المنسك ، ناسياً أنه يؤثر بها نفسه ويحرم منها ملايين المسلمين على تعاقب الأجيال .

ولقد ثارت نفسى حقاً لمنظر هذه المقاهى وهذه الخوانيت التى تتجر فى السَّبَّحِ والمنسوجات وما إليها مما يتبرك الحجاج به ، وزاد نفسى ثورة منظر صياقة النقود الذين يصكون الآذان بصريريالاتهم السعودية إعلاناً بها عن أنفسهم ! ما لهذا المكان الذى يتوجه فيه الناس إلى الله بالتوبة والاستغفار وصرف النقود والجلوس إلى المقاهى وتبادل التجارة ! وما لهذا المكان الذى ينسى الناس فيه تجارة الحياة ليتصلوا فيه ببارئهم وهذه الحماقات من تجارة الحياة ! أليس من الخير أن تظل لهذا المكان حرمة كاملة وأن تكون الخوانيت فى طريق غيره قريب منه ، إن لم يكن بد من أن ينصرف الناس بعد استغفار ربهم إلى شرب القهوة وشراء السبحة والمكحلة وإلى صرف النقود للتبادل .

وليس ذلك كل ما يثير النفس لحال المسعى ؛ فقد بلغ من إهمال شأنه وهو منسك من مناسك المسلمين ، حدًّا بعيداً . واجتياز بعض الطرق لإياه ومرور الدواب والعربات والسيارات فى هذا الطريق بين الساعين بعض مظاهر هذا الإهمال . فإذا أنت تحدثت فى ذلك قبل لك : وما عساك كنت تقول من عهد قريب وقبل أن ترعى الحكومة الحاضرة هذا المنسك بعنايتها ؟ فقد كان حرمًا للكلاب تقيم فى ظلاله نهارها وليلها لا يُزعجها من مرقدتها أحد وكأنها حمام الحمى .

لقد كان المسعى إلى صدر الإسلام طريقاً مستقيماً يصل بين ربوتى الصفا والمروة متصلًا بما حوله من فسيح الصحراء وهضابها وتطل عليه الجبال المحيطة بمكة ، أما منذ مئات من السنين فقد بلغ من طغيان الدور التى أقيمت فى حرمه أن اعوج اعوجاً يحول دون رؤية الصفا من المروة أو رؤية المروة من الصفا كما حال سقفه بين الساعين وفسحة الجوّ وبهاء السماء ، وأحيلت كل من الربوتين درجاً أحيطت جوانبه الثلاثة بالحدران ؛ أما أرضه فقد رصفت بالحجر رصفاً غير منتظم .

تثور النفس لهذه الحال التى عليها المسعى . ولولا أن الناس يحسبونه كذلك منذ وجد ، ولولا أنهم إذ يرونه يشغلهم السعى عما سواه ، لقام بينهم من يدعوهم

إلى الثورة لإصلاحه ، وإزالة هذا المساس بجمرة مكان يجب أن يحاط بكل تقديس وإجلال . ذلك كان شعوري ساعة منصرفي من المسعى . وما زال هذا الشعور يحرّ في نفسي . فلعلني أجد من يشاركني في دعوة المسلمين إلى إصلاح منسك من شعائر الله ، ولعلني أجد من الحكومات الإسلامية استباقاً للخيرات وإجابة لهذه الدعوة .

انصرفت من المسعى إلى الدار بمكة ، فحلت لإحرامى ولبست العقال والعباءة العربية - أو المشلح - كما يسمونها ، وأقلنتى السيارة عائدة إلى منى ، ولا يكاد من يرانى يشك في أنى عربى من أهل البلاد . فلما حاذت السيارة حراء استوقفت سائقها لأمتع النظر بهذا الجبل كرة أخرى ، فلقد شعرت له في نفسى بهوىّ أىّ هوىّ ، ووددت لو استطعت أن أحيط خبيراً بكل ما جلّ أو دق من أمره .

وبلغنا منى قرابة الظهر ، وأويت إلى الدار فيها . ودور منى غاية في البساطة ، وليس بها من الأثاث إلا ما يحمله الحاج من مكة إليها . لذلك كان سرير الميدان من نوع ما رأيت عند صاحبي « المسلماني » بعرفات ذا فائدة بها أكبر الفائدة . وهذه الدور بعد معدودة لا تسع من الحجيج إلا عدداً محدوداً . وهى تقع بين سلسلتى الجبال المتحاذيتين المارتين بمنى ، ويمر من بينهما الطريق الرئيسى إلى مكة . فإذا كنت مقبلاً بإحداها رأيت من نافذة الدار المطلة على الطريق كل ما في منى من حياة أيام التشريق ، ورأيت الدور المقابلة لدارك مطمئنة في أحضان الجبل الشامخ عليها ، ثم رأيت من النافذة الخلفية سلسلة الجبال الأخرى تحدّ نظرك عن تبين ما وراءها كما تحده سلسلة الجبال الأولى . وقد خلع أهل الحجاز على جبال منى من بهاء الأساطير ما لا يكاد يترك حجراً منها إلا جعل له قصة من الأفاصيص المتصلة بحياة الأنبياء . فهذا الطريق الصاعد في الجبل هناك والذي نراه قبالتنا من نافذة الدار ، هو بجرّ الكبش الذى ذبحه إبراهيم الخليل فداء لابنه إسماعيل . وهذا الحجر الناقئ في الجبل المقابل له هو طاقة النبي حين اختفى يوماً من قريش أو غير قريش فلاذ بهذا

المكان . والطاقيه هي هذه الفجوة التي دخل فيها رأس النبي إذ لان حجر الجبل لاختفائه فيه . وهناك هناك في موضع لا يحدده العرافون من الجبل مكان أرادت الشياطين فيه أن تعيث بنبي من الأنبياء فانتهرها . وأكثر هذه الأساطير لا سند له في كتب السيرة أو كتب التاريخ المحترمة . وأهل مكة يقرّون بذلك لمن سألم عنه . والأذكياء منهم لا يسلمون بصحة ما يقصونه . مع ذلك يتبرك أكثر الحجاج من الأقطار الإسلامية المختلفة بهذه المواضع ويروون ظمأهم الروحي بمشاهدتها . وما لم لا يفعلون وكثير من هذه الأساطير مدوّن في كتب متأخرة أراد أصحابها بها سحر الجماهير السريعة إلى تصديق الخوارق ، والتي لا تعنى من الروايات إلا بما يتفق مع هواها .

تقع دور منى على جانبي الطريق الفسيح المؤدى إلى مكة . وتقوم في هذا الطريق الصخرات الثلاث التي يحصبها الحجيج بجمارهم ، ولذلك صارت تسمى الجمار الثلاث . كبرها جمره العقبة ، وعلى مقربة منها الجمرتان الوسطى والصغرى . وهذه الصخرات أو الجمرات هي اليوم قوائم من الحجر ناتئة من الأرض إلى ما فوق قامه الرجل الفارع الطول ، أحيط كل قائم منها بسور من الحجر يقف الناس عنده ويحصبون هذه الأحجار قضاء لمنسك منى . والجمار لا تلقى يوم النحر ، إنما يحصب الحاج جمره العقبة أول بلوغه من بعد الإفاضة من عرفات ليتحلل التحلل الأصغر . أما الجمرتان الوسطى والصغرى فترجمان في اليومين التاليين ليوم النحر . فإذا تم هذا المنسك تم الحج ، وهبط الناس إلى مكة ليعودوا منها بعد طواف الوداع إلى أوطانهم أو ليذهبوا لزيارة مدينة الرسول . وأكثر الناس يهبطون إلى مكة ثالث أيام النحر ويهبط بعضهم رابعها . ويطلق أهل الحجاز على هذه الصخرات اسم الشياطين . فإذا أراد أحدهم أن يدلّك على منزل شخص معين من منى قال : إنه إلى جانب الشيطان الكبير ، أو على مقربة من الشيطان الصغير ، أو بين شيطانين معينين من الثلاثة . وترجع هذه التسمية إلى ما ترويه بعض الكتب عن إبراهيم الخليل عليه السلام ، وأن الله بعث ملكاً يُريه مناسك الحج حين أمره أن يؤدّن في الناس به .

وظاف الملك معه بالبيت وسعى به بين الصفا والمروة ثم صعد وإياه متجهًا إلى الجبل ؛ فلما كانا بمنى تبدى الشيطان لإبراهيم يُغويه فحذفه إبراهيم بالحصى فولى هاربًا ، ثم تبدى له كرة أخرى فحذفه فولى ، ولما حذفه للمرة الثالثة ولّى مدبراً ولم يعقب . وتذهب الرواية إلى أن الشيطان تبدى في كل من هذه المرات الثلاث عند صخرة من هذه الصخرات الثلاث ، ولهذا أطلق أهل الحجاز اسم الشياطين عليها . وانطلق الملك بإبراهيم من منى إلى المشعر الحرام وسار وإياه حتى بلغا عرفة . هنالك قال له : الآن عرفت مناسكك . وسمى هذا الجبل عرفة أو عرفات لأن إبراهيم عرف عنده مناسك حجّه .

والحمرات مناسك منى . والناس يرمونها لأنها تتقمص الشياطين فيما يقول أهل الحجاز . وهم لذلك يرمونها ناقمين عليها أشدّ النقمة . ولقد بلغ من نقمة أحدهم أن قذفها بحذائه ؛ وأطلق بعضهم على أحدها « مسدّسه » آملاً أن يقتل الشيطان بقذيفته . أما وهذه عقيدة الناس فيها فليس طبعياً أن يتلمسوا البركة منها ؛ إنما يتلمسون البركة من منازل الأنبياء والقديسين فيما ترويه الكتب ، كما أنهم يذكرون الله ويتلمسون مغفرته وثوابه في مساجده .

وبنى مسجدان يقعان في سفح ثبير ، وأحدهما أقرب إلى طريق مكة من الآخر . فأما الأوّل فمسجد الكوثر ، وهو مسجد صغير يقوم في مكان يروى أن النبي عليه السلام كان به حين أوحى الله إليه سورة الكوثر . والناس يتبركون لذلك بهذا المسجد ، ويؤمّه كثيرون من الزمّنى يتمرغون في ترابه ثقةً منهم بأنه يشفيهم من أمراضهم . أما الآخر فمسجد الخيف ، وهو أكبر مسجد بين مكة وعرفات بعد المسجد الحرام ، وكان أكبر من المسجد الحرام في الصدر الأوّل من الإسلام .

ومسجد الخيف قديم العهد حتى تروى بعض كتب التاريخ أن أربعين أو خمسة وأربعين نبياً صلّوا فيه . ويذكر بعضهم حديثاً عن الرسول عليه السلام أن هذا المسجد هو الذي تابعت فيه الأحزاب من العرب واليهود على قتال محمد والمسلمين بالمدينة ، وأن الأحزاب خرجوا منه لغزوة الخندق .

وبمسجد الخيف صلى رسول الله في حجة الوداع حين مقامه بمنى أيام التشريق . ولا يزال المسلمون يصلون به يوم النحر وأيام الجمرات ، فهو وحده الذى يتسع لعشرات الألوف منهم إذ يجتمعون للعبادة والتعارف

وقلّ أن يصلى بمسجد الخيف أحد في غير أيام الحج حين تكون الصلاة به سنة يجتمع لها ألوف المسلمين وعشرات ألوفهم . وهو لذلك البساطة كل البساطة في عمارته التى لا تزيد على جدران أربعة تحيط بمساحة فسيحة من الأرض ، تتوسطها مبلغة - أو « مكبرية » - لصلاة الجمعة أو الجماعة ؛ على أن الجانب المتصل منه بجدران القبلة مستوف بقباب قائمة على عمد متينة من الحجر تتسع لما بين الألف والألفين من المصلين . وجدرانه الأربعة متينة البناء . وبابه الكبير معقود على عمد أربعة عقداً قوياً يبعث في الذهن صورة الآثار القديمة . وللمسجد أبواب أخرى يسلك المصلون أثناء الحج طريقهم إليها ، لأن الباب الكبير لا يتسع وحده في هذه الفرصة لألوفهم الكثيرة

وإن بمنى مكاناً يثير الذكرى ويستوقف النظر ، وإن لم يكن في فسحة مسجد الخيف ولم تكن له عمارة كعمارته . والمسلمون يؤمنون هذا المكان أول إفاضتهم من عرفات ، وقلّ من يذكر منهم حين وقوفه أمامه أكثر من أنه منسك من مناسك الحج تؤدى شعائره ؛ ذلك مكان العقبة الكبرى حيث تقوم الجمرات التى يلقىها المسلمون ليتحللوا التحلل الأصغر . هذه الجمرات وعلى مقربة منها مسجد العقبة يثيران في النفس ذكرى البيعتين اللتين تمتا بين أهل يثرب ورسول الله ، فهتدا لهجرته وكاننا بذلك مبدأ الفوز وأذانا من الله بأن يفتح لرسوله وينصره نصراً مبيناً .

قلّ من المسلمين من يذكر هاتين البيعتين حين يلقى الجمرات على ضخرة العقبة . أما أنا فوقفنا عند العقبة وعدت إليها من بعد كما عدت إلى مسجد البيعة ووقفت عنده طويلاً باحثاً عن الشعب الذى احتفى الرسول والمسلمون من أهل المدينة به حين بايعوه . وإن من الواجب أن يذكر المسلمون يوم إفاضتهم وحين وقوفهم أمام جمرات العقبة هذا الموقف الفذ في التاريخ من مواقف

النبي العربي ، فهو من المواقف التي وجهت التاريخ وجهة جديدة ، والتي وجهت الإنسانية كلها إلى النور والهدى .

لا يؤدّي الناس أية شعيرة من شعائر الحج بمنى طول يوم النحر ولا صباح غداته ؛ إنما يتزاورون يهنئ بعضهم بعضاً بالعيد ، ويفضي بعضهم إلى بعض بخلجات نفسه ، ويذهب كثيرون منهم في صحوة الصباح من ثاني أيام النحر ليشاركوا في تشريفة الملك ابن السعود وفي تشريفة كل من ولديه سعود ولى عهده وفيصل نائب الملك بالحجاز ووزير خارجية المملكة العربية وأمير مكة .

ولقد ذهبت مع جماعة من أصحابي نحضر هذه التشريفة للملك وولديه . وتشريفة الملك تقع في قصر أقيم له بمسنى منذ سنوات قليلة . وفي نعت هذا المكان بالقصر شيء غير قليل من التجوّز ؛ فهو أبسط في أثائه وفي بنائه من أن يسمى قصرًا وإن اتسعت أرجاء غرفه . والذين يذهبون لحضور التشريفة ينتظرون قبل الدخول على الملك في خيام أقيمت أمام القصر . وليس في هذه الخيام دفاتر يكتب الناس أسماءهم فيها ؛ ولا يسأل أحد من الجنود ولا من حاشية الملك أحداً من الذين قصدوا إلى التشريفة عن اسمه أو جنسه أو أى شيء من أمره . ويقوم الناس من الخيام فوجاً بعد فوج دون اعتبار للطوائف أو لغير الطوائف . فإذا بلغوا باب القصر ارتقوا أربع درجات تؤدّي إلى باب هو باب الغرفة التي يستقبل الملك فيها . ويمر الناس به ويحيونه ، فيدعو ذوى المكانة منهم إلى الجلوس في المقاعد المجاورة له . ولم يكن يرضى أوّل ملكه على الحجاز عن تقبيل أحد يده لما في ذلك من مخالفة عقيدته الوهابية ، ومن مخالفة قواعد الإباء والشيم العربية . على أن أهل الحجاز أصرّوا على تقبيل هذه اليد ، فصار في السنوات الأخيرة لا يحول بينهم وبينها ، أما النجديون فلا يزالون كما كانوا يهزّون يد عاهلهم ويسمونهم باسمه ويحيونه بتحية الإسلام ، فيقول له أحدهم : كيف حالك يا عبد العزيز ؟ فإذا أرادوا المبالغة في التحية أطلقوا عليه لقب « طويل العمر » . ويمرّ المهنتون بالملك ، ويشرب المقرّبون قهوته النجدية ، ويلقى بعضهم أمامه القصائد والخطب ؛ كل ذلك في بساطة بدوية تطأطيء

أمامها الديمقراطية لإكباراً وإجلالاً .

أما سعود وفيصل فيستقبل كل منهما في خيمة فسيحة لا مقاعد فيها . ويجلس كل منهما على فراش بسيط . فإذا دعا أحدهما بعض ذوى المكانة للجلوس إلى جانبه جلسوا على البساط المفروش في الخيمة .

خرجت بعد التشرية أطوف بمنى لأرى بعض الصحاب وزملاء الحج . ونخيمتا سعود وفيصل تتصلان بمضارب الخيام القائمة في مسيل الوادى الفسيح بين جبلى منى . وهذه المضارب أشد من مضارب عرفات تشابكاً ، لأن بطحاء عرفات أكثر فسحة . وجبال الخيام تلتقى وتشتبك بعضها ببعض حتى ليتعذر على الإنسان أن ينتقل بينها دون مشقة . وما أدرى كيف يهتدى إليها أصحابها ولا كيف يُعلمونها . على أن لإخواننا المصريين من اليسر في ذلك ما ليس لغيرهم ؛ فهم يتخذون مضاربهم إلى جانب السبيل المصرى أو على مقربة منه ، فلا يتعذر عليهم أن يجعلوا من هذا السبيل مناراً للاهتداء به .

والسبيل المصرى هو وحده الواحة الباسمة وسط هذه الجبال والرمال العابسة الجرداء . بَنَتْه مصر في عهد الملك فؤاد الأول بناءً أنيقاً على الطراز العربى كبناء مساجد القاهرة أو دار الكتب المصرية . تراه من بعيد فيتعلق به نظرك ، وتسير إليه فيلقاك سور محيط بحديقة فسيحة أمام البناء . تتخطى الباب فإذا أنت بين خضرة باسمة ونبات وزهر ، وإذا عن يمينك مجلس صفت على بسطه وسائد يستند إليها الجالسون فيه . ويستقبل الموظفون المصريون كل مسلمٍ قصد إلى السبيل في أى من أيام العيد بكل إكرام وتجلة ، هذا وإن وجد أولئك القاصدون سبيل مصر في المياه الصالحة التى يشربونها به غاية ما يطمعون فيه . دلفت بعد التشرية إلى السبيل ، فكان لى نفسى مسرةً أى مسرة . إنه فلذة من وطنى قامت فى هذه البقعة المقدسة فتحدثت عن وطنى خير حديث . إنه مصر تنتظر أبناءها الذين جاءوا ملبين ربهم ليكون ماثبهم للقاء إخوانهم المسلمين ممن ينظرون إلى مصر نظرة تقدير ومحبة وإخلاص . إنه المأوى لمن شاء أن يتخذ من الحج فرصة اجتماع للتحدث فى شئون المسلمين كافة . كان به

ساعة دخلته طائفة من بنى وطني ومعهم مسلمون أحدهم هولندي وآخر صيني من أقصى الشرق وبين هذا وذاك من مختلف الأمم ألوان شتى . ولم يطل بي المقام ولا الحديث حتى رأيتنا جميعاً نحس إحساساً واحداً وتحركنا عاطفة واحدة هي عاطفة الأخوة الإسلامية الصادقة . فلهولندي الجالس إلى جانبي ، والمغربي الجالس قبالي ، والجاوي الذي يجاورني ، نحن جميعاً عباد رب واحد لا إله إلا هو ، لا نعبد إلا إياه ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دونه . فأرض الله أرضنا جميعاً ، وسماؤه سماؤنا جميعاً ، وما خلق جل شأنه في السموات والأرض هو لنا جميعاً ، والله جل شأنه يورث ذلك من يشاء من عباده الصالحين .

سمعنا جميعاً في خشوع وإنابة إلى قارئ يرتل القرآن ترتيلاً حسناً بصوت جميل . ثم تناول حديثنا الحج وشئون المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها . عند ذلك ذكرت قول رسول الله : « لا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » فازداد شعوري بإخاء المسلمين في أقطار الأرض جميعاً عمقاً وقوة ، وجعلت أنصت إلى حديث المجتمعين معي بهذا السبيل المصري وأنا أشد ما أكون تعلقاً بهم ومودة لهم .

وتركت السبيل أبتغي زيارة بعض معارف في الخيام المتصلة به . وبعد لأى في السير بين خيام يقصر الطرف دونها ألفيت أصحابي جلوساً بها تحت سقوف واطئة يتكلمون بحرّ الشمس وما نزال في الشتاء . ترى ما حال أمثالهم إذا استدارت أشهر الحج إلى أيام القيظ وأرسلت الشمس من أشعتها شواظاً ولهباً ! أو لا يجمّل بأهل البلاد وبحكومتها أن يقيموا بدل الخيام مساكن قليلة النفقة يجد الحاج فيها من طمأنينة الحياة ما لا يجده في الخيام ! . وأفضيت بهذا السؤال إلى بعضهم ؛ فعجب منه وظن فيه تيسيراً لمشقة الحج يذهب بالكثير من ثوابه ، لأن الأجر على قدر المشقة . وعجبت لما قاله صاحبي وسألته : أفلا يشجّع التيسير الناس على أداء الفريضة فيزداد عدد الذين يؤدونها وينالون ثوابها آلافاً مؤلفة ! .

وأويت إلى الدار ممتلياً القلب بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ، وشغل ذهني أمر المنازل في منى حين الحج . أو ليس حقاً على الذين آتاهم الله من فضله أن يعملوا لمزيد من الطمأنينة لإخوانهم الذين يحجون البيت ، كما يفكرون في طمأنينة أنفسهم ! لقد كان النبي وأصحابه يقيمون بالخيام أيام منى لأن الخيام كانت منازل ذلك العصر في شبه الجزيرة ، فلم يكن أحد من أهلها ليضيق بالخيام ذرعاً . أما اليوم فهذا عاهل شبه الجزيرة ابن السعود ، وهو بدوي شديد الولع بالبدواة ، وهؤلاء أبناؤه وأهله ووزراؤه وذوو اليسار من عشيرته ، يقيمون في منى بمنازل توفّر من الطمأنينة ما لا توفر الخيام ، وإن كانت البساطة كلّ البساطة ولم يكن فيها من الترف شيء . فمن الحق علينا لكمال إيماننا أن نوفر مثل هذه الطمأنينة لكل من نستطيع أن نوفرها لهم ممن يفرضون الحج ويجيئون إليه من أقصى الأرض .

عدتُ غداة يوم النحر من رجم الجمرة الوسطى ومعى صاحب يسألني عن رجم الجمار ما حكّمته وأية مثوبة فيه ؟ وتمثل لي وأنا أسمع لقرله صاحب عَرَقات إذ يقول : إن مناسك الحج فروض تؤد بها ولا نعرف حكمتها ؛ كما ذكرت ما يقوله أهل الحجاز من أنهم إنما يرجمون الشيطان بالجمرات حتى لا يعود فيوسوس إليهم ليردّهم إلى المعصية والإثم . لكن صاحبي لا يقتنع بهذا القول ولا بذلك ، وإنما يريد أن يعرف رأي المجددين من مفكري المسلمين . قلت له : إن هؤلاء العلماء يرون في إلقاء الجمار إعلان المشيئة على طرح ما في النفس من زيف ، وصدق الإرادة لدوام طهرها بعد أن غفر الله بالحج ماضي حنوباتها ، وإشهاداً ملأ المسلمين على ذلك كله . قال صاحبي : « هذا كلام أدنى إلى تصوّر العقل ، وإن يكن كلام أهل الحجاز أكثر اتفاقاً مع ما يقصّه الرواة الأقدمون في بطون الكتب ، لكنني أحسب حكمة الله أبلغ من هذا ومن ذلك » .

وتداولنا الحديث في الأمر ، وانتهينا إلى رأي لعله أكثر اتفاقاً مع ما جاء

في القرآن من حكمة الحج . فأول اجتماع للمسلمين في الحج بعرفات . وهم يومئذ يجتمعون مُحْرَمِينَ ملبَّين مستغفرين ربهم مستمعين إلى خطاب أمير المؤمنين أو من ينوب عنه . وفي ذلك كله ما يشغلهم عن التعرف والتشاور وشهود المنفعة المشتركة التي تربطهم بعضهم ببعض . لذلك وجب عليهم ، متى أفاضوا من عرفات ونزلوا منى ، أن يجتمعوا وأن يتعارفوا وأن يشهدوا منافع لهم . واجتماع ألوفهم المؤلفة ساعات معدودة لا يحقق هذا الغرض . لذلك فرضت أيام النحر الثلاثة ليُحسنوا التعرف والتشاور وشهود المنافع . ولإتمام ذلك بما يتفق وروح الإسلام وجلال موقف الحج سنَّت لهم مناسك يؤدونها إلى الله لتظل نفوسهم نقيّة وأرواحهم طاهرة . وأى منسك خيرٌ من أن يشهدوا العقبة التي شهدها الرسول عليه الصلاة والسلام ، وأن يُلْتَقَوْا بسواعدهم جمرات يعلنون بإلقائها أنهم على عهده في بيعة العقبة ، ينفع بعضهم بعضاً ويذود بعضهم عن عقيدة بعض ، ويكفل الكل بذلك حرية العقيدة الإسلامية وحرية الدعوة إليها، ويشهدون على أنفسهم إذ يلقونها أنهم على استعداد لإلقاء مثلها في وجه عدوّهم إذا حاول فتنهم عن دينهم أو حاول إخضاعهم وقهرهم .

لعلّ هذا الرأي أدنى من غيره إلى روح الإسلام وحكمة الله فيه . فهذا الدِّين كله البأس والقوة على الحياة ، وكله النظام الذي يضاعف هذه القوة أضعافاً مضاعفة . ولقد جمع الإسلام بين النظام والحرية ما لم يجمع بينهما دين غيره . هو يصل بالحرية إلى غاية حدودها ، وبالنظام إلى غاية حدوده ، فلا عبادة إلا لله ، والأمير ورجل البادية سواسية في التزام حدود الله . ومن يتعدّ منهم حدود الله فقد ارتكب إثمًا وبهتانًا عظيمًا . هم في هذا سواء وإن تفاوتوا في الثروة وفي الجاه وفي كل مظاهر هذه الحياة الدنيا . والحرية أعزّ ما يحب الإنسان لنفسه ؛ ويجب أن تكون أعزّ ما يجب لأخيه إذا أراد أن يكمل إيمانه . وحرية الفرد مِلاكها قوة الجماعة . ولا قوّة لجماعة إلا بالنظام يبلغ من دقته أن يكون كنظام جسم الفرد في تألف ذرّاته وفي اتساق عملها جميعاً تمام الاتساق ، كل اضطراب في هذا الاتساق يفسد حياة الفرد ويجعله

عُرْضة للأمراض والعلل . وكل اضطراب في نظام الجماعة يُضعفها ويجعلها عُرْضة لتسلط الغير عليها ولتحكّمه فيها .

ومظهر النظام في الإسلام بالغ غاية الدقة من غير أن يجنى مع ذلك على الحرية أو أن يمسها . وهو يقوم على أساس من المساواة الصحيحة والتعاون الصادق . ذلك شأنه في أركان الإسلام جميعاً . في صلاة الجماعة ، وفي الصوم ، وفي الحج . ومظهره في الحج أوضح جلالاً وأعمق في النفس أثراً . واجتماع المسلمين بمنى والقائهم بالجمرات ختام شعائر الحج بعد الوقوف بعرفة والطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة . أما وغاية الحج اشتراك المسلمين من أقطار الأرض في التفاهم على منافعهم واشتراكهم في ذكر الله ، فيجب لنجاح هذه الغاية أن يبلغ نظامهم أثناء الحج غاية الدقة ، ويجب لذلك أن يكون إلقاء الجمرات والتعارف والتشاور خيراً مما هي اليوم نظاماً .

والمسلمون يشعرون اليوم بواجبهم في تحقيق هذه الغاية أكثر مما كانوا يشعرون به من قبل . دعا الشباب العربي السعودي ذوى المكانة من الذين جاءوا يؤدّون فريضة الحج من أهل الأمم المختلفة إلى اجتماع بمنى للتعارف والتشاور . وقد اجتمعنا في الموعد المضروب ، وجاء مجلسى بين هندي وتونسي . وبادل الداعون ضيوفهم التحيات ، وأحدثوا بينهم من التعارف ما يُستطاع إحداثه في مثل هذه الحفلة ، ثم دعوا بعضهم ليتحدثوا إليهم . وكم تمنيت لو كان بين من يؤدّون فريضة الحج من أهل المكانة والرأى والكلمة المسموعة في بلادهم من يحضر مثل هذا الاجتماع ، لتتم حكمة الحج ، ولتكون مكة مقراً لعصبة الأمم الإسلامية تسمع كلمة أهلها ويكون لهم في العالم رأى محدود . لكن ذوى الكلمة المسموعة ممن حضروا لم يكونوا يمثلون من العالم الإسلامى إلا أقله ، ولم يكونوا يقصدون باجتماعهم إلى غاية وراء الاجتماع . لذلك ضَعُف الرجاء في أثر ما ألقوا في هذا الاجتماع من أقوال لم تتعدّ الدعوة العامة إلى إخاء المسلمين وتحابّهم . ولو اجتمع ذوو الكلمة المسموعة لغاية يريدون تحقيقها لكان لاجتماعهم أثر يدوى في العالم كله . .

أزمت الانصراف عن منى عصر اليوم الثالث من أيام النحر ، ومررنا بالحمراء فرجمناها ، ثم أقلتنا السيارة تؤمّ مكة . واسترعى « حِراء » نظرنا ساعة مررنا به ، وأذكرني تحسُّث النبيّ العربيّ فوقه ونزول أول الوحيّ وأول الرسالة عليه بعد سنوات من تحنّثه . فلما أويت إلى الدار واشتملني مُخدعيّ بها جعلت أفكر : لقد أتمّ الله لي فريضة الحج ، وهأنذا الآن بمكة مسقط رأس محمد ، أفأغادرها إلى المدينة لأزور قبره ثم أعود إلى وطني ؟ . . ! . وأطرفتُ هنيهة إذ تمثّل لي حِراء ، وامتثلت محمداً فوقه في عزلته ، ثم امتثلته يوم الوحيّ الأولّ عائداً إلى خديجة يقول : « زمّلوني زمّلوني » . ولما تمثّل لي في حياته كلها آليت على نفسي أن أبقى لأسير حيث سار ، ولأتبع خطواته قبل هجرته من مكة وبعد عوده إليها فاتحاً ، علّى أتزوّد من ذلك بما ينفعني قبل أوبتي إلى قومي ، فإذا عدت إليهم عدتُ وفي يدي قبضة من أثر الرسول .

الكتاب الثاني

البلد الحرام

مكة الحديثة

أشرت لماماً إلى ما رأيت بمكة أوّل نزولي بها ، وذكرت دار مضيبي ودار وزير المالية وقصر الملك وصورة عمارتها . ولقد حاولت أن أجد فيها ، وفي المنازل التي دُعيت أثناء مقامي بمكة لزيارتها ، والمنازل التي فزلت بها بضواحي مكة ، ما أستشف منه روح عصرنا الحاضر في العمارة أو في نظام الحياة ، فعدتُ من محاولتي مقتنعاً بأن مكة القديمة الخالدة ما تزال بريئة من هذا الروح ، وإن لم يبق فيها كذلك شيء من الروح العربي القديم مما تحدثنا به تواريخ مكة من عدّة قرون . وغاية ما يستشفه الإنسان من خلال الحياة في أمّ القرى اليوم ، فذلك أن شبابها يصبو بكل وجدانه إلى الحياة الحديثة ، وأن هذه الصبوة لم تقم بنفسه إلا بعد أن انفصل الحجاز عن دولة الخلافة بالثورة التي أعلنها الحسين بن عليّ ، والتي يسمون ما تلاها عهد النهضة . لذلك لم يبلغ الشباب من أمانتهم شيئاً مذكوراً ، بل بقيت تمثل حياتها خليطاً من حياة البلاد الإسلامية المختلفة في المراتب البدائية من هذه الحياة . ولا عجب ! فأهلها اليوم هم على الحقيقة خليط من أبناء البلاد الإسلامية قصدوا المدينة المقدسة حاجين ، ثم جذبتهم قدسيّتها فأقاموا بها ، ومنهم من تيسرت له أسباب العيش ، ومنهم من ظلّوا يعتمدون في عيشهم على الصدقات وعلى معاونة الحاجين في أداء الشعائر .

وصبّوة شباب مكة للحياة الحديثة قوية آخذة بنفوسهم تدفعهم إلى تتبّع ما يكتب ويقال عن هذه الحياة وإلى التعلّق بما يظنون من صورها وأمثالها . ويبلغ اندفاع بعضهم في هذا السبيل حدّاً يكاد ينكره ماضي البلد الحرام في العصور القريبة ، بل يكاد ينكره حاضره ممثلاً في الجيل الذي تخطى الشباب إلى الكهولة . فهذا الجيل ما يزال يفكر تفكير الآباء : يبالغ في تصوير الإسلام لله مبالغة تنعدم معها الإرادة الإنسانية وينعدم معها الفكر الإنساني ، ولا يرى

في غير ما قاله السلف شيئاً يُحترم أو يعار التفاتةً ؛ بل يرى في العلوم والفنون الحديثة أفانين من لهو الخيال لا تتصل بالحق أى اتصال جدير بأن يثير عناية الذهن .

كان الشيخ حافظ وهبه - ممثل الحكومة العربية السعودية لدى بلاط لندن الآن - مديراً للتعليم بالحجاز إلى سنة ١٩٣٠ . وقد أراد أن يُصلح التعليم بإدخال علوم الجغرافيا والرسم واللغة الأجنبية في المدارس الابتدائية الموجودة دون سواها بالحجاز . لكن العلماء وكبار المشايخ من أهل نجد ما لبثوا حين سمعوا بأمر هذا الإصلاح أن ثارت ثائرتهم واحتجوا لدى الملك ابن السعود على هذا البدع المنكر . واتصل الشيخ حافظ بهم وحاول إقناعهم بأن لا بدعة فيما صنع . فأجابوه بأنهم أبدوا للإمام عبد العزيز الحجج التي لا تُنقض عما يترتب على هذه العلوم من فساد ؛ فالرسم هو التصوير وهو محرم قطعاً ، واللغات ذريعة للوقوف على عقائد الكفرار وعلومهم الفاسدة ؛ وفي ذلك الخطر على الأخلاق والعقائد . وأما الجغرافيا ففيها كُروية الأرض ودورانها والكلام على النجوم والكواكب مما أخذ به علماء اليونان وأنكره علماء السلف . ولقد استطاع الشيخ حافظ أن يتغلب على عناد كبار المشايخ ، لا من طريق إقناعهم ، ولكن من طريق تأييد الملك إياه .

وهذا الذي يقول به علماء نجد هو ما يقول به أهل الحجاز ممن سيوى الشباب . ولا عجب في ذلك وقد بقي التعليم مهملاً في بلاد العرب إلى عصرنا الحاضر . يقول الشيخ حافظ في كتابه (جزيرة العرب في القرن العشرين) : « الأمية تكاد تكون سائدة في جزيرة العرب . وربما كانت أول محاولة لتثقيف العقول والقضاء على شيء من الأمية كانت من جانب السيد محمد علي زين الرضا في الحجاز ؛ فإنه في سنة ١٣٢٦ هجرية وما بعدها قام بإنشاء مدرستين : إحداهما في جدة والأخرى في مكة . ومع ما وُضع في طريقه من العقبات وما أحيط به مشروعه من الشكوك من الأتراك والأشراف فإن هذه المدارس قد قامت بنصيب وافر في الحجاز . وربما كانت الشبيبة الموجودة في

الحجاز اليوم هي من غرس هذه المدارس . وهذه المدارس ، وإن كانت تسير في التعليم على الطريقة القديمة العتيقة التي تعتمد على الحفظ لا على التفكير ، كانت المدارس الوحيدة في الحجاز . على أننا لا ننسى هنا بعض المعاهد التي أسسها الهنود في مكة والمدينة . فإنها قامت أيضاً بنصيب يذكر ، وكل ما كان في الحجاز هو حلقات الدروس في المسجد الحرام على نظام التدريس في الأزهر قديماً . ولم يكن العلماء يُلمون إلا ببعض العلوم الشرعية واللغوية »

هذه الشببية التي يذكرها الشيخ حافظ هي التي تصبو بوجودها للحياة الحديثة ويتعلق خيالها بما تظنه صورها وأمثالها . وشببية ذلك مبلغها من العلم لا تستطيع أن تحدث في حياة بلد مقدس كمكة انقلاباً في نوع العيش أو في تفكير أهله . لذلك ما يزال الأمر في التفكير إلى الأقدمين ، وإن كان النشاط العملي لهذه الشببية المتحركة المترامية المطامع والآمال . والتفكير هو الذي يصوغ الأشياء على غراره . فبيتك الذي تقيم به ، وغرفتك التي تكتب فيها ، ومكتبك وتنظيم الكتب عليه ، كل ذلك مظهر من مظاهر تفكيرك . وتخطيط المدن والعناية بالميادين فيها وتنظيم عمارتها هو كذلك مظهر لتفكير أهل المدينة . أما وتفكير أهل مكة ما يزال محافظاً على قديم لا هو بالعربي الصرف ولا هو بالإسلامي الصرف ، ولكنه خايط مما قدمنا ، فإن عمارتها وطرقها ومسالكها هي كذلك من هذا النوع ، لمّا يغزها التغيير ولما تعمل فيها أيدي التجديد والبناء .

ولو جازت المقارنة لعدت إلى كلمة الشيخ حافظ من أن التعليم في الحجاز كان على نظام التدريس في الأزهر قديماً . وحسبك أن ترجع إلى كتاب من كتب الأزهر القديمة وإلى نظام وضعه ترى صورة الحياة بمكة حتى في التنظيم والعمارة . فأنت ترى المتن في كتب الأزهر منشوراً خلال الشرح محاطاً بالحاشية وعليه إلى جانب ذلك التقرير ، مما يجعل هذا وذاك متداخلاً بعضه في بعض وما لا يدع في فراغ الصحيفة بياضاً قط . القراءة في هذه الكتب تطبع التفكير بطابع صورتها ، وتطبع الحياة بطابع هذه الصورة كذلك . وهذا ما لا تزال

تراه بمكة ، وما كنت تراه إلى عصر قريب جداً في الأحياء المحيطة بالأزهر .
وقد أزيل جانب عظيم من هذه الأحياء في العهد الأخير من حياة مصر .
لكنك إذ ترى ما بقي من آثار حين تخترق الأحياء التي ما تزال باقية على حالها
كحى الكحكيين وما جاورها ، ترى فيها الأثر الواضح لهذا النوع من التفكير .
وإنما حدث هذا التجديد بالقاهرة وبيعض مدن الشرق الإسلامى في
عهود متأخرة . أما إلى أوائل هذا القرن العشرين فقد كانت هذه المدن مخططة
تخطيط مكة اليوم ويسودها تفكير كتفكير كهول مكة في هذا الزمن
الحاضر ؛ بل لقد كانت مكة أسبق إلى التقدم في كثير من العصور في
عمارتها وفي لون الحياة عند أهلها . وهى من أقدم مدن الأرض برواية التاريخ
الإسلامى . وقد ذكر أبو التاريخ « هيرودوتس » بيتها الذى تعظمه العرب .
وهيرودوتس عاش بين سنة ٤٨٤ وسنة ٤٢٥ قبل الميلاد ، أى منذ أكثر من
ألفين وأربعمائة سنة . لكن بيتها المعظم أحاطها بسجلال جعل منها مثابة
الرائح والغادى في كل العصور . وجعل أحدث ألوان التفكير والحياة ترد إليها
لا على أنها أجنبية عنها غازية إياها ، بل على أنها مقبلة في لإجلال وإكبار
إلى دار السلام مقرّ الحقيقة في أسمى صورها . وأكبر ظنى أن يكون ذلك شأنها
من حياتنا الحديثة في زمن غير بعيد .

ولقد زارها الرحالة السويسرى « بورخارت » الذى أعلن إسلامه وتسمى
باسم الحاج عبد الله في أوائل القرن التاسع عشر المسيحى - سنة ١٨١٥ -
وكتب عنها طويلاً في مؤلفه (جولات في بلاد العرب) . ومراجعة ما كتبه
تؤيد أنها كانت موضع تجديد دائم يتم في رفق وعلى هون ، ولا تبدو فيه مظاهر
الثورة التى لا تتفق ومهابة البلد الحرام ووقاره . يقول « بورخارت » في وصفه
ما ترجمته : « الميدان العام الوحيد في قلب البلد هو مربع المسجد الفسيح .
وليس ثمة أشجار أو حدائق تبهج النظر . وإنما تدب الحياة إلى مكة أثناء الحج
بما يملأ الحوانيت الكثيرة المنتشرة في كل أنحاء من ألوان التجارة . وفيها خلا
أربعة منازل أو خمسة يملكها الشريف ، ومدرستين صارتا مخازن للغلال ،

والمسجد بما حوله من المباني والمدارس ، فلا فخر لمكة بأية عمائر عامة تقوم بها . وربما كان نقصها في هذه الناحية أشد وضوحاً من مثله في أي بلد شرقي آخر في حجمها . فليس بها « خانات » لنزول السائحين بها أو لإيداع البضائع إليها ، ولا ترى فيها قصوراً للعظماء ، ولا مساجد كالتى تزين كل حي من أحياء بلاد الشرق الأخرى . وقد يكون السرّ في عدم وجود عمائر فخمة بها تقديس أهلها معبدهم تقديساً يحول دون إقامة بناء يُخشى أن ينافسه .

« وطريقة البناء عندهم شبيهة بطريقة البناء في جدة ، مضافاً إليها نوافذ مطلّبة على الطريق يبرز الكثير منها من الجدار ويحيط به إطارٌ متقن الحفر أو ذقيق التلوين . وتتدلى أمام النوافذ أستار من عيدان دقيقة تمنع الذباب والبعوض وتُدخل الهواء النقي . ولكل بيت سطح مرصوف بالحجر في ميل لطيف تنزلق عليه مياه المطر إلى ميازيب تلقى بها في الطريق . فأمطار مكة ليست منتظمة السيلان ؛ ولا يتيسر لذلك جمع مياهها في خزانات ، كما يفعلون في سوريا . وتُحجّب الأسطح عن الأبصار بجُدُر قصيرة . ذلك لأنهم في الشرق يرون الظهور على السطح غير لائق بالرجل حتى لا يتهم بالنظر إلى النساء في الدور المجاورة . فالنساء يقضين كثيراً من الوقت على الأسطح مشغولات بأعمال منزلية شتى كتنشيف الغلال أو تجفيف الملابس وما إلى ذلك .

« وفيها خلا منازل السّراة وذوى الرياسة تبنى منازل أهل مكة لراحة الناقلين بها ، فتقسم إلى شُقَق في كل منها غرفة للجلوس ومطبخ لتكون صالحة لنزول الحاجّين بها .

« والطرق كلها غير مرصوفة ؛ ولذلك يشتد أذى الرمل والتراب صيفاً ، كما يشتدّ أذى الوحل في الفصل المطير ؛ إذ يتعدّر المرور بها بعد نزول المطر ، ويبقى ذلك شأنها حتى يجفّ الماء منها . وربما عزی إقفار مكة من المباني القديمة إلى انهيار السيول المخربة ؛ فهي تنهمر بقوة وغزارة ، وإن كانت أقصر أمداً من مثلها في البلاد الحارة الأخرى . وقد أصاب المسجد نفسه من هذه الأمطار

ما قضى بإصلاحه غير مرة على عهود سلاطين مختلفين ، حتى ليسمى لذلك بناء حديثاً . أما المنازل فلا أحسب أقدمها ترجع عمارته إلى أكثر من أربعة قرون . من ثم لم تكن مكة موضع بحث السائح عن ألوان العمارة القديمة التي تسترعى النظر ، أو عن بقايا المباني العربية الجميلة مما يثير الإعجاب في سوريا ومصر وبلاد المغرب وأسبانيا . وإن أصغر مدن سوريا ومصر لتسبق في هذا المضمار مكة القديمة الذائعة الصيت .

« ومكة متأخرة من حيث نظام الشرطة المعروف في مدن الشرق . طرفها حالكة الظلام في الليل لا يضاء بها مصباح . وأحيائها لا أبواب لها ؛ فهي بذلك تختلف عن أكثر بلاد الشرق ؛ إذ يُقْفَل كل بيتٍ فيها بعناية تامة كل ليلة عقب الصلاة الأخيرة . وتُلْقَى بقايا منازلها في الطرقات لتصير تراباً أو وحلاً يختلط بما فيها على اختلاف فصول السنة .

« والماء ، وهو أهم ما يطلب الآسيويون وموضع سؤالهم الأول ، ليس خيراً في مكة منه في جدة ؛ فالصهاريج التي تجمع مياه المطر قليلة جداً ، ومياه الآبار غير صالحة للشرب وإن شربتها في موسم الحج طبقات الحجاج الدنيا . وبئر زمزم المشهور بالمسجد الحرام تكفي بالفعل حاجات البلد ؛ لكن مياهها عسيرة الخضم غير مقبولة الطعم على قداستها . مع ذلك تمنع الطبقات الفقيرة من أن تنال منها بغيتها . وخير ماء بمكة هو المجلوب من عرفات على ست ساعات أو سبع من البلد الحرام . وهو مجلوب في مسجرات مبنية بالحجر لا تنظف . ولقد سمعت أن لها اليوم خمسين سنة لم تمسها يد التطهير ؛ وهذا ماء عين زُبَيْدَة » .

هذا الوصف يرسم أمام الذهن صورة بلد شرقي في أوائل هذا القرن ، ويدلّ بذلك على أن مكة كانت دائماً التطور في حياتها إلى ما تتطور إليه المدن الإسلامية الأخرى . وما يذكره الشيخ حافظ وهبه من تفشى الجهل بها ، وما يصوره « بورخارت » منها منذ قرن وربع قرن ، لا يردّها عن مصاف البلاد الشرقية المتقدمة . على أن طابعها الخاص يجعل تطورها غير متأثر بعقلية

أهلها أو خاضع لتفكير ذاتي نستطيع أن نسميه التفكير العربيّ أو التفكير
المكيّ .

فكرة اليوم ليست بلداً عربياً ، ولم تكن بلداً عربياً منذ زمان طويل
مضى . إنما هي كعبة المسلمين ، فهي بلد الإسلام على اختلاف أجناس أهله
ولغاتهم . وأنت تراها كذلك اليوم ، وكذلك رآها « البتانوني » ورآها
« بورخارت » قبله ، كما رآها كذلك كل الذين زاروها في حقب الزمن المختلفة .
وأنت إذا ذكرت أن الملك لم يبق عربياً صرفاً بعد الأمويين ، بل دخلت
العجميّة بطانته منذ العباسيين ، وتقلّبت عليه من هذه العجمة الأشكال
والألوان أدركت السر في أن يستدرج بلد المسلمين جميعاً هذه الأشكال
والألوان إليه . فإذا علمت أن أغنياء المسلمين من مختلف الأصقاع يُسجرون
الصدقات والأعطيات على كثيرين ممن يقيمون بمكة ، وأن منهم من يسجرونها
على قوم بالذات من المغرب أو من الجاوة أو من الهند أو الأتراك أو الأفغان
أو التكارنة ، لم يبق لديك موضع لعجب أن تجمع مكة شتيتاً من هؤلاء جميعاً ،
ترفع الأقدار بعضهم إلى مكان الرياسة ، وتمسك آخرين عن مجرى الأرزاق
ليعيشوا من حسنات المسلمين .

خرج الملك من مكة منذ فتحها النبيّ العربيّ ، ولم يعد بعد ذلك إليها ،
وإن بقيت عاصمة الحجاز من عهد الأمويين . فقد استأثرت المدينة بالسلطان
من يوم فتح الرسول مكة إلى أن انتهى عهد الخلفاء الراشدين ، ثم انتقل الملك
من بعد ذلك إلى دمشق وإلى بغداد وإلى القاهرة وإلى الآستانة ؛ واتصلت
الخلافة بالملك في هذه البلاد جميعاً . أمّا البلد الأمين فقد انحلت عنه السلطة
الزمنية وإن بقي له بالبيت الحرام كلّ الجلال الروحيّ . ولما قام الحسين بن عليّ
الهاشمي فأعلن الثورة على الأتراك وانضم إلى الخلفاء في سنة ١٩١٥ ، حاول أن
يجعل من مكة عاصمة العرب لا عاصمة الحجاز وحده ؛ فكان هذا بدء
الخلافة بينه وبين ابن السعود في نجد ، وكان المقدمة التي انتهت إلى جلاء
الحسين وأبنائه عن الحجاز واستئثار آل سعود بأمره . وكذلك عادت مكة
في منزل الروحي

عاصمة الحجاز وحده كما كانت منذ زمن الأمويين .

وكانت مكة على حِقَبِ العصور ميدان صِدام بين المذاهب الإسلامية التي تنازعت الملك ؛ وهي اليوم ميدان صدام بين المذهب الوهابي وسائر السنيين من المسلمين . فالنجديون الحاكمون يتبعون مذهب ابن عبد الوهاب ، وهو مذهب أحمد بن حنبل ؛ وهم يتبعونه في شدّة وغلوّ كانوا أوضح أثراً أوّل تسلطهم على الحجاز في سنة ١٩٢٦ . ويقرّ كثيرون بأن الوهابية طهرت البلد الحرام من مفاسد كثيرة كانت تجري فيه . يذكر « بورخارت » أنه رأى حوانيت قائمة بالمسعى بين الصفا والمرّة تباع الخمر وإن كانت لا تعرضها للبيع إلا ليلا . وكانت زُمَر المسلمين من أخلاط الأمم ترخي لشهواتها أعتتها ، فتشهد مكة من مختلف ألوانها ما لا يجتمع في بلد واحد . أما اليوم فلا شيء من ذلك فيها . وإذا بلى أحدهم بشيء منه استتر . وإنما يشكو الناس من الإغراق في المنع وإن كانوا يعترفون بأنه خفّ اليوم ، فلم يعد شيئاً إلى جانب ما كان منذ سنوات ، إذ كانت جماعات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من النجديين تطوف بأنحاء مكة فتردع وتزجر وتوقع العقاب بالناس لما تراه هي منكرًا ، وإن لم يكن منكرًا في رأي أكثر المسلمين . كان الرجل الذي لا يُرخي لحيته عرضةً للأذى . وكان من يدخن علنًا معرّضًا من صرامة هذه الجماعات لما لا يجب ولا يرضى . أما اليوم فقد بطل عمل هذه الجماعات وإن بقي أثره ، وإن بقي من هذا الأثر أن صار الناس يرون الكبيرة كبيرة حقًا ، تستحق الازدراء والتعزير لا التسامح والإغضاء .

على أية صورة تكون صبوة شباب مكة إلى الحياة الحديثة في هذه البيئة المحيطة بهم ؟ وما هي هذه الحياة الحديثة في نظرهم ؟ أهى حياة الفكر الحرّ ؟ كما يصرّ الغرب الفكر الحرّ ؟ أهى حياة العلم والبحث العلمى كما نراها نحن في مصر أو كما يراها أهل أوروبا ؟ أهى حياة الصناعة وتسلّطها على قوى الطبيعة وإخضاعها إياها لإرادة الإنسان ؟ أم أنها ليست هذا كله لأن هذا كله لا يتفق وحياة مكة وتفكير أهلها وقلسية ما فيها ، وإنما هي نوع آخر أدنى

إلى ما يسمونه أدب القوة وأكثر إيمانًا بأن الأمم الأخلاق ؟ الحقيقة أنك لا تستطيع أن تعرف . وشباب مكة أنفسهم لا يعرفون أية ناحية من هذه الحياة الحديثة يأخذون ، وأية ناحية منها يدعون . هم يرون بلادهم ضعيفة ، ويرون لغيرهم السلطان عليها ، ويرون من آثار مصر وما تنقله من ثمرات الغرب الأدبية والعلمية ما يُعجبهم ؛ فهم يريدون أن تكون لهم مثل هذه الآثار ، ليكون لهم من الحياة حظ كهذا الحظ الذي يتصورونه منها لأهل مصر ولأهل الغرب ، دون أن يكون لذلك أثر لا تحمد مغبته في حياة مدينتهم . ومنهم من يتصور في محاكاة حياة الغرب الوسيلة لذلك ، ومنهم من يرى العلم وحده الوسيلة إليه . وهم بين هذا وذاك يعملون تاركين للزمن أن يُنضج من ثمرات عملهم ما يرجون أن تطمئن به نفوسهم وأن يصل بهم إلى هذه الحياة الحديثة التي يصبون إليها بوجدانهم .

تفضل غير واحد من رجال الحكم في مكة فدعانا إلى تناول الطعام عنده . وأفضل الطعام عند أهل مكة اللحم والثريد . وهم يتناولونه عادة كما كان يتناوله أجدادنا . يسلق الضأن أو يشوى ويثرد الثريد ويوضع في قصعة على خِوان من تحته السَّمَط ، ثم يتناول كلُّ من الثريد واللحم بيده إلى شبعه . ولقد تناولت الطعام وإياهم على هذا النحو بعرفات ومكة وحيثما ذهبت من بلاد العرب ، وكنت أجد في ذلك من ذكر أيام الصبا الأول ما أسعد به . لكن أولئك الذين تفضلوا بدعوتي مع من جاءوا مكة من المسلمين أولى المكانية لم يروا أن نأكل وإياهم على طريقتهم ، بل آثروا الطريقة الحديثة ، طريقة الغرب ، وما ألفه من ألوان الطعام العديدة والصحاف التي يدور بها الخدم لينال كل منها لنفسه في صحته ، وليأكل بالشوكة والسكين بدل أن يأكل بيده . وإنهم ليؤثرون اليوم أن يجلسوا على الكراسي بدل الجلوس على المصاطب أو على السجّاد فوق الأرض . وهم يرون في هذا من محاكاة المدنية ما يسرّ ضيوفهم من ناحية ، وما يقربهم من الحضارة الحديثة من ناحية أخرى .

كان ذلك شأننا حين تناولنا طعام العشاء عند الشيخ عبد الله السليمان

الحمدان وزير المالية ، وعند السيد محمد سرور الصَّبَّان وكيل المواصلات والمشرف على حركة النقل بالسيارات . على أنا كنا نعود بعد تناول الطعام إلى غرف الاستقبال الوثيرة وكلنا مرتدون الملابس العربية ، فننتقل بذلك من جوّ لا تتلاءم فيه هذه الملابس مع أدوات الطعام إلى جوّ آخر أكثر انسجاماً مع حياة العروبة . فغُرف الاستقبال على ما بها من مقاعد وثيرة تحتفظ بالطابع الشرقى القديم ، ما خلا إضاءتها بالكهرباء المجلوبة إلى هذه المنازل دون سواها من منازل مكة . ثم إنهم ليحرصون على عادة انتقلت إليهم مع النجديين هي التبخّر والاجتماع بالعود ؛ فما تكاد غرفة الاستقبال تحتوى الناس حتى يدور عليهم الخدم بالشاي والقهوة وبمجامر يحرق فيها عود ذكيّ الرائحة يستنشق كلّ عبّته ويحتبسه في أردانه تحت المشلح وبينه وبين الصمادة . وأدوار القهوة والشاي والعود لا تكاد تنقطع ما بقي الناس في سمرهم .

وقد دُعينا إلى عشاء من هذا النوع بدار مضيئ أمين العاصمة الشيخ عباس قطان . وعلى أنه كان عشاء على الطريقة الغربية في تقديم الألوان في الصحون ؛ لقد رأينا يومئذ ما أعاد إلى الذاكرة صورة ليلة من ليالي كتاب ألف ليلة وليلة . كمل عقد اجتماعنا قبل تناول الطعام في بهو فسيح بالطابق الأعلى فوق البهو المجاور لغرفة نومي ، والذي كنت أقضى به الكثير من وقتي . وكان البهو مفروشاً كله بالسجاد العجمي ، وثير المقاعد ، تضيئه ثُرِيَّات من الكهرباء ساطعة النور . فلما آن لنا أن ننتقل إلى الموائد ألقيناها مُدَّت في هواء الأسطح الطلق وقد أثارها ثريات الكهرباء القائمة بين الفاكهة وصحاف الحلوى . ولما طَعِمنا هبطنا إلى الإيوان الذي أويت إليه أتقى المطر يوم أزمعت الصعود إلى عرفات . لكنه أضىء ليلة هذا العشاء على طريقة جعلته جديراً ببعض ليالي هارون الرشيد ، لولا أننا لم تُغَنِّنا القيسان ، ولم يدر علينا فيه غير الشاي والقهوة ومباخر العود . ولقد قرأ القرآن حجازيّ بإيقاع غير مألوف في مصر ؛ غير أن الإيقاع المصري في القراءة قد طغى حتى على أهل الحجاز فصار قارئوهم يتأثرونه وينحون نحوه .

هذا الجمع بين طريقة الطعام في الغرب وبين الحياة الشرقية الأصيلة هي صورة هذه الصبوة في نفس الشباب المكي إلى الحياة الحديثة . فهم يرغبون في اجتناء ثمراتها ؛ لكنهم يرغبون في ذلك على استحياء ، ومع الحرص أشد الحرص على طابع البلد الأمين وتقاليده . وهم يُعجبون بالأدب الحديث ويأخذون بحظ منه في صحافتهم ، لكنهم يقفون منه عند بعض الصور . فأما الروح في أعماقها فعربية أدنى إلى البداوة المحيطة بهم ، ولذلك تذر أعماق الأثر حتى في نفوس من نزحوا إلى مكة من غير العرب الذين أقاموا بها وأصبحوا فيها بعيدين كل البعد عن موطنهم الأصلي . وهم يفكرون في نظام سياسى كهذه النظم الديمقراطية التي نقلها الشرق عن الغرب ولمّا « تتأقلم » فيه . لكن تفكيرهم لا يخرج بهم عن حدود أهل الرأى ومن تكون منهم الشورى كما كانت في العهد الأوّل للمسلمين — وهم يودّون لو تكون لهم حياة اقتصادية كحياة غيرهم من الأمم . لكنهم لا يتصوّرون هذه المذاهب الاقتصادية السائدة في الغرب ، التي تتنافى في جوهرها مع الفكرة الإسلامية الاقتصادية . وهم لذلك ما يزالون يقفون من تعلّقتهم بالحياة الحديثة عند نقد ما هم عليه في بلادهم ، دون أن يتصوّروا اللون الحديد للحياة التي توأمّ ميزاجهم والتي لا ينكرها تفكيرهم .

ذلك ما بدا لي واضحًا أثناء الأحاديث الكثيرة التي دارت بيني وبين شبان مكة الذين شرفوني بزيارتهم منذ اليوم الأوّل لنزولي بينهم ، والذين ما فتئوا يزوروني طول إقامتي ببلدهم . إنهم جميعًا يشعرون بحاجة بلادهم إلى التعليم ، وهم يتحدّثون في ذلك بلهجة صادقة ، ويصلون منه في بعض الأحيان إلى عيب الحكومة بأنها تنفق الطائل من الأموال على السيارات واقتنائها وإصلاحها في حين تظنّ بالتعليم وما يجب أن ينفق عليه . لكنك إذ تسألهم عن نوع التعليم الذي يرونه صالحًا لذويهم وأبنائهم وعن الفكرة التي يجب أن يقوم هذا التعليم على أساسها ، تراهم يضطربون ولا يكادون يُحيرون جوابًا . قد يكون ذلك راجعًا إلى تأخر العلم عندهم ، وإلى أن الحظ الذي

نالوه منه لا يكتفى لإبداء الرأى فى مثل هذه المسألة العويصة . لكن ثمة أمراً آخر يزيد فى حيرتهم ، ذلك تعلقهم بمكانة مكة المقدسة وحرصهم عليها . فكلّ علم يزيد هذه المكانة سموّاً محبّب إليهم . وكل علم لا يجعل منها موضع عنايته كلها ، أو لا يضعها فى المكان السامى ، أو يراها أمراً لا يدخل فى نطاق العلم ، مزهود فيه مرغوب عنه . فإذا حدثتهم فى حرية العلم وفى حرية الأدب رأوا ذلك أدخل فى باب الجدل النظرى ورأوه لذلك لا غناء فيه .

قد يكون غلوّاً مطالبة شباب مكة بتصوير الحياة الجديدة التى يصبون إليها صورة واضحة الحدود وحظ بلادهم من العلم ما رأيت . بل إننا فى مصر وفى بلاد الشرق العربى المختلفة ما نزال فى دور النقد لم نتعدّه إلى دور التصوير والتصميم ، على ما اتصلنا بالغرب وما وقفنا على علمه وأدبه . لكننا خطونا بحكم الحوادث خطوات إيجابية لا تعاون أحوال مكة ولا أحوال الحجاز على مثلها . وما دفعنا إلى هذه الخطوات وجود الأجانب بيننا وتمتعهم مدى أزمان طويلة بامتيازات طوّعت لهم أن يعيشوا كما يعيشون فى بلادهم ، لا يغيّر أحدهم زيّه ولا طريقة طعامه أو حياته فى شيء ، كما طوّعت لهم إنشاء مدارس تنشر بيننا ثقافتهم وتعليمهم . ومن ذلك نفوذ الدول الأجنبية الذى تغلغل فى الولايات العثمانية المختلفة خلا البلاد المقدسة منذ زمان بعيد . فقد ظلت مكة وداخلية بلاد العرب وما تزال حراماً على غير المسلمين . والأجانب الذين يريدون دخولها يضطرون قبل حضورهم إلى معقل الإسلام أن يُظهروا إسلامهم وأن يدرسوا العربية وأن يُتقنوا التزيب بلباس العرب والعيش على مثالهم . فإن لم يفعلوا لم يكن اجتيازهم الساحل إلى داخل البلاد ميسوراً . وإن فعلوا حرصوا على إخفاء طواياهم ومظاهرهم ما استطاعوا . ومن ثمّ لم يكن لوجودهم بين العرب أثر المسكّل الذى يحتذى ، فيحدث احتداؤه النتائج الإيجابية التى حدثت فى مصر والشرق . وقد صدّت هذه الأسباب عن هجرة الأجانب إلى شبه الجزيرة ، كما صدّت عنها قلة الأمل فى الربح المادى بسبب شدة الأحوال الاقتصادية بمكة وبالحجاز كله . والذين غامروا فى اجتياز هذه البلاد من أبناء الغرب قليل عددهم

حتى لَيْحُصَوْنَ فرداً فرداً ، وَيُنْتَظَرُ إليهم نظرة إعجاب لمغامرتهم . ولقد رأيت بضعة رجال منهم أثناء مقامى بمكة . وأكثر هؤلاء ذبوع صوت بين الناس الحاج عبد الله « فلبى » كما يعرفه المسلمون ، أو « سنت جون فلبى » كما يعرفه الإنكليز . وقد سعت إلى معرفته ولقيته غير مرة . لقيته مرتين أو ثلاثاً في التكية المصرية ، وزرته مرة في بيته ، وهناك أهدى إلى خرائط من صنعه عن الطريق من مكة إلى الطائف وإلى المدينة . وهو رجل عجيب على ما يصفه أبناء وطنه . فهو يعيش عيش البدو من النجديين ويحتمل احتمالهم ، طعامه كطعامهم ، وسكنه كسكنهم . وهو موضع الثقة عند الملك ابن السعود ، كما أنه شديد الملازمة لمجلسه . ولقد جاس خلال شبه الجزيرة من كل أطرافها ونواحيها ، ووضع لها الخرائط ووصفها أدق الوصف . وكتابه (الربع الخالي) يصف شيئاً من مجهوده الشاق في ارتياد الصحارى ، ومن عمله الدقيق في وضع الخرائط المفصلة التي تطبعها له وزارة الحربية البريطانية . لكن حياته العلمية حياة عزلة تامة . فالبدو الذين يصحبونه في رحلاته لا يفهمون من أعماله شيئاً ؛ وهو لا يطالعهم بشيء من هذه الأعمال التي لا يفهمونها وإن اهتدى بهم في كل ما يحققه منها . لهذا ، ولأنه يعيش عيش البدو ، لا يُوحى وجوده في بلاد العرب إلى أهلها جديداً في تصوُّرهم للحياة الجديدة التي يصبون إليها . ذلك شأنه وشأن غيره من الأجانب الذين تثير بلاد البداوة خيالهم وتدعوهم للإقامة بها ما أطاقوا هذه الإقامة .

هذه كانت حالة الرحالين الغربيين في بلاد العرب منذ قرون مضت . وإن بعضهم ليظن أنها وشيكة أن تتغير فيما سوى المدينتين المقدستين مكة والمدينة ، بعد أن أعطت الحكومة العربية السعودية امتياز استخراج الذهب إلى شركة « توتشل » الإنكليزية الأمريكية ، وامتياز استخراج البترول من الأحساء إلى شركة أجنبية أخرى . فإذا تغيرت أسرع الحياة الغربية إلى البلاد العربية . ويذهب القائلون بهذا الرأي إلى أن غزو الحضارة الأوروبية الشرق إنما تمّ عن طريق الصناعة والتجارة ، وعن طريق التدخل السلمى أكثر

مما تمّ عن طريق الفتح الحربى والغزو بقوة السلاح . والهند التى تحرص بريطانيا اليوم أشد الحرص عليها باعتبارها أكبر مستعمرة للتاج البريطانى ، إنما بدأ غزو بريطانيا إياها من هذا الطريق حين تألفت بها شركة الهند الشرقية . وقد اهتدت شركة « توتشل » إلى مهد الذهب فى بلاد العرب على ثمانى ساعات من المدينة المنورة ؛ وهى تمهّد الآن طرق تصديره إلى الخارج . فإذا لم يكن فى استقرار هذه الشركة وفى قيام شركات مثلها ما يثير المخاوف أن يصيب بلاد العرب ما أصاب الهند ، فأيسرُ ما فيه تمهيدٌ لتغلغل الحضارة الغربية من ناحيتها الصناعية ومن ناحية ظواهر العيش والحياة ، فى هذه البلاد التى ظلت محتفظة حتى اليوم بطابعها العربى . ولا عَجَبَ يومئذ أن نرى هذا اللباس العربى يتوارى ليحل الزى الغربى محلّه ، وأن نرى لون الحياة العربية الذى يوحى الطمأنينة إلى زائرى البلاد المقدّسة جميعاً من المسلمين يحول إلى لون غربى ، شأنه فيها شأنه فى مصر وغير مصر من بلاد الشرق . وهنالك يسرع التجدّد إلى مكة ، وتصبح جديرة باسم مكة الحديثة حقّاً . ويومئذ يعود شباب مكة يفكرون : أسعدوا وسعدت مدينتهم بهذا التغيير الذى تصبو اليوم إليه نفوسهم ؟ أم أن بلادهم فقدت به طابعها السحرى ؛ كما فقدت بوسائل النقل الحديثة شيئاً كثيراً من روعتها الشعرية ؟

وعلى رغم بقاء الأجانب إلى اليوم مبعدين عن بلاد العرب خلا مدن الشاطئ لقد تحوّلت أسباب المواصلات فيها بقدر عظيم من الجمل ، سفينة الصحراء، إلى السيارات بأنواعها المختلفة، ومن البريد إلى البرق وإلى التليفون وإلى آخر مُحدثات الصناعة . والسيارة سريعة مريحة عظيمة الفائدة فى إنجاز الأعمال . وقد أفادت أمانة العاصمة منها أن اتخذتها وسيلة الكنس والرشّ وإطفاء الحريق ، وأن اقتنت سيارات لهذه الأغراض التى لم تكن تعتبر ذات بال من قبل . لكن السيارة هدّامة لوسحى الصحراء مُضيعة لشعر البادية . وأنّى لراكبها أن يتأمّل البادية وما فيها وهى تقطعها فى لمح البصر ، فما يكاد البصر يستقر منها على شىء يتأمّله ! والبرق والتليفون شأنهما فى ذلك شأن السيارة ،

لا يدعان للذهن أن يستقر ، ولا للخيال أن يفتن في التعبير لمن نكتب إليهم عن عواطفنا وآمالنا وآلامنا . ولقد كان من العرب من يرغب عن هذه الوسائل أول دخولها بلاد العرب ، وكان منهم من يراها حراماً . أما اليوم فقد ألفوها ، وصار بعضهم يستغنى بها عما ألف من الوسائل من قبل . ولهذا لا ريب أثره في التفكير ، وله عند شباب مكة من الدلالة على عدم صلاح أسباب الحياة القديمة لهذا العصر الحاضر ما يجعلهم أشد صبوة إلى الحديث في كل شيء . لكن هذا كله لم يصل بعد من موضع التفكير إلى تصوير الحياة صورة غير التي عرفوها عن السلف ؛ بل هو يجاور هذه الصورة في الذهن العربي جيّاراً يتعذر على الإنسان أن يتنبأ بآثاره .

وتجارة الغرب ذات رواج اليوم في أسواق مكة ، فلا يكاد الإنسان يجد من صناعة مكة أو صناعة بلاد العرب فيها شيئاً . وإذا قلت الغرب قلت اليابان أيضاً ؛ فالمصنوعات اليابانية منتشرة بأثمان زهيدة تدعو إلى أشد الرغبة فيها . ولقد بلغ من حدق الصناعة أن صارت اليابان وصار الغرب يبعث إلى مكة بالأشياء التي يبتاعها المسلمون للتبرك بها على أنها من البلد الأمين . فالسُبُح والعمود تصدر من مصر مصنوعة في خان الخليلي والتربية خلا ما يُصنَع من مسرّجان إيطاليا . والمباخر ورشاشات العطر والمكاتل تصنع في الخارج ، وقل منها ما يصنَع في بلاد العرب . وهذا كله تجده في سوق المسعى بين الصفا والمروة ، وتجده في السويقة (أو السوق الصغيرة كما يسمونها) معروضاً مع الأقمشة المختلفة ، يُقبل عليه المسلمون من شتى أقطار الأرض ويصيّبون منه ما يعودون به إلى أهلهم في هذه الأقطار ، ليكون عندهم بركة يحافظون عليها ويحتفظون بها .

ولا تختلف مكة الحديثة في استيراد تجارتها من الخارج عن مكة القديمة العربية الصميمة . وقد كانت مكانة مكة التجارية قبيل الإسلام وفي عهده الأول عدل مكانتها الدينية ، وكانت ملتقى تجارة الغرب والشرق . وإنما الفرق بين يوم مكة وأمسها أنها كانت أمس طريق التجارة ، فكان أهلها يذهبون في

رحلة الشتاء إلى اليمن يجيئون منها ببضاعة الجنوب ليتجروا بها في الشمال ،
 وبتجارة الشرق ينقلونها في رحلة الصيف إلى الغرب وإلى الشام يصرفون فيها
 ما جاءوا به من اليمن ويجيئون بألوان أخرى من التجارة مكانه . أما اليوم
 فالتجارة تجيء إلى مكة وتوزع على الحجاج في أسواقها من غير أن يكون
 لمكة في ذلك أى نشاط إيجابى ؛ بل تنقل البواخر التجارة من أقصى الأرض
 من اليابان أو أوربا إلى جدة ، وتنقلها السيارات من جدة إلى مكة ليتولى
 أهل مكة بيعها للذين فرضوا حج بيت الله الحرام بربح هو مصدر حياة أهلها إلى
 جانب ما يتبرع به المحسنون للبلد الحرام من أرزاق . وقد أصبح الكثير من
 مواد التغذية نفسها ، كالفاكهة والأطعمة المصنوعة من « بسكويت » وجبن
 وما إليها ، يرد إلى مكة من الخارج كما يرد غيره من البضائع . أما المواد الطازجة
 فتد من وادى فاطمة ومن الطائف .

وهؤلاء الألوف وعشرات الألوف من المسلمين الذين يفرضون الحج إلى
 البيت كل عام هم اليوم ، كما كانوا في كل عصر ، عامل التطور في مكة
 نحو حياة العصر . فهم يجيئون إليها ويقيمون بها زمناً ليس بالقليل . ولهم عقائد
 وعادات يراها أهل مكة ويدرسونها بعناية فطرية ليسجيوها مطالب هؤلاء الغرباء
 وليكفلوا لهم خير قسط من الراحة يجيب إليهم الإنفاق ويجعل منهم بعد عودهم
 إلى بلادهم دعابةً صالحة لمكة وحج بيت الله فيها . وما لوحظ في السنين
 الأخيرة أن عدداً من أثرياء المسلمين وأولى الرأى فيهم يقصدون إلى الحج
 أكثر مما كان يفعل أمثالهم من قبل ، وأنهم يلتقون بأهل مكة وبأولى الأمر في
 الحجاز ويبدون لهم من العناية الواجبة على العالم الإسلامى كله بالأماكن المقدسة
 ما يزيد أهل مكة وذويها تفكيراً في التماس أسباب الراحة لهؤلاء الأثرياء وأولى
 الرأى . ولقد كان من ذلك أن فكرت الحكومة الحاضرة في إنشاء حى^{*} بضاحية
 الشهداء من ضواحي مكة تُراعى فيه حاجات الحياة الحديثة في النظام الصحى
 والماء والإنارة تشجيعاً لأمثالهم على الحج . ذلك بأن الأماكن الصالحة لنزولهم
 بمكة قليلة جداً ؛ والكثيرون منهم يلقون أشد العنت في توفير المسكن الصالح

لهم . فإذا نظمت لهم ضاحية مهياة بأسباب العيش الذى ألفوا كان ذلك خير دعاية لأمم القرى ، وكان خطوةً فسيحة نحو التطور إلى حياة العصر ، وفى سبيل التقريب بين المسلمين ذوى الرأى من أهل البلاد المختلفة .

يدلّ على ما لهذه المنشآت من فضل التطور ما كان للتكية المصرية بمكة وما يزال لها من أثر فى حياتها . والتكية من الآثار الجليلة التى أنشأها محمد على الكبير جدّ الأسرة المالكة بمصر بعد أن استقر له الأمر بالحجاز . وقد بقيت التكية على عمارته فى سنة ١٢٣٨ هجرية حتى جدّدها الخديو عباس حلمى الثانى سنة ١٣١٩ هجرية . وهى تقع بشارع أجبياد من شوارع مكة ، ويقابل بابها باب المسجد الحرام الذى سُمى باسم باب التكية لشهرتها . وكانت تجرّى فيها الأرزاق على الفقراء فيما مضى ، فكانت تطعم فى أشهر الحج نحو أربعة آلاف منهم كلّ يوم . وكانت تطعم أربعمئة فقير كل يوم فى غير أشهر الحج . لكن الخلاف الذى حدث بين مصر والحكومة العربية بعد دخول الوهابيين مكة فى سنة ١٩٢٦ ، وما أدّى هذا الخلاف إليه من إنقطاع سفر المحمل ومن حبس أوقاف الحرمين ، حال دون استمرار التكية فى إجراء هذه الأرزاق . وأكبر الظن أن يعود الأمر إلى نظام جديد بعد أن استتبت العلاقات المصرية الحجازية من جديد . لكن الذى لا ريب فيه أن وجود التكية المصرية فى مكة منذ أكثر من قرن من الزمان كان له أثره فى تطوّر الحياة فى مكة . فالتكية لا يقف أمرها عند هذه الأرزاق وصرفها ؛ بل إن بها طبيباً يعالج المرضى الذين يقصدون إليه أياً كانت جنسيتهم ويصرف لهم الدواء من عنده . ولعل ما قامت وتقوم به التكية من ذلك كان أوّل ما عرفه أهل مكة وأهل بلاد العرب بوجه عام عن العلاج بالطريقة الحديثة ، بعد أن كان العرب لا يعرفون من وسائل العلاج إلا ما يعرفه أهل البادية ، وبعد أن كانوا يؤمنون بأن آخر الداء العياء الكى . . هذا إلى أن التكية صورة من الحياة المصرية بمكة ، إليها يقصد المصريون جميعاً أثناء أشهر الحج ، فهى بهذه المثابة ممثّلٌ يشهد العرب ما يجرى فى بلاد أقرب منهم إلى الحضارة وأعظم اتصلاً بها .

ثم إن أهل مكة أنفسهم ، ورجال الحكم في بلاد العرب جميعاً ، يتصلون اليوم بالبلاد الإسلامية المختلفة بعد أن يسرت أسباب المواصلات الحديثة سبل الانتقال وقربت بين أجزاء العالم ، مما يجعلهم أكثر استعداداً لقبول التجديد في مدينتهم . وإن منهم من يزور أوروبا ، ويقف على أساليب الحياة فيها . هذا إلى أن كثيرين من موظفي الحكومة العربية ينتسبون إلى مصر وإلى سوريا وإلى بلاد إسلامية شتى . صحيح أن الماضي يحول دون الطفرة في دعوة هؤلاء إلى الإصلاح كما تحوّل الأحوال الاقتصادية دونها . لكن هذا العامل له قيمته لا ريب في تجديد صورة الحياة بمكة ، وله أثره في تفكير الشباب من أبنائها .

وهذا الماضي الذي يُشقى خطا دعاة الإصلاح يجد في ناحية من نواحي الحياة بمكة ما يشدّ من أزره إزاء المحاولات التي تبذل للتغلب عليه . هذه الناحية هي التفكير القديم الذي أشرت في أوّل هذا الفصل إليه ، والذي يجعل فكرة التوكّل قائمة على التواكل والكسل وعدم السعي في الحياة والقناعة في الرزق بما يجيء من غير مشقة أو عمل . وإن ألوفاً وعشرات الألوف من المقيمين بمكة ليرون حقاً لهم أن يعيشوا من الصدقات التي تُسجّرَى عليهم ، ولا يفكر أحدهم في مزاولة عمل يقيم أوده وأود أهله . وهذا الروح هو الذي يجعل التسوّل منتشرًا بمكة ، وخاصةً أثناء الحج ، انتشاراً مروّعاً . فأنت كلما ذهبت إلى المسجد الحرام للصلاة وجدت على كل باب من أبوابه الكثيرة العدد ، وهي تبلغ ستة وعشرين باباً ، عشرات من الصبية والنساء يتكففون الناس ويسألونهم إلخافاً . ويرى كثيرون من الحجاج ، وكثيرات منهم بنوع أخص ، فرضاً عليهم أن يعطوا هؤلاء . فهم ينفقون في ذلك العطاء الرخيص الشيء الكثير مؤمنين بأنهم يعطون الفقير مما أعطاهم الله من فضله ، فلهم مثوبة ذلك عند ربهم ، وكثيرون من هؤلاء المتسولين أقوياء البنية أصحاب الأجسام قادرين على العمل . وكثيراً ما رأيت منهم من لو وُجد في أحياء القاهرة أو في أرياف مصر لأنذر بالتشرّد ولشدّت الشرطة عليه الخناق . لكنهم في المدينة الإسلامية المقدّسة يجدون عطفًا عليهم من حجاج المسلمين ، وتسامحاً معهم من جانب الحكومة .

ولعلك لو سألت في ذلك لقليل : إنهم من ذرية إسماعيل ، وإنهم تنطبق عليهم الآية : « رَبُّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » ؛ وأن ما يبذله الناس من هذه الصدقات إنما هو هذا الهوى من أفئدة الناس إلى ساكني البلد الأمين . هذا وإن لم يكن بين سكان البلد الحرام من ذرية إسماعيل اليوم إلا القليل ؛ أما الأكثرون فخليط من أبناء البلاد الإسلامية في آسيا وإفريقيا .

ولقد ذكرني مشهد هؤلاء المتسولين بما تقرره مذاهب عصرنا الحاضر من حق العمل للأفراد كي يعيشوا منه ، وذكرت دعوة القرآن الناس ليمشوا في مناكب الأرض ويأكلوا من رزق الله ، وحاولت أن أجد مسوغاً لانتشار التسول بمكة ، فلم أجده إلا في سوء التأويل للفكرة الإسلامية ، ذهبت إليه طائفة أرادت استغلال العواطف لفائدة قوم كسالى لا يعملون ، وهم على العمل قادرون . وهذا التأويل الفاسد لا يقره مذهب سليم . فالدعوة الإسلامية أساسها العمل في الحياة والجهاد للرزق فيها . ولقد كان المسلمون الأولون من أهل مكة من أكثر الناس سعياً ودأباً . فلما هاجروا مع الرسول إلى المدينة وأراد الأنصار أن يشاطروهم أموالهم أبوا ذلك على أنفسهم على رغم حاجتهم إليه ، وذهب يعمل في التجارة منهم من توهله مواهبه للتجارة ، ويعمل في الزراعة من يفضل العمل في الزراعة . ولم تكن الأرزاق يومئذ تجرى إلا على العاجزين عن الكسب ، شأنهم في ذلك شأن أمثالهم اليوم ، في أرقى الأمم حضارة . فأما القادر على الكسب فلاحق له في الحياة ما لم يعمل . والعمل للقادر عليه عبادة لها مثوبتها عند الله ، ولها كرامتها واحترامها عند الناس .

ولو أن الألوف التي تعيش اليوم بمكة من الصدقات زاولت من الأعمال ما تستطيعه لتغير وجه الحياة في مكة . ولو أن ما يُخرجه المسلمون من مالهم صدقات للمتسولين جُمع وأنفق في أعمال يقوم على استغلالها هؤلاء لكان

أعوَدَ عليهم وعلى مكة بالفائدة ، ثم لتغيرت هذه العقلية المريضة ، عقلية التواكل والكسل المزرى العجيب ، ولتغير تبعاً لذلك تفكير الناس تغيراً يدفع مكة إلى ناحية الحياة الحديثة . لست أجهل ما في ذلك التغير من عسر وأهل مكة لا تجمع بينهم رابطة الجنس . ولهذا الرابطة أثرها القوي في تكوين الحياة القومية . ولقد كنت أتحدث يوماً إلى مكى صميم في حرب الأشراف النجديين ، وكنا نفرض الأسباب التي أدت إلى دخول الإخوان مكة من الطائف موفورين . وما اتفقنا عليه من هذه الأسباب تكوين أهل مكة من خليط من أجناس المسلمين في أنحاء الأرض جميعاً . فإذا يعنى المغربى أو الجاوى أو الأفغانى أو الهندى أن يكون حاكمه عربياً قرشياً أو بدوياً نجدياً ما دام هذا وذاك مسلماً ، وما دام كل منهما يدع له من أسباب الرزق بلا سعى ولا عمل ما اعتاد منذ قرون خلت ! أما وذلك شأنه فليس يعنيه أن يشترك في نزاع على حكم مكة أو حكم الحجاز ، وليس يُصيبه من تغيير الحاكم خير ولا أذى . ولو أن أهل مكة كانت تجمع بينهم رابطة الجنس لتغير وجه تفكيرهم في الدفاع عن مدينتهم ، ولرأوا هذا الدفاع واجباً عليهم متصلاً بكرامتهم لأنه الدفاع عن الوطن ، ثم لرأوا على كل فرد من أبناء الوطن أن يعمل لخير الوطن ، وألا يعيش عالةً عليه ما دام قادراً على العمل .

ولقد أدركت الحكومات العثمانية هذا السرّ في الماضى فلم تعمل لتغيير عقلية التواكل في مكة وفي الحجاز كله ، بل عملت على تثبيت قواعدها وتعميق جذورها بإجراء الأرزاق على هؤلاء الأغرّاب الذين نزحوا إلى مكة واستوطنوها ، وتشجيع ذوى اليسار على حبس الأوقاف لإجرائها عليهم . بذلك توطد روح التواكل والقعود بالبلد الحرام وانتشر منه إلى ما حوله من بلاد الحجاز ، وبذلك تعذر القيام فيه بأى حظ من الإصلاح . فإذا فكر أحد في إصلاح شوّه مقصده ونعت بأنه يريد إخراج الناس من طمأنينتهم السعيدة التي أرادها الله لهم ، والزجّ بهم إلى حظيرة العمل الشاق والأفكار الضارة المارقة . لست أقصد مما سبق إلى أن الطبيعة قضت ببقاء فكرة التواكل سائدة

أهل البلد الأمين ممتدة منهم إلى ربوع البلاد العربية المختلفة ؛ وإنما أقصد إلى أن التغيير لا يتم سراعاً كما يتم في بلد تربط وحدة الجنس بين أبنائه . لكن تمامه أمر لا مفرّ منه ، كما أسلفت ، لتزايد أسباب الاتصال بين بلاد العرب والعالم الخارجي . هذا الاتصال يسرع بألوان التفكير الحديث إلى مكة على أيدي المسلمين الذين يحجون البيت من مختلف الأقطار ، كما يسرع به إليها ما بين الحكومة العربية والحكومات الإسلامية الأخرى من أسباب التفاهم .

ومن أسباب الانهيار في تفكير التواكل ما تم الاتفاق عليه بين حكومة مصر والحكومة العربية السعودية في أمر الأرزاق التي تجرى من مصر إلى الحجاز غلة لأوقاف الحرمين ، وفي أمر الأموال التي ترسلها حكومة مصر إلى الحجاز . فقد كانت هذه الأرزاق والأموال توزع فيما قبل الاتفاق صدقات ضئيلة القيمة على أهل مكة وعلى أهل المدينة ؛ أما بعد الاتفاق الذي تم عام ١٩٣٦ فقد أصبحت هذه الأرزاق تجمع لتنفق في أعمال ذات فائدة عامة كتعبيد الطرق وتعمير المنشآت الإسلامية في البلاد المقدسة . وقد كان الناس هناك يكتفون بالصدقات عن مزاوله الأعمال لإقامة حياتهم . فإذا انقطعت هذه الصدقات أو قلت فصارت لا تكفي حاجات العيش ، اضطرب أهل البلاد للعمل ، وحدثوا بذلك محل العمال المصريين وغير المصريين ممن يجاء بهم لإتمام هذه الأعمال .

وسيكون الاتفاق الذي تمّ بين مصر والحكومة العربية مثلاً لغير مصر من الأمم الإسلامية التي تجرى الأرزاق إلى الأماكن الإسلامية المقدسة . ومن ثمّ لا يبقى أمام هؤلاء الكسالى إلا أن يعملوا ، غير مكثفين بما يصلهم من صدقات الحجاج . وأغلب ظني أن الحكومة العربية ستتنظم هذه الصدقات كذلك وتضرب على أيدي المتسولين وتعمل جهدها للقضاء على حالة محزنة تثير اليوم إشفاق الكثيرين ، ولكنها تثير إلى جانب إشفاقهم الزاوية بمن يقيمون في موطن الرسول العربي أعظم داع للسعي والعمل ، وللإنحاء في السعي والعمل . هنالك تتغلغل فكرة العمل في حياة مكة وحياة الحجاز ، على أنها الفكرة

الإسلامية الصحيحة ، بعد أن كانت تعتبر مخالفة لروح الإسلام وتعاليمه .
 هذه لمحات سريعة تشفُّ عن العوامل التي تدفع مكة نحو الحياة الحديثة .
 وثمة عامل آخر لا يظهر له أثر وإن كان يجول بأخلاق الكثيرين . كنت
 أتحدث إلى طائفة من أهل مكة فيما يستطيع المسلمون القيام به من إصلاح
 الأماكن المقدسة كتعبيد الطرق بين جدة ومكة وبين مكة وعسرفات وبين
 جدة والمدينة وتنظيم المياه الصالحة للشرب في مناسك الحج جميعاً ، وتنظيم
 المضارب لنزول الحجاج بها ؛ فأشار واحد من ذوى الرأى من أهل مكة بالرجاء
 أن يتناول الإصلاح إنشاء جامعة بالطائف يتعلم فيها أبناء البلاد العلوم الحديثة .
 وقد اختار الطائف للتخلص من اعتراض المعارضين على تعليم العلوم الحديثة
 بمكة . وفي رأى هؤلاء أن تكون مقارئة المذاهب الإسلامية بعض ما يدرس في هذه
 الجامعة . وهذا روح علمى حرُّ لمجته في محادثاتي مع كثيرين . فإذا تحقق هذا
 الأمل وإنشئت هذه الجامعة بالطائف أو بمكة - وأفضل أن يكون إنشاؤها
 بالحل من ظاهر مكة - وإذا ساهم علماء المسلمين من مختلف الأقطار بنصيب
 في تفقيه أبناء البلاد ، فسيكون ذلك إيداناً بإسراع التطور نحو الحياة الحديثة
 في صورة من هذه الحياة تتصل بماضى بلاد العرب وتتصل اتصالاً وثيقاً بروح
 الإسلام الصحيح ، وتجعل من مكة مقصد العلماء وذوى الرأى وموضع
 الأفكار التوفيقية المستندة على أصول ثابتة من الكتاب والسنة ومن العقل والمنطق ،
 والقيمة بأن تحدث في أنفس أربعمائة مليون من المسلمين وفي حياتهم العقلية
 والروحية من الأثر ما لم يحدث مثله منذ مئات السنين .

لست أدري متى يتحقق هذا الأمل . ورجائى أن يكون هذا الكتاب
 باعثاً على الدعوة إلى تحقيقه . على أن قيامه في نفوس الذين يعملون لتطور
 الحياة العربية ويدعون إلى اتصالها بحياة العصر هو لذاته عامل من العوامل
 الكثيرة التي تهيب لهذا التطور ؛ والتي تجعل مكة اليوم على أبواب نهضة
 علمية استجنت فكرتها في نفوس بنينا عشر سنين أو نحوها ، وقد آن لها أن
 تؤتي ثمراتها وأن يسبداً بتحقيق أغراضها .

واعتقادي أن ليس بين المسلمين من ذوى الرأى أحد إلا يرجو أن يرى هذا التطور يسرع إلى هذه البلاد المقدسة . وما أظن الأمر يقف منهم عند الرجاء ، بل أحسبهم جميعاً على استعداد لمدّ يد المعونة والعمل لنشر الدعوة كى تتسع دائرة هذه المعونة .

يوم تمتدّ أيدي المسلمين متصافحةً من مختلف أقطار الأرض للتصافر على هذا العمل العظيم بصدق وإخلاص ، يومئذ تنهياً مكة كسرةً أخرى لتضىء العالم بنور الحق الذى أشرق منها شمس يوم بعث الله نبيه بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . وما أشدّ تَعَطُّشَ العالم اليوم إلى هذا النور العظيم !

يومئذ تصبحُ سنتنا جميعاً سنةَ النبيّ العربيّ وتوحيدنا الله كتوحيدِهِ . وسنةَ النبيّ تجتمع في هذا الأثر : « المعركةُ رأسُ مالى ، والعقلُ أصلُ ديني ، وألحبُّ أساسى ، والشوقُ مرَكَبِي ، وذكرُ الله أنيسى ، والثقةُ كَنَزِي ، والحزنُ رَفِيقِي ، والعلمُ سلاحِي ، والصبرُ ردائي ، والرضا غنيمتي ، والفقرُ فخري ، والزهدُ حِرْفَتِي ، واليقينُ قوتِي ، والصدقُ شفيعى ، والطاعةُ حسبي ، والجهادُ خلقتي ، وقرّةُ عيني في الصلاة » .

والتوحيد الحق ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله .

إذا اجتمعت هذه السنة إلى هذا التوحيد ، وانبعث نورهما كسرةً أخرى من منزل الوحي الأوّل فقد آن لمنطق العقل وإيمان القلب أن يلتقيا في الله وفي سنته التى لا تبديل لها ، وآن للعلم — بأحدث ما اهتمت إليه بصائرنا — أن يكون سلاحنا إلى الحقيقة ، وآن للمعرفة وتوقُّ النفس الدائم للتزيد منها ، أن تزيد آفاق العلم سعة وقواعد الإيمان تثبيتاً ، وآن للإنسانية أن تسير في ظل التسامح والإخاء إلى الكمال الذى تنشده من أقدم العصور فلا تهتدى إليه ، لتنازع العقل والقلب على تولى زمامها وتوجيهها الوجهة التى يحسب كل منهما أنها أدنى إلى هذا الكمال .

يومئذ تعود مكة الحديثة المكان الذى تشخص إليه القلوب والأبصار

وتتعلق به تعلق جهاد في سبيل الحق ، متخذة إليه من العلم سلاحها ، ومن العقل أصل دينها ومن الزهد فيما سوى الحق حرفة لها ، ومن الرضا بالحق غنيمتها .
ويؤمنه يرضى الله عن الإنسانية وترضى عنه ، وتؤمن بأنها اهتدت الهدى الحق إلى سبيل الكمال .

ابن السعود بمكة

كنت أسمع اسم ابن السعود عاهل العرب منذ زمان طويل . فلما بدأ يغزو الأشراف ، وعلى رأسهم الحسين بن عليّ ملك الحجاز ، كنت أتتبع أنباء النزاع بين الملكين العربيين دون أن أقف طويلاً عندها . فلما انتهى الأمر إلى فرار الحسين وإلى قيام عليّ ابنه مقامه ، ثم إلى استقرار السلطان في الحجاز لابن السعود ، بدأ الحديث عن هذا الفاتح النجدي لبلاد العرب يتردد في صحف الغرب والشرق . وقد لقيت إذ ذاك غير واحد من الصحفيين المشهود لهم بالاتزان وبدقة الحكم على الأشياء والأشخاص ، فما كان أشدّ عجبى حين سمعت من أحدهم « فون فيزل » الألماني المعروف ، مبالغة في الثناء على ابن السعود إلى حدّ نعته إياه بأنه « بَسْمَرَكُ الشرق » . هذا وكان « فون فيزل » قد لقي ابن السعود وتحدث إليه وعرف مرأى سياسته . فلما اختلفت مصر والحجاز بسبب حادث المحمل في سنة ١٩٢٦ ، حين اضطرّ أمير الحج المصري أن يأمر بإطلاق الرصاص دفاعاً عن نفسه فيما قيل يومذاك ، بدأت الأنباء ترد بأن ابن السعود ورجاله يقيمون بالحجاز نوعاً من الحكم لا يطيقه أهل السنّة ولا غيرهم من المسلمين ، وأن حكم الوهابيين بالحجاز سينتهي لذلك بعدول الأكثرين عن الحج ، وأن حكومة الحجاز ستلقى من جراء ذلك شدة أيّ شدة .

لكن الحج استمر ، وبدأت أنباء جديدة تغالب الأنباء القديمة وتتغلب عليها . فالحجاز قد أصبح مضرب المثل في الأمن بعد أن كان مضرب المثل في الفوضى ، وبعد أن كان الحاجّ لا يأمن فيه على نفسه وأهله ولا يأمن على ماله . وطرق الحج قد بدأت تمهّد وتجرى فيها السيارات بما يكفل راحة الحاج وطمأنينتهم . وقد أصبح الحج بسبب الأمن وإصلاح الطرق ميسوراً قليل المشقة بعد أن كان المشقة والعسر . وقد دعت حكومة الحجاز الصحفيين

في شتاء سنة ١٩٣٠ إلى حفل تتويج الملك عبد العزيز ، فعادوا يلهجون كلهم بالثناء على الأمن والنظام هناك . وسئلوا عن شدة الوهابيين في معاملة من لا يُرخون لحاهم ومن يدخنون ، فهوّنوا الأمر غاية التهوين . وكذلك اختفت الأنباء القديمة وجعل قصّاد الحجاز يصوّرون الملك عبد العزيز بن السعود صورة خلابة تحببه إلى النفس وتدعو إلى الإعجاب به .

وقد ذهبت إلى قصره يوم دُعيت لمقابلته غداة وصولي مكة وفي نفسي منه صورة غير واضحة المعالم لا تستبين فيها قسّسات محيّا ولا جلسته أو وقفته . ونزلت من السيّارة أمام باب القصر ، فتخطيته إلى حديقة غرست فيها نباتات صغيرة وأزهار . ورفعت طرقي فإذا أمامي درج فسيح لم أكد أثبت نظري فيه حتى التفت الذي يتقدّمني إلى اليمين . وسرت وراءه ، فتخطينا بابًا استدرتُ عنده في دهليز فرش بالحصباء ، ثم ألفت إيوانًا أشار مضيبي إلى أن أدخله ، وتلقاني وزير المالية على بابه . وأردت أن أُسرح بصري في المكان المفروش بالسجاد كي أجتلي منه صورة كاملة ؛ لكن وزير المالية التفت إلى الناحية المقابلة للباب ، فالتفت معه فألفت رجلا ضخّم الجلّسة على مصطبة مفروشة بالسجاد وقد لبس عبّاءة — أو مشلحًا على التعبير الحجازي — من الصوف البنّي اللرن ، واعتجر بصمادة مخططة بالأحمر والأبيض من فوقها عقّال مذهب . وتقدّم الشيخ عبد الله السلیمان فأسرّ له شيئًا ، وتقدّم من ورائه الشيخ عباس قطان ، ثم تأخرا وتقدّموا ؛ فوقف عاهل العرب ومد إلى يده الضخمة فحيّاني وأشار إلى مقعد بجانبه فجلست وجلست ، وانصرف الرجلان . وبدأ جلّالته الحديث بقوله :

— لم أقابلك من قبل ولكنني أعرفك .

واغتبطت لهذه التحية الرقيقة التي لم تكن تتفق مع ما يبدو على وجه الرجل في هذه اللحظة من اشتغال باله ، وأجبت :

— جئت أقدم التحية وأعرض الرجاء في تعاون المسلمين لرفعة هذه الأماكن المقدسة .

وكان لم ينس الرجل ما كان بينه وبين مصر خلال السنوات العشر الأخيرة من خلاف ، ولم ينس النزاع الذي استحال حربياً بينه وبين إمام اليمن من سنتين ، ولم ينس المناوشات التي كانت تقع على حدود العراق ولم ينس هذه الحصومات تثور بين الأمم العربية والأمم الإسلامية آنأ بعد آن ؛ لذلك أسرع في الجواب على ما أبدت من رجاء بقوله :

— نحن لا نبتغي من الدول الإسلامية غير امتناع أذاها ، ويكفيها صدق مودتها معنا . ونحن ها هنا في هذه البلاد بفضل الله لا بإرادتنا نحن . القرآن في رقابنا ، وسيوفنا في جنوبنا . وأكبر ما نغبط له أن تجتمع كلمة المسلمين . فالمسلمون أكثرهم عرب ، بل كلهم عرب ، واجتماع الكلمة هو أول واجب على الدول الإسلامية .

لما رأيت هذا التحفظ من جانب الرجل ، وذكرت إلى ذلك أنه سيذهب إلى منى على ركاب^(١) بعد ظهر ذلك اليوم ، يوم التروية ، أي بعد ساعة أو نحوها ، آثرت أن أقتحم الحديث إلى غايته دون تمهيد لها فقلت :

— ونحن المسلمين نحرص على أن تكون مكة من الدول الإسلامية كجنيف من الدول الأوروبية ، وأن نتعاون جميعاً لرفعة هذه الأماكن المقدسة .

وأجاب وما يزال في تحفظه :

— لقد عرفت رأيك في مكة وما يجب أن تكون عليه . وهذه الحكومة تشاطرك الرجاء في أن تكون مكة مقرّ عصبة الأمم الإسلامية ومكان الإصلاح بين المسلمين إذا اختلفوا . أما من أراد إحساناً إلى حجاج بيت الله فله أجره عند الله وله شكرنا . ونحن نعلم أن الشعوب الإسلامية تؤيدنا بعواطفها ، فأما الدول الكبرى كلها فتبغى رضانا .

سرتني أن أفضى وزير المالية إلى الملك بالحديث الذي دار بيني وبينه عن مكة ، وأن أبدى جلالته موافقته على رأيي ، ودار بخاطري أن أوضحه ؛

(١) الركاب : الهجين .

لكنى حرصت على وقته فقلت :

وفق الله هذه الحكومة لإعلاء شأن العرب .

وكان جوابه :

— نحن قد جئنا هنا فوجدنا أمنًا مضطربًا فوطدناه ، ووجدنا شيوخًا لهم عاداتهم وشبانًا لا سلطان لهم ، فعالجنا أمر الشيوخ لنزاع بالحسنى ما يخالف الدين من العادات ، وأتحننا للشباب الفرصة لتأييد الفكر الإسلامي الصحيحة .

وأمسك الرجل من القول عند هذا الحدّ على سعة الموضوع الذى استفتحه .

إذ ذاك قلت :

— أخشى أن تحول مشاغلكم الكثيرة بسبب الحج دون طول الحديث .

وتحرك الرجل إلى ناحيتى حين سمع منى هذا القول وقال مبتسمًا :

أرجو أن نلتقى بعد الحج .

وودعنى فانصرفت ، وشغلت منذ وصلت الدار بالتهيؤ لعرفات وصعوده . ولكنى بقيت بعد ذلك أعود إلى التفكير فى هذا الرجل المديد القامة المقتول العضل القوىّ الساعدين الحاد النظر الضخم فى كل شىء ، وأفكر فى هذا الذى قاله أثناء حديثنا وفى شدة تحفظه . فلما ذهبت ثانى يوم العيد إلى تشريفته بمنى وألفيته يقابل الناس جميعًا ، من عرف منهم ومن لم يعرف ، ويقابلهم ببساطة بدوية لا شىء من التكلف فيها ، ازدادت عجبًا منه وإعجابًا به . وأفضيت بخواطرى عنه إلى بعض السوريين من موظفى الحكومة العربية وإلى بعض الشباب العربى من أهل مكة ، راجيًا أن أجد فى حديثهم ما تكمل به فى نفسى صورته . ولقد فهمت منهم أنه رجل محب للإصلاح مبال بكل نفسه إليه ، وأنه ، وهو السياسى العلمى بشدة قومه ، يحاول ما استطاع التوفيق بين مذهبه فى الدين وبين الأمر الواقع ، ويحاول هذا التوفيق بمقدرة وذكاء يبدو بهما طبيعيًا موفقًا .

لما اشتد رجاله النجديون فى تحريم التدخين على المقيمين بمكة جميعًا ،

سواء منهم أهل البلد ومن جاءوا إليها حاجين البيت ، بدأت إيرادات المكوس (الجمارك) من الدخان تهوى سريعاً وتهبط هبوطاً تأثرت به ميزانية الدولة التي تعتمد على المكوس بقدر عظيم . وتحدث إليه رجاله في هذا الأمر من ناحية المالية ، ومن ناحية الدعاية به ضد حكومته بالحجاز بأنها تغلو في تحريم ما لا تحرمه أكثر المذاهب الإسلامية ، إذ ذاك أسرع الحكومة بموافقة فنادت في الناس أن لا إكراه في الدين ، وأن الذين يجيئون للحج من أهل المذاهب المختلفة لا جناح عليهم أن يدخنوا أو أن يحفوا لحاهم أو أن يفعلوا ما تبيحه لهم مذاهبهم ما دام لا يُحِل ما حرم الله في كتابه . والتمست الحكومة الفتوى بذلك عند عالم نجد الشيخ عبد الله بن بليهد ، فأفتى بأن الدخان لا يسكر كثيره ولا قليله فهو غير محرّم وإن كان مكروهاً ، وبذلك أبيع التدخين لمن شاءه من الحجيج ، وعادت موارد المكوس منه إلى مثل ما كانت من قبل تحريمه .

وكان النجديون أشد الناس طعنًا على « التليفون » و « الراديو » ، وكانوا يزعمون أن الشياطين هي التي تتكلم فيهما ، فكانوا لذلك يحرمون استعمالهما . ولا كانت الحاجة إلى هذه المنشآت ماسة ولم يكن الاستغناء عنها ممكنًا ، فقد دعا ابن السعود كبار المشايخ وسألهم : أتستطيع الشياطين أن تتلو القرآن ؟ فلما أنكروا ذلك طلب إليهم أن ينصتوا لما في سماعة التليفون فإذا هو قرآن يتلوه قارئ جميل الصوت ، فلم يبق لديهم ريب في حله ؛ وكان ذلك شأنهم أمام الراديو . وكل ما استطاع غلاتهم بعد ذلك أن يقولوه : أن هذه الآلات تصلح لنقل السي من الأخبار ولإذاعة المحرم من الغناء وأسباب الطرب . لكن الرد على هذا القول كان ميسوراً . فكل ما أحل الله قد يكون ذريعة لأمر محرّم . الخمر بنت الكرم ، ومن كروم الطائف كان بعضهم يصنع الخمر في البلد الحرام ؛ فلم يكن عملهم سبباً لتحريم زرع العنب أو غيره من الفاكهة التي يصير عصيرها خمراً إذا عتق . وأدوات القتل هي بذاتها أدوات الصيد وأدوات الدفاع عن النفس وأدوات صيد المغير على الوطن ؛ وإنما الإرادة والتمييز عند

الإنسان هما اللذان يفرقان بين الخير والشر ، يبيحان الحلال ويحرمان الحرام .
 قصّ عليّ منّ تحدّثت إليهم بعض هذه الأنبياء ومثلها ، مما دلّني على
 حيلة الرجل وسعتها وعلى دقة إدراكه لعقلية أهل بلاده والسبيل التي يسلكها
 لإقناعهم وتوجيههم نحو ما يراه الخير والحق . وإن قوماً من أهل الحجاز
 لا يحبونه قد أرادوا يوماً أن يدلّوا عليّ مبلغ قسوته ؛ فكان ما ذكروا دليلاً على
 دقة الإدراك والقدرة على التفريق بين المبادئ الواجبة الاتباع والضرورات
 التي تبيح المحظورات . سمعني هؤلاء أذكر ابن السعود وحكومته وأقول : لو لم
 يكن من أثرهم إلا أنهم أقرّوا الأمن في ربوع الحجاز بعد الذي كان من
 فسادهم واضطرابه لكفاهم فخراً . قال أحدهم : لو عرفت أنهم لم يبلغوا ذلك
 إلا بمظالم ارتكبت لما أضفيت عليهم كل هذا الفخر ؛ فلقد كانوا يأخذون البرئ
 بجريرة المذنب ، ويلقون تبعه جريمة تقع على قبيلة بأسرها فيستأصلون القبيلة
 استئصالاً . ولولا ذلك ما تمّ لهم ما يفاخرون به من أمن مستتب يرى الناس
 اليوم استتبابه ولا يذكرون كيف كان الاستتباب ولا الأرواح التي أزهدت في سبيله .

قلت : وكم من القبائل استأصلوا أخذاً للبريء بجريرة المذنب ؟ .

وأجاب محدثي : المعروف عندنا قبيلة واحدة . لكني لا أستطيع ولا يستطيع
 غيري أن يجزم بأن غيرها من القبائل لم تستأصل كذلك . وما تزال الشدة ديدن
 الحكام النجديين . وإنك لتسمع اليوم عن أمير المدينة عبد العزيز بن إبراهيم
 ما يدلّ عليها ؛ وستراه وستقف من أخباره حين تزور المدينة على ما يقطع
 عندك بصحة هذا القول .

قلت : والقبيلة أو القبائل التي عوقبت لأن أفراداً منها كانوا يعيشون في
 الأرض فساداً ، ألم تكن على علم بما يجترحه هؤلاء الأفراد ؟ أو لم يكونوا هم
 يشعرون بحمايتها لياهم ؟

وسكت محدثي هنيهة ثم قال : الحق أنهم كانوا يشعرون بهذه الحماية ؛
 وقبائلهم كانت تعرف أمرهم ؛ لكنهم لا يزيّدون في ذلك على شقي من أبناء

الأسر الكريمة يجدُ في جاه أسرته الحماية مما يأتيه من أعمال شقاوته . أفعدلُ
 أن تؤخذ الاسرة بذنبه ؟ ! إن الله تعالى يقول : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ
 أُخْرَى » . « وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » .

قلت : فإذا تعدت شقاوة الشقى إلى الغير ، فأندر الأسرة أن تنزع منه
 حمايتها فلم تفعل ، وظل يأتي المنكر وهو لها جار ، أفليس من حق الغير
 أن يحمل الأسرة وزره وأن ينزل بها عقابه ؟ .

لم يجد محدثي ما يجيب به عن سؤالي . وأردفت : إن كثيراً من الأمم
 لتصنع ما صنع ابن السعود هنا ؛ فحماية الأمن واجبة على الأفراد وجوبها على
 الحكومة . ونحن جميعاً مطالبون بأن نعاون أولى الأمر عليها . فإن لم نفعل
 ثم لم نقف عند التقصير ، بل شعر الجاني بحمايتنا إياه ، حق لصاحب
 الأمر أن يؤاخذنا بتقصيرنا ، وأن يؤاخذنا أضعافاً مضاعفة بحماية هذا الجاني .
 وهذه شدة واجبة ما تعلق الأمر بالسكينة التي يجب أن يفيد الجميع منها .
 وإذا جاز لصاحب الأمر أن يتسامح في انتقاض سياسي يوم ينتصر على
 خصومه ، فليس من حقه أن يتسامح في العبث بالأمن مع من يريدون كسب
 المال حراماً كما يفعل أولئك الذين يعتدون على حجاج البيت . فالحاجُّ
 ضيف الله . وأولى الضيف بالكرامة ضيف الله . ذلك كان الشأن في الجاهلية ،
 وكذلك كان يقول جد النبي . أفلم يكن من الواجب على المسلمين من أهل هذه
 البلاد أن يُكرموا الضيف ما كان يُكرمه العرب في الجاهلية ! . فإن لم يفعلوا
 وعاقب ابن السعود جناتهم وحُماة الجناة فلا تريب عليه ، بل ذلك واجبه .
 ولذلك يشكر المسلمون جميعاً في مختلف أقطار الأرض هذا الذي جعل الطريق
 إلى البلد الأمين أمناً وإلى بيت الله مهاداً سكينته وسلام .

ولقد صدقت أحاديثي مع ابن السعود هذا الذي سمعت من حصافته وحسن
 رأيه . لما تم الحج وعدنا إلى مكة اجتمع قوم من بلاد مختلفة يتحدثون فيما يجب
 لهذه الأماكن المقدسة على المسلمين . وكنا من مصر ومن العراق ومن سوريا
 ومن فلسطين ومن إيران . ووضع القوم قرارات لتمهيد طرق الحج وجلب

الماء إلى متى أيام الفريضة وغير ذلك مما شعرنا جميعاً بضرورته حين أداء الشعائر . ووكل القوم إلى جماعة منا أن يقابلوا ابن السعود وأن يحدّثوه فيما اجتمع عليه رأى الذين تحدّثوا في الأمر . وأفضينا إلى فؤاد بك حمزة وكيل الخارجية بما حدث ، كى يضرب لمقابلتنا الملك موعداً . وقابلناه مساء ذلك اليوم وقرأ أحدنا ما وقعه المجتمعون ، وشرحتُ ما دار في الاجتماع . فلما أتمنا حديثنا استوى الرجل في مجلسه وكان في غرفة القصر العليا وقال :

— إننى شاكر لكم تفكيركم في أمر هذه الأماكن المقدسة ، مقتنع بأن اجتماعكم ستكون له نتيجة متى عدتم إلى بلادكم . وغاية رجائي أن يبتقى اتصالكم ببعضكم ببعض من بعدُ ليتيسر الاستمرار في القيام بشيء مما فكرتم في القيام به . ورجائي الأجلّ من هذا أن تكون هيئتكم أكثر تمثيلاً للشعوب الإسلامية. فأنتم ، على ما فهمت ، تمثلون أربعة شعوب أو خمسة . ومن الشعوب الإسلامية من ليس ممثلها معكم ، ومن له من المكانة ومن الآثار في هذه البلاد في الماضي ما لا ينساه أحد . فالهند مثلاً لم يمثلها في اجتماعكم أحد ، ولم يمثل أحد المغرب الأقصى ولا الصين . ثم إن في كل أمة من الأمم الإسلامية ، وبينها أممكم ، رجالاً سبقت منهم إلى الحجاز وإلى الأماكن المقدسة فيه أياد وأعمالٌ برّ . وخير أن ينوب هؤلاء عن بلادهم ؛ فأسمائهم اللامعة في هذا الموضوع مدعاة للنجاح . وأذكر بنوع خاص طلعت حرب باشا في مصر . لقد عمل هذا الرجل لتيسير الحج ما استطاع ؛ وهو على رأس مؤسسات كثيرة ذائعة الصيت في البلاد الإسلامية كلها . فلا إخالكم إلا تريدون أن تجعلوه في مقدمة الذين يشاركون في هذا العمل . والحكومة هنا ترحب بكل إصلاح يريد المسلمون القيام به لخير المسلمين جميعاً ولخير أهل هذه البلاد .

وخرجنا بعد تحيات بادلتنا ابن السعود مثلها . وسألني بعض إخواني رأيي فيما حاز مشروعههم لدى الملك من القبول ؛ فأجبت بكلمات مطمئنة ، لكنني كنت أعلم أن الأمر ليس هيئناً بمقدار ما ظنوا . ولقد لفتُ نظرهم ونحن في اجتماعنا قبل أن نلقى الملك إلى أن إصلاحاً يراد إشراك العالم الإسلامي فيه ،

لا بد لنجاحه من تحديد أعماله ونفقاه ووسيلة تحصيل هذه النفقات واليد الأمانة التي تتولى الإنفاق منها . لكنهم كانوا متأثرين بروح الحج ولما يفيض على إتمامهم فرضه غير أيام ، فلم يأبهوا طويلاً للاعتبارات العملية ، وحسب بعضهم أن الأمر لا يزيد على أن يُكْتَسَبَ بقدر من المال تتولى حكومة الحجاز إنفاقه في الإصلاح ناسياً أن اكتتاباً يتم في وقت كوقت الحج من غير أن يوضع نظام لإنفاقه ، لا يمكن أن يؤدي إلى الأغراض التي يُقصد إليها منه ، أو يزيد على صدقات تعطى وتتولى الحكومة توزيعها في حدود المبالغ المكتتب بها توزيعاً لا يتصل بالإصلاح في شيء .

ولم يكن ما لفت نظرهم إليه وليد تفكيرى أو ملاحظتى وحدى ؛ فقد اتصلت قبل سفرى إلى الحجاز بأشخاص لهم تجارب في الأمر ، وتحدثت إليهم فيه واقتنعت وإياهم بما أسلفت . وكان هذا اقتناع حكومة الحجاز من جانبها هي كذلك ؛ فقد تقابلت بعد يومين من حديث الملك وإيانا مع بعض رجال الحكم من الوزراء وغيرهم وتحدثنا ، فأنبأونى بأن مثل هذا الاجتماع يقع في كل عام على أثر الحج ، ثم تقدم مثل هذه الاقتراحات إلى الحكومة ، وينصرف الناس بعد ذلك إلى بلادهم ، فتتسيهم مشاغل الحياة ما اجتمعوا فيه ، وتتسيهم ما تحتاج إليه البلاد المقدسة من إصلاح . على أن هؤلاء من رجال الحكم الذين حدثونى كانوا مع ذلك كبيرى الرجاء في قيام حركة الإصلاح من ناحية مصر بعد الذى أبدته حكومتها ، والذى أبداه طلعت باشا حرب كما أبداه غير واحد من رجالها ، من صادق الحرص على إتمام أعمال لا مفر من إتمامها لخير المسلمين جميعاً في هذه الأماكن التي يقصد المسلمون جميعاً إليها . مع ما أبداه ابن السعود من الحصافة في مقابلة هذا الوفد الذى ذهب إليه فإننى لم أفز منه بصورة أقدر بها مبلغ ذكائه ودهائه ؛ وإنما فزت منه بهذه الصورة عشية سفرى من مكة إلى المدينة . فقد استأذنت في مقابلته لأشكر له ولحكومته ما لقيته من معاونتهم إياى في بحوثى أثناء مقامى بمكة وبالطائف ، ولأستأذن في مغادرة مكة إلى المدينة لأعود بعد زيارتها إلى ينبع

فحصر . وكان ذلك في يوم السبت ٢١ مارس ، وقد أخبرني مضيفي أمين العاصمة أن وزير المالية سيكون في انتظارنا بداره بـجـرـوـك في الساعة الثانية والرابع بالحساب العربي ، أى نحو الثامنة والرابع مساء ، وأنا سنذهب من هناك إلى قصر الملك كى أقابله في الموعد الذى حدّده . وذهبتنا إلى دار وزير المالية ، فأقمنا بها ريثما تناولنا الشاي والقهوة ، ثم غادرناها إلى قصر الملك فبلغناه قبيل الساعة الثالثة .

وسأل ابن السليمان فقيل له إن القراءة انتهت . ذلك أن الإمام الذى يصلى بابن السعود يقرأ له بعد العشاء من كل مساء شيئاً من تفسير القرآن في تفسير ابن كثير ، أو شيئاً من الحديث في ابن كثير كذلك . ويشترك الحاضرون في تبادل الرأى فيما يسمعون . وكثيراً ما يشارك الملك في الحوار ابتغاء الحقيقة ؛ فهذا كتاب الله وهذه سنة رسول الله ، لكل مسلم منهما حظ ونصيب . فيهما هدى لكل مسلم ، وهما سبيله إلى الله ؛ فالكل متساوون أمامهما لا تفاوت بينهم بسبب مناصبهم أو جاههم أو مالهم . ويحضر الحاج عبد الله فلبىّ — أو سانت جون فلبى إن شئت — هذه الجلسات وقد يأخذ في الحديث بنصيب . فهو قد درس أمور الإسلام دراسة دقيقة وبلغ منها مبلغاً جعله يفضلها ، باعتبار أنها نظام يسمو على الديمقراطية وغير الديمقراطية من نُظُم الاجتماع المعروفة اليوم ؛ كذلك ذكر لى حين زرته بداره بظاهر مكة . فإذا تمتّ القراءة انسحب الملك إلى مخادعه وانصرف الحاضرون الذين يجتمعون في كل مساء حوله يصلون معه ويشاركون القارئ الرأى فيما يقرأ . أما في هذه الليلة فقد جعل الملك موعدي بعد تمام القراءة ليخلو لنا الجـو . وقد دخلت عليه في هذا البهو السماوى الكبير الذى كان فيه حين قابله الوفد من أيام ، فلقيني هَسّاً بِسَـئاً من غير تحفظ . وسقانا الخادم القهوة ثم انسحب ، وبقيت أتحدّث وأستمع ساعة شعرت أثناءها أننى انتقلت على الزمن إلى عهود العرب الأقدمين ، لولا ما كان يتناوله الحديث من شئون متصلة بحياة العالم الحاضر . ولقد غادرت الرجل بعد هذه الساعة شاكرراً رقة عواطفه مقدراً هذه الثقة التى انعقدت بيننا وأصرها بعد الذى

كان من تحفظه أوّل ما لقيته يوم التّروية ، راجياً أن تحقّق الحوادث ظني فتزِيل ما بين مصر وبينه من جفاء . فلقد كنت لقيت رئيس الوزارة المصرية قبيل سفري وأفضيت إليه بما يتردّد في خاطري من الأسف للجفوة بين مصر وحكومة البلاد الإسلاميّة المقدّسة . ولتأّ بادلتني على ماهر باشا الرجاء أن تزول هذه الجفوة ، على رغم ما في نفس الملك فؤاد من الاعتقاد بعدم صراحة هؤلاء العرب وصدق إخلاصهم فيما يقولون ، تحدّثت في ذلك إلى وزير المالية السعودية وإلى وكيل الخارجية فؤاد بك حمزة ، كما أفضيت به إلى رجال القنصلية المصريّة بجُدّة . ولقد ترك الحديث الذي دار بيني وبين ابن السعود تقديراً للرجل في نفسه أكتفى عن بيانه برواية ما وقع تاركاً لمن شاء أن يسبدي فيه من الرأى ما يشاء .

بدأت حديثي بشكر جلالته وشكر حكومته على معاونتهم إياي في بحوثي ، وأبدت له عظيم إعجابي لما تم في الحجاز وخاصة في أمر الأمن ، ورجوت له ولحكومته دوام التوفيق فيما أخذوا أنفسهم به من إصلاح هذه الأماكن المقدّسة ، وما يعتزمون فيها من مشروعات لخير أهلها وخير المسلمين الذين يقصدونها جميعاً . هنالك قال جلالته :

— نحن لا فضل لنا في شيء من هذا وإنما الفضل كله لله . وأنا لم أفكر يوم تركت نجداً إلى هذه البلاد في حكمها أو في الإقامة بها . ولقد بقيت معتزماً العود إلى بلادى متى تمّ لي مقصدي من تأمين حدود نجد والحصول للنجديين على حرية الحجى إلى الحجاز لأداء فريضة الحج . لكن إرادة الله كانت غالبية فلم يكن بدّ من نفاذها ومن أداء ما فرض الله علىّ أدائه .

« لما فكرت منذ خمس وثلاثين سنة في القيام ضدّ ابن الرشيد كى أسترد منه حقوق آبائي لم يكن حولي يومئذ من يؤازرنى . ولقد عمل آبائي منذ عشرات السنين ليقرّوا التوحيد الصحيح وحكم الكتاب الكريم في هذه الربوع التي انبعث منها نور التوحيد ؛ فرأيت هذه الدعوة خير ما أقوم به وما أقيم على أساسه جهادى . وعاهدت أربعين رجلاً من أهلى فأقسموا لئيبصّرني فيما أريد

أو نموت جميعاً . وخرجنا نبغى « الرياض » وسيوفنا معنا واعتمادنا على الله ؛ وغامرنا مخاطرين والظفر يحالفنا حيناً وتدور علينا الدائرة حيناً آخر . ثم استقر لنا الأمر بالرياض ، والتف حولنا من العشائر من كان ملتفماً حول أجدادنا . ولما استتب لنا الأمر في نجد رأيت الشريف وأبنائه من حولى ، ورأيت الملك حسيناً فى الحجاز يحاول أن يصد قوى عن بيت الله ويأبى أن يتصالح وإيانا فى مؤتمر الكوييت . عند ذلك طلبت إلى رجالى أن يذهبوا إلى الطائف وأن يحتلوها وأن يقفوا عندها حتى أعرف ما يؤول إليه الأمر من بعد . ولقد قدرت يومئذ أن إنجلترا لا يرضيها أن نتقدم فى الحجاز وأنها ستقف منا ما وقفت من قبل صديقة وحامية للملك حسين . وكنت حريصاً على استبقاء ما بينى وبين الإنجليز من علاقات المودة . ولكنى رأيت حسيناً ينقض كل عهوده معنا ومع غيرنا ولا يعبأ بعلاقات الصداقة يربط بها بينه وبين الأمم الإسلامية المختلفة ؛ فلم أر بداً من إقناعه بضرورة الاعتدال ؛ واحتلال الطائف خيراً وسيلة لهذا الإقناع . وأقام رجالى ببادية الطائف زمناً ، انهزم أثناءه رجال الحسين وتضعضت قوتهم . وعز على الملك حسين أن يتصالح وإيانا وقد كان يحسب فى مؤتمر الكوييت أنه قدير أن يفرض علينا إرادته ؛ فأثر الانسحاب من مكة إلى جدة والنزول عن الأمر لابنه على . وتوسطت إنجلترا أثناء ذلك تريد الصلح . على أن حادثاً وقع دعاها أن تترك الأمر فى الجزيرة لمن يتم له الغلب . ذلك حين طرد الأتراك الخليفة العثمانى من بلادهم وتلقته إنجلترا حامية إيناه . فقد ارتج العالم الإسلامى لهذا الحادث ؛ إذ قامت جمعية الخلافة فى الهند تنادى بأن الخلافة من أمر المسلمين دون سواهم ، وتنادى الناس من البلاد المختلفة أن أمر المسلمين فى شئونهم الدينية يجب ألا تتدخل فيه دولة مسيحية . من أجل ذلك آثرت إنجلترا أن تترك المسلمين يفعلون ما يشاءون ، حتى لا تتهم بأنها تنصر فريقاً منهم على فريق لأغراضها السياسية . وشجعنى ما حدث بعد ذلك على التقدم ، فحاصرت جدة ونقلت ميدان جهادنا إليها ، كما ذهبت قوات نجدية إلى المدينة .

« إلى يومئذ لم يكن حكم الحجاز قد دار بخلدي . وكل ما كنت أبتغيه أن أجلى عنه جماعة الأشراف فأخلصه بذلك من مظلهم ومن عبثهم ؛ فإذا فرغت منهم جعلت الأمر فيه للمسلمين كافة يرون في أمره رأيهم . ولقد أذعت على العالم الإسلامي كله رسالة صارحته فيها بهذا العهد أن يكون الأمر له في مصير الأماكن المقدسة . وكنت كلما تحدثت إلى إنجلترا أو تحدثت لى غيرها في الصلح كان هذا العهد جوابي لهم ؛ وهذا العهد هو ما كاشفت إليه الأستاذ الشيخ المراغي حين جاء في سنة ١٩٢٥ مع عبد الوهاب بك طلعت موفدين من قبل جلالة ملك مصر للبحث في أمر الحجاز . ولقد زدت عليه أنني لا أبتغي ملكاً ولا خلافة ، وأنى أرحب بملك مصر ملكاً للحجاز برضا أهله . وكان عزمي متجهاً إلى عقد مؤتمر لتنظيم شؤون الحجاز بمشورة ذوى الرأي في العالم الإسلامي يكون له اختيار ولي الأمر فيه . وأذعت منشوراً بذلك على أهل الحجاز كي يخلدوا إلى السكينة حتى ينعقد المؤتمر لينظر في مستقبل الحجاز ومصالحه .

« لم أكد أذيع هذا المنشور حتى جاء إلى وجوه أهل الحجاز ، وجاء إلى رؤساء العشائر من نجد ، وكلهم غاضب يحتج على هذا المصير الذى أريده لهم . قال أهل الحجاز : كيف يقرر المسلمون من مختلف أقطار الأرض مصيرنا وطريقة الحكم في بلادنا والحجاز لنا ونحن أهله وأولى الناس بالرأى في أمره وباختيار الحاكم الذى يتولى شؤنه ، وليس للمسلمين أن يشاركونا في غير الحج وما يتصل منه بشأن مكة والمدينة ! . وقال رؤساء العشائر من أهل نجد : نحن فتحنا هذه البلاد وطهرناها من الأشراف واخترناك قائداً لنا وأميراً علينا . فإن شئت أن تنزل عن القيادة والإمارة فإنما يعود أمرها لنا لا للمسلمين من الهند والجاوه والصين ممن لا يعرفون من شئون هذه البلاد شيئاً . وقال أهل الحجاز : إنك هنا منذ سنين عرفناك أثنائها وعرفنا أغراضك وطريقة حكمك ، فنحن نختارك ملكاً علينا . وقال رؤساء العشائر من أهل نجد : أنت أميرنا المختار ما لم تنزل ، على رغمنا ، عن هذه الإمارة . وألح هؤلاء وأولئك وأعادوا

القول في أيام متعاقبة ؛ فلم يكن لي بدٌّ من النزول على إرادتهم بعد أن رأيت الشعوب الإسلامية لا تبدى بأمر المؤتمر الذي دعوت إليه أية عناية . وكذلك بايعنى أهل الحجاز ملكًا عليهم .

قلت :

— لعل هذا ما أحفظَ ملك مصر . فقد فهم من حديثكم مع الأستاذ المراغى أنكم جعلتم أمر الحجاز له ، وأنكم كنتم على أهبة معاونته في تحقيق هذا الغرض . فلما بايعكم أهل الحجاز ملكًا عليهم عدَّ الملك فؤاد هذا الأمر نقضًا لعهد عاهدتموه عليه .

— هذا ما لم يخف على يومئذ . ولقد فكرت طويلا في كلام أهل الحجاز ورعوس العشائر من نجد قبل أن أقدم على قبول ملك الحجاز مخافة ما قيل . لكن الأمر كان قد تخرج إذ بلغ القلق من نفوس أهل الحجاز على مصيرهم ما خشيت معه اضطراب الأمر إن لم أقم بعمل حاسم . ولم يكن العمل الحاسم ممكنًا بقوة السيف وقد كان موقف رؤساء العشائر من نجد ما شرحت لك . ولو أنى حاولت يومئذ شيئًا من ذلك لازداد الأمر اضطرابًا ولقامت الفتنة بين عشائر نجد وانقلب الأمر إلى نقيض ما أبغى ويبغى كل مسلم محب لهذه البلاد .

« ولقد دعوت إلى المؤتمر ، واجتمع ها هنا بمكة بعد ذلك الحادث بأشهر ووضع قرارات لم ينفذ منها شيء ؛ لأن المطامع في ملك الحجاز انكشفت فلم تحرك المؤتمرين عاطفة لها في نفوسهم سلطان هذه المطامع . على أنى بقيت عند رأى من أنى لا مطمع لي في الخلافة . ولقد دعا جلالة الملك فؤاد بمصر إلى مؤتمر للنظر في مسألة الخلافة بعد أن انفض مؤتمر مكة ؛ وكان من رجالى من دُعِيَ إليه . وقد بعثت يومئذ إلى جلالة الملك برسالة رقيقة ذكرت فيها مؤتمر الخلافة ودعوة رجالى إليه ، وقلت : إننى أوّل من يبايع بها إذا بايع أهل مصر بها مليكهم ، وأبديت الأسف ألا يستطيع رجالى الذين دُعوا إلى المؤتمر أن يشتركوا فيه لأنهم لم يدعوا عن طريق حكومتهم ، وأنهم وقد بايعونى مسلكًا

عليهم ، يبايعون معى بالخلافة من يبايعه أهل مصر بها .

« مع ذلك ظلت الحكومة المصرية حانقة علينا . ولما جاء الحمل فى تلك السنة التى كان فيها مؤتمر الخلافة لم يحفل رجاله بعقائد أهل نجد الدينية . ومع أننا رجوناهم أن يختاطوا لكى لا يقع احتكاك بسبب هذه العقائد ، وعملنا جهدنا لضبط عواطف رجالنا ، فقد حدث ما تعرفونه من إطلاق حامية الحمل نيران المدافع على المسلمين من النجديين . وقمت بنفسى أول ما بلغنى الخبر وقام معى أبنائى فعملنا جهدنا حتى حصرنا الشرّ فى أضيق حدوده . ولم أريد أن أكبر من شأن الحادث فلم أذع أنه قتل فيه خمسة وستون رجلاً وخمس وثلاثون امرأة من عشائر نجد. وإنما فعلت ذلك لإبقاء على مارجوت بقاءه من علاقات المودة بينى وبين مصر . لكن حكومة مصر عاملتنا معاملة أدّى بنا الحذر إلى توقعها وإن لم يجر بخاطرنا أن تبلغ ما بلغت . فقد أبدت حكومة مصر أنها ستُرسل كسوة الكعبة أياً كان الرأى فى الحمل وإرساله . وبقينا ننتظر مجىء هذه الكسوة إلى أواخر ذى القعدة ، إذ جاء النبأ بأن حكومة مصر لن ترسلها . وهذه مسألة لا ضرر منها ؛ فنحن قادرون على القيام بها . ولكنك تقرّنى على أنها مسألة تغيّظ . فأمرت رجال حكومتى فعملوا ليلاً ونهاراً حتى كسونا الكعبة فى العاشر من ذى الحجة على سابق العادة . ومن يومئذ أنشأنا دار الكسوة بمكة ، فأنشأنا بذلك صناعة لم تكن متداولة فى هذه البلاد من قبل . »

قلت :

— إننى أعتقد أن الوقت قد حان لحل المسائل المعلقة بين مصر والحجاز جميعاً . فقد أثبت الزمن أن لا خير لأيهما فى بقائهما من غير حل . وما بذل من الجهود فى هذا السبيل أثناء السنوات الماضية كان يعترضه قرب العهد بهذه الحوادث التى تركت من الأثر فى النفوس ما لم يتيسر التغلّب عليه . ولقد فهمت قبل حضورى إلى هنا من حديث جرى بينى وبين رئيس الوزارة المصرية أنهم يرحبون بإعادة النظر فى كل اقتراح مقبول يعرض عليهم . وفهمت من محادثاتى مع رجال حكومتكم هنا أنهم حريصون من جانبيهم على حل هذه فى منزل الوحي

المسائل ، خصوصاً وقد حل الزمن غير واحدة منها كمسألة الجنسية . هذا ، وعواطف الشعب المصرى إزاء الحجاز عواطف مودّة صادقة ؛ وشعب الحجاز يبادل هذه العواطف بمثلها فيما رأيت . وهذا فى نظرى خير عربون لتسوية حالة معلقة يودّ الجميع تسويتها .

قال جلالتة :

— لقد جاءنى قنصلكم حافظ عامر من خمس سنوات يحدثنى مثل هذا الحديث . وقلت له يومئذ : اسمع يا حافظ ! إنكم تقولون إنكم أكثر منا حضارة وعلماً ، وإننا قوم من البدو ، بيننا وبينكم فى ذلك مراحل . وأنا أوافقكم على هذا . إذا كان ذلك شأنكم وكنتم ترون أننا نطمع فى مسألة صغيرة كالاعتراف بنا كى تكون مقدمة لتسوية مسائل ترون فى تسويتها خيراً لكم وللمسلمين وللبلاد المقدسة ، فلم لا ترضوننا بهذه المسألة الصغيرة ، مسألة الاعتراف ، لتأخذونا فى كنفكم وتحث جناحكم ؟ ! إن عدم اعترافكم بملكى على الحجاز لن ينزع هذا الملك عنى بعد أن اعترفت به إنجلترا وفرنسا وإيطاليا وكلّ الدول العظمى . فالملك أمر واقع لا ينزعه إلا أمر واقع يتغلب عليه . وما بيننا وبينكم من المصالح قد اقتضاكم إنشاء قنصلية لكم بجدة ، واقتضانا أن يكون لنا وكيل لديكم بالقاهرة ، يرعى هذا وذاك ما لا سبيل إلى إنكاره من هذه المصالح . أليس عجيباً أن يكون ذلك واقعاً ، ثم نتجاهله وتتجاهلونه ! ولقد أبدى حافظ عامر اقتناعه بأقوالى وما عرضه فؤاد حمزة عليه من حلول للمسائل التى بيننا وبين مصر ، ووعده أن يُقنع الحكومة المصرية برأيه . لكنه لم يعد بعد ذلك إلى الحديث فى هذه المسائل .

« ولم يفتنى فى وقت من الأوقات أن أعمل ما استطعت لتقريب مسافة الخلف بين هذه البلاد ومصر . فقد أرسلت حافظ وجهه فى سنة ١٩٢٨ إلى مصر فعرض حلولاً كثيرة ؛ ولكنه لم يجد استعداداً من لدن مصر لقبول ما عرضه . وإننى لسعيد بما ذكرته من حسن استعداد الحكومة المصرية الآن ، فإننى أكنّ لجلالة الملك فؤاد كل احترام ومحبة وأعتبره فى منزلة والدى عبد الرحمن .

وأرجوك متى عدت إلى مصر أن تبلغه عواطف مودتي الصادقة ورجائي في أن تكون علاقات مصر والبلاد العربية علاقات مودة وإخاء إسلامي صادق^(١)»
شكرت لجلالته هذه العواطف نحو مصر ومليكتها ، وشعرت بأنني استنفدت غير قليل من وقته ، فقلت :

— لقد سعدت بما اتصل بين جلالتكم وبلاد العراق من حسن العلاقة ، وسعدت كذلك بما كان من ترحيبكم بوساطة المسلمين بينكم وبين إمام اليمن . ويسعدني أن يتصل هذا العمل في توثيق أواصر المودة بين هذه البلاد العربية والإسلامية المتجاورة . وإني أستاذن جلالتكم في مغادرة مكة شاكرًا راجيًا لكم ولرجال حكومتكم كل التوفيق .
وحسبت الرجل يتحرك فيأذن لي بالانصراف ، لكنني رأيت استنار قليلا إلى ناحيتي وتوجه إلى أكثر من ذي قبل وقال :

— اسمع يا أخي ! إن هذا الكلام الذي تقوله حسن . وهذه البلاد العربية والإسلامية المتجاورة ترتبط منذ مئات السنين بروابط قوية إذا تعهدوا من يعنيه أمرها ازدادت متانة وقوة . وليس أحب إلى من أن تتحد هذه البلاد كلها في أغراضها مع بقاء كل منها محتفظًا بكيان سياسي له وحده الخيار في تغييره . لكنني أقول لك : إن الدعوة إلى هذه الوحدة لا يجوز الاعتماد فيها علينا معشر الملوك ، ولا يجوز الاعتماد فيها على الحكومات . فنحن مرتبطون مع أسلافنا بماض له فينا أثر لا نستطيع الفكك منه . ونحن مرتبطون كذلك باعتبارات سياسية لها عندنا وزنها . ثم إن للملوك مطامع تجعلهم يحميدون ، حرصًا على تحقيقها ، عن الفكرة التي لا يضطر أمثالك أن يحميدوا عنها لمثل هذه الاعتبارات . والحكومات خاضعة للأحوال المحيطة بها ، مضطرة لمجاراة ظروفها . ويوم علمت أن سعد زغلول قبيل تولي الوزارة في مصر لم يخامرني ريب في أنه سيضطر إلى النزول على حكم الظروف في أمر الغرض الذي ندب نفسه كي يحققه

(١) لم تتح لي الفرصة أداء هذه الرسالة وقد اختار الله الملك فؤادا إلى جواره قبل أن أستطيع

لبلاده . فأما الرجال الذين يؤمنون بفكرة ويَهَبُونَ لها حياتهم ، لا يبتغون من ورائها حكماً ولا سلطاناً ، وإنما يريدون لها أن تتحقق ، فأكثر أمرهم أن يصلوا إلى غايتهم . وفكرة الإخاء الإسلامي فكرة سامية بلا ريب من غير حاجة إلى سند لها من وحدة سياسية تؤازرها . وإنى لأرجو لك ولأمثالك ممن يدعون إليها التوفيق والنجاح » .

واعتمد ابن السعود ووقف بقامته الطويلة ومدّ إلى يده الضخمة وصافحني بحرارة ، ورجا لي الخير قائلاً : « اعتمد علىّ يا أخي واعلم أنني دائماً أخوك » . فشكرت له هذه العواطف وودعته راجياً أن أراه من بعد بالحجاز وبنجد حين أعود إلى هذه البلاد .

خرجت من عنده وهبطت الدرج يتقدمني حاجبه . وألقيت وزير المالية وأمين العاصمة بالطابق الأول ؛ فلما رأيتني ذكرا لي والغبطة بادية عليهما أنني قضيت مع الملك ساعة كاملة . وبادلتني وزير المالية التحية ، وعدت مع مضيبي أمين العاصمة إلى داره وأنا أفكر في هذا الملك البدوي وحديثه ، وأذكر ما قاله لي أولئك الصحفيون الغربيون الذين أعجبوا بذكائه ومقدرته على كسب محادثته ، وأذكر حديث أولئك الحجازيين الذين كانوا خصومه أول دخول النجديين مكة ، والذين بلغت خصومتهم أن هجر أكثرهم بلاده ، فذهب منهم إلى الهند من ذهب ، وذهب إلى جاوة من ذهب ، ثم عادوا بدعوة منه وأصبحوا اليوم في مقدمة العاملين مع رجال حكومته من أهل نجد . من هؤلاء شاعره اليوم الأستاذ إبراهيم الغزوي ؛ فقد هجر هذا المكي الحجاز وذهب إلى الهند وأقام بها واحتمل لفراق أهله وذويه أشد الألم ، ثم لم يعد إلا بدعوة من ابن السعود وإلحاح من أهله أن يرجع إليهم ليرى بعينه أن الأحوال بالحجاز صارت إلى خير مما كانت عليه في كل عهد سلف . ومنهم الشيخ طاهر الدباغ الذي يتولى اليوم إدارة المعارف ، والذي سافر مع الغزوي إلى الهند وظل مقيماً بها إلى ما بعد عودة الغزوي منها . وغير هذين كثير من كانوا كلهم يتمنون أن تكون حكومة الحجاز للحجازيين ، وأن يكون ملك الحجاز رجلاً من أهل الحجاز . لكنهم جميعاً يقرّون بأن أحوال الحجاز اليوم خير مما كانت في أي عهد عرفوه .

ولقد أقر هذا القول كثيرون من غير أهل الحجاز ، ومنهم جماعة من بنى وطننا المصريين . فقد تحدثت إليهم وسألتهم فيما يشكو بعض شبان الحجاز منه من إنفاق أموال الدولة في أمور ليست جليلة الخطر في حياة الدولة ، ومن إسناد أعمالها إلى غير أبنائها ؛ فقبل لي إن كثيراً من الأمور في حاجة إلى الإصلاح هنا ومن المستطاع أن توزع ميزانية الدولة على نحو أكثر فائدة وجدوى مما يحدث اليوم . فأما ما لا مِريّة فيه فهو أن الحجاز لم يتمتع منذ مئات السنين بما يتمتع به اليوم من أمن ، وأن الأخلاق العامة في المدن أرقى كثيراً مما كانت ، وأن ما ينفق في التعليم وما إليه من مرافق الإصلاح أكثر مما كان ينفق في العهود السالفة جميعاً . قال لي طبيب مصرى أقام بمكة سنوات طويلة : « إننى لم أر فيما رأيت أو سمعت عهداً كهذا العهد بالنسبة للحجاز وحسبى أن أذكر لك أن أمّ القرى هذه كانت مثلاً في الاستهتار الخلقى قبل حكم النجديين ، حتى لقد كان الرجل لا يأبى أن يسير وفي صحبته غلام يعرف الكلب صلته به ، وأن كل شىء فيها كان مباحاً في رأى أهلها لأن الحج إليها مصدر المغفرة . أما اليوم فلا يقع شىء من ذلك في العلى ؛ وما يتصل أمره بأولى الشأن مما يقع خفية يعافه الناس فلا يجد مشجعاً عليه . ولو أن الحكومة وجدت أموالاً أكثر مما تجد ، ورجالا أقدر وأكثر كفاية ممن عندها اليوم ، لاستطاعت أن تقوم بأضعاف ما قامت به من إصلاح » .

ولقد أبدى مثل ملاحظة الطبيب المصرى بعض رجال الحكومة العربية السعودية حين ذكروا أن ابن السعود قد شغل منذ فتح الحجاز بحروب خارجية وثورات داخلية استنفدت الكثير من جهده ومن مال الدولة ؛ ولولا ذلك لكان الإصلاح أشمل وأوضح . ويرجع بعض الثورات إلى أن قوماً من رعوس العشائر الذين أخلصوا للدعوة الوهابية ما أخلص ابن السعود ، كانوا يببالغون في إخلاصهم ، حتى ليعتبرهم غيرهم من المسلمين كفاراً ومشركين . لذلك لم يرضهم أن يتصالح ابن السعود مع غيره من المسلمين على المذهب ، أو يتهاون فيما يرون التهاون فيه إقراراً للكفر ؛ ومن ثم لم يستطع ابن السعود أن

يوجه من الجهود إلى الإصلاح غاية ما يرجو ؛ لأن الاستقرار الواجب للقيام بالإصلاح ما يزال معرضاً لهزات الثورات ؛ والحروب تستنفد من أموال الدولة أكثرها .

أما عن الرجال وكفايتهم فلا بن السعود فيهم رأى لم يتّصنّ علىّ به أثناء هذا الحديث الذى رويته ، قال : « لقد فكرت فى الاستعانة برجال من المشهود لهم بالقدرة والكفاية من أهل البلاد الإسلامية المختلفة . لكننى قدرت أن يكون لهؤلاء الرجال من المطالب فى الإصلاح ما قد تنوء به موارد هذه البلاد . فإن أنا أحببتهم إلى إصلاح لا أشك فى فائدته اضطرت إلى اقتضاء أموال لا يهون على الناس دفعها فتعرضت لامتعاضهم . وإن أنا لم أحبهم إلى ما يطلبون من هذا الإصلاح خلقت لنفسى منهم خصوصاً ، وما أشدّ حاجتى إليهم أعواناً ومؤازرين ! . لذلك أكتفى بما تطيقه موارد البلاد وما يطيقه أهلها من تدرّج بطيء . وقديماً قالوا : (فى الأناة السلامة) » .

لست أريد فى ختام هذا الفصل أن أحكم لابن السعود أو عليه . وحسبى ما قصصت من هذا الحديث الذى رويته عنه ، وهذه الأنباء التى يقصّها الناس عن آثار حكمه . وإنما أضيف إلى ما سبق أن الرجل خرج بنجد من عزلة كانت فيها بعيدة عن العالم ، وأتاح لهؤلاء البدو أن يتصلوا من طريق المخترعات الحديثة بعالمنا السريع التغير والتطور . فهذا النجدى الذى كان لا يعرف غير بعيره أو جواده من عشر سنوات مضت قد ألف السيارة والطيارة والإذاعة اللاسلكية ، وأدرك أنها من عمل الإنسان ، وكان يحسبها من قبل من عمل الشيطان ؛ وهو اليوم يفيد من مزاياها ما يقربّه من العصر وأهله وما يُعيدّه لتطور سريع لعلنا نراه بأعيننا قريباً .

روى بعضهم حديثاً لطيب أوربى يقيم بالأحساء أو بالكويت يدعى الدكتور « ديم » قال فى أثائه : « لقد غزا أهل نجد الحجاز بقوة سواعدهم وثابت يقينهم . ولم يجد الأعرابى القليل الحاجات والمطامع مشقة فى الانتصار على ابن الحجاز الذى ألف رخاء العيش وطمأنينته . لكن أهل الحجاز

غزوا نجداً في حياة أهلها في عاداتهم غزواً أعمق أثراً . فهذه الصمادة الحجازية البيضاء النظيفة قد بدأت تحل عند النجديين محل صماداتهم ذات المرّبعات الحمراء . وأهل نجد يشربون الشاي اليوم أكثر مما يشربه أهل الحجاز ، وكانوا قبل الغزو لا يعرفونه ولا يعرفون القهوة . ومن طريق العيش ورنخائه بدأت أخلاق أهل نجد تعرف المواد والتسامح ، وكانت من قبل متعصبة لا يطيق أحدهم أن يضع يده في يد من لا يدين بمذهبه ولا يعتقد عقيدته » .

مدلول هذه العبارة من كلام الدكتور « ديم » أن تبادل الغزو بين أبناء نجد وأبناء الحجاز قد مهدّ الطريق لوحدة في شبه الجزيرة أدنى إلى الاتصال بحياة العالم الحاضر ، وأدنى كذلك إلى انتشار قوة جديدة في حياة هذا العالم لم تكن معروفة من قبل .

وابن السعود هو الذي مهدّ لهذه الوحدة ، وهو الذي لفت أنظار المسلمين في مختلف أنحاء العالم إلى البلاد العربية وأهلها ، ولم يكن يفكر أحد فيها من قبل إلا من جهة أنها البلاد المقدّسة .

ترى هل لهذا البعث من مغزى في حياة العالم الإسلاميّ ؟ لا يزال الجواب عن هذا السؤال مطويّاً في ضمير الأيام .

الجمعة في الحرم

المسجد الحرام مَثَابَة المسلمين الذين يَفِدُون إلى مكة من أقطار الأرض جميعاً في أشهر الحج ؛ وهو مثابتهم ما أقاموا بأَمِّ القرى : يَفِدُون إليه لصلاة الفجر وعند الظهيرة ، ويعودون إليه لصلواتهم الأخرى وللطواف بالبيت كلما هوت نفوسهم إلى التطوّف به . وهم يقضون فيه الساعات الطوال يتحدّثون أثناء النهار ويستمعون إلى جماعة من الفقهاء يحدّثونهم في الإسلام ويفقهونهم في الدين قطعاً من الليل ، وإن منهم لمن يقضى فيه يومه يجاور البيت ، ومنهم من ينصرف نهاره إلى شئون الحياة ، فإذا أقبل الظلام قضى بالمسجد ليله يقوم إلا قليلاً ، يذكر الله كثيراً ، ولا ينال من النوم إلا القدر الذي يكفيه لسعى النهار وتهجد الليل .

لذلك قلّ أن يصلى بغير المسجد الحرام أحد من المقيمين بمكة على كثرة مساجدها . وما رأيت أحداً قام بهذه المساجد مصلياً على كثرة مرورى بها ووقوفى عندها ؛ ولا تقام بها صلاة الجمعة مطلقاً . ومن ذا الذى تطاوعه نفسه وهو بمكة على أن يصلى بمسجد غير المسجد الحرام والإجماع منعقد على أن مثوبة الصلاة به تزيد على مثوبة الصلاة بغيره أضعافاً مضاعفة . وهذا الإجماع صحيح أساسه . فالإسلام دين جماعة ودعوة للجماعة ؛ ولا شيء يمقته الإسلام كالخروج على الجماعة في غير حق . ولا تجد الجماعة بمكة مكاناً كالمسجد الحرام مقام بيت الله لتقوم بفروض الله فيه .

وصلاة الجمعة بالحرم من أروع مظاهر الإيمان في الجماعة الإسلامية ؛ هذا الإيمان القوى في بساطته ، البالغ في قوّته ، الذى يجمع بين الحرية والنظام جمعاً لم أقف على ما يقرب من رفعته في أىّ من الملل والنحل الحديثة أو القديمة التى اطلعت عليها . ولقد رأيت في أسفارى الكثيرة ببلاد يدين أهلها بغير الإسلام من شعائر العبادة ومن نظم الجماعة ما فيه مهابة ورهبة ونظام ، ولقد

حضرت صلاة الجمعة في بلاد إسلامية شتى ، ولكنى لم أر في شيء من ذلك ما قد يقرب في جلال مظهره وقوة روعته ، وفي جمعه بين الحرية والنظام ، وبين الاعتداد بالذات والإسلام لله ، مما رأيت في صلاة الجمعة بالمسجد الحرام ، ولم يطبع شيء من ذلك كله من الأثر العميق في نفسى ما طبعته صلاة الجمعة بالمسجد الحرام من أثر بالغ في عمقه ؛ فما أفتأ كلما أذكره أشعر به متغلغلا في أطواء روحى ، يسمو بها إلى ذروة الإيمان ويرقى بها إلى ما فوق مستوى الإنسانية الذى نألفه .

قصدت إلى المسجد ومعى صاحبي ودخلنا وما يزال بيننا وبين أذان الظهر فسحة من الوقت تزيد على ربع الساعة ؛ مع ذلك وجدنا الأماكن الظليلة حينما دخلنا صحن المسجد قد اكتظت كلها بالذين سبقونا إليها ، وبقي صحن المسجد خالياً إلا من حمام الحمى . وسرنا نتخبطى الصفوف نلتمس لنا فرجة للصلاة ، فلا تقع العين بين الجالسين على موضع لواقف . ثم رأيت صاحبي وقف على قوم وتحدث إليهم ، ثم أشار إلى فدونوت منه ، فتفسح القوم حتى استطعت أن أقف بينهم ، وانطلق هو بين الصفوف يلمس لنفسه مكاناً آخر . وصليت ركعتين ثم جلست ما استطعت أن أجلس ، وسرحت الطرف فيما حولى . وأسرع إلى جاريمنى وجار يسارى فمد كل منهما يده مسلماً على ، بعد أن أتمت ركعتي ، سلام تحية فيه مودة وفيه إخاء . وتفرست أثناء السلام في وجه كل منهما فلم تهديني سيما أيهما إلى جنسيته ، ولا دلتنى على شيء إلا أنه ليس من أهل هذه البلاد . وعدت أسرح طرفى ناحية صحن المسجد فإذا الناس يفتدون إليه في سيل دافق ، يحاول السابقون منهم أن يكون مجلسهم أدنى إلى منبر الخطيب أو إلى أحد المكبريات حول الكعبة . وامتأ الصحن في دقائق حتى لم يبق موضع لواقف ؛ وجعل الواقدون إليه يتخطون صفوفه يلمسون لهم مكاناً كما كنا نتخطى الصفوف في ظلال القباب نلتمس لنا مكاناً ، ومنهم من إذا تهيأ له المكان جلس فيه ، ومنهم من يؤدي للمسجد تحيته بصلاة ركعتين . ولما لم يبق بالمسجد موضع أقام الناس خارجه يأتون لصلاة الجمعة

بإمامه ، مكتفين بصلاة الجماعة وثوابها ، وإن لم يكن لهم ولا لكثيرين ممن وصلوا المسجد رجاء في سماع خطبة الإمام .

وعلا صوت المؤذن بالنداء للصلاة : الله أكبر ، لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، حتى على الصلاة ، حتى على الفلاح ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله . ما أجمل هذا النداء وأعظم وقعه في النفس ! إنها لتتهتز له وتفويض حين سماعه إكباراً وتقديساً . والقلب والروح وكل جارحة وكل عضو تتجاوب لسماعه وتردد صداه في إيمان وإسلام . وكلما ألقى المؤذن مقطوعاً منه دوى المسجد بالحواب عليه صادراً من عاطفة قوية في صدق إيمانها بالله ؛ فلا يكاد المؤذن ينادى : « الله أكبر ، الله أكبر » ، حتى يجيبه المسجد كله كتلة واحدة : « الله أعظم والعزة لله » ؛ ولا يكاد ينتهي من ندائه : « حتى على الصلاة حتى على الفلاح » حتى يدوى المسجد كله مجيباً : « لا حول ولا قوة إلا بالله » . ويربط هذا النداء وتربط هذه الإجابة بين قلوب المصلين برابطة تزيد إخاءهم في الله قوة على قوة ، فتنهار الفوارق بينهم ولا يبقى منهم قوى وضعيف ولا غنى وفقير ، بل يصبحون رجلاً واحداً وقلباً واحداً كله الإيمان بالله والتوجه إلى جنابه جل شأنه توجه صدق وإخلاص .

وَأتم المؤذن أذانه ، فقام من شاء يصلى ركعتين لله تعالى ، وأقام القوم بألوفهم المؤلفة ينتظرون خطبة الخطيب ليؤمهم بعد ذلك في صلاة الجمعة ، وسكن كل من في المسجد وما فيه حين بدأ الخطيب يتكلم . أما نحن البعيدين عنه فلم نسمع مما قال شيئاً ؛ وما أحسب الأكثرين من الحاضرين كانوا خيراً منّا في ذلك حظاً . أنتى لصوت رجل ينطلق في الفضاء فلا يحجزه جدار أن يصل إلى هؤلاء الذين جلسوا في مئات متلاصقة من الصفوف وكلهم متوجه إلى ناحية الكعبة من جهاتها الأربع ! . قلت في نفسي : أليس من الخير أن يستعين الخطيب بمكبّر للصوت ينقل خطبته إلى جميع المصلّين في المسجد وفيما وراء جدرانها ! . إن خطبة الجمعة ركن من أركانها . والغرض من خطبة الجمعة إرشود الناس إلى ما يجب عليهم في أمر دينهم ودنياهم حسب الأحوال المحيطة

بهم . وهى تتكرر فى كل أسبوع ، لأن الحوادث تتلاحق بما يحتاج الناس معه إلى من يرشدهم إلى الخير يسلكون سبيله . وأىُّ رشد إذا لم يسمع الناس لقول المرشد! وما أحرى هذا المرشد أن يهون عليه أمر خطبته إذا علم أن الناس لا يسمعونها ! وما أحرار أن يُعيرها كل عناية متى علم أنهم جميعاً يسمعونها ويفيدون منها ! . ولقد رأيت خطباء ذوى رأى وبصيرة يوجهون الناس فى بعض مساجد القرى توجيهاً ينتظم حياة القرية كلها . فما أجدر خطيب المسجد الحرام أيام الحج أن يحيط خبراً بأمر المسلمين كافةً وأن يصل إلى المصلين صوته ليكون لهم هداية ورشداً .

وفهمت أن الخطبة تمت حين نودى للصلاة من فوق المبلّغات ، أو المكبريات إن شئت . وقام الناس جميعاً من أقصى المسجد إلى أقصاه يأتون للصلاة . وكان كلُّ يكبر بعد نيّة الصلاة ثم يقف خاشعاً مطرقاً ذاكراً قوله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » ، وإن لم يستمع إلى قراءة الإمام إلا الذين كانوا على مقربة منه . ساد هذه الألوف المؤلفة صمت خشوع كانه جلال ورهبة : جلال النظام ورهبة الإيمان ، فهم جميعاً يستمعون إلى الإمام يتلو « الفاتحة » فى صمتهم المهيب كأنهم فى ساعة الحشر إكباراً وتقديساً . فلما أتم الإمام تلاوته انفرجت الصدور كلها عن « آمين » قيلت فى خشوع وصوت خافض ودوى المسجد بها فازدادت القلوب والمشاعر رهبة واهتزازاً ، ثم انطلق كل يتلو الفاتحة وصمت الإمام . فلما أتموها تلا هو ما تيسر من القرآن ، ثم كبر وكبر المبلّغون على أثره . وركع هذا الجمع الحافل كله يسبح بالله العظيم . وكبر المبلّغون ، فاعتدل الناس ؛ ثم كبروا فسجدوا يسبحون باسم ربّهم الأعلى . وكبروا للركعة الثانية ، فتلا الإمام الفاتحة ودوى المسجد من بعده ؛ « آمين » وكبر الناس وركعوا وكبروا وسجدوا وتلوا التحيات ثم ختموا صلاتهم بتحية الختام : « السلام عليكم ورحمة الله » لافتين رعوسهم ناحية اليمين فاليسار .

لم تترك صلاةً بلجماعة ولا تركت صلاةً بلجمعة فى نفسى من الأثر

ما تركته هذه الصلاة في الحرم . ولطالما وازنت بين صلاة الجماعة يقوم بها المسلمون في مساجدهم وما رأيت من صلوات في الكنائس المختلفة ، فألفيت صلاة المسلمين أعظم في النفس أثراً ؛ لأنها توجه لله الأحد « لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » ، ولأن المسلم هو الذى يصلى بنفسه ويتصل بالله بقلبه ويستغفر الله عن ذنبه ، ليس للإمام عليه سلطان ؛ بل يقف عمل الإمام عند تنظيم صلاة الجماعة ، بلا قيد لحرية الفرد في صلته بربه إلا عمله وتقواه . أما صلاة الجمعة في الحرم فقد اهتز لها كل وجودى ، وقد أثارت أمام ذهنى صورة مجسّمة من المعانى السامية كنت أقدّسها من قبل ولكنى لم أكن ألمسها لمساً مادياً ، ولم أكن أراها بارزة بالوضوح الذى رأيتها به أثناء هذه الصلاة ولا إثرها . ولقد جلست مكافى والناس ينصرفون من المسجد أفكر فيما رأيت فلا أجد من مزيد التفكير فيه إلا مزيداً فى تأثرى به وإكبارى له . ولولا أن جاء صاحبي يدعونى لمغادرة المسجد إلى الدار لأقمتُ حيث كنت مسترسلاً فى تفكيرى ملتمساً العبرة البالغة منه . وما أكبرها عبرة وما أبلغها عظة ! .

وأبلغ أثر تركته هذه الصلاة فى نفسى هذا النظام الكامل لعشرات ألوف يُسَخِّطُهَا العَدُّ عن إسلام به ، وإيمان بوجوبه ، وحب إياه ، وإقبال عليه . فيها هى ذى عشرات الألوف تقف وراء الإمام صامئة خاشعة متجهة بكل قلوبها إلى الله مؤمنة إيماناً كاملاً بكل كلمة وكل حرف من هذه السبع المثانى التى يتلوها الإمام إذ يتلو سورة الفاتحة ، ثم تنلو هذه السبع المثانى من بعده تحمد الله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ، لا تعبد إلا إياه ، ولا تستعين إلا إياه ، تستهديه الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم فلم يغضب عليهم ولم يضلوا . وهامى ذى عشرات الألوف من كل الأجناس والألوان واللغات ينتظمها إيمان واحد بهذا الذى تنلو ، إيمان لا يتلجلج ولا يكبو ، فإذا سمعتُ التكبير للركوع ركعتُ جميعاً مؤمنة تسبح بحمد ربها العظيم الذى تؤمن به وتقده ، وإذا سمعتُ التكبير للسجود سجدت تسبح بحمده كرة أخرى . وهامى ذى تعيد فى الركعة الثانية حمدها وتسبيحها واستغفارها ربّها

وعبادتها إياه واستعانتها به في مثل نظامها في الركعة الأولى . وتتوجه كل هذه الألوف في هذا النظام الذي يأخذ بالقلوب والأفئدة إلى بيت الله من جوانبه الأربعة . أى جيش جيشُ الإيمان هذا ! وأية قوة في العالم تستطيع أن تغلب هذا الجيش لو أنه عرف كيف ينظم الحياة مثل نظام الصلاة الجامعة ، وأن يجعل الإيمان قواماً لنظام الحياة كما أنه قوام هذه الصلاة ! . ألا لو أن ذلك كان واجتمع مَنْ في الأرض جميعاً لما غلب قوماً ذلك إيمانهم ، وذلك نظامهم ، وذلك سموهم إلى الله ، وهذه عبادتهم إياه وحده لا شريك له .

الإيمان قِوام هذا النظام البالغ في كماله ، الذي جمع الأوربيّ والإفريقي والآسيويّ وأهل الأرض جميعاً في صعيد واحد . والإيمان هو الذي جعلهم إخوة متفاهمين على تباين لغاتهم واختلاف أجناسهم . وإيمانهم له كل هذا السلطان لأنه إيمان تجرد من كل ما سوى الفكرة السامية ، لا تشوبها شائبة ، ولا تندسُّ إليها غاية من غايات هذه الحياة الدنيا : الفكرة المجردة من كل مطمع ومن كل هوى إلا رضا الله رضاً يستعذب المسلمون التضحية بكل شيء في سبيله ؛ التضحية بالهناة والطمانينة ، وبالمال والجاه ، وبكل ما في الحياة ، بل بالحياة نفسها . وهذه الفكرة السامية يؤمن بها عشرات الألوف هؤلاء ويؤمن بها المسلمون جميعاً ، تتلخص في كلمتين اثنتين هما أبلغ وأقوى ما عرفت الإنسانية منذ وجدت ، ولا يمكن أن تعرف أبلغ ولا أقوى منهما إلى أن يبيد الله الأرض وما عليها : « الله أكبر » .

نعم ! هاتان الكلمتان هما أبلغ ما عرفت الإنسانية ، وما يمكن أن تعرف . هما مظهر سموّ الإنساني على ما يتصل به الإنسان من سائر الكائنات . وهما مظهر سمو النفس وقوتها ، فلا يعترىها ضعف ولا يزعزع منها سلطان . يكفي أن يحيط الإنسان بمعنى هاتين الكلمتين كاملاً ، وأن يؤمن به إيماناً صادقاً ، لينصل بالله اتصالاً صحيحاً ، وليترقى بهذا الاتصال فوق الألم ، وفوق الأمل الخادع ، وفوق الغرور الكاذب ، وفوق كل ما في الحياة الدنيا . إننا نحن المسلمين لنسمع هاتين الكلمتين ولنقولهما في كل يوم عشرات المرات : نسمعهما

مرات ساعة الأذان ، ونسمعها ونقولها مرات حين الصلاة ، ونرددتها في مناسبات كثيرة ونؤمن بهما حقاً ؛ لكن الكثيرين منا يؤمنون بهما ولا يحيطون بمعناهما لإحاطة إدراك تام وشعور متنبه لهذا المعنى .

فما أعظم سلطان المال وما أكبر حكم أصحابه ! نعم ! لكن الله أكبر .
وما أعظم سلطان هذا الملك الحاكم فوق العباد ! نعم ! لكن الله أكبر . وما كان أعظم سلطان رومية وامتداد إمبراطوريتها ! نعم ! لكن الله أكبر .
وما أعظم سلطان الإمبراطورية البريطانية التي لا تغيب الشمس عن أملاكها ! نعم ! لكن الله أكبر ! وما أعظم سلطان أوروبا سلطاناً تحكم به الشرق وتتحكم به في مصير العالم كله ! نعم ! لكن الله أكبر . فإذا أنت اتصلت بالله وحده ، وعبدته وحده ، واستعنته وحده ، لم يكن للمال ولا للملك ولا للإمبراطورية البريطانية ولا لأوروبا ولا لقوة من القوى بالغاً ما بلغ كبرها أى سلطان عليك .

وما هذه القوى جميعاً وهي لا تساوى عند الله جناح بعوضة ! وإن من التجديف حين نذكر أن الله أكبر من كل كبير وأعظم من كل عظيم أن نذكر هذه القوى الضئيلة في حياة الكون والتي تبدو اليوم وتختفي غداً ، وتقوى اليوم وتضعف غداً ، وتوجد اليوم وتعدم غداً . يبتلع البحر من الأرض ما شاء الله أن يبتلع ، ويذهب الأقوياء فلا يبقى لهم بعد ذهابهم إلا ذكر قوتهم ؛ لكن الأرض التي يسير عليها هؤلاء يعيشون ويأكلون وإلى ثراها يرجعون ، ما أكبرها ! لكن الله أكبر . والشمس ما أكبرها ! لكن الله أكبر . والوجود كله من محسوس نشهده وغائب نتوهمه ما أكبره ! لكن الله أكبر ! وسع كرسيه السماوات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم .

وعبادة الله والاستعانة به تقتضيانك علم ما خلق ، والسعى في مناكب الأرض ، وإدراك أسرار الحياة . وأنت أعظم اتصالاً بالله كلما كنت من هذا العلم وهذا السعى وهذا الإدراك أكبر حظاً . وإيمانك الحق بهاتين الكلمتين ينقلب إيماناً آلياً لا ينفع ولا يضر إذا لم تتسع ولم تدرك ولم تتصل بنوره العظيم . إذا علمت هذا وعملت به ودأبت لتدرك عظمة الله في خلقه مما نرى

وما لا نرى، وما نحس وما يجاوز إحساسنا، إذن فلن يغلبك غالب وأنت فرد .
فأما إن علمته أمة وعملت به وآمنت عن إدراك صحيح بأن الله أكبر ، فقد حقَّ لها أن تتولى هدى العالم إلى الحقِّ في أسمى صُوره وأرقى درجاته ، هدى يصل بالإنسانية إلى ما تبغى من مجد الإخاء في الله ؛ إخاء هو وحده الجدير بالإنسانية حين تبلغ من التقدُّم درجة حسنى .

ما بال هذه الألوف المؤلَّفة من المسلمين الذين يصلون الجمعة في الحرم ، ثم ما بال إخوانهم الملايين من المسلمين المنتشرين في بقاع الأرض جميعاً ، وهم يؤدُّون صلاتهم في هذا النظام البالغ ويسمعون هاتين الكلمتين ويكررون في صلاتهم « الله أكبر » مرات وعشرات المرّات ، ما بالهم فيما هم فيه من ضعف وجمود وخضوع لسلطان الغير وحكمه ! ؟ فكَّرت في هذا حين أويت إلى الدار واعتكفت في غرفتي ، فكرت فيه متألمًا نائراً بهؤلاء الذين أوتوا أسبابَ القوَّة فضعفوا وهانوا ، وأوتوا سبيلَ العزَّة فذلوا واستكانوا . وكيف لا تثور النفس حين ترى هذا النظام البالغ ثم ترى ما هم فيه من هوان وفوضى ، ومن شأن من ينتظمهم الإيمان السليم به أن يكونوا العزة والقوة . ولم ألق عسراً في الوقوف على علَّتهم ؛ فنظامهم هذا ينقصه الروح ؛ ولذلك غاضت حياته ، فانقلب آلياً ، فانقلبت على أهله غايته . وهذا هو السبب فيما هم فيه وما سيظلون فيه ، حتى يغيروا ما بأنفسهم ليغير الله ما بهم .

الروح ينقص هذا النظام لا ريب ؛ الروح المستمدَّة من الإيمان الكامل .
أليس رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يكمل إيمان أحدكم حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه » . والكثرة من هؤلاء المصلين لا يفكر أحدهم في أخيه ولا يجبُ إلا نفسه . هو لم يحضُر إلى مكة ولم يفرض الحج ولا يستوى مع الناس في صلاة الجماعة بالحرم ليكون لإخوانه المؤمنين كالبنيان المرصوص يشدُّ بعضه بعضاً ، بل جاء إلى مكة حاجاً وحضر صلاة الجماعة ابتغاء المغفرة لنفسه والثواب لنفسه دون تفكير في المؤمنين ممَّن حوله . وليس هذا شأن المسلمين اليوم وفي هذا العصر الأخير وكفى ؛ بل هو شأنهم - مع الشيء الكثير من

الأسف - منذ مئات السنين التي خلت ؛ منذ انتقل الأمر بينهم من الشورى إلى الاستبداد ، ومن الاجتهاد إلى التقليد ، ومن الاستهانة بالموت إلى حب الحياة ، ومن عبادة الله وحده إلى عبادة المال وأرباب المال . من ذلك اليوم البعيد عنّا ، حينما كان تاريخ الأمة الإسلامية ما يزال مزدهراً ، بدأت الأثرّة تبلُغ من المسلمين أن صار أحدهم لا يعرف إلا نفسه ولا يحب إلا نفسه ، ويحسب مع ذلك أنه يستطيع الوصول إلى رضا الله باعتزال إخوانه المؤمنين وبالانقطاع عن التفكير في أمرهم إلى التفكير في أمر نفسه . ومن يومئذ نسي المسلم أنه إذ يقول وهو يصلي لله « إياك نعبد وإيّاك نستعين » ، أنه يتحدث عن نفسه وعن إخوانه المؤمنين ، وكأنما خُيّل إليه في غروره أنه بهذه الصيغة يعظم نفسه وهو يخاطب ربه . وحينما بلغت الأثرّة من النفوس هذا المبلغ ضعف إيمانها وتزعزع يقينها وتعلقت بالحياة وأذعنت خاضعة لكل سلطان يملك عليها أسباب المادة في الحياة . هنالك تنزوى الروح ويضمحل سلطانها على النفس . وهنالك تتلهل أواصر الاتصال بين المؤمنين وتضعف أخوتهم فيضعفوا جميعاً . وهنالك تصير حياتهم حياة أفراد تنتهى بالموت لاحياة أمة تتصل على الزمان ولها في شهدائها وفي موتها أعلام مجد وعزة تتعلق بها وتضحى للاحتفاظ بما شادوا من هذا المجد ولا يكباره والمزيد منه .

وذكرت وأنا أفكّر في هذا وفي مثله أولئك المسلمين الأولين الذين كانوا يجيئون للصلاة عند الكعبة كما نجىء نحن للصلاة عندها اليوم ، فيصدّهم المشركون ويؤذونهم ويبالغون في تعذيبهم . لم يكن يومئذ حول الكعبة مسجد معمور تحيط به هيبة الإسلام شأن المسجد الحرام اليوم ؛ بل لم يكن حولها مكان مسوّراً ؛ إنما كان حرمها متصلاً بالطريق ومنصلاً بالمساكن اتصال المسعى بين الصفا والمروة في وقتنا الحاضر . مع ذلك كان المسلمون الأولون يذهبون إلى الصلاة متّحدين متضامنين وهم يعلمون أنهم معرضون للأذى وللموت ، وأن تحابهم وتضامنهم يجعلانهم أكثر للموت وللأذى تعرضاً . ولقد كثر عدد المسلمين بمكة قبل الهجرة ، واعتز الإسلام بحمزة بن عبد المطلب وبعمربن

الخطاب ، وجعل عمر يدفع من أذى المشركين للمسلمين ما يستطيع دفعه ؛ مع ذلك ظل المشركون على عداوتهم للنبي وأصحابه وإيذائهم لإيائهم ، وظل المسلمون على تضامنهم وحبّهم بعضهم لبعض في الله وصبرهم على الأذى في سبيل الحق وإيمانهم بأن النصر لهم ما صبروا ، يذهبون إلى حرم الكعبة للصلاة مستهينين بالأذى وبالْموت ، مؤمنين بأنهم رجل واحد فلا يموتون ما بقي منهم من ينادى مؤمناً : « لا إله إلا الله الله أكبر » ، محبّاً لإخوانه في الله ، موقناً أنه لا يكمل إيمانه حتى يحبّ لأخيه ما يحب لنفسه .

ولم يكن هذا الحب الصادق الذي يكمل به الإيمان حب عاطفة هوجاء يرى صاحبها في الإلقاء بيده إلى التهلكة استهانة بالْموت ؛ بل كان حب تعقل وروية وحرص على معرفة الحياة وما فيها إلى غاية ما يبلغ المرء من معرفتها في ذلك العهد . كان المسلمون يجتمعون بالرسول في كل يوم يتشاورون ، وكانوا ينتظرون أخبار المشركين ليقفوا على دخائل نفوسهم ، وكانوا ينافسونهم في العلم بالأمور ليدفعوا حجبتهم بالحجة وقوتهم بما يستطيعون من قوة . لم يكن أحدهم يرى في الإسلام لله والتوكل عليه ما يصرفه عن التفكير ليومه وغده ، ولشدّ أزر وليّه ودفع عدوه ؛ بل كانوا يرون في الإيمان بالله والإسلام له سمواً على كل إذعان لغير الله واستهانةً بكل مجهود وكل مشقة لبأوغ هذا السمواً ؛ وبذلك كانوا حرباً على كل ضعف في أنفسهم ، كما كانوا حرباً على قوة خصومهم . من أجل ذلك استلوا من نفوسهم كل سلطان للأثرة عليها ؛ فقوى اعتداد الفرد منهم بنفسه وحبّه لإخوانه ، و بذلك كانوا الغالبين .

وكان لهذا الاعتداد بالنفس مع إنكار الذات أثره في أولى المواهب وأهل الزعامة منهم . لم يكن أحد من هؤلاء يرضى إذا آمن بشيء أن يكتّم إيمانه مخافة ما يجره إعلان هذا الإيمان عليه من أذى ؛ ولم يكن أحدهم ينتظر حتى يرى أين تكون منفعته ليكيّف بوحيتها رأيه أو عقيدته ؛ بل كانوا جميعاً يؤمنون بأن العقيدة والرأى معا ملك « مشاع » للجماعة ؛ فيجب أن يطالعهما الفرد بما يرى ، وأن يحاول إقناعها به في صراحة وشجاعة وإيمان . لهذا نجم منهم القادة

وأولو الرأي ، وتوارى من جماعتهم المرءون والمنافقون الذين يريدون أن يتخذوا من كل شيء ، حتى من الرأي والإيمان به مطية أهوائهم ووسيلة منافعهم ولذلك آمنوا بأن الروح من عند الله ، وأن الحياة الإنسانية متصلة بكلمة الله ، وأن الله خلق الإنسان على صورته؛ فهو من ثمّ روح قبل أن يكون مادة، وحياته من ثمّ فكرة متصلة بالروح ، وليست حركة آلية ، ولا حركة فطرية كحركة النبات ، ولا حركة سلكية كحركة الحيوان .

وحيثما آمن الإنسان بأن الحياة فكرة استهان بالموت في سبيل الفكرة . ومن استهان بالموت عنت له الحياة . وكلما ازدادت الفكرة سموّاً ازداد صاحبها استهانة بالحياة وسموّاً لذلك عليها . والجماعة التي تعيش من أجل فكرة إنسانية سامية ولا تخشى الموت في سبيلها ، تصل من القوه إلى حيث لا يغلبها غالب . كذلك كان شأن الجماعة الإسلامية الأولى . كان الإيمان بالوحدانية يملأ نفوس أهلها ، حتى ليصغر كلُّ ما في الحياة إلى جانبه . وكانوا يعلنون إيمانهم هذا ولا يكتفون به ؛ لم يكن يصرفهم عنه وعدٌ ولا وعيدٌ ، ولم تكن لتردّ الصادقين منهم تضحية وإن عظمت وإن بلغت التضحية بالحياة ؛ وبذلك نصرهم الله وفتح لهم فتحاً مبيناً .

وإنه ليأخذ مني اليوم العجب حين أرى قومًا ينادون بغير هذا الرأي أو يعلموا الناس ما يخالفه . وأعجب هذه التعاليم وأشدها فتكًا بالقوى الإنسانية قوهم : إن الإنسان آلة وأعضاء جسمه كأعضاء الآلة ، ووجوده وروحه رهينان بسلامة هذه الأعضاء رهن حركة الآلة ونشاطها بسلامة أجزائها ؛ فإذا أصاب الإنسان الموت أصبح جثة هامدة كما تصبح الآلة ركامًا من أجزائها التي فقدت أسباب الحركة . ويزيد في عجب ما يزعمه قوم من أن هذه الفكرة الآلية هي أساس الحضارة الغربية التي تحكم العالم اليوم ، كأنما تستطيع المادة أو يستطيع شيء غير الفكرة أن يطور الحياة أو ينشئ فيها جديدًا .

وهذا القول بأن حضارة الغرب تقوم على هذه الفكرة الآلية وهمّ يدلّ على

سوء الفهم لحياة الغرب . فعلماء الغرب ومفكروه يقمررون ما عرفته الإنسانية الحية في كل أطوارها من أن الفكرة أساس الحياة وأساس كل نشاط فيها . بل إن حياة العلم في هذا العصر لتستند إلى الكلمة التي قالها « ديكارت » في القرن السابع عشر : « أنا أفكر ، فأنا إذأ موجود » . وليس يصح في الذهن أن يكون التفكير أساس الوجود ، وأن يكون الوجود الإنساني آلياً لا يساوى الوجود الفطري للنبات والحيوان .

ولنما أدى إلى فكرة الآلية في الحياة الإنسانية أن بلغ بعضهم بالفكرة الروحية مبلغاً أخرجها عن حكم العقل ، ثم أراد مع ذلك أن يصورها في صور من المادة ؛ فهوت بذلك فكرته فيها إلى درك الجمود والتعصب . وحيثما قام التعصب ناضله تعصب يَضيق به ذرعاً . من ثم قامت الفكرة الآلية لنضال أوهام زعمها أصحابها صادرة عن الفكرة الروحية . فأما الحق في الغرب والشرق وفي كل زمان فإن الحياة الإنسانية روح قبل أن تكون مادة ، وفكرة متصلة بالروح ، وليست حركة آلية تنتظم حياه الجسم وحدها .

والنضال هو الذي نزل في الغرب بالمثل الأعلى إلى الرغبة عن النظر في الروح وفي اتصال الإنسان بالكون نظراً لطريقه العقل ، ثم إلى التقيد بالمحسوسات المادية واستنباط سنن الكون منها بمنطق العقل وحده . على أن كثيرين من كبار علماء الغرب ومفكريه لم يلبثوا حين رأوا ما في هذا التقيد بالحس من حد لحرية الفكر ، أن دَعَوْا لتحطيم هذا التقيد ، وأن عاجلوا الظاهرات الروحية على الطريقة العلمية ، طريقة الملاحظة والتبويب والاستنباط ، آمليين أن يصلوا من هذا الطريق إلى نتائج أسمى أثراً من ثمرات النظريات النفعية والمادية في الخلق وفي الحياة وفي اتصال الإنسان بالوجود وبارئ الوجود . وما يحاول الغرب اليوم من شمو هو ما حققه الإسلام منذ نشأته للذين دانوا به .

لذلك كان الروح أساس ما دعا إليه من نظام ومن حرية ؛ ولذلك كان المسلمون الأولون أشد حرصاً على حرية أرواحهم منهم على حرية أبدانهم ، وكانوا يفتدون حرية الروح للفرد بكل قيد للبدن ، ويفتدون نظام الروح للجماعة

بما شهّدتُ في صلاة الجمعة بالحرم . لم تكن المظاهر تغريهم عن الحقيقة ، ولا كان الغلاف يحجب اللب عن أنظارهم . لم يعنّهم أن كان المسجد مما حول الكعبة غير مسوّر ، ولم يروا في بيت الله إلا أنه منارة روحية يتوجه إليها المسلمون جميعاً على أنه الجامع لقلوبهم وإيمانهم وتوحيدهم ربهم . لم يتوجّه أحد إلى الكعبة بالعبادة لأنها بيت الله ، بل قصروا جميعاً عبادتهم على رب البيت . كان عمر بن الخطاب يقول وهو يقبل الحجر الأسود حين طوافه : « والله لولا أنى رأيت رسول الله يقبلك ما قبلتك » . وكذلك كان هُداهم روحياً في كل شيء ، وكانوا يلتمسون هذا الهدى في كل ما يقع عليه الحس ليروا فيه سنة الله لا تبديل لها ، وآية الله شهيدة برؤيته جل شأنه .

ولم يفكر المسلمون في أن يسوروا ما حول الكعبة ليتخذوا من سياجه قدساً لصلواتهم إلى أن اختار الرسول الرفيق الأعلى وطيلة خلافة أبي بكر . وعلى عهد عمر امتدّ الفتح الإسلامي وكثر الذين يشهدون الحج ، وضاق الفضاء المحيط بالبيت بهم حين الصلاة ، إذ كانوا يدخلون إليه من الأبواب القائمة بين الدور المحدقة به . عند ذلك اشترى عمر دوراً حول الكعبة وهدمها وأدخلها في حرمةا وأحاطها بجدار قصير . ولقد أبى بعضهم يومئذ أن ينزل على إرادة عمر ، فأجلاهم عن دورهم ووضع لهم ثمنها في خزانة الكعبة ، وقال لهم : إنما نزلتم على الكعبة فهو فناؤها ، ولم تنزل الكعبة عليكم . وازدادت رقعة الفتح الإسلامي في زمن عثمان وازداد الذين يشهدون الحج عدداً ؛ فاحتذى عثمان مثال عمر وأضاف إلى الكعبة دوراً اشترها .

كان المسجد الحرام يومئذ محاطاً بجدار قصير وكان غير مسقف ، وكان الناس يجلسون حول البيت وحول جدران المسجد بالغداة والعشيّ يتفيئون الظلال ؛ فإذا تقلّص الظل تفرقت المجالس . ولم يفكر أحد من خلفاء المسلمين ولا من رجال هذا الصدر الأول في زينة المسجد ولا في فخامته . فبساطة الإسلام الحق تنأى بالمؤمن عن هذا التفكير ، وعبادة الله لا تعرف الزخرف ولا تتصل به . إنها ابتهاج خالص بالقلب إليه جل شأنه ، وتوجه

ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، ويسمو بالنفس على غرور الحياة الدنيا .
لذلك لم يزد عمر حين ضم إلى المسجد من المنازل المحيطة به ما ضمّه على أن أقام
جداراً لا يرتفع إلى قامة الرجل ، وكذلك فعل عثمان . ويذكر بعضهم أن عمر
وضع على الجدار مصابيح تضيء المكان للذين يصلّون العشاء ؛ أما قبل عمر
فلم تكن ثمة مصابيح ، بل كان الناس يقصدون إلى فناء الكعبة ليصلّوا وهم في
غير حاجة إلى نور يهتدون به ، اكتفاء بنور بصائرهم وهدى قلوبهم .

في هذه الأيام الأولى كانت صلاة الجمعة بالحرم يدعو إليها روح مبعثه
الإيمان ونظام قوامه الأخوة . والإيمان والأخوة يسموان بطبيعتهما على الزينة
والزخرف . لذلك لم يفكر عمر ولا فكر عثمان في أكثر من توسيع رُقعة المسجد
ليسع المصلين حين الحج ، وإضاءته ليتهدى في أرجائه من لا عهد له به .
ولم تغر عثمان أموال الفتح التي كانت تتدفق من الأقطار الجديدة التي رفرف
عليها العلم الإسلامي ، فلم يصنع بالمسجد ما صنع قومه في الجاهلية بالكعبة
حين كشف عبد المطلب عن ززم بعد أن بقيت مطمومة ثلاثة قرون ؛ فلقد
أخرج من بئر إسماعيل غزالتين من الذهب كان الجرهمي الذي طمها قد
أخفاها بها ؛ فضربهما في باب البيت الحرام حلية له . لم يصنع عثمان صنع من
سلف ؛ لأن الإسلام جعل التقوى قربان الإنسان إلى ربه ، ولم يجعل من
مساجد الله هياكل آلهة تعبد ويتقرب إليها المتقربون بالأموال ، كما كانوا
يتقربون إلى هُبَلٍ وإلى غيره من الأصنام قبل أن يظهر النبي الكعبة منها .

ولما انقضى عهد الخلافة وشبت نار الحرب الأهلية بين المسلمين باسم
الثأر لعثمان من قتلته ، بدأت الشوائب تشوب قلوب طائفة من المسلمين وقد
حرّكتها مطامع هذه الحياة الدنيا . فغشت فيها ظُهور دين الله وصفاءه .
على أن الذين أقاموا إلى جوار بيت الله من عترة النبي كانوا أبعد أن تشوب هذه
الشوائب قلوبهم ، وكانوا أشدّ لبيت الله ولحرم البيت إكباراً وتعظيمًا . أقام
عبد الله بن الزبير بالحجاز حفيظًا على التقاليد الأولى ؛ فلما كانت سنة أربع
وستين من الهجرة اشترى دوراً وسع بها المسجد الحرام على نحو ما صنع عمر

وعثمان من قبل ، ولم يزد على أن أحاط الزيادة بجدار المسجد .
لكن بنى أمية كانوا قد اتصلوا في الشام بأهل البلاد التي دخلت في
الإسلام بحكم الفتح ، ورأوا من عناية النصارى بكنائسهم وعمارتها وزينتها
ما جعلهم يفكرون في القيام للمسجد الحرام بشيء من هذا الذي رأوا . وكان
عبد الملك بن مروان أول من سن هذه السنة حين حج في السنة الخامسة والسبعين
من الهجرة . فهو لم يجد المسجد في حاجة إلى زيادة فيه ، فأمر فرفعت جُدْرُه
وسُقِفَ بخشب الساج الداكن اللون المتين ، وجعل في رأس كل أسطوانة
خمسين مثقالاً من الذهب . وفي ذلك عَمَوْدٌ لتقاليد الجاهلية . لم يعترضه يومئذ
من المسلمين أحد لأن أمير المؤمنين هو الذي أمر به . وزاد الوليد بن عبد الملك
في عمل أبيه بعد أن نقضه ، فوسع المسجد ، وزخرف الساج الذي سقفه به
وأزّر أسفل جدرانها بالرخام وجعل له شُرْفَةً ، ونقل إليه أساطين الرخام وجعل
على الذهب في رأسها صفائح من النحاس ، وزخرف أعلى أبواب المسجد
بالفضة . وإنما صنع الوليد ذلك لأنه كان إذا شَهِدَ المساجد زخرفها كما
يزخرف النصارى كنائسهم .

ودالت دولة بنى أمية ، وقام بنو العباس على إمارة المؤمنين . وبنو العباس
يمتّون إلى بيت النبوة بأصرة قريبة ، وقد جعلوا من صلتهم به أساس دعوتهم .
فلا عجب أن يتّجه نظرهم إلى البيت الحرام وإلى الزيادة فيه وإعظامه ، وإن
لم يفكر أحد في الرجوع به إلى البساطة الأولى . فلما اطمأن لهم الأمر أصدر
ثاني خلفائهم أبو جعفر المنصور أمره إلى زياد بن عبد الله الحارثي واليه على
مكة ؛ فزاد في المسجد الحرام وجعله ضعف ما كان عليه وزينه بالذهب وأنواع
النقوش ، وبنى مثدنة بنى سهم ؛ وأتم ذلك فيما بين سنة سبع وثلاثين ومائة ،
وسنة أربعين ومائة . وفي هذه السنة حج المنصور ورأى حجارة حِجْرِ إِسْمَاعِيلَ
بادية ، فأمر زياداً أن يغطّيها بالرخام ، ونفذ زياد الأمر ليلاً وأصبح المنصور
فرأها كما أراد . وزاد المهدي بعد أبيه المنصور ما جعل المسجد قُرْبَةً
ما هو اليوم .

وكانت الكعبة في جانب من المسجد لأن ما أضافه إليه عمر كان يتجه إلى الناحية التي لا يخشى انحدار السيل إليها . وكره المهدي أن تكون الكعبة في ناحية من المسجد وأراد أن تكون في وسطه ، وقال المهندسون حين استشارهم : إن وادي مكة له سيول قوية العزم ، ونخشى إن حولنا الوادي عن مكانه ألا يتم لنا ما نريد . قال المهدي : لا بد لي من سعة المسجد حتى تكون الكعبة في وسطه ولو أنفقت فيه جميع ما في بيوت المال . وأحكم المهندسون أمرهم ، وترك لهم المهدي المال وعاد إلى العراق . واشتط أصحاب الدور التي تدخل في هذه الزيادة في أثمان دورهم ، حتى بلغ ثمن الذراع مما دخل المسجد خمسة وعشرين ديناراً ، أي اثني عشر جنيهًا ونصف الجنيه . وأتم المهندسون العمل في عهد الهادي بن المهدي بعد أن جُلبت أساطين الرخام لهذه الزيادة من مصر ومن غيرها وحُملت على العَجَل من جُدَّة إلى مكة .

لم يضاف إلى المسجد بعد ذلك غير إضافتين جزئيتين تمتتا في عهد الناصر والمقتدر من العباسيين . على أن عمارته جدّدت مرات من بعد ، وكان للملوك مصر وأمرائها حظ من ذلك عظيم ، وكانوا لا يقفون من العمارة عند الترميم أو البناء بل كانوا يضاهون العباسيين في تزيين المسجد وزخرفته وإن لم يبلغوا من ذلك ما بلغوا في تزيين حرم المدينة وزخرفته مما سنقسه عليك . ومع ما كان من انتقال الخلافة من مصر إلى آل عثمان بالآستانة ، ومن عناية آل عثمان بالحرمين ، لقد ظلت مصر أشد البلاد الإسلامية حرصًا على عمارة الأماكن الإسلامية المقدسة وأكثرها سخاء في الإنفاق على هذه العمارة . كان المعلم محمد المصريّ هو الذي استصحبه شيخ المهندسين أحمد بك المصري لعمارة المسجد الحرام حين أصدر السلطان سليم أمره إلى حاكم مصر سينان باشا للقيام بهذا العمل . وكان لمصر نصيب وافر من النفقة على هذه العمارة التي بلغت خمسة وخمسين ألفًا من الجنيهات عدا مائة ألف من الذهب الإبريز ، وعدا ما دخل من مصر من مواد العمارة كالخشب والحديد وأهلة القباب المطلية بالذهب ، على نحو ما يرى الإنسان بالمسجد إلى يومنا هذا . وفي هذه العمارة عُني

المهندس بخفض أرض الطريق المنحدر إلى وادي مكة لتنحدر منه السيول إذا دخلت المسجد . وكثيراً ما كانت هذه السيول سبباً في توهين بنيان المسجد من قبل .

ليس غرضي مما قدمت تفصيل عمارة المسجد ومن قام بها ؛ لذلك لا أقف عند عمارة داخل المسجد من مقام إبراهيم وحجر إسماعيل وبر زمزم ومقامات الأئمة الأربعة ؛ إنما سقت ما ذكرت لأبين ما أدت إليه صلاة الجمعة في الحرم من توسيع المسجد على مرّ السنين ليسع المصلين ، وعناية خلفاء المسلمين وأمراء المؤمنين بذلك عناية بدأت من عهد عمر واستمرت على القرون بعده ، وما أدى إليه تطور التفكير الإسلامي من البساطة القوية الأولى ، بساطة الإيمان والنظام للفرد والجماعة ، إلى الترف والزخرف في العصور التي سبقت الانحلال في الحضارة الإسلامية . فقد رأيت أن الخلفاء الأولين لم يعنهم من أمر الحرم وتوسيعه إلا أن يفسح المكان للمسلمين في أيام الحج ليصلوا حول بيت الله ، ثم آل الأمر إلى تزيين المسجد وإلى زخرفته شيئاً فشيئاً حين أصبح الإيمان فناً والنظام حواراً وجدلاً . فقد بدأ الإيمان يتزياً في أزياء ويتصور في صور تجعل الإنسان درجات تتفاوت بتفاوت ما يتقرب به صاحبه إلى الله من مادة الحياة بعد أن كان أمره روحياً خالصاً ، يتصل تفاوته في الدرجات بمبلغ سمو الروح به إلى الله . كان هذا سمو الروحي دأب المسلمين الأولين ، وكانوا يقرّون لفقراء لا يملكون قوت يومهم أنهم أقرب إلى الله لأنهم أكثر به إيماناً وله إسلاماً . وأن من الأغنياء الذين ينفقون في التقرب إلى الله بإقامة المساجد وما إليها من لا يبلغ في الإيمان درجة هؤلاء الفقراء . فلما شابت سموّ الروحي الشوائب خيل إلى الأغنياء وذوى الأمر والسلطان أن من درجات الإيمان ما يبذلون من مال في توسيع الحرم أو زخرفته . ثم تطور أمر الإيمان إلى التقرب إلى الله عن طريق الأولياء والصالحين ، ثم ضعُف هذا الإيمان وصار إلى ما صار إليه في زماننا إيماناً تقليدياً يكفي صاحبه أن يقول ألقاظ الإيمان وإن لم يؤمن منها بشيء ، ثم يحسب بعد ذلك

أنه أَرْضَى الله . ولعله لا يعنيه من هذا الرضا أكثر مما يعنيه من حقيقة إيمانه . هذا التطور وما انتهى إليه هو علة ما قدمنا عن النظام في صلاة الجمعة بالحرم وأن الروح ينقصه . على أن هذا الحرم ، حرم الكعبة ، كان له في نفوس المسلمين جميعاً من التقديس ما حال دون غلبة التطور في بنائه على روح الإسلام القويّ ببساطته ، فلم يبلغ ما رأيت من جهود الملوك والأمراء أن جعل من هذا الحرم هيكل عبادة على صورة هياكل العبادة في غير الإسلام من الأديان ، ولم يبلغ أن جعله على صورة مساجد المسلمين مما تراه في غير مكة من بلاد العالم الإسلامي ؛ بل ظلّ الحرم تطبعه بساطة تجمع بين الصراحة والمهابة وتجعلك ترى الفقير المعدم يقف إلى جانب الغني المستترّف ويصلي وإياه كنفياً إلى كتف ، وهما يتجاوران في هذا الحرم المقدّس تجاور إخاء واتساق كما تتسوّق فيه الحصباء إلى جانب الحجر المرصوف به ما يجاورها من صحنه ، ويظلهما إيمانها بالمحبة والسلام وهما يريان في حمام الحِمَى رمزاً يدل على المحبة ؛ إذ يجاوره المصلون فلا يطير ولا يخاف لأنه في حمى الله وفي حرم بيت الله .

لم يغلب التطور في بناء الحرم على روح الإسلام القويّ ببساطته . لكن هذا التطور كان له أثره في النفسية الإسلامية منذ بدأ الانحلال بعد ازدهار الحضارة إبان العصر العباسي . وقد رأيت مبلغ ما هوت إليه هذه النفسية ، حتى نسي المسلم أن إيمانه لا يكمل حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه ، وحتى صار المسلم أثراً لا يعرف إلا نفسه ، ولا يفكر إلا في نفسه . يصلي رجاء التوبة لنفسه والمغفرة لذنبه ، لا انتهاء عن فحشاء ولا عن منكر . ويقف في صفوف الجماعة وهو لا يفكر إلا أن يعود عليه من ثواب صلاة الجماعة ما يعادل الثواب الذي يعود عليه من صلاته وحيداً أضعافاً مضاعفة . وهو يؤدي فريضة الحج ليغفر الله له ذنبه وليعود نقيّ الصحيفة ، وسيان عنده بعد ذلك ما يحل بسواه . حتى البرّ ، وهو عماد التقوى ، قد تضاعل في نفسه ما لم تتحقق لديه المثوبة عنه . لم يَعدُ يفكر في أن يخرج من ماله عن حظ معلوم للسائل

والمحروم ابتغاء وجه ربه ، لا رغبة ولا رهبة ، ونسى أن الأرض لله يُورثها من يشاء من عباده الصالحين . لا يفكر في دار علم يقيمها ، ولا في مكتبة ينشئها ، ولا في مستشفى أو مصلى ينفق عليه . غاية همه أن يستغفر عن الخطايا ، كأن حياته كلها خطيئة يريد أن يكفّر عنها ، وكأنما يعجز عن أن يجعل من الحياة عملاً صالحاً يكون به عند الله راضياً مرضياً .

وإنما هوت النفسية الإسلامية في عصور الانحلال إلى هذه المكانة ، لأن من المسلمين من اتخذ إلهه هواه ، ورفعته تدهور الجماعة إلى مكان الزعامة منهم والحكم فيهم . وقد ألف كثيرون أن يقولوا : « الناس على دين ملوكهم » ، فجرت الجماعة مجرى هؤلاء الملوك والحكام ، وجعلت إلهها هواها ، واقتصرت من عبادة الحق على ما ترى فيه مغفرة وزرها والتخفيف من إثمها ، ولم تقصد وجه الحق جل شأنه لذاته ، إياه تعبد وإياه تستعين ، ووقفت عبادتها عند ألفاظ تتلوها ، وفاتها أن العمل عبادة ، والعلم عبادة ، والسعى عبادة ، ومعرفة سنة الله في خلقه بالاجتهاد والجد أسمى معاني العبادة .

من لي بأن يدرك المسلمون هذا الذي فاتهم ، وأن ينفضوا عنهم جمود الأثرة ، وأن يجعل كل منهم إلهه الله لا يشرك به هواه ولا يشرك به أحداً ، وأن يذكروا أنهم إخوة ، أخوة إيمان وعبادة ! إن يفعلوا فقد آن للزمن أن يرتفع بهم إلى السمّاء كما ارتفع بهم من قبل ، وأن يجعلهم هداة الإنسانية ؛ ويومئذ يتم وعد ربك فينصر دينه على الدين كله .

ما عسى أن تكون صلاة الجمعة بالحرم يومئذ ؟! فيومئذ يؤمه حين الحج أضعاف من يؤمه اليوم من المسلمين ، ويومئذ يؤمه أولو الرأي والعلم منهم ومن يريدون أن يشهدوا في الحج منافع للأمة الإسلامية كافة . ويومئذ يؤمنونه والروح مبعث إيمانهم وقوام نظامهم ، والمحبة الصادقة رباط وثيق بينهم . هؤلاء جميعاً إذ يقفون في الحرم منادين : الله أكبر ، يحمدون الله ، إياه يستعينون ، يكونون قلباً واحداً وجناناً واحداً وقوة واحدة . أية قوة في الأرض لا تحدّق إلى هذه القوة مطأطئة إكباراً وإعجاباً ! . بل أية قوة في الأرض

لا تسير وراء هذه القوة في طريق الخير والحق والجمال والسعادة والسلام !
هل لي أن أرى ذلك اليوم ! . لشد ما أسعدُ به إن رأيته ! . فإن متَّ قبله
فما أسعدَ روحى به يوم يتحقق ، وما أشدَّ ما تهتف روحى يومئذ : الآن
عاد للإسلام مجده ! .
والمجد لله في العلا ، وعلى الأرض السلام .

في جوف الكعبة

منذ فرغت من شعائر الحج وعدت إلى مكة كان الدخول إلى جوف الكعبة في مقدّمة أغراضى . لكن كثرة تجوالى بمكة وما حولها ، وذهابى أثناء ذلك إلى الطائف ، أجّل قيامى بهذا الواجب حتى غادر أكثر الحجيج أمّ القرى ؛ ولقد أجّله كذلك أن الحجيج لا يفتشون طيّلةً مقامهم بالبلد الحرام يلتمسون المثوبة من رب البيت بالدخول إلى جوفه . وهم يدخلون الكعبة زُمرًا ؛ فإذا احتوتهم لم يجد من يكون بينهم فرصة تفكير أو استجمام . فلما خلت مكة من غير أهلها وآن لى أن أغادرها ، فكرت فى تحقيق غرضى بإتمام هذه الزيارة . وقيل لى يومًا إن سادن الكعبة يفتح بابها بعد صلاة الظهر ، فأقمت بالمسجد أنتظره ؛ لكنه لم يحضر إلى العصر ولم يفتح الباب لداخل بقيّة ذلك اليوم . إذ ذاك رجوت مضيئى أمين العاصمة فكتب إلى الشيخ الشيبى ينبئه بما أريد . وردّ السّادن ردًّا رقيقًا ضرب لنا فيه موعداً ضحى الغد .

وذهبت فى الموعد فطفت بالبيت وصليت بمقام إبراهيم وبجحر إسماعيل ، ثم عدت إلى المقام قبالة باب الكعبة أنتظر فتحه . وكان مطوفنا يتنطس أخبار السّادن خيفة أن يطول بنا انتظاره . وأقبل الشيخ الشيبى بعد سويعة فى لباسه الضمّافى وسار خدم الكعبة من ورائه ، ورآهم الناس فتفرجوا عند الباب ، ووضع الخدم السلم وصعدوا عليه وفتحوا باب البيت ودخلوا إليه ، ولم يؤذّن بالدخول لغيرهم . وسألت فى ذلك فعلمت أنهم يكنسون الكعبة ويطلقون فيها البخور . ولما أتمّ القوم واجبهم وقف السّادن بالباب وأشار إلىّ ، فتقدمت نحو هذا الدرج الذى يوضع كلما فتحت الكعبة ويرفع بعد تمام زيارتها .

تقدمت ممتلئى النفس خشوعًا وإكبارًا . أنا أعلم مما قرأته أن الكعبة ليس بداخلها شىء منذ طهرها النّبى العربى من الأصنام يوم فتح مكة . ولقد

دخلت قبل اليوم هياكل ومسحاريب من آثار مصر يرجع تاريخ بنائها إلى بضعة آلاف من السنين ، كما دخلت متاحف ومعابد في بلاد أوربا المختلفة . ولقد كنت أشعر في الكثير من هذه الأماكن بالهيبة والإجلال . لكن شعوري ساعة تقدمت لأصعد إلى الكعبة كان غير هذا الذي شعرت به في هذه الأماكن ؛ كان شعوراً قوياً عميقاً آخذاً بمجامع القلب ، صادراً من أعماق الروح ، ملأك على كل وجودي فجعلني أتعثّر في مشيتي وأنا أخطو إلى الدرج وما أكاد أرفع بصري إلى باب الكعبة . وكيف لا يأخذني الخشوع والإكبار وأنا أصعد إلى بيت الله ، وأنا أؤمن بأن الله أكبر من كل كبير في الأرض وفي السماء !

وصعدت الدرج ودخلت البيت العتيق . وتلقاني الشيخ الشيبّي أول دخولي فحياني هشاً بششاً ، وأشار لي بيمينه إلى علامتين في إزاء الجدار الذي يقابل الباب وقال : هنا يصلي الإنسان ركعتين في المكان الذي صلّي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فتقدمت نحو المكان أصلي ركعتين . وما أذكر أني شعرت في حياتي بمثل ما شعرت به في هذه اللحظة من غبطة ورضا . تباركت ربي ! أقف أنا الآن حيث كان يقف عبدك ورسولك ، وأعبدك مخلصاً لك الدين كما كان يعبدك ! ليتني أستطيع السمو بفضلك إلى هذا الرضا . ولكن غفرانك ! أين الروح الذي يستطيع السمو إليك سمو من اصطفيته لرسالتك ، ويطمع في أن يبلغ من الصفاء ومن الحب لبني الإنسان ما بلغ نبيك الكريم ! . وأتممت صلاتي ، وبقيت في جلستي أستغفر الله وأعبده وأستعينه . ولعل السّادن أدرك ما أنا فيه فركني في استغفاري وادّكاري . نعم . ذكرت وأنا بموقفي هذا كيف صدّ أهل مكة نبيّ الله عن بيت الله . وكيف فتح محمد مكة دون أن يسفك دمًا ، وكيف عفا يومئذ عن أشد خصومه لئلاّ في عداوته ؛ ثم انطوى الزمن أمام بصيرتي فخلتني وأنا أقف حيث وقف الرسول وكأنما أشهد هذا كله ، فيزيدني ما أشهد خشوعاً وإكباراً .

وقمت فدلّني السّادن على مواضع صلى فيها الأنبياء والخلفاء قبالة الجدران الأخرى ، فصليت حيث صلّوا منذ قرون مضت ، وتلوت بعد صلواتي ما طلب إلى السّادن أن أتدوه . فلما أتممت التلاوة جعلت أسأله عن شؤون البيت وكسوته وبنائه ، وجعل يجيبني في ظرف ورقة سائغين ما أجدره بهما وهو من سلالة بنى شيبة الذين أقر الرسول فيهم سدانة الكعبة يوم الفتح لا يأخذها منهم إلا ظالم حتى يرث الله الأرض ومن عليها !

والنفت السادن إلى والدتي وجعل لها كل عنايته ، يجيئها عما تسأل عنه ، وتتلو وإيَّاه ما يطيب به قلبها ويطمئن له روحها . إذ ذاك أدت بصرى في جوانب البيت . ما أشده بساطة وما أعظمه مع ذلك مهابة ! . هو غرفة أو - إن شئت - بهو رفيع خال من كل زخرف ، وهنا بساطته . وهو هيكل التوحيد في أشد صور التوحيد صفاء وأشدّها للشرك إنكاراً ، وهنا عظمتة ومهابتة . وهو كذلك اليوم ، وكان كذلك منذ أقام إبراهيم وإسماعيل قواعده . تقلبت عليه أجيال أنكرت التوحيد وأشركت بالله وجعلته مثابة أصنامها ، وجاءت بعد الإسلام أجيال تنكّر له بعض بنيتها ولم يعرفوا له حرمة . وها هو ذا هيكل التوحيد اليوم كما كان حين أقيمت قواعده ؛ وهو يزداد كل يوم تعظيماً حتى ينصر الله دينه على الدين كله ، فيكون قبلة العالم جميعاً في مشارق الأرض ومغاربها .

وإني لفي إكباري لبيت الله وفي تعظيمي حرمة إذ رأيتني أردّد في دخيلة نفسي : «اللهُ لا إلهَ إلاَّ هوَ العَلىُّ القَیُّومُ لا تأخُذُهُ سِنَةٌ ولا نَومٌ لَهُ ما في السَّمواتِ وما في الأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذي يَشْفَعُ عِندَهُ إلاَّ بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ ما بَينَ أَيْدِيهِمْ وما خَلْفَهُمْ ولا يُحِيطونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إلاَّ بِما شاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمواتِ والأَرْضَ ولا يَئُودُهُ حِفْظُهُما وَهُوَ العَلىُّ العَظِيمُ » . وتمثلت لى عقيدة التوحيد في صفاء جوهرها السّامى يتضافر الدين والعلم على إكبارها ؛ فعجبت كيف لا تتمثلها النفوس جميعاً كما امتثلتها نفسي ! وكيف

لا يدرك الناس جميعاً ما فى هذه الآيات التى رددتها روحى من حقيقة تراها البصيرة واضحة محسوسة ! وكيف لا يرى الناس وجه الله أينما ولّوا وجوههم ! كيف لا يرونه مضيئاً بنور الحق فى خلق السماوات والأرض والليل والنهار وما نعلمه نحن وما لا يعلمه إلا هو ! . إذ ذاك ازددت إكباراً لهيكل التوحيد على إكبارى إياه ، وازددت عجباً لأولئك الذين يملكهم حب الحياة عن أن يروا وجهه الكريم متجلياً فى كل ما حولنا ؛ وهو أشد تجلياً فى ذات نفوسنا وأعماق قلوبنا وفى كل حس وفى كل جارحة .

الكعبة بهو رفيع خال من كل زينة أو زخرف . وسقفها يعتمد اليوم على ثلاثة عمد من الخشب الضارب لونه إلى حمرة تشوبها صفرة . ويرجع العهد بهذه العمدة إلى أجيال طويلة نخلت . فعبد الله بن الزبير هو الذى وضعها حين جدد بناء الكعبة . ولم يصب هذه العمدة فساد على طول العهد بها إلا ما كان منذ خمسين سنة أو نحوها حين تآكل أسفلها فشدت بدوائر من خشب طوّقت بها وسمرت عليها . وتعلو هذه الدوائر عن أرض الكعبة ما يزيد قليلاً على ثلاث أذرع . وأرضها مفروشة برخام أبيض عادى ، قصد منه إلى المائة ولم يقصد إلى الزخرف .

فأمّا الجدار فأحيط أسفله برخام ملون مزركش بنقوش لم تعمل فيها يد ذوى الفسّن ولم تُخرج بيت الله عن بساطته .

وغطيت جدران الكعبة بستر من الحرير ، قيل إنه كان أحمر وريئاً فى زمانه ، ثم أحالته السنون إلى ما يشبه الرمادى الضارب إلى الخضرة . ولقد أنبأنى السادن أن هذا الستر ، الذى شدّ إلى جدرانها فى عهد الخليفة العثمانى عبد العزيز منذ ستين سنة أو يزيد ، قد أثار قدّمه واستحالة لونه العاهل النجدى عبد العزيز بن آل سعود فأمر بصنع غيره ليُسْتبدل به . وهذا الستار القديم قد زرکش بالنسيج الأبيض طرزت عليه عبارات وألفاظ تؤأم روح العصر الإسلامى الذى كتبت فيه من حيث دلالتها . فمنها : « سبحان الله وبحمده . سبحان الله العظيم » و « يا حنّان يا سلطان . يا منّان يا سبحان » . وهذه

العبارات الأخيرة مكتوبة داخل دوائر من النسيج الذى طرّزت به . ولست أدري أية عبارات طرّزت على السّتر الذى أمر ابن السعود بصنعه والذى يكسو اليوم جدار الكعبة فى جوفها : أهى آيات قرآنية تتصل بالبيت وإقامته . أم بالتوحيد وصفائه وقوته . أم هى أحاديث الرسول فى يوم الفتح ، أم هى ألفاظ تعبدية كالألفاظ التى كانت على السّتر يوم رأته .

يختلف الركن الأيمن مما يلي باب الكعبة حين دخولك منه عن سائر جُدُرِها وأركانها ؛ فى هذا الركن يقوم الدرج الصاعد إلى سطح الكعبة . وقد وضع عند باب هذا الدرج ستر أسود مطرّز بالقصب الفِضِّىّ المموه بالذهب من نوع السّتر المنسدل على باب الكعبة .

هذا كل ما فى الكعبة من داخلها . وهو لا يغير من بساطتها شيئاً كما ترى ، فهذا السّتر الذى يكسو جدارها ليس منها ، وهو بعدُ كل ما فيها من زخرف . أما ما وراءه فالبساطة كل البساطة القوية التى تأخذ بمجامع النفس ، البساطة الجديرة بهيكل التوحيد فى بدايته وصفائه وقوته .

أمّا والتوحيد هو العقيدة الأزلية الثابتة جاءت بها الأديان وأثبتها العلم ، فقد برع خيال الكتّاب والمؤرخين فى تصوير نشأة بيت الله الأحد ومبدأ بنائه . وقد تحايلوا لذلك على تفسير ما ورد من آيات القرآن الكريم فيه . فالقرآن صريح فى : «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ» ، وفى أن إبراهيم وإسماعيل هما اللذان رفعا قواعد هذا البيت . مع ذلك رأى بعض المؤرخين أن يجعل الملائكة بناء البيت قبل أن يبرأ الله الأرض ومن عليها ، وأن آدم بناها بعد ذلك . وذكر بعضهم أن شيئاً أوّل من بنى الكعبة . فأما المشهور عن أكثر العلماء فهو أن أول من بنى البيت لإبراهيم ؛ بهذا قال على بن أبى طالب وجزم به ابن كثير فى تفسيره .

والذين يذكرون أن الملائكة بسّنوا البيت يقصّون رواية لها جمال شعرى فيه طابع الفن ، إذ يصورون المعنويات صورة مادية . فهم يروون أن الله غضب على الملائكة حين قال لهم : «إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً» فقالوا :

«أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ» .
 وكان مظهر غضبه جل شأنه أن أعرض عنهم . فلاذ الملائكة بالعرش ورفعوا
 رءوسهم وأشاروا بالأصابع يتضرعون ويبكون إشفاقاً من هذا الغضب ،
 وطافوا بعرش الله سبعةً كما يطوف الناس بالبيت الحرام وهم يقولون : لبيك
 اللهم لبيك . ربنا معذرةٌ إليك . نستغفرك ونتوب إليك . فنظر الله إليهم
 ونزلت الرحمة عليهم ووضع الله سبحانه وتعالى تحت العرش بيتاً هو البيت
 المعمور على أساطين أربع من زبرجد تعشاهن ياقوتة حمراء ، وسمى ذلك
 البيت الضُّرَّاحَ . ثم قال الله تعالى للملائكة : طوفوا بهذا البيت ودعوا العرش . فكان
 طوافهم به أيسر من طوافهم بالعرش . ثم أمر الله الملائكة من سكان الأرض
 أن يبنوا في الأرض بيتاً على مثال البيت المعمور ، وأمر من في الأرض أن
 يطوفوا به كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور . وفي بعض الروايات أن هذا
 البيت الذي بنى في الأرض هو الذي سمي الضُّرَّاحَ ، وأن الملائكة بنوه قبل
 خلق آدم بألني عام فكانوا يحجونه . فلما حجَّ آدم قالت له الملائكة :
 بَرَ حَجُّكَ يَا آدَمَ . حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَلْنِي عام (١) .

وفيا روى عن بناء آدم الكعبة روعة شعرية كروعة بناء الملائكة إياها .
 فقد قيل : إن آدم سأل ربه بعد أن هبط وزوجه من الجنة . يا رب مالي
 لا أسمع أصوات الملائكة ولا أحسهم ؟ قال : بخطيئتك يا آدم ؛ ولكن اذهب
 فابن لي بيتاً فطف به واذكرني حوله كنهو ما رأيت الملائكة تصنع حول
 عرشي . فأقبل آدم يتخطى الأرض حتى بلغ مكة . هنالك ضرب جبريل عليه
 السلام بجناحه في الأرض السفلى فكدفت فيه الملائكة من الصخر ما لا يطيق
 حمل الصخرة ثلاثون رجلاً . وعلى هذا الأساس بنى آدم البيت متخذاً أحجاره
 من خمسة أجيال : من لبنان ، وطور سيناء ، وطور زَيْتَا ، والجُودِيَّ ،
 وحِراءَ . وفي رواية تفرَّد ابن لَهَيْعَةَ في نسبتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم

(١) راجع كتاب (تاريخ الكعبة المعظمة) لحسين عبد الله باسلامه ص ١٤ وما بعدها
 وبه الإسناد إلى الرواة .

أنه قال : « بعث الله جبريل إلى آدم وحواء فقال لهما ابني لي بيتاً ، فخط لهما جبريل فجعل آدم يحفر وحواء تنقل ، حتى إذا أجا به الماء نودي من تحته حسبك يا آدم . فلما بنيا أوحى الله تعالى إليه أن يطوف به . وقيل له : أنت أول الناس وهذا أول بيت . ثم تناسخت القرون حتى رفع إبراهيم القواعد منه . ولم يرد في الرواية التي تذهب إلى أن شِيثاً بنى الكعبة ، شيء من التفصيل . وإنما قيل إن طوفان نوح أغرق البيت وغير مكانه حتى بوأ الله لإبراهيم مكان البيت فأقام قواعده مع ابنه إسماعيل ، على ما ورد في الذكر الحكيم . وهذه الروايات الشعرية عن بناء الملائكة وآدم وأبنائه ممن سبقوا إبراهيم الكعبة يعتبرها أكثر العلماء من الإسرائيليات التي دُست على الإسلام ؛ فليس لها في كتاب قديم سبق نزول القرآن سند . والقرآن لا يشير إليها بما يسوغ استنباطها ؛ وما يذهب إليه الذين ذكروها من ألوان التفسير لا يثبت صحتها . والقرائن كلها على أن وادي مكة كان غير ذي زرع حين جاء إبراهيم بهاجر وابنه إسماعيل إليه . فلو أن هيكلًا للعبادة ، أو أثراً لهذا الهيكل كان قائماً به ، لأقام في جواره كهان وسدنة ينالون من قاصديه رزقهم . ولقد ظلمت هاجر مع ابنها بهذا الوادي إلى أن شب إسماعيل فتزوج من جرهم .

ولقد دس على الإسلام من الإسرائيليات الشيء الكثير . ولم يفتأ بنو إسرائيل مذ كانوا يحاربون النبي بالمدينة يحاولون أن يشوهوا صفاء التوحيد في الإسلام وأن يحيلوا روحانيته ماديةً ليضعفوا من نفوس الآخذين به . فليس أدعى إلى ضعف النفس من أن يصبح العالم أمامها مادة بدل أن يكون فكرة معنوية سامية . ولبلغوا من ذلك غايتهم دسوا الكثير من الأحاديث ونسبوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وحركوا الفن على أساس ما دسوا بأن جعلوا مطامع المسلمين مادية غايتها الحكم أو المال أو ما إلى ذلك من متاع الغرور الإنساني في هذه الحياة الدنيا . وإن العالم ليعاني اليوم من آثار هذا التفكير في أقطاره الإسلامية والمسيحية جميعاً ما ترى مظاهره في هذه المذاهب الاقتصادية المختلفة . وفي الثورات الدامية التي تقوم بسببها

فتحرق الأخضر واليابس وتأتى على خير مخلقات الإنسانية من علم وفن بيد التخریب ، يحركها الجهل والتعصب والطمع المادى الأحمق الوضيع .

فأما بناء إبراهيم وإسماعيل الكعبة فقد ورد نبؤه فى القرآن ، ولكنه ورد موجزاً فى قوله تعالى : « وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ، رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » . وما روى بعد ذلك من تفصيل فرجع أكثره أحاديث أفراد أو روايات لا تستند إلى سند تاريخى يقره العلم . فقد ذهبت رواية إلى أن جبريل أمر إبراهيم فصحب هاجر وابنها - وإسماعيل ما يزال طفلاً - وركبوا البراق ليبلغوا موضع البيت لبنائه ، وكان إبراهيم كلما مرّ بقرية سأل جبريل : أهى التى اختارها الله لبناء بيته ؛ وكذلك ظلوا حتى بلغوا مكة . وذهبت رواية أخرى إلى أن ملكاً من الملائكة جاء إلى هاجر أم إسماعيل حين أنزلهما إبراهيم مكة قبل أن يقيم البيت فأشار لها إليه ، وهو ربوة حمراء مدرة ، فقال لها : هذا أول بيت وضع فى الأرض ، وهو بيت الله العتيق ، وأعلمها أن إبراهيم وإسماعيل يرفعانه . وفى رواية ثالثة أن إبراهيم جاء إلى مكة بعد سنوات من مقام إسماعيل وأمه بها ، وبعد أن شب إسماعيل وتزوج وقوى ساعده ، فوجد إسماعيل يبرى نباله تحت دوحة قريبة من زمزم ، وتبادلا تحية الأبوة والبنوة ، ثم قال إبراهيم لابنه : يا إسماعيل إن الله أمرنى بأمر . قال : فاصنع ما أمر ربك . قال : وتعيننى ؟ قال : وأعينك . قال : فإن الله أمرنى أن أبني هنا بيتاً ، وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها ؛ وعند ذلك رفعوا القواعد من البيت ، فجعل إسماعيل يجىء بالحجارة لإبراهيم يبنى حتى ارتفع البناء .

وهذه الرواية الأخيرة أدنى إلى تصور عقلنا الإنسانى . يضاف إليها أن البناء لما ارتفع طلب إبراهيم إلى إسماعيل أن يجىء بحجر ؛ فجىء بالحجر الأسود . والروايات فى الحجر الأسود وأصله تختلف : قيل إن إسماعيل ذهب إلى الوادى يطلب حجراً يضعه أبوه فى البناء وعاد فألقى عند أبيه حجراً أسود فسأله : من جاءك بهذا الحجر ؟ قال إبراهيم : من لم يتكلمنى إليك ولا إلى

حجرك . وكان جبريل هو الذى جاء بالحجر الأسود من السماء ، إذ كان قد رفع إليها حين أغرق الطوفان الأرض . وقيل : إن جبريل جاء بالحجر الأسود من الهند حيث هبط به آدم من الجنة ؛ وكان أبيض ناصعاً ، فاسودّ من خطايا الناس . وقيل : بل كان الله عز وجل استودعه جبل أبي قبيس حين طوفان نوح . فجاء به جبريل ووضعه فى مكانه وبني إبراهيم عليه وهو حينئذ يتلألاً نوراً حتى لقد أضاء بنوره شرقاً وغرباً وشمالاً ويميناً إلى منتهى أنصاب الحرم من كل ناحية ؛ وإنما سوّده أنجاس الجاهلية وأرجاسها .

وذكرت الروايات أن إبراهيم بنى الكعبة من الجبال الخمسة التى ذكرها من تحدثوا عن بناء الملائكة البيت .

يقول مؤلف (تاريخ الكعبة المعظمة) : « فتحصل من عموم ما روينا عن صفة بناء إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم وابنه إسماعيل عليه السلام للكعبة المعظمة ، أنه بناه بأمر الله سبحانه وتعالى . وكان البانى إبراهيم والمساعد له إسماعيل ، وأنه بناه بالحجارة . وجعل ارتفاعه إلى اليسار تسع أذرع ، وطوله من الشمال إلى الجنوب مما يلي الجهة الشرقية اثنتين وثلاثين ذراعاً ، ومن الشمال إلى الجنوب مما يلي الجهة الغربية أيضاً إحدى وثلاثين ذراعاً ، ومن الشرق إلى الغرب مما يلي الجهة الجنوبية ، أى من الحجر الأسود إلى الركن اليماني عشرين ذراعاً ، ومن الشرق إلى الغرب أيضاً مما يلي الجهة الشمالية أى من جهة حجر إسماعيل اثنتين وعشرين ذراعاً ، وجعل له بايين ملاصقين للأرض ، أولهما من الجهة الشرقية مما يلي الحجر الأسود ، والآخر من الجهة الغربية مما يلي الركن اليماني على سمّت الباب الشرقى . وحفر فى داخله بئراً تكون خزانة له ؛ ولم يجعل عليه سقفاً ، ولا وضع على بابه أبواباً تفتح وتغلق والله أعلم » .

رفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل وطهّراه للطائفين والعاكفين والركع السجود ، وجعلاه مثابة للناس وأمناً . وخلف العمالقة وجرحهم إسماعيل على مكة أجيالا بعد ذلك متعاقبة ثلاثمائة سنة ؛ فأعاد هؤلاء ثم أولئك بناءه وزادوا

فيه وأقاموا على تعظيمه والطواف به . ولم يكن أحد يجروء أن يأخذ من هدايا البيت المحفوظة بالبئر مخافة ما ينزل به من عقاب رب البيت . على أن السهيلي روى في الروض الأنف : أن سارقاً سرق من مال الكعبة في زمن جرهم وأنه دخل البئر التي فيها كنزها ، فستط عليه حجر فحبسه فيها حتى أخرج منها وانتزع المال منه ، ثم بعث الله حيّة لها رأس كرأس الجدى بيضاء البطن سوداء المتن ، فكانت في بئر الكعبة خمسمائة عام فيما ذكر رزين . ولعل رزينا والسهيلي لم يقف أحد منهما على نقوش قدماء المصريين ؛ إذ كانوا يجعلون الحية التمثال الحارس على أبواب المحاريب التي تكون فيها المومياء والنقائس المدفونة معها .

وبناء العمالقة وجرهم الكعبة بعد إبراهيم مختلف عليه . ومنهم من يذكر أن أول من جدد بناء الكعبة بعد إبراهيم قصي بن كلاب الجد الخامس للنبي العربي ، وأنه سقفها بخشب الدّوم وجريد النخيل . والمعروف أن الكعبة كانت إلى عهد قصي قائمة في الفلاة لا يبنى أحد حولها إعظاماً لحرمتها ؛ فلما آل إليه أمر مكة أمر الناس فبنوا حول البيت ولم يتركوا إلا قدر المطاف . ولم تذكر المراجع المختلفة أن أحداً تولى تشييد الكعبة بعد قصي وقبل أن تبنيتها قريش قبيل بعث محمد نبياً ، إلا ما رواه تقي الدين القاسمي في كتاب (شفاء الغرام بأخبار المسجد الحرام) أن عبد المطلب جد النبي بناها . ولعله أبدع هذه الرواية ليكسب عبد المطلب بها تشريفاً ؛ فإن ما أصاب جدران الكعبة من الوهن بعد موت عبد المطلب بعشرين سنة أو نحوها لا يتفق مع هذا القول .

أمّا الثابت الذي أجمع عليه المؤرخون وكتّاب السيرة ، فذلك بناء قريش الكعبة على عهد محمد حين طغى السيل عليها ووهن جدرانها . فلما بلغ القوم مكان الحجر الأسود اختلفوا وكادت تنشب الحرب الأهلية بينهم ؛ ثم احتكموا إلى أول داخل من باب الصفا ؛ ودخل محمد من هذا الباب وحكم بينهم بأن وضع الحجر على ثوب رفعه أهل القبائل المختلفة من أطرافه ثم رفع محمد الحجر

ووضعه مكانه من البناء .

ذكرتُ هذا الذى تداولته الروايات المختلفة عن بناء الكعبة وأنا بموقفي في جوفها . فلما بلغت باستعراضى إلى قيام محمد بين قومه مقام الحكم في وضع الحجر الأسود مكانه ، تنبعت إلى موقفي وذكرت أن رسالة محمد وما جاء فيها من فرض الحج على الناس هي التي جاءت بي إلى هذا المكان ووقفنتني هذا الموقف . واقتربت من باب الكعبة أنظر إلى ما حوطها ، وخبيلت لنفسى صورة هؤلاء الذين رفعوا الثوب والحجر الأسود فوقه ، وموقف محمد منهم وهو يقضى بينهم قضاء تظمنن له نفوسهم وتستريح إليه أفئدتهم .

وما لبثت حين ارتسمت هذه الصورة أمامى أن انتقلت فجأة أرى صورة أخرى تنبعت أمامى واضحة المعالم ، ممثلة حياة وقوة ، كلها الروعة وكلها الجلال ؛ تلك صورة محمد والمسلمون من حوله يوم فتح مكة . فها هو ذا ممتط ناقته القصواء يجيء متجهماً إلى الكعبة وأصحابه من ورائه ، ومن ورائهم عدد من سادة مكة وكبرائها ؛ ويطوف رسول الله بالبيت سبعاً ، ثم يقف أمام بابه فيدعو السادن ليفتحه له . ويفتح عثمان بن طلحة الباب فيقف محمد فيه

وقد تكاثر الناس من حوله ، فيخطبهم ويتلو عليهم قوله تعالى :

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ

لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ»
 ويسأل أهل مكة فيقول : يا معشر قريش ما ترون أنى فاعل بكم ؟ فيقولون : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم . ويجيبهم : فاذهبوا فأنتم الطلقاء . ويدور فيلتي بيصره إلى جدران الكعبة وهو واقف من بابها مثل موقفي الساعة فيرى هذا الهيكل الذى أقامه إبراهيم وإسماعيل هيكلًا للتوحيد قد انقلب هيكلًا للوثنية والشرك ؛ فلم تبق من ثم له بساطته ولا بقيت له مهابته وقوته . عبيث الفن بجدرانه وبجوفه ، فأنشأ من الصور والتماثيل ما يأخذ النظر إليه والفكر إلى تقدير دقة صنعه عن التفكير في وحدانية الله جل شأنه وفي قوته وقدرته . نقشت

على الجدران صور الملائكة نساء ذوات جمال ، فصارت هذه الأرواح النورانية ذات كيان مادي يطغى على المعنى الروحي فيها . وصوّر إبراهيم وفي يده الأزام يستقسم بها ، وصوّر النبيون من حوله في أوضاع مادية كوضعه . وفي جانب وُضِعَ تمثال حمامة من عيدان . وقام الصنم هبّسَلُ في جوف الكعبة تحف به هذه الصور على جدرانها وهو على صورة الإنسان قد صنع من العقيق إلا ذراعاً له كُسرت فأبدله القرشيون منها ذراعاً من ذهب ، وشدّت أصنام كثيرة بالرصاص إلى جدر الكعبة ، ولبعضها من جمال الفن بعض ما هُبّسَل .

أى متحف هذا المتحف ! إن صورته لتثير في الذهن صورة قاعة من قاعات المتحف المصرى بالقاهرة أو بهو من أبهاء متاحف العواصم الأوربية . ولم يكن أهل ذلك العصر ينظرون إلى هذه الصور والتماثيل كما ننظر نحن اليوم إليها ، ولا كانوا يعتبرونها بعض آثار الفن كما نعتبرها ، بل كانوا يبعثون إلى هذه الصور المادية حياة يتوهمون بها ثم يكبرونها ثم يشركون أصحابها في الألوهية أو يتخذونها إلى الله زُلْفَى . لذا كانت الكعبة إلى تلك الساعة حين دخلها محمد هيكل الوثنية والشرك كما كانت هيكلهما قبل ذلك أجيالاً وآجالاً . أما والإسلام ينكر الشرك ويدعو إلى التوحيد كما دعا إليه إبراهيم منذ أقام البيت ، فليعد بيت الله هيكل التوحيد كما كان . لذلك أمر محمد فطُمِست الصور وحُطِمت الأصنام وألقيت إلى ظهورها وطهرت الكعبة من كل أثر لها وعادت إليها بساطة التوحيد ومهانته بمعناه الروحي السامى توحيه إلى من يطوف بها ويدخل إلى جوفها فتوجه قلبه إلى الله وحده ، له وحده الحمد وله الملك وإليه يرجع الأمر كله .

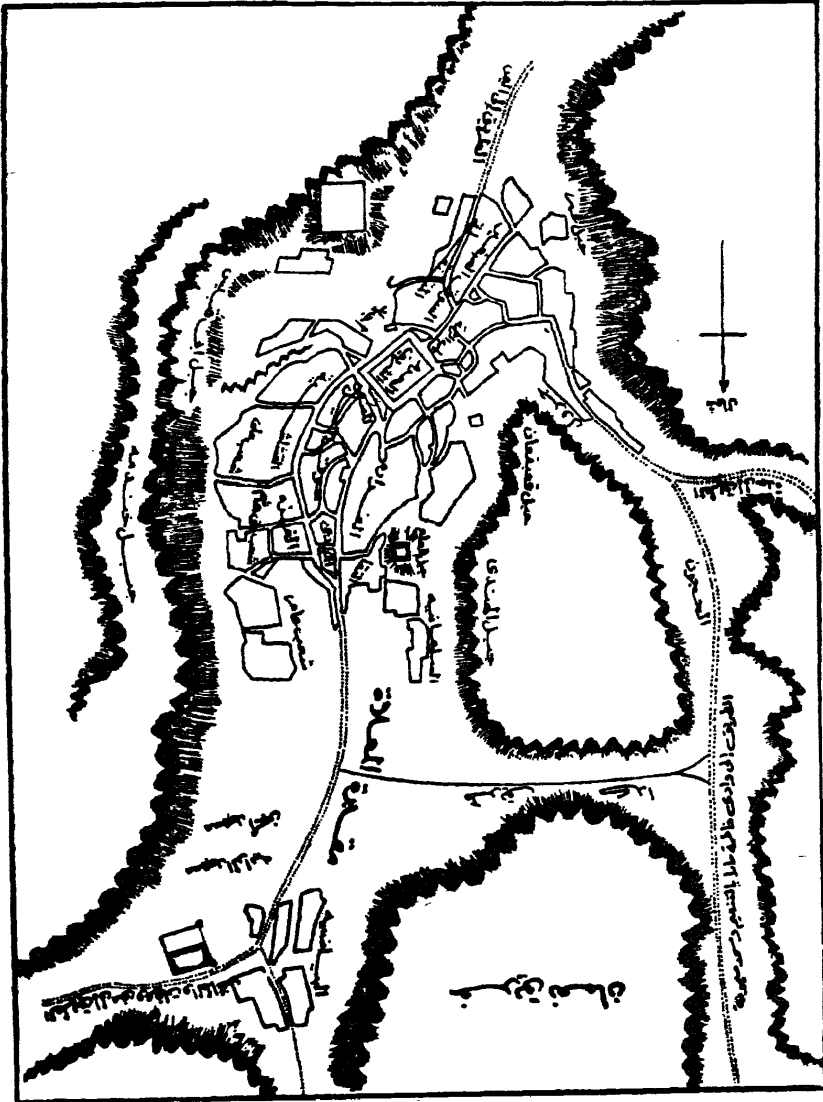
يا لعظمتها ساعة من ساعات التاريخ تلك التي طهر محمد الكعبة فيها من فنون الشرك وآثامه ! . لقد تمثلت لى مناظرها جميعاً واضحة جليلة في بهاء جلالها كأنها تمر أمام باصرتى على شاشة بيضاء ، بل كأنها تحيا في عالمنا من جديد ككرة أخرى . وجعلت أشهدا وأنا واقف على عتبة باب الكعبة ، فتمتلئ بها رُوحى وتتغذى بها نفسى ، فيزيدنى ذلك تعظيماً

لموفقى وإكباراً للرسول الكريم الذى محا آية الضلال ؛ ثم تنفرج شفتاى عن كلمة هى جِمَاعُ هذه الروحانية العظمى : « لا إله إلا الله ، الله أكبر » .

لو أدرك المسلمون ذلك كله إدراكًا حل منهم محل اليقين لما نزل بالإسلام ما نزل به ، وما اجترأ على بيت الله يومًا مجترئ . لكن الفتح الإسلامى أدخل فى دين الله أقوامًا لم تمثل نفوسهم مبادئ هذا الدين فى سمو صفائها وفى دعوتها إلى الإسلام الصحيح لله ، وفى احترامها حرمة بيته احترامًا وقَرَّ فى النفس العربية من قبل الإسلام ثم زاده الإسلام قوة وتثبيتًا . لذلك قامت الفتن بعد مقتل عثمان وأستقل بنو أمية بالملك وجعلوا دمشق عاصمتهم . . فلما آل الأمر إلى يزيد بن معاوية كان عبد الله بن الزبير ما يزال منتفضًا على إمارة الأمويين ثائرًا بهم بمكة . ولقد جرّد يزيد جيشًا لإخضاعه وأمر عليه الحصين بن نُمَيْرٍ ، فسار إليه وضيّق عليه الحصار بمكة . ولم يطق ابن الزبير ورجاله مقاومته فلجئوا منه إلى الحرم وبنوا حول الكعبة خِصَاصًا من القصب يحتمون بها من حجارة المنجنيق الذى نصبه ابن نمير على جبلى مكة : أبى قبيس وقعيقعان . ولم تمنع هذه الحصان اللاجئين إليها ؛ فقد أمر الحصين أصحابه أن يرموا الكعبة من المنجنيق بعشرة آلاف حجر ؛ وكانوا يرمون ويرتجزون ، وكانت الحجارة تصيب الكعبة حتى تمزقت كسوتها وبدت أحجارها . وأصاب الذين يقيمون بالحصان والحيام حول الكعبة الفرع ؛ حتى إن أحدهم ليوقد ناراً فى خيمة قائمة بين ركن الحجر الأسود والركن اليمانى ، إذ طارت منه شرارة أحرقت الحيام وتعلّقت بأستار البيت . ولما كان بناء الكعبة يومئذ مدمامًا من حجر ومدمامًا من خشب السياج ؛ فقد احترق الخشب ووهن البناء كله حتى كان وقوع الحمام على الكعبة كافيًا لتناثر حجارتها .

ولقد فرغ لذلك أهل مكة وأهل الشام جميعًا . وترك ابن الزبير الكعبة ليراها الناس ، فيكون مرآها محرّصًا لهم على أهل الشام . وظل الأمر كذلك ، وظل الحصين بن نمير محاصرًا للبلد الحرام حتى بلغه نعى يزيد بن معاوية .

خريطة مكة المكرمة



وتحدث إليه رجال من أهل مكة واتهموا رجاله بأنهم رموا الكعبة بالنفط وقالوا له : أما وقد توفى أمير المؤمنين فعلى ماذا نقاتل ؟ . ارجع إلى الشام حتى ترى ما يجتمع عليه رأى صاحبك ؛ يريدون معاوية بن يزيد . ورجع الحصين إلى الشام تاركاً الكعبة واهية توشك أن تنقض .

وتحدث ابن الزبير إلى أهل مكة : ماذا يصنع بالبيت ، أ يصلح ما وهى منه ؟ أم ينقضه ويعيد بناءه ؟ وكان عبد الله بن عباس على رأى المعارضين للهدم وإعادة البناء ، قال موجهاً كلامه لابن الزبير : دعها على ما أقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنى أخشى أن يأتى بعدك من يهدمها وبينها ، ثم يأتى بعد ذلك آخر ، فلا تزال أبداً تهدم وتبنى فتذهب حرمة هذا البيت من قلوبهم ، ولا أحب ذلك ، ولكن أرقعها . وأجابه ابن الزبير : والله ما يرضى أحدكم أن يرقع بيت أبيه وأمه ، فكيف أرقع بيت الله سبحانه وأنا أنظر إليه ينقض من أعلاه إلى أسفله ، حتى إن الحمام ليقع عليه فتتناثر حجارتها . وأقام أياماً يشاور ويستشير ، ثم أجمع على هدم الكعبة . وهدمها وأعاد بناءها . وإذ كانت حالته عائشة أم المؤمنين تذكر أن رسول الله قال لها : « يا عائشة ، لولا أن قومك حديثو عهد بالجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه ما أخرج منه وألزقته بالأرض وجعلت له باباً شقيماً وباباً غريباً فبلغت به أساس إبراهيم » ، لذلك زاد ابن الزبير فى مساحة الكعبة فأدخل فيها حجر إسماعيل بعد أن كشف عن أساسها وجعل لها بايين وألصقها بالأرض .

ولمّا هدم ابن الزبير الكعبة وشرع فى إعادة بنائها بعث إليه عبد الله ابن عباس يقول : « لا تمدع الناس بغير قبلة . انصب لهم حول الكعبة الخشب واجعل عليها الستور حتى يطوف الناس من ورائها ويصلوا إليها » . ونفذ ابن الزبير مشورة ابن عباس . فلما بلغ البناء الركن وأن أن يوضع الحجر الأسود فى مكانه أمر ابن الزبير ابنه عباساً وجبسى بن شيبه بن عثمان أن يجعلوا الحجر فى ثوب وقال لهما : « إذا دخلت فى صلاة الظهر فاحمله

واجعلاه في موضعه فأنا أطول الصلاة . فإذا فرغتما فكبيرا حتى أخفف صلاتي » . فلما وضع الرجلان الحجر في موضعه وطوقا عليه الركن كبيرا ونحف ابن الزبير ضلّاته . وغضب رجال من قريش حين لم يُحضّرهم ابن الزبير وأعادوا قصة تحكيم أجدادهم أول داخل من باب الصفا ، وحكم رسول الله قبل بعثته بينهم . لكنهم كانوا أمام الأمر الواقع ، فلم يزيدوا على أن غضبوا ثم رضوا .

ولما تم بناء الكعبة اعتمر ابن الزبير محرّماً من التّسّعيم واعتمر الناس معه ونحروا وأقاموا يطعمون ويطعمون شكراً لله على تيسير بناء بيته الحرام ، وكان ذلك في السنة الخامسة والستين من الهجرة .

وظلت الكعبة كما بناها ابن الزبير عشر سنوات . فلما كان عهد عبد الملك بن مروان وحاصر الحجاج ابن الزبير وقتله ، كتب إلى عبد الملك يخبره أن ابن الزبير زاد في الكعبة ما ليس منها وأحدث فيها باباً آخر ، ويستأذنه في رد ذلك إلى ما كان عليه في الجاهلية . وأذن عبد الملك ، وغير الحجاج الجدار الذي من جهة الحجر وسد الباب الغربي ورفع البناء ورفع باب الكعبة على ما كانت في الجاهلية . ويذكرون أن عبد الملك ندم على إذنه للحجاج ولعنه وقال : « وددنا أننا تركنا أبا خبيّب وما تولى من ذلك » .

وقد اختلف المسلمون من بعد : أفيركون الكعبة كما بناها الحجاج ؟ أم يعيدونها إلى بناء ابن الزبير استناداً إلى حديث عائشة . فلما تولى هارون الرشيد الخلافة سأل الإمام مالكا في هدم الكعبة وردّها إلى بناء ابن الزبير . فقال مالك : يا أمير المؤمنين لا تجعل كعبة الله ملعباً للملوك لا يشاء أحد أن يهدمها إلا هدمها . فترك الرشيد الكعبة كما هي .

وبقى الأمر على بناء ابن الزبير وتعديل الحجاج إياه ، لا يزيد المسلمون على أن يشدوا من بناء الكعبة ما قد يعثر به الوهن . فلما كانت سنة ١٠٤٠ هجرية (١٦٣٠ ميلادية) هطل بمكة مطر عظيم استمر يومين كاملين ، فدخل المسجد الحرام ثم ارتفع حتى دخل الكعبة ووهن بناءها ، وكان قد انقضى

على إقامته قُرابة ألف عام . فلما أمسكت السماء وبدأ المطر ينحدر من الكعبة بدأت جدرانها تتساقط ، وكان جدارها الشمالى أول جدار سقط ، ثم سقط بعض الجدارين الشرقى والغربى . هنالك انزعج الناس وزلزلوا زلزالا شديداً . ونزل أمير مكة إلى المسجد الحرام وأمر بإخراج قناديلها خشية الضياع . وتبلغ هذه القناديل عشرين كلها من الذهب ، وأحدها مرصع باللؤلؤ . وجعلت أحجار الكعبة تتساقط لشدة ما أصابها من الوهن وجعل الناس يزدادون وجلاً . ثم تقدم الأمير وجوه مكة وتبعهم الناس ينظفون المسجد وقد جرفت السيول إليه من الرمل والتراب ما تعذر معه التنظيف بغير المساحى والمكاتل ، بل أحوج الأمر من بعد إلى إحضار الأبقار من جمدة لتحرث أرض المسجد بعد جفافها لإزالة ما بها .

وتشاور الناس في أمر الكعبة وما يصنعون بها . وانعقد رأى الجماعة من علماء مكة وساداتها على المبادرة إلى عمارتها من مال الكعبة . وأن يعرض الأمر على السلطان ، وألا يمنع أحد من عمارتها من ماله إذا لم يكن فيه شبهة . وترامى نبأ الكعبة وما أصابها إلى الأقطار الإسلامية المختلفة ، فهاج الناس له واضطربوا . ولم ير والى مصر محمد باشا الألبانى أن ينتظر ورود أمر السلطان من الآستانة مخافة أن يزداد التصدع فى الكعبة ، ولأن أشهر الحج كانت قد اقتربت ، فأرسل رسوله إلى مكة ليرى فى عمارة الكعبة رأيه . وبلغ الرسول مكة فى منتصف شوال من تلك السنة .

وانقضت أشهر الحج والسلطان يشاور أصحابه ما يصنع . فلما استقر رأيهم على العمارة بعث رسوله الذى بلغ مكة فى ربيع الأول من سنة ١٠٤٠ ؛ وكان أول ما صنع هؤلاء جميعاً أن أحاطوا الكعبة بسياج من الخشب يطوف الناس به ويتخذونه قبيلتهم كما فعل ابن الزبير . ثم إنهم جعلوا يتشاورون ما يصنعون ، وإنهم لكذلك إذ سقط مطر هدمت منه بعض أحجار الجدار الغربى . هنالك اتجه رأى إلى هدم ما بقى من جوانب الكعبة ، ولم يقع خلاف إلا على ركن الحجر الأسود ، لكن فتوى المهندسين بأن هذا الركن يوشك أن

ينقضس كذلك أزال ترداد القوم جميعاً ، فهدموا البيت كله ليقوموا ببناءه ثابتاً قوياً .

واشترك في هذه العمارة جماعة من المهندسين (والمعلمين) المصريين . وأنفق القوم في البناء ستة أشهر وأموالاً طائلة . ولم يكونوا يعيدون من الأحجار التي بنى ابن الزبير بها الكعبة إلا ما وجدوه ما يزال صلباً قوياً ، فأما ما وهن أو ضعف فكانوا يستبدلون به غيره . ولم يجدوا في ذلك مشقة وقد كان لا يكلفهم إلا تسوية الأحجار ودقة نحتها . لكنهم واجهوا مشكلة ذات خطر حين أرادوا أن يضعوا الحجر الأسود مكانه . فهذا الحجر كان قد أصابه بعض التصدع في عهد ابن الزبير ؛ فلم يجد مشقة في شدة وتقويته وربطه بسور من الفضة . فلما أراد البناء وضعه مكانه أثناء هذه العمارة الأخيرة في عهد السلطان مراد ألقوا به شطوباً مستطيلة ورأوا الفتات يتناثر منه . وللحجر الأسود من التقديس ما لا يصح معه أن يسقط من أجزائه كثير أو قليل ، أو أن يتناثر منه فتات ولو كان ضئيلاً ، لذلك عاجله المهندسون على هدى فن المعمار ، مصطنعين الصبر والأناة مستهينين بكل مشقة أو تعب ، عاملين على ملء ما بين أجزائه بمركب يعيد إليها قوتها ويكفل بقاءها مشدودة في إطار الفضة لا يصيبها سوء .

ولما فرغ القوم من بناء الكعبة وسقفها ووضع عمدتها وترميمها ، بنوا حجر إسماعيل . وكانوا حريصين على أن يعيدوا من أحجاره ما نقرت فيه أسماء من سبقوا إلى عمارته . على أنهم ألقوا رخامة مفقودة من الجدار الذي تم بناؤه في عهد ملك مصر الملك الأشرف « قانصوه الغوري » ، فلم يعسوا أنفسهم بنقش غيرها ليضعوها مكانها ، بل وضعوا رخامة ملساء . ولعلمهم في ذلك قد أخذوا بإحدى النظريات التي يقرأها الفن الحديث للمعمار ، إذ يحترم صنع الزمن بالأشياء فلا يحاول ردها إلى أصلها أو إبدال ما يشابهها بها ، بل يقوى مكانها مكتفياً بذلك معتبراً إياه بعض ما يوجب الفن في عمارة الآثار التاريخية .

ولما أتم القوم البناء كتبوا محضراً أرسلوه إلى مصر فيه شهادة المكين بحسن عمارة البيت المعظم . وفي ذلك اعتراف بما كان لمصر من مجهود في هذه العمارة فاق كل مجهود قامت به أية أمة إسلامية أخرى . ولا عجب في ذلك وقد أرسلت مصر جميع ما يلزم لهذه العمارة ، وأنفقت مع ذلك ستة عشر ألفاً من الجنيهات لإتمامها .

وهذا البناء الذي شاركت فيه مصر بالحظ الأوفر هو بناء الكعبة القائم اليوم .

أنا الآن أقف إذاً من بيت الله الحرام في بناء شاده أجدادى وبنو وطنى . هذا البناء ما يزال قوياً إلى اليوم ، ولن يزال قوياً على الزمن ما في طبيعة بناء تشيده الأيدى المصرية أن يقف قوياً على وجه الزمن . نعم ! أنا أقف حيث وقف إبراهيم وإسماعيل ، وحيث وقف النبي العربي عليه السلام ، وحيث وقف ألوف وملايين من الناس كانوا إلى ما قبل العمارة الأخيرة للكعبة يذكرون العرب الذين بنوها أيام قصى وأيام ابن الزبير ، وهم اليوم يذكرون العالم الإسلامى كله ، ويذكرون مصر درة التاج من هذا العالم الإسلامى كله . ولكن ! أفيساورنى فخر بمصريتى وأنا هنا في بيت الله . ونحن جميعاً عباد الله عبودية لا تعرف وطناً ولا تعرف فخراً ولا غوراً ، بل تعرف الحب والأخوة للمؤمنين جميعاً فلا يكمل إيمان الإنسان إلا إذا كمل !!

ونجالت من تفكير شابه الغرور الإنسانى ، واستغفرت الله منه ، وعدت إلى تفكير أكثر سمواً ، عدت إلى التفكير في موقف الرسول من الكعبة في حجة الوداع : في موقف هذا البشير الهادى يحف به مائة ألف أو يزيدون وهم يستغفرون الله جميعاً ويتوبون إليه ، وهو على رأسهم يعلمهم مناسك حجهم ، وهو ليس دونهم استغفاراً وخضوعاً لله ، مع ما يعلمه من أنه رسول ربه وأنه بلغ رسالته وأدّى أمانته واحتمل في سبيل ذلك ما تنوء به العصبية أولو القوة . لكنه يعلم كذلك أنا أبدأ في حاجة إلى مغفرة الله لنا ورضوانه عنا ، وأن الله يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، وأنه جل شأنه له الأمر وهو العفو

الغفور . فكّرت في هذا الموقف الأخير للرسول وطوافه بالبيت وطواف مائة ألف من المسلمين وراءه وهو مع ما جاوز الستين يسرع في أشواط الطواف الأولى والمسلمون يسرعون لإسراعه ، وهو يذكر وهم يذكرون يوم طاف في عُسْمرة القضاء ومعه ألفان ، وهو يسرع ويقول لإصحابه : « اللهم ارحم امرءاً أراهم اليوم من نفسه قوة » . والمشركون من أهل مكة ينظرون من أعلى الجبال إلى أولئك الذين زعموهم ضِعافاً أرهقتهم يثرب وأرهقتهم الحروب فإذا هم البأس والقوة والعزيمة الصادقة بإذن الله .

كان أهل مكة ينظرون إلى المسلمين في أثناء طوافهم وراء نبيهم في عمرة القضاء ، أما في حِجّة الوداع فكان أهل مكة قد أسلموا وقد أصبحوا مع سائر العرب بنعمة الله لإخواناً ، وكانوا يطوفون بالبيت مع الطائفين ، ويذكرون الله مع الذاكرين ، وقد هداهم الله إلى الدين القيم ، وأنجاهم من ضلال الشرك ومذلة الوثنية .

ألا إن هذا البيت العتيق لينطوى من أسرار التاريخ وعِبْرته على قَدْر يعادل ما يستكن في جوفه هيكلًا للتوحيد من مهابة وجلال . وإن هذا الجو الذي يبدو صامتاً حوله المليء من أصداء العبادة بما لو انفرج عنه كما تنفرج أسطوانة الحاكي عن الأصوات المسجّلة عليها لدوّت الأرض كلها مؤمنة مقدّسة منادية نداءً يسمعه أهلها وأهل السماء جميعاً : لا إله إلا الله والله أكبر .

وأن لي أن أهبط من الكعبة إلى المطاف وإلى المسجد ، فودّعت السادن وودعني بكلمات كلها الرقة والظرف . وقصدت مذهبط إلى حجر إسماعيل وإلى مقام إبراهيم فصليت فيهما . وغادرت المسجد الحرام بعد ذلك ممثلي القلب روعةً وإكباراً وتعظيمًا ، وكل ما حولى يدويّ في أذني بذكر الله والتسبيح بحمده : ر بنا لك الحمد .

آثار مكة

قلّ من زوّار مكة من يُعنى بحاضرها وما يجيش بخاطر أهلها من رجاء في هذا الحاضر وأمل في المستقبل . فهم يقصدون إليها ليحجوا بيت الله كما يغفر لهم ربّهم ذنوبهم ويطهرهم من ماضي حوباتهم . وبيت الله فيها هو لذلك مشابتهم . فإذا أقاموا بها التمسوا مزيداً من المثوبة بزيارة ما بها من آثار النبي وأهل بيته والسلف الصالح عليهم رضوان الله أجمعين . من ثمّ كانت نفوسهم لا تتعلق مما في مكة إلا بما يتصل بالماضي البعيد ابتغاء ثواب المستقبل في الآخرة . فإذا عناهم من أمر مكة غير ذلك شيء فما يتعاونونه منها تبرُّكاً به وحباً في ثواب ينالهم أو ينال من تُهدى إليه هذه البركات من ذويهم والمقربين منهم .

ولقد أردت أن أقوم بزيارة هذه الأماكن التي يُضفي أهل مكة عليها ثوب التاريخ لعلّي أجد فيها من الفائدة العلمية ما يشيد بذكرى الذين شادوا المساجد والذين يرقدون الرقدة الأخيرة في المقابر . وتحدّثت في ذلك إلى غير واحد من شبان مكة ومن أولى الرأى فيها . ولشّدّ ما كان عجبى لقولهم : إن هذه الآثار لا تجد سنداً ثابتاً من التاريخ ، وإن المؤلفين مختلفون على أكثرها إن لم يكن عليها جميعاً .. وبلغ بعضهم في تأكيد رأيه أن قال : إن ما يروى عما سوى الكعبة وما يحيط بها بالمسجد الحرام وعن حرّاء وثور كلّه رجم بالغيب ، وهو إلى القصة أدنى منه إلى أنباء التاريخ . وأردت أن أمحص قولهم ، فرجعت إلى بطون ما استطعت الرجوع إليه من الكتب ، فلم أجد فيها ما يطمئن إليه السند العلمى الصحيح ، وإن روى بعضهم من الأنباء المتواترة عن بعض هذه الآثار ما يجعل الإنسان يتردد بين صحة النبا وبطلانه تردداً ينفي الثبوت العلمى ، ولكنه لا يثبت النفي العلمى كذلك .

وأفضيت إلى مضيفى بقصدى ، فأنبأنى أن الشيخ عبد الحميد حديدى خير من يرشدنى إلى ما أقصد إليه . والشيخ عبد الحميد حديدى يعمل الآن

مع الشيخ عباس قطان في أمانة العاصمة ، وكان قبل ذلك قد اشتغل بالتعليم في جدّه ، وبالقضاء عند أدنى حدود الحجاز من اليمن ، كما تثقف بالأسفار إلى الهند وجاوة حين شبّت نيران الثورات والحروب بالحجاز في العهد الأخير . ولم أسأله عن سنه ، ولكنه يبدو في جوار الخمسين ، وهو رجل أسمر اللون كسمرة العرب ، مديد القامة نحيفها ، لا يلبس العقال بل يكتفي (بالصمادة) على عادة أهل العلم في بلاده . وكانت معرفتي به في هذا اليوم مقدّمة صحبة اتصلت طوال إقامتي بالحجاز إلى يوم سفرى من يَنْبُع إلى مصر . ولقد أنست إلى هذه الصحبة واطمأننت إليها كل الاطمئنان . وهل كنت أطمع في أكثر مما كان عبد الحميد عليه من سعة الفكر والبعد عن التعصب وعدم التقيد إلا بموجب العقل ، ومن تبادلته الرأي لذلك معى تبادلًا حرًّا في كل ما يعرض لنا حين نقف أمام مشهدٍ نخصّ ثبوته التاريخي أو موضعه من أنباء حياة الرسول . وأبدى الرجل من هذا اليوم الأول اغتباطًا بصحبته إيّاي ، فشكرته عليه ولن أنساه له .

وكان الشيخ عبد الحميد حديدي يشاطر شبان مكة رأيهم أن ما بمكة من الآثار ليس له من التاريخ سند ثابت على رغم كثرته . ولعل ذلك هو الذي جعله لا يبدي كبير اهتمام بزيارتي وإياه هذه الآثار أول الأمر ، وخاصةً زيارة ما لم يكن منها وثيق الاتصال بحياة محمد . ولعل سببًا آخر دعاه إلى ذلك ، فلقد كان لكثير من هذه الآثار فيما مضى قيمة فنية بما أقيم عليه من قباب وما شُيّد لذكره من مساجد . أما اليوم ومد حكم الوهابيون بلاد العرب ، فقد هدمت هذه الآثار الفنية وامحت رسومها . فهم أعداء الِداء لكل ما يحسبونه يورث الشبهة في توحيد الله جل شأنه ، وهم يرون في المقابر وزيارتها وإقامة القباب عليها إشراكًا يَسْجِب القضاء عليه ، وهم يرون فيها ، على الأقل ، منكرًا تجب إزالته . وما عسى أن تغني مثلى زيارة آثار لم يبق منها اليوم إلا ما يحفظه الناس أو يروونه عنها ! وأية فائدة في أن أذهب إلى مقابر المَعْلَلة مثلًا حيث قبر خديجة وقبور أجداد النبي وأعمامه وقد سوّيت هذه

القبور بالأرض وأصبح ما يرويه حرّاس المقابر عنها أشبه شيء بحديث خرافة . ولم يُخفِ عبد الحميد ما ساوره من ذلك ، ولم يخف أسفه على زوال القباب الجميلة التي كانت مزاراً لعشرات الألوف من الحجاج ، والتي كانت تدرّ لذلك على مكة الخير الوفير . لكنني أبديت من الحرص على زيارة هذه الآثار ما أزال تردّدّه . ولم يلبث حين تبادلنا الحديث بعد زيارتنا في اليوم الأول أن أقبل يضع خطط تجوالنا بهمة لا تعرف الملل .

وكانت مقبرة المعلاة أول ما اتجهت إليه زيارتنا . وإن بي لزيارة المقابر طويّ ملحاً . فالمقابر مستقر الأعرّاء الذين سبقونا إلى دار الخلد ، وهي مستقرّ الإنسانية وموضع سكنها بعد الفراغ من واجب الحياة . والمقابر هي العبرة الباقية تحدّثنا عن الوجود وتصور لنا قيمته . أليس القبر هو الإنسانية الماضية كلها بل الحياة الماضية كلها لهذا الكون ! وإذا صح ما قيل من أن من مات قامت قيامته فالقبر هو المظهر المادى لصلة الأحياء والأموات . والأموات هم إخواننا وآباؤنا وأبناؤنا الذين سبقونا إلى الرحيل ، والذين يتصلون بنا بعد موتهم بما خلفوا لنا من آثارهم ، وتتصل بهم نحن اتصالاً لا ينقصه إلا تبادل المنافع في الحياة . ألم يخاطب الرسول عليه السلام قتلى بدر من المشركين بعد أن دفنهم المسلمون في القليب بقوله : « يا أهل القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ، فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً » . فلما تحدّث المسلمون إليه قائلين : « يا رسول الله أتنادى قومًا جيّفوا » . كان جوابه : « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوني » .

ومقبرة المعلاة تقع في الشمال الشرقي من مكة . وهي فضاء فسيح محصور بين الجبال من شماله وغربه ، وتفصل بينه وبين الجبال من الشرق بعض المساجد والمساكن ، ويتصل من الجنوب بمنازل أهل مكة . وهذه المقبرة قديمة ترجع إلى عهد الجاهلية ، وهي ما تزال مع ذلك مقبرة أهل مكة في هذا الزمن الحاضر . ولعل بقاءها مقبرة حتى اليوم يرجع إلى تقديس المكيين للقبور القديمة التي بها أكثر مما يرجع إلى رغبتهم عن اتخاذ مقبرة لمدينتهم فيما وراء الجبال التي تحصرها .

وقبور المعلاة مسوأة بالأرض اليوم ، وهي لم تكن كذلك قبل أن يدخل الوهّابيون الحجاز . ويفصل بينها وبين الطريق منحدر من الأرض يسمو بها وبما تحويه من ذكريات إلى سفح الجبل . وإنك لترى بها على رءوس قبور شواهد نقشت عليها بالخط الكوفي أو بالخط الثلث الجميل آيات قرآنية في أغلب الأمر ، وأسماء ساكني هذه القبور في بعض الأحيان . ولقد صحبنا حارس المقبرة في مسيرنا يهدينا أثناءها إلى مقابر بعض الصحابة والتابعين .

وتقدّمنا غير بعيد ، ثم وقف يشير بإصبعه إلى قبر ذكر أنه قبر عبد الله ابن الزبير صاحب الجهاد المشهور في مقاومة بني أمية ، والذي أقام بناء الكعبة في السنة الرابعة والستين من الهجرة بعد أن رماها الحُصَيْن بن نمير قائد جيوش يزيد بالمنجنيق . وإلى جانب قبر ابن الزبير أشار الحارس إلى قبر آخر ذكر أنه قبر أمه أسماء بنت أبي بكر . ومدّ الحارس بصره إلى ناحية الجبل من الشمال ومددنا البصر معه ، فأشار إلى جدار قائم في سفح الجبل يحجب ما وراءه ولم ينبس ببنت شفة . أما الشيخ عبد الحميد حديدي فقد أخبرني أن الإخوان الوهابيين شادوا هذا الجدار ليستروا به قبر خديجة أم المؤمنين وقبور بني هاشم من أجداد الرسول عن الأعين ، وليحولوا بين الحجاج وزيارتها للتبرّك بها ، لأنهم يرون في الزيارة والتبرّك إثمًا هو إثم الشرك بالله ، أو اتخاذ هذه القبور زُلفى إليه . وهذا أو ذاك يخالف عقيدتهم الإسلامية ويجعلهم يرمون من يُقدّم عليه بالمروق والكفر .

وتقدّمنا الشيخ عبد الحميد إلى ناحية هذا الجدار متخطيًا المقبرة التي كنا بها إلى فضاء يعترض السبيل إليه عارض من خشب سدّ به الطريق . وطأطأنا رءوسنا واجتزنا هذا العارض ، وتسلقنا السفح حتى كنا عند باب قديم قائم في الجدار الذي بصرنا إليه . ودق عبد الحميد الباب بيده وشعرنا بحركة وراءه ، ذلك حارس هذه المقبرة المحرّمة يزيل الأحجار التي أوصد بها الباب حتى لا يقتحمه مقتحم . وفتح الحارس المصراع ، ودخلنا فحيّانا بتحية من يعرف الشيخ عبد الحميد ومن كان معنا من ذوي قرابة أمين العاصمة . وبعد هنيهة

أشار إلى قبر علي يسار الداخل قال إنه قبر خديجة بنت خويلد أم المؤمنين وجدّة جميع المنتسبين إلى الرسول بأنهم من أبناء ابنته فاطمة وابن عمه علي بن أبي طالب . وقد سُوّي هذا القبر بالأرض كما سوّيت سائر القبور بأمر الوهابيين . وتقدّمنا خطوتين بعد ذلك إلى قبور قال الحارس إنها قبور جدّي الرسول : عبد المطلب وعبد مناف وعمه أبي طالب . ثم أشار إلى قبر ذكر أنه قبر أمه آمنة . ولم يدهشني ما ذكره عن قبر آمنة مع علمي أنها توفيت ودفنت بالأبواء بعد الذي ذكره أهل مكة عن هذه الآثار وقيمة سندها من التاريخ . فالقول بوجود قبر آمنة في هذا المكان إنما كان يقصد به إلى الاستزادة مما يدفعه الحجاج أثناء زيارتهم هذه القبور للتبرُّك .

وعدت أدراجي خطوات ، ووقفت مستقبلاً قبر خديجة . هنا إذاً يرقد جد النبي وعمه اللذان احتضناه طفلاً أيام يتمه ! وترقد زوجه الوفية التي وهبتها مالها وقلبها وحبها وروحها أيام شبابه وبعد بعثته ! في هذه البقعة يسوّى أولئك الذين شب محمد بينهم واستظل ببرهم ورعايتهم من يوم وُلد إلى أن جاءهم الموت لسنوات بعد رسالته تعرّض أثناءها للسوء والأذى والهلاك . عبد المطلب ! أبو طالب ! خديجة ! ما أجلّ هذا الأسماء وأبقاها على الدهر مذكورة بالتعظيم والإكبار ! وإنما بقاؤها واحترامها في اتصالها بهذا الاسم الأكبر ، اسم محمد النبي العربي الذي استعذب العذاب في سبيل الحق وهداية الناس أداءً لرسالة ربه . فعبد المطلب الجلد البار العطوف هو الذي كان يجلس كل يوم إلى جوار الكعبة مثابة عبادة العرب جميعاً ، فإذا جاء حفيده الطفل اليتيم أدناه منه وأجلسه معه على فراشه وربّت على كتفه وغمره بحبه وإعزازه ، وأبناءؤه أعمام هذا الطفل جلوس من حول الفراش ما يدنو منهم أحد كما يدنو هذا الطفل ، ولا العباس الذي كان ضريب محمد في سنه وطفولته . وأبو طالب العم المسن هو الذي احتضن محمداً من يوم مات عبد المطلب ومحمد ما يزال في الثامنة من عمره ، والذي بقى يوليه من العناية والرعاية أكثر مما كان يولى أبناءه إلى أن شب عن الطوق وتزوج خديجة ، والذي أظلمه بحمايته حين دعا إلى

دين الله ، ووقف دونه مخافة أن يناله من قريش أذى . ولئن ينسى التاريخ من أحداثه ما عساه أن ينسى ليذكرنّ أبدأً في لوحه يوم مشيت قريش إلى أبي طالب تنذره بالحرب إن لم يسلم ابن أخيه أو يئنه عنهم ، وليسطنّ بأحرف من نور كلمة محمد حين دعاه عمه وقص عليه أمر قريش وقال له : « فأببق علىّ وعلى نفسك ولا تحملنى من الأمر ما لا أطيق » ، ليسطنّ بأحرف من نور قول الرسول لعمه : « يا عم والله لو وضعوا الشمس في يمينى والقمر في يسارى على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته » . أما خديجة التى اختارت محمداً لنفسها ، والتى ضحّت من أجله بما لها ، والتى آمنت برسالته أول ما أفضى بها إليها ، والتى كانت سنده وقوّته في أدق الساعات التى مرت به أول نزول الوحي عليه وحين إيذاء قريش إياه ، أما خديجة أم المؤمنين فلن يفيها حقها كل ما يسجله التاريخ إشادةً بذكرها فكيف لا تخلّد هذه الأسماء في لوح الوجود خلود إجلال وتعظيم وإكبار .

وآن لنا أن ننصرف من المقبرة ، فاستوقفنا الحارس إذ مدّ يده ممسكاً بها قطعة من القاشانى الأخضر الجميل اللون زينت أطرافها بنقش فى دقيق وقال : « هذه قطعة من جدار القبة التى كانت على قبر السيدة خديجة » ! فقد كان على قبر خديجة قبة شاهقة بارعة الجمال ، يذكر المؤرخون أنها بنيت فى السنة الخمسين والتسعمائة من الهجرة أثناء ولاية داود باشا بمصر ، وأن الذى بناها أمير دفاتر هذا الولى الأمير الشهيد محمد بن سليمان الجركسى . وقد أزال الوهابيون هذه القبة فيما أزالوا من القباب أول دخولهم مكة لإرضاء لهوى إيمانهم ، ثم بقيت صورتها الشمسية تشهد بأنها كانت آية بارعة الجمال فى فن العمارة براعة تصدّ من يفهم هذا الفن عن أن يصيبها بسوء . وكانت إلى جوارها قباب لخدّى النبي عبد المطلّب وعبد منسّاف ولعمه أبى طالب . بذلك كانت هذه المقبرة بدعاً يعشقه من يحبون جمال الفن ، وكان الناس يزورونها لإجلالاً لهذه القباب وتبركاً بذكرى ساكنيها . أما اليوم فلا يفكر أحد فى القباب وقد أزيلت ، ولا يزور أحد القبور وقد حيل بين الناس وبينها بهذا الجدار الذى

يصدّهم عنها . على أنهم ما فتئوا يحضرون اليوم كما كانوا يحضرون من قبل فيقفون عند هذا الحاجز الذي تخطيناه قبل أن نصعد سفح الجبل فيقرءون الفاتحة ويلتمسون البركة ثم ينصرفون .

قال صاحبي : رأيت كيف عدا الوهّابيون على آثار أهل بيت النبي ولم يرعوا لعواطف المسلمين إزاءها حرمة ! وأجابه آخر : وهل كان لشيء من هذه الآثار وجود في عهد النبي ! إنما أحدثها الذين حسبوا فيها قربى إلى الله يثابون عنها ، وأزالها الذين يرون في بقائها ما لا يرضى الله والرسول . فالأمر من هذه الناحية نضال بين عقيدتين . وفعل الذين أزالوها أدنى في عقيدتهم إلى حكمة الإسلام وسنة الرسول . لما تسوّى إبراهيم ابن الرسول وتم دفنه ، أمر أبوه بسد القبر ، ثم سوّى عليه بيده ورش الماء وأعلّم عليه بعلامة وقال : « إنها لا تضر ولا تنفع ولكنها تُقَرِّ عين الحى ، وإن العبد إذا عمل عملاً أحب الله أن يُستقنه » . ولقد سوّى قبر خديجة بعد دفنها في حياة زوجها ولم يقم عليه أحد قبّة في عهده ، ولا أقام أحد عليه قبة في أيام خلفائه من بعده ، وبقي القبر ألف سنة حتى جاء هذا الأمير الشهيد الجركسى فأقام القبة التي هدمها الوهّابيون . وإنما شاع بناء القبور والقباب في عهد الانحلال ومنذ بدأ الناس يتخذون من سبقوهم زُلفى إلى الله . فليس من الحق وذلك نبأ التاريخ أن يوصف عمل الوهّابيين إذ هدموا هذه القباب بأنه عدوان على أهل بيت النبي ، إنما هو نضال بين عقيدتين كما قدّمت . وما دام الباعث على بناء هذه القباب قد كان باعثاً دينياً ، فيجب أن ينظر في حكم إقامتها وهدمها إلى ما قرّره الإسلام في كتاب الله وسنة رسوله . ولو كان الباعث لإقامة القباب غير ديني لوجب النظر في إقامتها وهدمها نظرة أخرى ، ولكان حقاً أن يلام الوهّابيون على ما صنعوا أبلغ اللوم .

كأنما شجعت العبارة الأخيرة صاحبي ، فقد انبسطت أساريره لسماعها واتجه إلىّ بعد أن كان يسبقنا إلى باب المقبرة وقال :

— ولمّ لا نعتبر الباعث إنسانياً هو أن تهوى أفئدة من الناس إلى أهل

هذا البلد الأمين القائم بواد غير ذى زرع ؟! ولمَ لا نعتبره دينياً دعا إليه تشجيع الذين يؤمنون بعقيدة المقابر والقباب إلى أداء فرض الله بحج بيته ؟! لقد أضاع الوهابيون على مكة بهدم القباب مورداً من خير موارد المال فيها ، وإنهم ليحسون ذلك اليوم وبعد أن أقاموا بمكة كما نحسه . ولعلمهم يأسفون على ما ضيّعوا ، وإن كنت في ريب من أن يجد الأسف على أمر إلى نفوسهم سبيلاً .

وشاركت في الحديث فقلت : لو أنك يا صديقي رجعتَ الباعثَ على بناء هذه القباب إلى فكرة في فن العمارة لشاركتك في تأثيم الذين هدموها ، فالفن جلال وسلطان في حياتنا اليومية وفي حياتنا الروحية جاهلٌ من ينكرهما . وكان لأتباع ابن عبد الوهاب مندوحةٌ عن هدم هذه الآثار الفنية الجميلة بتحريم التقرب إلى الله بوساطة المدفونين طيِّ ثراها تقريباً ينكره مذهبهم في الإسلام ، ومن ثم أراهم حقيقين بالثريب عليهم ولومهم ، ولو عُنف لذلك من شاء في هذا اللوم ما خالفته . لكننى في ريب من أن تفيد القباب بعد ذلك في جلب المال إلى مكة أو جعل أفئدة من الناس تهوى إلى أهلها .

أتمننا هذا الحديث ونحن في طريقنا إلى السيّارة كى نجوس بها خلال مكة ، وأمسك صاحبي حين ركبناها فلم يتابع حوارهِ . وانطلقت بنا السيّارة تقف عند مسجد مرّة ، وعند برّ أخرى ، وعند دار تارة ، وعند شعْب أو مَضيق في الجبل طوراً . وكذلك فعلنا أياماً تباعاً ، وعبد الحميد يقف مستقبلاً الأثر الذى نقف عنده موقف الدليل أو الحارس يقصُّ على ما تسطره الكتب وما ترويه الأساطير عن كل واحد منها . بذلك حصلت فكرة ، لا أقول عن آثار مكة ، ولكن عما يروى عن هذه الآثار اليوم ، ومنها ما هو باق يدل مظهره على شيء من القِدَم ، ومنها ما لم يبق له على وجه الحياة أثر .

المساجد الأثرية بمكة لا شيء من الجمال ولا من الفن فيها . ولا عجب ، فهى لم تُقَمَّ للعبادة ولا لاجتماع الناس بها ، فالناس من أهل مكة ومن زائريها

ومن حجيج بيت الله يقصدون المسجد الحرام ولا يقصدون مسجداً غيره .
لذلك نرى هذه المساجد الأخرى لا تزيد على مربع من الأرض تحيط به
جدران غاية في البساطة ، يعلوه من ناحية المحراب سقف ساذج يستند إلى عمد
ليست دون السقف سداجةً في بنائها . وقلَّ أن تجد بالمسجد حصيراً أو قشياً
أو أى فرش يشعرك أن الناس يصلون فيه ، بل الأرض فيه عارية يكسوها
التراب . فإذا سألت : فيم إذاً أقيمت هذه المساجد ؟ علمت أنها أقيمت ذكرى
لحادث وقع حيث تقوم . فهي إذاً أدنى إلى أن تكون نُصباً تذكاريّاً تحتفظ
بأبناء تسجلها بطون الكتب أو يرويها الرواة منها إلى أن تكون بيوتاً يذكر
اسم الله فيها ، أو مقصداً للناس كي يقيموا الصلاة بها .

وقفنا قبالة مقبرة المتعلّاة عند مسجدين متجاورين : أحدهما مسجد
الراية . والآخر مسجد الجن . وسمى الأول مسجد الراية لما يذكر من أن الرسول
عليه السلام ركز رايته عام الفتح حيث يقوم اليوم هذا المسجد . وسمى الآخر
مسجد الجن لأن الله أوحى إلى النبي في هذا المكان الذي كان الجن يستمعون
فيه إليه : « قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا
عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا » . والمسجد الجن
باب بأسفل الطريق غير بابه المطروق ، وينزل من شاء إليه بضع درجات دون
مستوى أرض المسجد . وأهل مكة يذهبون إلى أن الجن كانت تستمع في
المكان الذي يؤدي هذا الباب إليه ، ولذلك كان الناس يزورونه . وقد أقفل
هذا الباب في العهد الأخير بالطين والحجر منعاً للتبرك بزيارته .

وهذان المسجدان من الطراز الذي ذكرناه ، والذي يعتبر طراز المساجد
في مكة جميعها . وقد زرت عدداً منها بينها مسجد الإجابة ومسجد حمزة ،
فلم أجد ما يدعو إلى استقصاء شيء عن سائرهما . ولم يكن تشابهها في العمارة
هو وحده الذي أظفأ ظمأ تطلعي ، بل أظفأه كذلك أنك لا تقف على نبأ
صحيح للذكرى التي يقوم المسجد شاهداً عليها . فالناس لا يعرفون عن مسجد
حمزة القائم بحى المسئلة أكان موضعاً لمولده أم كان أثراً لنبأ لم يدون في بطون

الكتب . وكل ما يذكره الذاكرون عن مسجد الإجابة القائم داخل الشعب على مقربة من حيراء ومن قصر الملك أنه قائم حيث حل النبي عليه السلام إحرامه بعد عودته من منى . ولئن صح ذلك لكان بعد حجة الوداع ، وهذا أمر لا يقطع بصحته أحد .

والحق أن تعيين الأمكنة التي نزل فيها الوحي أو التي أوى إليها الرسول في مناسبة ما ليس أمراً ميسوراً . فكتب السيرة لم تكتب إلا بعد قرنين أو نحوهما من وفاته . والحديث لم يجمع كذلك ولم يدون إلا في عهد العباسيين . وإلى يومئذ كان المسلمون في شغل بالغزو والفتح وبالثورات الأهلية عن تدوين آثار الرسول . بل لقد اختلفوا في جواز تدوينها ، حتى نادى عمر في الناس : إن من كان عنده شيء عن الرسول غير القرآن فليمحهُ . والخلاف واقع على آثار أدنى بطبعها إلى التحديد من المواضع التي نزل فيها الوحي بسورة من السور أو آية من الآيات . فهو واقع على أماكن لها خطرها ، كتحديد مكان حنين ، وهي من أشهر غزوات الرسول وفيها نزل قرآن . وتحديد منازل الوحي بالسور والآيات لم يتيسر إلا فيما اتصل من هذه السور والآيات بحوادث معينة . والخلاف مع ذلك واقع على التحديد الدقيق للمواضع التي نزلت فيها هذه الآيات والسور ، وعلى الحوادث التي نزلت فيها . ولا جرم إذاً أن يتعذر القول بصحة ما للمساجد القائمة اليوم من دلالة على الآثار المسندة إليها . والراجح أنها أقيمت على الظن لا على اليقين ، وأقيمت لأغراض تتصل بهوى النفوس إلى مكة أكثر مما أقيمت لأغراض علمية ثابتة .

فأما ما سوى المساجد من آثار فبعضه أدنى إلى الصحة فيما يدل عليه ، وإن لم يكن أوفر حظاً من الثبوت العلمي لمن أراد البحث والتمحيص الدقيق .

والآبار بعض هذه الآثار ، وهي تختلف عن المساجد في أنها لم تنشأ بعد أجيال من عهد النبي ذكراً لقصة أو حديث رواه الرواة أو تداوله الكتّاب ، بل كان منها في عهد النبي عدد غير قليل اندثر بعضه وجدّ من بعد غيره ، لكنك قلّ أن تعثر في تواريخ مكة على شيء ثابت عنها . وما سوى زمزم

من الآبار تختلف عليه الرواية أشد الاختلاف .

وليس يذكر « الأزرقى » في كتابه (أخبار مكة) عن آبار الجاهلية إلا الشيء القليل ، وإن ذكر أساطير شتى عن الآبار التي أنشأتها قريش حين بدأ تكاثر الناس بأم القرى . فأما ما جدّ بعد الإسلام فكثير ، بقي موضع الرعاية ما استقى الناس منه . فلما أجرت زبيدة زوج الرشيد الماء إلى مكة لم يبق ما يثير العناية بهذه الآبار ، وإن احتفظ أهل مكة منها بما علّقوا عليه ألوان القصص الديني ليثيروا به تطلع الذين يزورون مكة ، والذين يبتغون أثناء زيارتهم إياها كل سبيل للتبرك والمثوبة .

كنت أحفظ في حياتي كثيراً من الشعر العربي نسيت الآن أكثره .
وبما لا يزال عالقاً بذاكرتي قول الشاعر :

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ولم يَسْمُرُ بمكة سامر
ولم يكن للحجون ولا للصفا أية صورة معينة في ذهني . وقد عرفت الصفا حين سمعت بين الصفا والمروة ، وعرفت أنها ربوة أحيطت بالجدران . أما الحجون فطريق بين جبل كُدَيّْ وكُدَيّْ . ويقع أوطماً بأعلى مكة ، ويسير الآخر حتى يصل إلى أسفلها . وطريق الحجون يصل بين السفوح التي تقع عليها مقبرة المعلّاة وما عند المسفلة نحو الجنوب من مكة . ولقيتينا أول ما برزنا من الحجون بئر عليها بناء غير مرتفع ، قال صاحبي : إنها بئر طوى وإن الرسول اغتسل منها حين دخوله مكة عام الفتح ، ولهذا يسنّ الاغتسال منها عند دخول مكة . ويضبط الأزرقى وغيره من قدماء المؤلفين اسم هذه البئر على أنها الطوى . والبناء القائم عليها بناء حقير لا أحسب الذين أقاموه قصدوا إلى أكثر من إعلام البئر وحفظها به . والبئر من داخل البناء قد أحيطت فوهتها بأحجار تشبه البناء ، وتدلتّ فيها دلكو يشدّها حبل غليظ معلق إلى بسكرة أحدثها المعاصرون من أهل مكة .

ولم أقف داخل مكة على آبار أخرى غير بئر عثمان المنسوب لإحداثها إلى عثمان بن عفّان ، وهي تقع الآن في رباط المغاربة . والدخول إلى هذا الرباط

واجتيازه إلى البئر يعيد إلى الذاكرة أشد أحياء القاهرة القديمة قذارة وبعثاً عن أسباب الصحة ؛ فقد اجتزنا حارة ضيقة لا تدخلها الشمس ، قدرة لا تنظفها مكنسة ، تزكم الأنف روائح نفوح منها وتجري فيها جراثيم الأنيميا ، ودخلنا الرباط ، فكأننا دخلنا مستوقداً أو شراً من مستوقد . ولقد حدثني نفسى أن أعود أدراجى قبل أن نبلغ البئر لولا الحياء ممن معى من أهل مكة . ومدخل الرباط أشد من مدخل الحارة ضيقاً وأكثر قذارة . وألغيت إلى جانب جدرانها أشباحاً أحسبهم أشخاصاً يعيشون في هذا الرباط . وبلغنا البئر فإذا فوقها بناء أكثر ارتفاعاً من بناء بئر طوى ، وفوهتها كفوهتها محاطة بأحجار البناء ، يتدلى فيها حبل يدور على بكرة ويمسك في نهايته دلوأ هي التي يمتح بها ماء البئر .

الدور التاريخية بمكة أثبت نَسَباً من المساجد والآبار . وإذا قامت الشبهة في نسب الكثير منها ، فبعضها متواترة أنباؤه ولا يشتد عليه خلاف . وأنت واجد من ذكر هذه الدور الشيء الكثير في أقدم ما كتب من تواريخ مكة ، لكن ما يتصل منها بعهد الرسول وما يثبت على التاريخ قليل .

ودار الأرقم أو الخيزران من أشهر هذه الدور وأثبتها نسباً ، وهى تثير في النفس ذكري من أروع الذكريات في حياة محمد عليه السلام . فقد كان يجلس في هذه الدار يوماً مع أصحابه والإسلام لا يزال في أول عهده ، وقريش ما تزال تحاول القضاء عليه . وكان عمر بن الخطاب على الجاهلية إلى يومئذ ، ولقد فكر في أن يريح قريشاً من هذا الذى سب آلهتها وفرق أمرها بأن يذهب إليه فيقتله . ولقى في طريقه نعيم بن عبد الله وأظهره على طويته . قال له نعيم : والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر ! أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمداً؟! أفلا ترجع إلى أهل بيتك وتقيم أمرهم ! وكانت فاطمة أخت عمر وزوجها سعيد بن زيد قد أسلما . وكرر عمر راجعاً إليهما حين عرف من نعيم أمرهما . ودخل البيت عليهما وعندهما من يقرأ القرآن . فلما أحس أهل الدار دنوّه ، اختفى القارئ

وأخفت فاطمة ما يقرأ . وسأل عمر : ما هذه الهيئمة التي سمعت ! لقد علمت أنكما تابعتما محمداً على دينه . وبطش بسعيد ؛ فقامت فاطمة تحمي زوجها فصدماها فشجها . إذ ذاك هاج هائج الزوجين وصاحا به : نعم أسلمنا ، فاقض ما أنت قاض ! واضطرب عمر حين رأى ما بأخته من الدم ، وغلبه برّه وعطفه فارعوى وسأل أخته أن تعطيه الصحيفة التي كانوا يقرءون ، فلما قرأها اهتز وأخذها إعجازها وجلالها وسمو الدعوة التي تدعو إليها ، وخرج يريد محمداً كي يعلن إليه إسلامه ، وسار متوشحاً سيفه حتى إذا بلغ دار الأرقم ضرب الباب على من فيه . وقام رجل فنظر من خلف الباب ثم عاد فزعاً يقول : هذا عمر بن الخطاب متوشحاً السيف . قال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له ، فإن كان جاء يريد خيراً بدلنا له ، وإن كان يريد شراً قتلناه بسيفه . وأمر رسول الله أن يؤذن لعمر ، وقام فتقدم نحو الحجرة التي تلي الباب . ولما دخل عمر أخذ النبي بمجمع رداءه وجذبه بقوة وقال له : ما جاء بك يا ابن الخطاب ، فوالله ما أرى أن تنتهي حتى ينزل الله بك قارعة . قال عمر : يا رسول الله ، جئتك لأؤمن بالله ورسوله وما جاء من عند الله . فكبير محمد تكبيرة عرف أهل البيت من أصحابه أن عمر أسلم ، فتفرقوا من مكانهم فرحين مؤمنين بأن عمر وحمزة سيحميان رسول الله من خصومه وأذاهم .

وفتاً لإسلام عمر في عضد قريش وقد دخل في دين الله بالحمية التي كان يحاربه من قبل بها . لم يرض عن اختفاء المسلمين حين صلاتهم ، بل دأب على نضال قريش حتى صلى عند الكعبة وصلى المسلمون معه . ثم كان عمر بعد ذلك للإسلام عزاً في حياة الرسول ومجداً في خلافة أبي بكر وخلافته .

هذا حادث جليل في تاريخ الإسلام ؛ فكانه جدير بأن يذكر والدار بأن تصان وأن تزار . وقد ذهبت إلى زيارتها على مقربة من الصفا وانعظفت إليها في طريق من حارة الباب . وأشار الشيخ عبد الحميد إلى باب مغلق وقال لي : هذه هي الدار . وسألته هل من سبيل إلى دخولها ؟ فعلمت أنها أصبحت مسكناً لإحدى الأسر منذ جاء الوهابيون مكة ، وأنها من يومئذ

لا تزار . وقد رأيت بأعلى الباب كتابة لم أثبتتها على رغم صعود الطريق المنعطف قبالتها صعوداً يجعل نظر الإنسان يكاد يجاذبها ، وعلى رغم استعانتى بالمنظار الكبير .

وقد أسفت لحرماني من زيارة هذه الدار ، أنا الذي زرت بأوروبا أماكن ودوراً صانتها الحكومات ذكرى للعظماء الذين ولدوا بها ، أو أقاموا فيها ، أو لأنها شهدت من حوادث حياتهم أمراً خلدته صحف التاريخ . وإنما هون على الأسف ما علمته من أن دار الأرقم تغيرت معالمها ولم يبق فيها ما يذكر بهذا الحادث العظيم في حياة العالم الروحية . حسبك أنها تدعى اليوم دار الخيزران ، لما يزعمون من أن الخيزران أم الخليفين موسى وهارون عمرتها أيام العباسيين . والذين زاروا هذه الدار قبل الوهابيين يدكرون أن بابها يفتح على دهليز مكشوف إلى السماء طوله ثمانية أمتار وعرضه أربعة ، وإلى يساره إيوان مسقوف على عرض ثلاثة أمتار ، وإلى يمينه غرفة في مثل مساحته مفروشة بالحصير ، وقد وضع في زاويتها الشرقية حجران أحدهما فوق الآخر ، كتب على أعلاه : « بسم الله الرحمن الرحيم . في بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . هَذَا مَخْتَبَأُ رَسُولِ اللَّهِ وَدَارِ الْخَيْزِرَانَ وَفِيهَا مَبْدَأُ الْإِسْلَامِ . » ، وكتب على الحجر الأسفل مثل هذه العبارة الأخيرة واسم من أمر بإنشاء هذا الأثر ، وهو أبو جعفر محمد بن علي بن أبي منصور الأصفهاني وزير الشام والموصل . قال الفاسي في شفاء الغرام : « وعمره أيضاً الوزير الجواد . وعمّته مجاورة يقال لها مرة العصمة . وعمراً أيضاً في سنة ٨٢١ هـ . والذي أمر بهذه العمارة ما عرفته » .

ليست دار الأرقم التي قص الفاسي نبأها ، والتي تحدث صاحب الرحلة الحجازية وصاحب مرآة الحرمين عنها ، هي إذن الدار التي أعلن بها عمر بن الخطاب إسلامه . وخير ما يقال إن البناء القائم اليوم قائم مكان هذه الدار . ولقد هون على نفسي الأسف كذلك أنني لم أجد إلى زيارتها الوسيلة لأنها كانت مغلقة ، وكان يسكنها قوم من أهل هذا الجبل لا يزورونها الناس ،

ولا يراعون لها حرمة خاصة ، لأنهم على رأى ابن عبد الوهاب ، فهم يظنون أن كل أثر صنم أو نصب قد يعبد أو يتخذ إلى الله زُلْفَى . وربما قام ما يصنعه المسلمون من التبرك بهذه الآثار عذراً للحكومة النجدية في تحريمها زيارة هذه الأماكن . لكنها كانت تستطيع أن تفعل غير ما فعلت ثم تسبلغ غايتها ، بأن تحرمَّ التبرك والزلفى ، وتُسيح الزيارة وتجعلها جمعة الفائدة إذ تعين من يفسر للزائرين مغزى هذه الآثار . ولو أنها فعلت لكان صنيعها أجل فائدة وأعظم أثراً . ولقد اضطرت إلى مثل هذا الصنيع في أماكن أخرى فأثمر صنيعها خير ثمرة .

تسمَّ غير دار الأرقم دار أبي سفيان . والمسلمون يذكرونها لقوله عليه السلام يوم فتح مكة : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن . ومن أغلق بابه فهو آمن ، ومن داخل المسجد فهو آمن » . وتقع دار أبي سفيان بمكان يقال له القسبان بشارع المدعى . وما بقي منها اليوم لا يمت إلى أصل بنائها بصلة أو نسب ، بل دخل في أرض عمرتها الحكومة المصرية على عهد محمد على ، وأقامتها إلى جانب تكية فاطمة التي أنشأتها الحكومة العثمانية إذ ذاك . وأكبر الظن أنها عمرتها لتكون مدرسة يتعلم فيها أهل مكة ؛ فتقسيم البناء على ما رأيته يشهد بذلك ، لكن الحكومة العثمانية صاحبة الأمر في الحجاز لم ترأن يبقى المكان مدرسة بعد أن جلت عنه قوات مصر ، فجعلت منه مستشفى للمجاذيب الذين يخشى خطر هياجهم . أما اليوم فهو مستوصف يزوره الناس ويصرف منه الدواء . وقد لقينا الموكل به ، وهو سورى ، فدار معنا في جوانبه ؛ فكان مما رأيناه به مسجد صغير يقال إنه قائم موضع دار أبي سفيان حيث كانت على عهد الرسول : وبهذا المستوصف حديقة في داخله ترى فيها من الشجر الأخضر ما لا ترى منه بمكة إلا في بيوت ذوى اليسار .

ويذكرون دار أم هانئ ، وهي الدار التي كان بها الرسول عليه السلام ليلة الإسراء . وليس لهذه الدار اليوم أثر ؛ فقد دخلت في المسجد حين توسيعه وهي الآن إحدى المدارس المتصلة بالمسجد إلى جوار باب الحميدية ، ويطلق عليها اسم مدرسة أم هانئ .

ووقفنا عند دار قال الشيخ عبد الحميد إنها دار الصدّيق ؛ ولم أعر بهذا الاسم في تواريخ مكة . وهي مقفلة اليوم لا يدخلها أحد . وموقعها إلى جوار البازان المحرور من عين زُبَيْدَة بالمسفلة . ولست أدري مبلغ ما في نسبة هذه الدار إلى الصدّيق من صحة .

لم يَطْمِمْ الوهابيون الآبار ، ولم ينقضوا الدّور كما هدموا قباب قبور المعلاة . ولعلهم لم يروا الناس يعكفون على الآبار ما يعكفون على القباب ؛ فكفاهم أن أقفلوا الدور وأن تركوا الآبار لمن شاء أن يغتسل منها ، كما تركوا من شاء يتوضأ من ماء زمزم . لكنهم كانوا أشد بطشاً بآثار أخرى ؛ حتى لقد عفوا عليها ولم يتركوا لها ذكراً ؛ وكانت هذه الآثار أعز على المسلمين من كل ما تركوا . ولا عجب فهي مولد النبي ، ومولد فاطمة ابنته ، ومولد على بن أبي طالب ابن عمه وصهره وأخيه حين آخى بين المسلمين في المدينة . وأنت تمر بها اليوم فتحسبها ميادين خالية حينئذ ، معمورة بالخيام حينئذ آخر ، وكثيراً ما تراها مناخاً للإبل في زمن الحج . وإن قوماً يرونها اليوم وكانوا قد رأوها من قبل أن يطمس الوهابيون على آثارها فيحز الألم في نفوسهم ، وتخفق بعضهم العبرة وقد تسيل على خده أسفاً لما أصاب هذه المواقع التي كانت من قبل موضع إكبار وتقديس كما يجب أن تكون . بل إن منهم من يهون على نفسه هدم القباب ، ومنهم من لا يرى به بأساً ؛ لكن هؤلاء وغيرهم يرون في التعفية على معالم هذه الأماكن التي ولد فيها الرسول وابنته وصهره وزراً لا يعد له وزر . وإكبار هؤلاء لما صنع ابن السعود ورجاله من إقرار الأمن والنظام بالحجاز ومن القضاء على المنكرات فيه ، لا يثنى عنهم عن مصارحة وزرائه وعن مصارحته هو ، برأيهم وإنكارهم هذا القضاء على آثار للرسول وأهل بيته قضاءً لا مسوغ له .

ويشعر أولو الأمر من الوهابيين بما في قول هؤلاء من صحة ، ويرون أن رجالهم الذين فتحوا الحجاز ودخلوا مكة غلوا في تطبيق المذهب غلواً كبيراً حين هدموا من الآثار ما هدموا . قال لى أحدهم : لو أن الملك ابن السعود كان على

رأسهم لما وقع من ذلك كل ما وقع ؛ لكننا وجدنا أنفسنا أمام الأمر الواقع .
ولسنا نستطيع أن نصرح للناس بأن غزواتنا الأولين أخطأوا ؛ فهم أصحاب
الفضل في الفتح وهم الذين طوعوا لابن السعود البلوغ بالحجاز في مضمار الإصلاح
إلى ما بلغ . على أن شعورنا نحن بخطأ هؤلاء الغزاة يدعونا إلى التفكير في
إصلاحه . ولقد فكرنا في أن ننشئ مكان مولد الرسول داراً للكتب تضم كتب
التفسير والحديث والسنة جميعاً . لكن صعوبة واجهتنا لم نستطع التغلب
عليها ، فقد وقف علماء نجد يسألوننا : وكيف تضعون في هذه الدار كتباً
تنطوي على ما يحكم مذهبنا بخطئه ؟! إنكم إن فعلتم تكونون قد ارتدتم
عن المذهب ، ونزلتم على حكم أهل الحجاز ، وقلبت فتحنا إياه استعماراً مكان
استعمار ، ونحن إنما فتحناه لإقرار حكم الإسلام الصحيح فيه .

قال محدثي : هذه صعوبة واجهتنا لم نستطع التغلب عليها ؛ فنحن في حاجة
إلى إقرار الرأي العام في نجد أعمالنا لأنه ساندنا ؛ وما لم نستطع التوفيق بين
سياستنا ومعتقداته فلا بد لنا من النزول على حكمه . فللملك ابن السعود خصوم
من رؤساء القبائل في نجد يتهمونه بأنه سخر عقيدة أهل نجد الإسلامية لأغراضه
ومطامعه السياسية ، فلما تم له ما أراد ، واستتب له أمر الحجاز ، أنس إلى
الطمأنينة بترك أهل الحجاز يزاولون من العقائد ما يجاور الشرك ويأباه الإسلام ،
ولذلك له الفتك بمن يثور على هذه العقائد من أهل نجد أولى الحفاظ على الدين
الصحيح والمذهب السليم . وهذا كلام يلقي آذاناً تسمعه وتسيغه . فلا بد لنا
من التوفيق بين آراء العصر الحاضر بما لا تأباه العقيدة السليمة عندنا ، وبين
تصور قومنا لموجب هذه العقيدة . ونحن لا نستطيع أن نقنع أحداً منهم بفكرة
حرية الرأي ؛ فحرية الرأي عندهم معناها حرية الباطل في غزو العقول . لذلك
لم نجد بدءاً من أن نعرض عن إقامة دار الكتب في موضع مولد النبي ، وأن
نؤثر عليها إقامة مسجد يذكر فيه اسم الله وتلقى فيه التعاليم الإسلامية الصحيحة .
ولم أجد ما أعترض به على هذا الكلام بعد الذي ذكرته في فصل « مكة
الحديثة » من حديث الشيخ حافظ وهبة مع علماء نجد عن التعليم ، وراقني

أن يبنى مسجد حيث ولد من يذكر اسمه إلى جوار اسم الله في كل مسجد : محمد عبد الله ورسوله . ثم إنى خشيت أن يكون حظُّ هذا المسجد كحظ مساجد مكة إذ يذرها الناس ابتغاء مثوبة الصلاة في المسجد الحرام وعند البيت العتيق . لكن محدثي طمأننى إلى أن المسلمين سيجدون لا ريب من المثوبة في الصلاة بالموضع الذى ولد فيه رسول الله ما يدعوهم إلى الإقبال على هذا المسجد إقبالهم على المسجد الحرام أو بعض إقبالهم عليه .

ويقع مولد النبي بِشَعْبِ بنى عامر فى أحياء مكة من شرقها . والخلاف يقع على هذا المكان : أولد فيه النبي حقاً ؟ ولقد أورد صاحب المواهب اللدنية مما روى من ذلك ما قيل من أنه ولد بمكة فى الدار التى كانت لمحمد بن يوسف الثقفى ، وكانت فى هذا المكان المشهور اليوم ، ومن أنه ولد بشعب بنى هاشم ، ومن أنه ولد بالرِّدْم ، ومن أنه ولد بعُسْفان . ثم إن المسلمين تواضعوا فى عصور متأخرة على أن المكان المشهور اليوم هو مولد الرسول . ومنذ القرنين السادس والسابع الهجريين بدأ ملوك الإسلام فى اليمن وفى مصر يفكرون فى عمارة هذا المكان ، ثم فكر ملوك بنى عثمان فى عمارته فى القرن العاشر الهجرى ؛ فأقيمت فيه قبة عظيمة ومنارة ورتب له مؤذن وخادم وإمام . وكان الطريق المجاور لهذا المكان يرتفع عنه نحو متر ونصف متر ، وكان النازل إليه ينحدر على درج يصل به إلى فناء وصفه البتانونى فى رحلته وذكر أن طوله يبلغ اثنى عشر متراً فى عرض ستة أمتار ، وفى جداره الأيسر باب يدخل الإنسان منه إلى القبة ، حيث يجد مقصورة من الخشب ، فى داخلها رخامة قد تقعر جوفها لتعيين الموضع الذى وُلد فيه الرسول . ومن هذه القبة ومن الفناء خارجها تتكون دار مولده عليه السلام .

نقل صاحب مرآة الحرمين قول العياشى فى رحلته تعليقياً على موضع المولد : « ويبعد عندى كل البعد تعيين ذلك من طريق صحيح أو ضعيف ، لما تقدم من الخلاف فى كونه بمكة أو غيرها . وعلى القول بأنه فيها فى أى شعابها . وعلى القول بتعيين هذا الشعب فى أى الدور . وعلى القول بتعيين الدار فيبعد

كل البعد تعيين الموضع من الدار بعد مرور الأزمان والأعصار وانقطاع الآثار . والولادة وقعت في زمن الجاهلية ، وليس هناك من يعنى بحفظ الأمكنة ، لا سيما مع عدم تعلق غرض لهم بذلك . وبعد مجيء الإسلام قد عُلِّم من حال الصحابة وتابعيهم ضعف اعتنائهم بتعيين الأمكنة التي لم يتعلق بها عمل شرعى لصرفهم اعتنائهم رضوان الله عليهم لما هو أهم من ضبط الشريعة والذب عنها باللسان واللسان . وكان ذلك هو السبب في خفاء كثير من الآثار الواقعة في الإسلام من مساجده عليه السلام ، ومواضع غزواته ومدافن كثير من أصحابه ، مع وقوع ذلك في المشاعر الجليلة ، فما بالك بما وقع في الجاهلية ، لا سيما ما لا يكاد يحضره أحد إلا من وقع له كمولد على ومولد عمر ومولد فاطمة رضوان الله عليهم جميعهم » .

عفى الإخوان الوهابيون كذلك على كل أثر لمولد فاطمة ؛ فهو الآن فضاء كمولد أبيها . وما ذكره المؤرخون عن مولد الرسول ، يصدق على مولد ابنته في مبلغ ثبوته . وفاطمة قد ولدت بدار خديجة ، كما ولد بها أبناء النبي . ودار خديجة أقام النبي منذ تزوجها إلى أن هاجر من مكة ، أي من الخامسة والعشرين إلى الخمسين من سنه ؛ فهي إذن قد شهدت بعثته . وشهدت ائتمار قريش به وأذاها إياه وتعذيبها أصحابه لعقيدتهم . ولقد نزل عليه الوحي فيها غير مرة ؛ فطبيعي وذلك شأنها أن يبقى على التاريخ أثرها . وفي نفوس المؤمنين جميعاً ذكرها .

عفى الوهابيون على كل أثر لهذه الدار ، فهدموا ما كان الناس يزورونه من رسومها . وهم لم يهدموا في الحق دار خديجة ، إنما هدموا ما أقيم ذكرى لها ؛ وهي قد عبرت في عهد الخليفة الناصر العباسي ، ثم عمرت في عهد الملك الأشرف صاحب مصر ، وعمرها كذلك ملك مصر الظاهر برقوق ؛ ولعلها عمرت بعد ذلك غير مرة . والظاهر أن عمارتها كانت تختلف شكلاً ، فيما يتصوره الناس ، عما كانت عليه في عصر النبي ، فما وصفها به الفاسي في (شفاء الغرام) يختلف عن صفتها في رحلة البتانوفى . فبينما كانت في عهد الفاسي على صفة في منزل الوحي

المسجد وكانت لها عقود وأساطين إذا هي في رحلة البتانوني بالغة غاية البساطة تنحدر عن الأرض انحدار مولد النبي ، وينحدر النازل إليها درجات عدة ، فيواجهه عن يمينه بهو وغرفة فسيحة ، وعن يساره باب يدخل الإنسان منه إلى ثلاث غرف ، كانت إحداها سكناً للنبي مع خديجة ، وكانت الثانية سكناً لبناتها ، وغرفة الثالثة صغيرة يطلق الكتاب عليها اسم غرفة الوحي ، وكانت فيما يذكرون مصلى النبي ومهبط الوحي عليه . وأمام ذلك كله يعرض البيت مكان مرتفع يظن البتانوني أن خديجة كانت تخزن فيه تجارتها .

أسائل نفسي : لو أن داراً في الغرب حوت من الذكريات الخالدة ما حوته دار خديجة ، وأراد رجال الفن هناك أن يقيموا لهذه الذكريات رمزاً ، فإذا عساهم يصنعون ؟ فهي قد حوت ذكريات نفسية وروحية وعقلية لم تحو مثلها دار غيرها : في هذه الدار وقفت خديجة ترقب في علية لها عود محمد بتجارتها من الشام ، فلما دخل عليها في شبابه وقوته وذكائه وأمانته وقع من قلبها وهي في الأربعين سنّاً . وفي هذه الدار عرف محمد اليسر بعد العسر ، ورخاء العيش بعد شدته . وفيها أنجب أبناءه من خديجة ، فكان الوفاء لزوجته والبر بأبنائه ، وكان في ذلك أسوة ومثلاً كما كان في أمانته بين قومه . وفيها رغب عن الرخاء وعن نعمة العيش وسما فوق عواطف الزوجية والأبوة وانقطع للتحنث في حرّاء بعد أن سما بخديجة إلى مثل سموه ، وجعلها أشدّ تطلعاً إلى موضع تأمله منها إلى ربح تجارتها وازدياد مالها . وإليها رجع من حرّاء بعد الوحي الأول وقد ملك عليه الفزع كل نفسه وهو يقول : زمّلوني زمّلوني ، فوجد في خديجة الزوج الوفيّة البارة العطوف . وفيها انقطع إلى ربه يعبده ويدعوه أن يهيئ له الأسباب للدعوة قومه إلى الهدى ودين الحق . وفيها نزل عليه الوحي بعد فتوره . وفيها ذاق لذة الحقيقة والدعوة إليها لذة تسمو على خصومة قريش وأذاها . وفيها ماتت خديجة وحزّ الألم في نفسه لفراقها ثم هونت رسالته الكبرى عليه ألمه . وفيها بات ليلة اعتزم الهجرة إلى يثرب ، وقد أحاط بها فتیان مكة يريدون قتله . إن في كل واحدة من هذه الذكريات الباقية على الدهر

ما يلهم ربّ الفنّ أسمى صور الفنّ وألوانه . ولكنها إذ تتداعى جميعاً إلى نفسه تدره في حيرة لا يجد وسيلة إلى صورة أو معنى مستقل بذاته يجسمها جميعاً ويطلع منها في النفس أثراً باقياً بقاءها ، اللهم إلا أن يلهمهم صورة تمثل الدعوة إلى التوحيد في أسمى صور التوحيد صفاء وقوة ، فهذه الدعوة هي جوهر الحياة ورحيقها في حياة النبي العربي وفي تعاليمه .

أصاب الوهابيون مولد عليّ في شعب بنى هاشم بما أصابوا به مولد النبي ومولد فاطمة ؛ فهو اليوم فضاء لا أثر فيه . ولعل أولى الأمر في الحجاز يفكرون في تعميره ، ولعلمهم يوقفون حين يعملون لأثر لا يثير الحفائظ بين الشيعة وأهل السنة .

بمكة آثار غير المسجد والآبار والدور : بها الجبال وشعابها حيث كان المسلمون يأوون من أذى المشركين . والأساطير التي أضفيت على هذه الجبال ليست أقل بهاء مما يضيفه أهل مكة على سائر الآثار فيها . لكن التاريخ لا يثبت من هذا كله شيئاً .

والأثر الخالد الحق في مكة بيت الله ، وكل أثر غيره يتصل به ويعنو له ؛ إليه يولى الناس وجوههم وهم بمكة ، وحيثما كانوا ولّوا وجوههم شطره .

فى غار حراء

الكعبة والحرم أول ما يتجه إليه من يحج مكة وأشد ما يسترعى نظره فيها . فإذا أتم الناس شعائر الحج طوافاً وسعيًا ، ظلت الكعبة وظل الحرم مع ذلك مثبتهم ما أقاموا بالبلد الحرام . وإن كثيرين منهم ليتجهون بعد زيارة الحرم إلى زيارة مقابر آل البيت . هذه المقابر التي كانت موضع تقديس ورعاية من حكومة البلاد وأهلها ، ومن زائريها ، ومن المسلمين في شتى بقاع الأرض ؛ حتى إذا تولى النجديون أمر الحجاز أنكروا تقديس هذه الأماكن واعتبروه إشراكًا بالله في عبادته ؛ فهدموا ما أقامه السلف عليها من قباب ومساجد ، وجعلوا على بعضها حراساً وأبواباً توصل . ولم يصرف الحراسُ الناس عن زيارة مقابر آل البيت ، ولم تحل الأبواب بينهم وبين الوقوف بها والدعاء لساكنتها واستغفار الله لهم وقراءة الفاتحة لأرواحهم .

ويتجه بعضهم بنظره إلى حراء وإلى الغار الذي بأعلاه . ولقد قلَّ عدد هؤلاء بعد حكم النجديين الحجاز ، وبعد أن هدموا القبة التي كانت مقامة فوق هذا الجبل . وجنت قلة الصاعدين إلى قمة حراء على مقهى كان قائماً على مقربة من القمة عند صهريج كان يخترن مياه المطر ، كما جنت على الطريق المعبّد الذي كان يتخذه الصاعدون إلى القمة . أما المقهى فلم يبق له أثر ، وأما الطريق ففسد وشقّ الصعود عليه . بذلك زاد عدد الصاعدين إلى غار حراء قلة ، ولم يبق منهم من يكابد مشقة الصعود إلا الذين درسوا تاريخ الرسول وعرفوا نزول الوحي لأول مرة على محمد أثناء تحنّته بحراء . هؤلاء يحرصون على أن يصعدوا جبل النور وأن يصلوا إلى الغار الذي اتخذه محمد مقراً ، والذي جاء إليه جبريل أثناء مقامه به يلتقى عليه أول ما جاء به من القرآن : « اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . وهؤلاء يرون في الجبل

وفى الغار فوقه أقدس مكان تجب له الزيارة بعد حج البيت ؛ فهو منزل الرسالة ، وهو مهبط النور ، وهو مقام الرسول قبل البعث يلتمس الحقيقة حتى أوحاها الله إليه ؛ وهو اليوم كما كان منذ خمسة عشر قرناً مضت ، لم تتعد عليه عادية ، ولم يغير منه حاكم ولا محكوم ، وسبق كذلك علماً على الوحي وعلى الرسالة حتى يوم الدين .

ومذ وقع نظرى على حراء حين ذهباى إلى قصر الملك غداة وصولى إلى مكة تعلق به نظرى وشدت إليه مشاعرى ، وتمثل لى حيثما ذكرته بهذه العزلة العجيبة التى تفرد بها عما حوله من الجبال ، وبهذه الاستقامة المخروطية فى انطلاقه إلى السماء ، استقامة تجعله أدنى إلى برج شاده الإنسان منه إلى جبل قائم بين عشرات من الجبال حوله . والحق أن الحادث الفذ الذى جعله القدر نصيب هذا الجبل ، حادث نزول الملك على محمد بأول الوحي وهو يتحنث بالغار فوقه ، جدير بأن يجعل منه علماً فى تاريخ الإنسانية يتعلق به ذهن كل إنسان ويتوجه إليه قلبه أكثر من كل موضع سواه . ويزيد الذهن تعلقاً به والقلب توجهاً إليه أن هذا الحادث لم يكن حادثاً عارضاً من خوارق أعمال القدر لم يمهّد القدر له ، بل كان نتيجة لتمهيد طويل خلال سنوات عدّة أدب محمداً ربّه أثناءها وطهر نفسه ، وأعدّه لتلقى رسالته وإبلاغها للناس . على هذا الجبل ، حراء ، كانت خاتمة التمهيد والتهذيب والإعداد قبل الرسالة . إذن لقد شهد حراء هذه الرياضة الروحية العظيمة منذ هدى الله محمداً إلى الحق حتى أضاء أمامه سبيل هذا الحق بنور الرؤيا الصادقة ، وإلى أن أوحى إليه النبوة ليكون من بعدُ بشيراً ونذيراً . وليس ثمة موضع نعرفه فى العالم شهد هذا كله . فلا جرم ، وذلك شأنه ، أن يتعلق به الذهن ، وأن يتوجه له القلب ، وأن تشدّ إليه المشاعر .

وحسبك أن تقف قبالة حراء وأن تتأمله لتذكر هذا المشهد كله ، ولتراه مرتسماً أمامك وكأنما حدث بمراى منك ، أو كأنما حدث منذ عهد قريب . فهذا هو ذا محمد يسير وحيداً منفرداً حاملاً من الزاد ما لا ينوء رجل بحمله ،

يخترق طرق مكة من جنوبها الشرقى حيث يقع اليوم شعب على ، وحيث كانت دار خديجة ، إلى شمالها الشرقى حيث يقوم هذا الجبل . وها هو ذا على سفح حراء يصعد إليه ، وسيا التفكير مرتسمة على قسبات مُحَيَّاه ، وليس فيما حوله من أسباب الحياة ما يرفه عن تفكيره أو ينهه إلى جديد في الحياة . ويستمر في تصعيده ، وزاده معه ، حتى يبلغ قمة الجبل . هنالك يجد ماء المطر القليل قد اختزنه بعض أخاديد شعابه . ويجلس على مقربة من هذا الماء ومن غار قريب منه ، هو مأواه أثناء نومه ، ويجيل بصره فيما حوله من خلق الله ، ثم يرجع البصر ويغمض عينيه الواسعتين الحميلتين إغماضة تأمل وادكار لكل ما سمع وما رأى . فإذا جنَّ الليل وتألقت النجوم وانتشرت في قبة السماء ، أجال بصره فيها ، وفكر في أمرها وفي خلقها وفي خلق هذا العالم العظيم كله ، وقضى أظطر الليل متأملاً يقلِّب في صحف ذهنه كل ما يقول قومه في العالم وفي خلقه وفي الآلهة والملائكة وفي هذه الأصنام التي يعبدون . وينسيه التفكير نفسه ، وينسيه طعامه ونومه ، وينسيه الوقت ومرّاه ، ويذره متعلقاً بما ينشد من حقيقة العالم والوجود والكون . ويستريح في الغار سويحات لا يلبث حين يقظته بعدها أن يعود إلى تفكيره وإلى تأمله وإلى نشدانه حقيقة العالم والوجود .

لقد كان — إلى أن مال به حبه العزلة إلى التحنث والانقطاع عن الناس — محبوباً من قومه ، مقدّراً بينهم لوفائه وصدقه وأمانته ، وقد كان مضرب المثل بينهم لبره أبناءه وحبه زوجته وعطفه على الضعيف والمحروم . وكان يشارك قريشاً في أحاديثهم وتهمهم : يجلس وإياهم في داو الندوة إلى جوار الكعبة ، وينصت إليهم وهم يتحدثون في تجارتهم وفي مصالحهم ، ويشير عليهم برأيه ، ويستمع إلى حديثهم ويراهم إذا اختلفوا في أمر ذهبوا إلى هبيل فضر بواعنده بالقيداح ليشير عليهم الصنم بما يجب أن يصنعوه . وكان يرى منهم قوماً عُرِفوا بالحكمة وحسن الرأي ينظرون إلى هبيل وإلى من دونه من الأصنام التي يعبدونها بنو وطنهم نظرة ريبة في ربوبيتها وفي صحة عبادتها . وكان يسمع الخطباء من

هؤلاء الحكماء ينادون في الأسواق التي تنعقد حول مكة إبان الحج بأن لله ديناً غير هذا الدين الذي عليه قومه ، ويرى قوماً من أهل الكتاب يعيبون العرب لوثنيتهم ويبشرون بالنصرانية يريدون بالعرب أن يهتدوا بهداها . وكان قومه يسمعون لما يسمع ، ويتناقلون أخبار الرهبان الذين يلقونهم أثناء رحلتهم إلى الشام في تجارة الصيف ، فلا يثنيهم ذلك عن التعلق بما ألفوا من تجارة الحياة ، ولا يعدل بهم عن دينهم وعن عبادتهم أو ثنائهم ، ولا ينصرف بتفكيرهم إلى شيء غير الدفاع عما لمكة من مكانة دينية قائمة يومئذ على الوثنية ، وما تيسره هذا المكانة لها من مزيد في الرخاء وسعة في التجارة . أما هو فقد انصرف منذ عهده الأول عن عبادتها ، وتاقت نفسه إلى معرفة الحق ، فتعلق به ودأب على البحث عنه والتفكير فيه . وشغله هذا الدأب عن تجارة خديجة فلم يخرج فيها إلى الشام كما فعل قبل أن يتزوجها ؛ بل كفاه منها أن أغناه الله بها ؛ وانصرف يلتمس هذا الحق الذي شغلت نفسه بالبحث عنه والتفكير فيه يريد أن يراه واضحاً صريحاً لا لبس فيه ولا غموض .

اعتزل الناس وأمعن في الانقطاع عنهم ، ووجد في حراء خير مرصد روحي يمتحن به أسباب الحقيقة التي تتجلى أمام بصيرته في أناة ودقة . فإذا جاء شهر رمضان من كل عام صعد إليه واستعان بالصوم والزهد في متاع الدنيا على استجلاء الحقيقة في كل ما تقع عليه عينه أو يتعلق به حسه ، وفيما يتوسمه من حياة وراء ما يقع عليه الحس أو تدركه العين . وكذلك ظل حتى أماطت له الحقيقة عن لثامها وتبدت أمامه في كل صفائها وتجردها ؛ وصار يراها في يقظته كأنها وضح الصبح . بهذا كله أدبه ربه . فلما تم لنفسه صفاؤها ، أنزل الله عليه أول الوحي ، فارتاع له وخافه . ثم أمره أن يندبر الناس وأن يدعوهم إلى الحق الذي اهتدى إليه ، فصعد بأمر ربه ودعا الناس إلى الهدى .

تُرى هل يأخذ بالنفس في الحياة شيء ما يأخذ بها هذا المرصد الروحي الذي تجلت الحقيقة فيه لمحمد كاملة واضحة صريحة ؟! لقد وقفتُ أمام جبال شتى أخذ بعضها بمجامع قلبي لجماله ، وبهرني بعضها بعظمته ، وشدهت

لما احتوى عليه بعضها من عجائب الخلق والحياة . ولقد وقفت ذاهلاً مأخوذاً أمام آثار شادها الإنسان - تزرى بالزمن وتسخر من الدهر ؛ ووقفت معجباً أمام مراصد أقامها العلم لتزيد ما في العالم وضوحاً أمام الحس . لكنى لم أشعر يوماً بما شعرت به خلال المرات التي وقفتها قبالة حراء أرسم من هذا المرصد الروحي صورة في نفسي فلا يكاد يعدله شيء مما شهدت في حياتي من عظمة الطبيعة وجلالها ، ومن فن الإنسان وبراعته ، مع يقيني ببساطته وبأن الصاعد إليه لن يرى فوقه إلا ما يرى فوق سائر الجبال .

ألحّت علىّ الرغبة في ارتقاء هذا الجبل لأقف حيث كان يقف محمد ، وأشهد من مظاهر الخلق ما كان يشهد ، ولأرى الغار الذي كان يقضى فيه ليله والذي نزل عليه الروح الأمين بالوحي فيه . وأفضيت إلى أصدقائي برغبتي ؛ وأبدي جماعة من أهل مكة الرغبة في مصاحبتى ، ليشهدوا معي ما لم يشهدوه من قبل على قريتهم منه . وكان بعد صلاة العصر من يوم الجمعة موعداً ؛ فأقلتنا السيارة ، حتى إذا كنا قبالة قصر الملك تياسرت بنا ثم انحرفت إلى مضارب جماعة من البدو لا يابون أن يقدموا القهوة لمن شاء أن يتناولها . وقد جعلهم مقامهم بالحضر يتوقعون ما لا يتوقعه أبناء البادية من اقتضاء ما تنفحهم به مقابل تقديمهم إياها . ومقابل حراستهم السيارة أثناء مقامك بالجبل إذا صحبك سائقها .

ماذا أرى ؟ لقد كان حراء ينحدر وأنا أنظر إليه من بعيد في استقامة مخروطية تجعله أدنى إلى برج شاده الإنسان ، وها هو ذا الآن وله سفح كسفوح الجبال ، وتبدو على السفح آثار طريق لسير الناس فيه . لكن قمته أكثر استقامة من سائر ما حوّلها من القمم . أتراها أشد عسراً في الصعود إليها ؟ سألت عن ذلك فهوّن القوم علىّ الأمر ، وذكر من تسلقوا هذا الجبل من قبل أن الله يهيئ للصاعد فيه من أسباب اليسر ما لا يهيئه للصاعد في غيره من الجبال . لكننا أتينا بعد الظهر ، وهذا السفح الذي يصعد الناس منه تطالعه أشعة شمس المغرب وينحسر الظلّ لذلك عنه . ولو أننا أتينا مسبّحين لكان

صعودنا في الظلال أكثر يسراً . على أن أصحابي ذكروا أن الإنسان يستدير في صعوده إلى النوى حين يقترب من القمة ، وأنه يرى منها عند المغيب وقربته كل ما حول حراء إلى أبعاد نائية مما يحجبه الضوء الباهر حين الظهيرة .

وسرنا إلى السفح وبدأنا نتسلقه . بدأنا في نشاط رجونا ألا يفتر قبل الغاية . وما له يفتر والجبل أمامنا ليس بالغماً في ارتفاعه ما يخاف الإنسان معه اللغوب ! وسرنا في الطريق المألوف خلا شاباً منا آثر أن يختزل هذا الطريق وأن يتسلق الجبل في استقامة تدنيه من غايته . وأنذره أصحابه أنه جاهد نفسه بهذا الصعود العنيف فمُنْقَطِعٌ به دون القمة . ولم يسمع شبابه لإنذارهم ، وانطلق انطلاقاً السهم ، يسبقنا مبصراً ويقف بين آن وآن فوق صخرة من الصخور يصبح بنا صيحة الفائز المنتصر . وقطعنا في تسلقنا دون ربع الساعة ، ثم بدأنا نشعر بالثقة ونقدر طول الطريق الذي حسبناه من قبل قصيراً . واعتذر لي أصحابي عن سوء حال هذا الطريق وألقوا التبعة في ذلك على حكومة الوهابيين الذين هدموا قبة حراء فصرفوا الناس عن الصعود للتبرك بها فأهمل الطريق وساءت حاله . وزاد بنا الشعور بالمشقة ، فاتخذنا من فيء صخرة حمى نستريح إليه . وعاودنا سيرنا حتى عاودتنا المشقة فاسترحنا كرة أخرى . وكلما أخذنا الجهد ارتفعنا بأبصارنا نَحْزَرُ ما بقي من الطريق إلى القمة .

واستدرنا في تصعيدنا إلى النوى ، وسرت إلينا نسمات منعشة أشعرتنا بنشاط كان وشيكاً أن يفتر . وجلسنا نغم بهذا النسيم ونعد العدة للوثبة الأخيرة إلى القمة . ما كان أحوجني إلى هذه الجلسة ! كانت أنفاسي تضطرب وصدري يعلو ويهبط فيكاد يمزق أضلاعي ، والعرق يسيل من كل مسام جسمي ويبل كل ملابسني ؛ وأمسكت لا أنفوه بكلمة ، وفتحت خياشيمي أستنشق النسيم بكل قوة ألتمس هدهأ لصدري واستعادة لسكينة نفسي . وقال أحد أصحابنا من أهل مكة وقد طاب له المكان الظليل : إني ناظركم هنا حتى تعودوا من القمة ؛ فلم يعد في مستطاعي أن أصعد . ولعله أراد أن يمتحن صبري ويبلو احتمالي . وكيف لي أن أقف دون غاية قصدت إليها ما بلغ الجهد مني ، ولست

أدرى متى يتيسر لى أن أعود إلى مكة . ولهذا الجبل وللغار من السحر فى قلبى والسلطان على مشاعرى ما يهون معه كلّ جهد وتطيب به كل مشقة ! ولم تك إلا دقائق حتى رأيتنى أكثر نشاطاً وقد اطمأن صدرى ، وعادت إلى نظامها أنفاسى ، وسرّرت إلى فؤادى مع النسيم بهجة لم أشعر من قبل بمثلها . وخلفنا صاحبنا وقمت ومعى رجلان يحمل أحدهما الماء المثلوج ويحمل الآخر الشاى الساخن فى « تر مُذَيِّنٍ » كانا لمثل هذه الرحلات خير عون .

وانطلقنا مصعبدين نتيامن ونتياسر مع الطريق خلال شعاب الجبل ، وقد جدّدت الراحة نشاطنا ، وزاد فيه الظل والنسيم ، وقواه اقتراب الغاية والثقة بالنجاح فى إدراكها . وتلفّست بعد فينة ، فإذا ورأى عبد أسود ناداه أحد الرجلين اللذين معى : يا فقى ! وحسبت أنه يعرفه ، ثم علمت أن العبد من التكاونة الذين يقيمون ألوفاً بمكة ، وأن هذا اللقب يطلق على كل فرد منهم ، وأنهم يلتمسون مثل هذه الفرصة لمعاونة صاعد متعب لعلهم ينالون منه بُلغّة يومهم . ولم أكن فى حاجة بعد ما نلت من الراحة إلى معونته ؛ ولكننى اطمأنت إليه وأنست بوجوده إلى قدرتى على تحقيق غائتى ، وازدادت قدماى قوة فى الصعود والتسلق . وزادنى أنساً إليه أنه لزم الصمت ولم يشارك من معى فى الحديث ، فدل بذلك على أنه لا يبتغى غير بذل العون لمن يحتاج إلى عونه .

ودعانى صاحبى إلى الجلوس كما أستريح . وإنى لأحاورهما متردداً إذ سرى على النسيم إلى سمعنا صوت ذلك الشاب الذى اختزل الطريق إلى القمة يُهيب بنا أن هلموا . ورفعت بصرى كما أراه فإذا بالجو ينكشف ، وإذا ما حولي أكثر ضياء ، وإذا الشاب قد تسنم مكاناً زعم أنه الغاية التى جعلناها مقصدنا . وأزال ما رأيت ترددى ، فلم أجلس ولم أعبأ بما عاودنى من البُهر (١) ، وتابعت تسلقى وأنا أستدير حول صخرة حيناً وأقف مكدوداً بين صخرتين هنيهة . وطالعتنا الشمس كرة أخرى ؛ لكن أشعتها تسربت إلينا من ناحية القمة فكانت بشير الفوز ، وزادت عزمنا مضيئاً ، وحرصنا على بلوغ الغاية

(١) البهر (بالضم) : تتابع النفس وانقطاعه من الإعياء .

قوة . والشاب ما يفتأ يسهب بنا ويثير حميتنا ، ونحن نتسلق ثم نقف ، ونقف ثم نتسلق ، حتى انفرجت الشعاب والصخور أمامنا عن سطح مستو اندفعنا إليه مطمئنين إلى أنا إذ بلغناه قد صرنا من القمة والغار على بضعة أمتار .

وليس استواء هذا السطح من عمل الطبيعة ، وهو لم يكن مستويًا أيام كان محمد يصعد حراء للتحنث فوقه ؛ إنما سواه الناس حين كان الألوف من الحجيج يصعدون يبتغون القبة المشيدة على القمة للتبرك بها . سووه ونقروا فيه صهريجًا يخزن مياه المطر ، وأقاموا عنده مقهى يستريح الناس إليه ويتناولون طعامهم فيه إذ يصعدون لزيارة القبة . فلما هدمها الوهابيون وانقطع الناس عن الصعود أقفر المكان من المقهى ولم يبق من يعنى بأمر الصهريج وما يجيء من الماء إليه . لكن السطح بقى مستويًا كما كان ، وبقى الذين يصعدون ابتغاء الغار يقفون عنده ، يستريحون إلى فيثه ويستجمعون مما أرهقهم من الصعاب مستنديين إلى جدرانها ؛ وكذلك فعلنا . فلما اطمأنت أنفاسنا إلى صدورنا درنا في المكان نرى الصهريج وبضع الدرجات التي ينزل الإنسان بها إليه ، ونرى استواء الجدران حيث كان المقهى ، ونلقى في هذا المكان الموحش ، بعد أن خلا من كل مؤنس آثار أولئك الألوف الذين كانوا يتسلقون إليه ويجلسون في مقهاه منشرحة صدورهم لأنهم يؤدون واجبًا مقدسًا ، منفرجة شفاههم عن آى الغبطة يرجون رحمة الله ورضا رسوله عما قدموا بين يدي نجواهم من صدقات حين جاءوا بيته ملتمسين مغفرته وعفوه .

وارتقيننا من هذا السطح عشرين مترًا أو نحوها ؛ وبلغنا القمة التي كانت تقوم القبة عليها . وهناك انكشف لنا الوجود المحيط بنا كله . فهذه القمة أعلى حراء ، وهي ضيقة لا يزيد مربعها على الثلاثين أو الأربعين مترًا ؛ وهي مكشوفة لا يحيط بها صخر ولا يحجب الناظر منها إلى ما حولها حجاب . وتبدو سلاسل الجبال المحيطة بحراء من جهاته الأربع كأنها كلها دون هذه القمة ارتفاعًا ، وهي لذلك تنكشف للناظر من القمة عن سفوحها وعن شعابها وعن كل ما عليها وكل ما فيها . وأظلت قبة السماء هذه القمة ، فما يغيب عن النظر مما فيها سحابة

أو شامة وإن دق حجمها . وهذا موقع فريد قلّ في غير حراء من الجبال نظيره . فأنت إذ تقف ينكشف لك كل ما حولك ، وتبدو لك عظمة الكون في كل جلالها ، وتشعر وأنت تشهد من موقفك السماء والجبال . وتشهد مكة ومسجدها الحرام وبينها العتيق ، وتشهد ما وراء ذلك مما لا نهاية له — تشعر أنك تشهد آية الله تجلّي كمالها في الكون وفي خلقه ، وتشهد سنة الله في هذا الكون ، سنة لن تجد لها تديلاً وإن تعاقبت الدهور وخلقت القرون القرون . فإذا طال بك موقفك وطال تأملك فيما حولك تجسّمت في نفسك هذه الآيّة واستولت على كل حسك وشعورك ، ففسّيت فيها وغاب حسك بنفسك وكنّت في تيهاء لا تدري بعدها ما حظك وما نصيبك .

كان ذلك شعورى حين وقفت فوق القمة أهدق من عليائها فيما حولى . ولقد استعنت بمنظار مكبر أعدده لأستعين به على مثل هذا المشهد . وما عسى أن ينفع المنظار وأنت لا ترى مما يقربّه لك من الأبعاد إلا مزيداً في عظم الخلق وجلاله ! هذا الخلق الهائل من الجبال المتعاقبة لا ترى خلالها من مظاهر الحياة إلا حياتها هي ، حياة صخور عابسة وكألاً لا يكسر من حدة هذا العبوس ولا يزيد الناظر إليها إلا مهابة ورهبة ؛ وهذا البيت العتيق قائم في أم القرى يحدث عن حياة العالم الروحية منذ أقام إبراهيم قواعده وإسماعيل ؛ وهذه الجماعات من الناس والقوافل من الإبل لا يكاد المنظار يبين عنها لصغر حجمها ودقة شأنها ، وهي حول البيت أو بين الجبال تتيه على الجبال وتطوف بالبيت ، ناسية أنها قليلة البقاء إلى جانب البيت والجبال ، وأنها تتعاقب أجيالها والبيت قائم ، والبيت ربّ يحميه ، والجبال مطمئنة تزرى بالقرون والأجيال .

وسبقني أصحابي إلى الغار وبقيت فوق القمة وحيداً أجيل الطرف فيما حولى فأزداد لخلق الله إكباراً وباللّه إيماناً . وما عساي أستطيع أن أرى من خلق الله في هذه السويعة ، وتقلب الوقت وتنقل الشمس وانتشار الليل ، كل ذلك يجلو أمام البصر والبصيرة في كل لحظة جديداً . والبصر والبصيرة يريان الأشياء في

ألوان تختلف باختلاف سكينته النفس واضطرابها ، وهدوء العصب وهياجه ،
وبحالنا من الصحة والمرض ، والرضا والغضب ، والراحة والنصب . ودع عنك
ما تحجب الجدران بيننا ، نحن سكان المدن ، وبين الأبعاد الشاسعة . وكيف
تُرانا نبلغ أن نرى ما يزعم قوم من أهل مكة أن أقوياء البصر يرونه من هذا
المكان الذى أقوم فوقه ! فهم يذكرون أنهم يرون منه ساحل البحر الأحمر
ساعات مغيب الشمس .

وعاد إلى بعض أصحابي فأنحدرنا إلى الغار الذى كان ملجأ رسول الله والذى
نزل عليه الوحي الأول فيه . وبين الغار والقمة عشرون متراً أو نحوها ، وهى
مقدار ما بين السطح الأول والقمة . والوصول إليه يقتضى المرور بين صخرتين
تكادان تتلاصقان ، فلا يتخطى الإنسان ما بينهما إلا بمشقة وإن كان نحيفاً .
فإذا تخطاهما وجد الغار فى داخل الجبل محجوباً عن كل ما حوله بالصخور
الضخمة وهو أشد من كل ما فى الجبل وحدة وعزلة ، ووجده لا يتسع لأكثر
من شخص واحد ينام فيه نوماً خشناً جافياً كل الجفاء . دخل الشاب الذى
معنا إليه وتمطى فيه ، فلم يطق المقام به غير لحظة ارتد بعدها إلينا ووقف معنا
يشهد وإيانا فى هذا الوسط الموحش ذلك الوكر المخوف ، يفرغ منه من يجهل
أن الحياة لا يملكها إلا من سما فوق الخوف من كل ما فى الحياة .

وهو مخوف حقاً . ولولا ما تنطوى نفوسنا عليه من تقديس إياه لما طاوعتنا
إلى البقاء أمامه ، ولفررنا مشفقين مما فيه . وأنتى لنا أن نعرف ما فيه والصخور
الضخمة حوله لا تدع مسرباً للنور إلى أبعد من فوهته ، فأما ما وراء الفوهة
فظلام لا تهتك العين حجابيه . والجبل بشعابه من وراء الصخور أجرد داكن
اللون فى حمرة قائمة يزيد المخاوف ولا يهون منها .

وعدنا أدراجنا نقصد القمة وقد امتلأت النفس مهابة ورهبة . ووقفت فى
منتصف الطريق أستنشق هواء هذه الساعة رق حين دنا المغيب فأسعد النفس
وزادها غبطة بما حوفاً من جلال وهيبة . وحدثتني نفسى : هنا كان الرسول
يقضى شهر رمضان من كل عام . عدة أعوام تباعاً ، قبل أن يبعثه الله نبياً .

في هذه البقعة المنعزلة الموحشة كان يقيم وحيداً يؤنسه تفكيره وتأمله ، يقرب في صحف نفسه هذه الحقيقة السامية التي كان الله يهيئه لها ليعيئه إلى الناس بها . لم يكن في عزلته وفي وحدته وفي انقطاعه يخاف الجبل ولا الغار وما قد يكون فيهما من وحش أو هوام . أية قوة روحية يهبها الله لمن يتخذ هذا المكان القفر له موثلاً ! إنها قوة فوق ما أوتي الناس جميعاً وفوق ما في العالم كله . لا يؤتاها إلا الذين اختارهم الله لرسالته ورضى عنهم ورضوا عنه .

وبلغت القمة ، وتناولت قدحاً من الشاي ، وجلست مستنداً إلى بقية جدار لعله أثر من بناء القبة التي هدمها الوهابيون ليحولوا بين الناس وبين التبرك بها ، لما يرونه في هذا التبرك من معنى تقديسها . وأقام أصحابي معي هنيهة ثم تركوني وذهب كل في ناحية من شعاب الجبل يستطلع ما قد يحتويه جبل النور من آثار لا يحتويها غيره من الجبال . وتركت لخياي العنان وأنا في عزلي هذه ؛ فتمثل لي الرسول الكريم جالساً حيث أجلس ، مشتملاً في نظره هذا الكون العظيم المحيط بي متأملاً ، مفكراً فيما يرى وفي دلالاته . ترى ما بال أهل مكة لا يجيء منهم من يتعبد في حراء طول شهر رمضان كما كان النبي يفعل قبل بعثته ؟ أليس لنا معشر المسلمين في رسول الله أسوة حسنة ! وهل لمكان أن يعين المعتزل على التفكير وعلى التأمل ما يعينه هذا المكان من حراء ! فهو بعيد عن ضجة الحياة وضوضائها ، قريب من الحياة ومن كل ما فيها . فيه يعكف الإنسان على نفسه ما شاء ، ويتصل بالكون وبخلق الله ما أراد . ليست هذه القمة صومعة تحجبنا عن الحياة وتحجب الحياة عنا ، ولسنا فوقها رهن محبس تحيط به الجدران ، أو كهف غائر في الصخور ؛ إنما هي مرصد يطالع الحياة وتطالعه ، تبرز الشمس عليها ساعة تشرق وتنحدر عنها ساعة تغيب ؛ وتتألق النجوم ويحجب البدر في السماء ، وتهوى الشهب وتنتطح السحب ، وهي شهيدة على هذه الأحداث كلها . فأين يجد المعتزل مثل هذا المرصد يرى منه ما يشاء من غذاء الروح وأسباب التفكير والتأمل !

فإذا هو أقام من كل سنة شهراً كاملاً صائماً منقطعاً عن تجارة الحياة إلى

التفكير فيما يرى آناء الليل وأطراف النهار ، وإلى التأمل في مشاهد هذا الكون المتراعى الأرجاء إلى حيث يقصر النظر ، وإن بلغ من القوة والدقة نظر زرقاء اليمامة ، وإلى حيث تسلم المحسوسات لقوة الإنسان العاقلة أسرارها ، فليس من ريب في أن يصل من معرفة هذه الأسرار إلى نتائج باهرة . إنه لن يكون نبياً ولن يبعثه الله رسولا ، فمحمد صلوات الله وسلامه عليه خاتم الأنبياء والمرسلين ؛ لكنه يصل من طريق العلم بالمشاهدة والملاحظة والترتيب والاستنباط إلى خير ما يصل إليه مشاهد من مرصد يسجل حركات الأفلاك وموج ما في السماء ، وإلى خير ما يصل إليه من يسجل نتائج اتصال الإنسان بالكون في أسمی مراتب الاتصال . وهو إلى ذلك وما يزاوله من ألوان الصوم وكبت هوى النفس وشهوات الجسد يصل بالروح إلى درجات الطهر والتنزه والسلطان على المادة وعالمها دون أن يكون للمادة أى سلطان عليها .

ما للمسلمين من أهل مكة ، وما للمسلمين ممن يقصدون إلى مكة للحج أو لعمرة رجب ، لا تميل بهم الأسوة إلى معالجة هذه الرياضة العقلية والروحية ولها في تهذيب النفس أكبر الأثر ، ولها من النتائج في العلم ما أشرنا إلى شيء منه ! وأى تهذيب للنفس كاتصال الإنسان بالكون في مثل هذا المنقطع الرفيع فوق حِراء اتصالا يسمو به المرء فوق حاجات الحياة ، ويرى أثناءه في شظف العيش وفي الغنى بالنفس عن كل شيء ما يزيده إيمانا بالله وحده ، وبأنه دون سواه تجب له العبادة ، باسمه يسبح من في الأرض جميعاً ومن في السماوات ! وهل شيء غير مشاهد الكون تقوم عليه النتائج العلمية ! إنما تقوم هذه النتائج على ما في السماء والأرض ، في الصّحى ، والليل إذا سجا ، والنجم إذا هوى ، والشمس وضحاها ، والقمر إذا تلاها ، والجبال وما أرساها ، والهواء في مسراه ، والماء في مجراه ، والحب إذا نبت ، والصخر إذا تفتت ، والضوء إذا تحلل ، والمطر إذا ترقرق ، والريح إذا اصطفت ، والنفس إذا سكنت لأمر ربها وفكرت . أى شيء غير هذا هو العلم في أحدث صورة أثمرتها حرية الفكر ؟ ! وهل طريقة علمية أدق من هذه الطريقة لمعرفة سنن الكون

وما ينطوى عليه !

إنما يرغب المسلمون اليوم عن هذه الأسوة الحسنة لأنهم انحرفوا عن أمر الروح الذى يكيّف المادة وأذعنوا لسلطان المادة يكيّفها غيرهم بقوة عقله وروحه ، ولأنهم آثروا راحة التقليد على عناء الاجتهاد ، ولأنهم نسوا أن المرء لا يكمل إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، ويجب عليه لذلك أن يهب من نفسه لإخوته المؤمنين ؛ فتولت عليهم الأثرة ، وصار ما يرضى الأثرة من ابتغاء المال والجاه وما إليهما كل شئ عندهم . وأنى لمن هوى إلى هذا الدرك أن يفكر فى الحقيقة ينقطع لها ويجعل العلم سبيله إلى إدراكها ، وأن يحمل نفسه على نشر نورها يستضىء به الناس جميعاً ، وهو لا يريد العلم إلا لنفسه ، ولا الحقيقة إلا لنفسه ، ولا الحياة إلا لنفسه ، ولا المال إلا لنفسه ، ولا السلطان إلا لنفسه ! وأنى لمن هوى إلى هذا الحضيض أن يدرك ما فى بذل النفس لهدى الغير من سمو يتضاءل أمامه الجاه والمال والسلطان ، ويصبح الفقر معه فخراً ، وتصبح الفضيلة معه لباس المتقين ! والناس متى هَوَوْا فى هذا المنحدر فاتهم معنى العبادة على وجهها الحق ، ففاتهم أن العمل عبادة ، وأن العلم عبادة ، وأن هداية الناس عبادة ، وأن البذل للمحتاج من مال أو علم أو شفقة وبر عبادة ، وأن الله يقبل عبادة من يؤثر على نفسه راضياً عنه . فأما الأثر الذى لا يعرف إلا نفسه فى حاجة إلى أن يطهر نفسه قبل أن يطمع فى مغفرة الله له . وفوت هذا المعنى قد جعل الناس يحسبون أن خير العبادة ما كان فى هياكل فخمة العمارة ذات محاريب وأبراج تأخذ روعتها بالنظر ، وينسون أن خير العبادة ما توجه الإنسان فيه بكل قلبه إلى الله ، ناسياً نفسه ، محبباً فى الله إخوانه ، مستعيناً ربه ، كانت عبادته فى هيكل مشيد ، أو كانت فى فضاء الله وبين خلقه الذى لم تعد عليه يد الإنسان .

والمسلمون يرغبون اليوم عن هذه الأسوة الحسنة لأنهم لا يطبقونها . فالوحدة للتفكير ابتغاء الحقيقة إنما يطبقها ذوو الأرواح القوية . هؤلاء يتلمسونها تلمساً ويتخذونها ملجأ من ضعف الجماعة وأفئتها . يرى أحدهم

ما تخُصَّبُ الجماعة فيه وما تضعُ من ضلالٍ يسببها عن الطريق السوي ، طريق الحق والخير والجمال ، فيزورُ عنها ، ولا يجد في غير العزلة موثله ، وفي غير التفكير أثناء هذه العزلة وسيلة خيرا وصلاحتها . ومنهم من يذر بيئته إلى بيئة أخرى ليست منه وليس منها فلا سلطان لها عليه ، وقد يفيد من الاتصال بها ؛ وهو أثناء مُقامه بها في عزلة عما ألف ، تفتح له الخزية من أبوابها ما كان مقفلا في جماعته . ومنهم من لا يرى في الجماعة الإنسانية مظهر الحق ، ويراه في أطواء النفس ودخيلة القلب ؛ فهو ينقطع عن الناس وينظر في الكون كله ويعود بنظره إلى صورة هذا الكون مرتسمة في أعماق وجوده ترشده إلى الحق وتضيء أمامه بنوره . فأما الأولون الذين يتلمسون الحق عند الناس من غير ذويهم فهم أقوياء ، لكنهم عاجزون عن مواجهة الوجود فهم يريدون الحق عند جماعة يحسبونها أرقى من جماعتهم ، ويريدون أن يحملوا جماعتهم على تقليد من يحسبونهم أدنى إلى الكمال وأبعد عن الضلالة . وأما الذين يرجعون إلى أنفسهم يتلمسون الحقيقة في أعماقها فأولئك هم الأقوياء حقاً ، وهم الذين يتقدرون النفس الإنسانية قدرها الصحيح ، والذين يتوجهون إلى القوة العليا التي برأتهم وكان الروح من أمرها يرون فيها الحق لاحق إلا هو ، ويتأملون في خلق الله سنة الله فيه ؛ فإذا اهتدوا اهتدت الإنسانية بهداهم وسعدت برأيهم .

ليس يطمع أحد في أن يؤتبه الله من هذه القوة ما أوتي محمد صلى الله عليه وسلم . وقد حاول أفراد في مختلف الأمم أن ينقطعوا عن العالم ، فإذا هم قد انقطعوا عنه إلى غير أوبة إليه . فمنهم من ضل عنه عقله ولم يثب إليه رشاده ، ومنهم من هجر العالم فراراً من آلامه . ومنهم من أخذ عن الجماعة الإنسانية ببدايع الطبيعة . ومنهم من فنى في الخالق جل وعلا وهام به ونسى أن هدى الناس خير ما يرضى الخالق . وقليلون منهم عادوا إلى الإنسانية بحقائق أضاعت سبلهم فساروا على هداها ؛ وهؤلاء هم الذين اتبعوا سنة الرسول . لكن الله لم يؤت أحداً ما آتى عبده ونبيه ورسوله ؛ فلم ينطبع العالم في نفس بالقوة التي انطبع بها في نفس محمد ، ولم تصل الرياضة الروحية بأحد ، ولن تصل بأحد ،

إلى الرؤيا الصادقة التي انتهى إليها قبيل بعثه وبعد أن قضى السنين يتعبد شهراً كل عام في حراء . ولقد ظل محمد طوال حياته مشغولاً بالوحدة مطمئن إليها نفسه القوية ويستمد أثناءها من ربه نور الهدى حتى تنزلت عليه كلمة الله وحياً ونوراً .

ومن هذه القمة التي كان الرسول يتعبد فوقها متخذاً لإياها المرصد الروحي لتلمس الحق في الحياة ، يرى الإنسان منظراً يدل على أن المسلمين لم يفهموا أن لم يطبقوا أسوته عليه السلام بل نسوها ، وتعلقوا بالعرض دون الجوهر ، وبالقشور دون اللب . لست أقصد إلى أنهم أقاموا قبة يتبركون بها حيث كان الرسول يتعبد وظلوا على ذلك حتى هدم الوهابيون هذه القبة ، فلا عجب أن يقام في هذا المكان الخالد الذكر بالحادث الذي خصه القدر به تذكاري ينبه الغافل إليه ، فأما البركة الحقة في العبادة وفي التقوى ؛ بل أقصد أن تفكيرهم هوى إلى أسفل من هذا الدرك بمراحل . ومن ذلك أن ثمة شقاً في قمة حراء يجرى حوله جدل أشار إليه صاحب «مرآة الحرمين» ورده على أنه غير صحيح . وهو جدل ، لا غناء فيه ، عن هذا الشق وأصله ، ومداره : هل شق الملكان صدر النبي في هذا المكان وطهره وأسال ماء الطهور من هذا الصدع في الجبل . ما أكبر الفرق بين هذا التفكير ممن يقف على قمة حراء وتفكير الرسول حين تعبد فوقها قبل بعثه ! لقد كان يتلمس الحقيقة وكان يراها في خلق الله مما حوله وكان يجاهد لاختراق حجب الحياة إليها حتى أسلمها الله إليه بالوحي كاملة . كانت حقيقة العالم وخالقه وخالقه هي التي تشغل روحه ، وهي التي تصرفه عن تجارة الحياة وطعامها وشرابها وتنسيه كل شيء فيها . لم يكن يعنيه أن يزداد ارتفاع جبل على جبل ، أو أن يكون في شعب من شعاب الجبل شقاً أو نتوء لا شبيه له في الشعب الآخر ؛ بل كان متعلقاً بما هو أسنى من هذا وأرفع مكاناً : كان يبحث عن الكون وعن الزمان والمكان فيه ، وعن منشي ذلك كله . أما اليوم فينصرف أكثر المسلمين عن هذا السمو الفكري ويتعلقون بروايات تصح أو لا تصح ويجعلونها علة

لخلافهم ونضالهم وإقامة الفرق والشيع المتناحرة بينهم ، بل لرى بعضهم بعضاً بالمروق والكفر .

كانت الشمس تنحدر إلى ناحية المغيب ، فيجلو انحدارها قطوب الجبال ويكسو السفوح الظليلة سلاماً وسكينة . وكان أصحابى يدورون في شعاب الجبل ويعود أحدهم الفَيِّنة بعد الفينة فيراني منصرفاً عنه إلى ما حولي لا أوجه إليه كلمة فيرتد إلى إخوانه . فلما طال بهم الأمدُ ورأوا المغيب زاحفًا علينا ، نهني أحدهم فاستمهلته رويداً وهبطت وإياه إلى الغار ، غار حراء ، ورجوته أن يدعني هنيهة إلى نفسي . ووقفت بين هذه الصخور الضخمة قبالة الحجر الموحش في الجبل القفر وقد تسللت إليه الظلمة فزادته وحشة وقفرًا . ووقفت وحيداً مفكراً أتخطى بذهني القرون إلى الماضي وقد امتلأت نفسي بصورة ذلك اليوم الفذ في التاريخ ، يوم نزول الوحي الأول ؛ ونسيت كل ما حولي ، ونخيل إلى " أننى أرى ، نعم ! رأيت محمداً متمطياً في الغار الموحش وعلى محيَّاه الجميل سيما الرضا وكأنما يتقلب من هذا الصخر في فراش وثير . وإني لأحدق في قسامات وجهه وقلبي كله الرضا والحب ، إذ رأيت هذا الوجه أضواءه نور لألاء زاده جمالا ، ورأيت ابتسامة مطمئنة ترسم على ثغر تم شفتاه الرقيقتان عن معاني التأمل وعظيم الأمل . وأخذت بما رأيت ، وازددت بصاحب الوجه المنير شغفًا ، وفي قساماته الحلاوة تحديقًا . وفيما أحدق شعرت أن الجبل كله يهتز ، وبهرني من الغار نور لم تطق عيناي ساطع ضيائه . سمعت صوتاً ملائكيًا يهيب بالتمطى في الغار : « اقرأ » . ويجيب محمد في صوت مرتعش ونبرات تهتز من الخوف : « ما اقرأ » . والنور الساطع والبهر^(١) يتولاني من كل مكان وأحس الفزع يجري في عروقي ، وأحاول الفرار فتخونني قواي ، وأسمع الصوت الملائكى مرّة أخرى يهيب بمحمد : « اقرأ » ، ومحمد ملؤه الخوف والوجل يجيب بصوت من أرسل بعد اختناق : « ما اقرأ » . ويكرر الصوت الملائكى : « اقرأ » . ويشعر محمد أنه لم يبق في ملك نفسه وأنه لا مفرّ له من أن يقرأ أو يظلّ صاحب الصوت يخنقه ويرسله ، فيجيب : « ماذا اقرأ ؟ ! »

(١) البهر (بالفتح) : العجب .

ويتلو الصوت الملائكى : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »
ويتلو محمد هذه الآيات من بعده .

خيَّلَ إلىّ وأنا في موقفي من الغار أنى أرى هذا المشهد الفذّ في التاريخ ، وأنى أسمع هذه الأصوات لم أسمع قط مثلها . وصفدنى الفزع مكاني وأقمت أنتظر ما يكون من بعد ، فإذا النور الباهر يرتفع ، ومحمد في الغار يتصبب عرقاً ويدور بنظراته فيما حوله ويهتز مضطرباً من رأسه إلى أخمصه ثم يفرك عينيه ويمسح بيده جبينه العريض المضىء سمة من يخشى مكروهاً أصابه . ويزداد به الرعب فينطلق من الغار هائماً في شعاب الجبل لعل في هوائه ما يدفع عنه روعه . ها هو ذا يقف منصتاً كأنما يناديه سناد من السماء . إنه الصوت الملائكى الذى كان يحدثه في الغار . وهو يحدق في مصدر الصوت ، ويرى صاحبه فيزداد فزعاً ويقفه الرعب مكانه وهو يلقي بنظره إلى الجبل ويصرف وجهه يَمْسَةً ويسرة ثم لا ينفك يسمع ويرى . ليست حواسه إذن مصدر سمعه ورؤيته ؛ إنما مصدرهما روحه . وهو مع ذلك يراه لأنه تجلى بإذن الله له ولم يتجل لغيره . وهو من بعد في فزع يتقدم في شعاب الجبل ويتأخر ولا يبرح يسمع الصوت الملائكى ويرى صاحبه . ما أشد هذه الساعة هولاً ، وهى مع ذلك للإنسانية ساعة النور والرحمة والهدى !

رأى أصحابى واقفاً في شعاب حِراء على مقربة من فوهة الغار ؛ فأقبل علىّ أحدهم يسألنى أن نهبط الجبل قبل أن تدهمنا الظلمة وقد آذنت الشمس بالمغيب . وأفقت لسماع صوته مما كنت فيه ، وطلبت إليهم أن يأتونى بشربة ماء . وتناولت القدح وشربت من ماء « الجِعْرَانِه » المثلوج فأعادنى شربه إلى الحياة المحيطة بى . وتهيات للهبوط فجمعت قوتى ، وبدأنا جميعاً ننحدر في الطريق المتعرج و (التكروى) يتبعنا دون أن ينبس ببنت شفة . ولقينا رجل من الهنود وامرأته يصعدان ، فسألانا في لكنة أعجمية عما بقى إلى القمة . وجعلنا نتلوى يمنا ويسرة منحدرين دون أن تكون بنا حاجة إلى الوقوف لنستريح ؛ ففى نسيم هذه

الساعة التي تتلو المغيب ما ينعش ويريح .

وأفئيت صاحبي المكيّ الذي وقف دون القمة قد سبقنا إلى أسفل الجبل .
فلما رأني سألتني عن حالي واعتذر عن تخلفه في الطريق بجرح أصاب به
الصبحر قدمه . وأقلّتنا السيارة إلى المأوى وصلاة العشاء تكاد تؤذن . وشعرت وأنا
أصعد الدرج إلى مخدعي أن بفضدي وساقيّ ألمًا ، وأفضيت إلى مضيبي
بما أشعر ؛ فسألني : ما عسى كان الرسول صلى الله عليه وسلم يفعل ؟ قلت
ألف الجبال وتصعّادها وأحب خشونة العيش وشظفه ، فما يشق اليوم علينا كان
رياضة له ، وما يعجزنا اليوم كان في متناول يده ؛ حياتنا متاع غرورنا ،
وحياته متاع روحه ورضا ربه . والرجل لا يتمتع غروره في ناحية إلا على حساب
الأخرى ، يتمتع غروره بقوة عضله على حساب عقله أو على حساب روحه ،
ويمتع غروره بكثرة ماله على حساب خلقه أو حساب كرامته . أما متاع
الروح بما يرضى الله فلاضعف فيه ، وهو القوة على كل شيء . ومتاع الروح
الرياضة : رياضة الجسم بالسعي في مناكب الأرض ، ورياضة العقل بتدبر
ما في الكون ، ورياضة القلب بالحب والإنحاء . وذلك بعض ما رأيت وأنا فوق
حراء ، وبعض ما شعرتُ به وأنا أنحدر عنه .

وبكرت إلى مضجعي حتى أهبّني مؤذّن الفجر عنه . وجلست بعد الصلاة
أفكر في حراء ، وفي الغار ، وفي الملك ، وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وفي يوم الوحي الأول . جلست أفكر وإنحيط الأبيض يتبين من الخيط الأسود
من الفجر . وذاكرت رسول الله بعد يوم الغار ، وتمثلت لى رسالته تتبين من
خلال الظلمات المحيطة بها ، ظلمات الكفر والوثنية والشرك ، كما يتبين هذا
الخيط الأبيض من ظلمات الليل البهيم . وجعل الضياء ينتشر حولي شيئًا فشيئًا
كما انتشر الإسلام فأضاء الأرجاء بنوره . إذ ذاك توجهت إلى الله بكل قلبي
ودعوته : اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز
من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير .
ربنا منك السلام وإليك السلام فحيّنا ربنا بالسلام .

وقمت عن مصلاى ممتلى* النفس من مشهد الجبل والغار فوقه ، ومن مشهد
يوم الوحى الأول حين أراد الله للناس الهدى فبعث به عبده ورسوله محمد بشيراً
ونذيراً . وإنى اليوم لأذكر هذا المشهد ممتلى* النفس من جماله وجلاله وهيبته ،
عامر القلب إيماناً بهذا النور الذى أضاء العالم بالحق علّمه الله الناس بالقلم
ولم يكونوا يعلمون .
ربنا جل ثناؤك ، وتعالى أسمىك ، لا إله إلا أنت ، بيدك الخير ،
ومنك الهدى ، وإليك المرجع والمآب .

في غار ثور

أما وقد آن لنا أن نغادر مكة إلى المدينة فهلم بنا إلى غار ثور . وأوماً الإخوان الذين صحبوني في صعود حراء وفي جولاتي بالبلد الأمين وما حوله أنهم سيكونون في صحبتي . وقال اثنان منهم : وسنصحبك إلى المدينة ؛ فشكرتهما . ثم حددنا موعد الذهاب إلى ثور والصعود إلى غاره في الغداة . أو ليس الرسول عليه السلام قد احتسى به من كيد عدوه حين أزمع الهجرة إلى المدينة ! فلنذهب إليه ولنشهد أثر الرسول فيه ولنسحتّم بأفياء الصخور وظل الغار وإن لم يطاردنا عدو ولم يأتّم بنا ليقتلنا أحد . قال رجل من أفاضل المكّيّين لم يكن صحبنا من قبل : وأنا زميلكم في رحلتكم هذه إلى ملجأ رسول الله في هجرته ، وإن لم يكن بي إلى زيارة المدينة هذا العام عزم . وسألته فذكر أنه لم يصعد ثوراً ولم ير الغار من قبل ؛ ثم ابتسم وقال : إن مئآت من الهنود والجاويين والصينيين وغيرهم ليتسلقون ثوراً ويصلون الغار في كل عام ، أما نحن أهل مكة فتصرفنا الحياة وشغلها عن الصعود إليه . ولم أجد في ذلك عجباً ، فالسائحون الغربيون الذين يجيئون إلى مصر أشد حرصاً من أهل مصر على مشاهدة آثار الفراعنة والرومان ومساجد العرب والمسلمين . والشرقيون الذين يزورون أوربا يرون من آثارها ومتاحفها أضعاف ما يراه أهلها . ذلك بأن المقيمين على مقربة من هذه الآثار والمتاحف لا يستعجلون زيارتها طمأنينة منهم إلى أنهم سيقومون بهذه الزيارة يوماً ما ؛ فأما الذين جاءوا من بلاد قاصية فلا يعرفون هل قدر لهم أن يعودوا ؛ ولذلك يحرصون على أن يروا كل ما يستطيعون رؤيته . وهؤلاء المسافرون قد جاءوا وفي برنامج رحلتهم أن يروا هذه الأماكن ؛ فأما المقيمون حولها فلديهم من مشاغل الحياة اليومية ما يحملهم على إرجاء زيارتها ، وكثيراً ما يطول هذا الإرجاء فلا تتم الزيارة أبداً .

ورحبت بصحبة صديقنا المكّي لنا وقلت مبتسماً : لطالما يتحدث أهل مكة

عن آثار الرسول فيها ؛ فلعلك تفيدنا في هذه الرحلة بمعلوماتك عنها — ولم ير الرجل في حديثي هذا محلاً للدعابة بل قال : نعم ! فإن ما لدى من العلم بآثار مكة كثير وقفت عليه في بطون الكتب ومتون التاريخ ، ووفقت غاية التوفيق في بحثه وتمحيصه . وهل قصة يشوق الإنسان بحثها ما تشوقه قصة الهجرة .؟ هذه القصة التي لم يرو التاريخ قط مثلها من أنباء المغامرة في سبيل الحق والعقيدة والإيمان قوة وروعة ! - وجبل ثور وغاره يتصلان بهذه القصة أبلغ اتصال . وجدير بكل ما اتصل بها أن يخلد على التاريخ . وكيف لا يكون الأمر كذلك وقد أصبحت الهجرة مبدأ تاريخ لذاتها ، فإنها فصلت على الزمان بين عهد الوثنية والشرك بالله وعهد التوحيد القائم على أسس الروحية والعقلية والحلقية .

كان الرجل يلتقي هذا الحديث وبيانه يتدفق حماسة وإيماناً مع أنه لم ير ثوراً ولا صعد إلى الغار فيه ؛ إنما دفع إلى قلبه هذه الحماسة وأفاض على لسانه هذا البيان لإيمانه بالله ورسوله . ثم إن أهل مكة قد ألفوا الحديث عن آثار بلدهم المقدس بلهجة تزيد المسلم حباً لهذه الآثار وحرصاً على رؤيتها ، وإن لم يكن المتحدث من أهل مكة قد رأى أثراً منها ، وإن أفضى إليك إذا خلوت إليه بأن التاريخ لا يثبت من هذه الآثار إلا الكعبة والحرم والصفاء والمروة وحراء وثوراً . فأما ما سوى ذلك فلا تنهض حجة موثوق بها على صحة أنه المكان الذي ينسب إليه . وقال أحد الحاضرين وكان قد صعد ثوراً إلى الغار من قبل :

— لولا قصة الهجرة لما ذكر ثوراً ولا ذكر الغار الذي بأعلاه ذاكر . فهو واحد من الجبال الكثيرة التي تحيط بمكة ؛ ليس أرفعها وليس أبهاها ، وليس يمتاز عليها بشيء مطلقاً من حيث طبيعته . والغار الواقع في قمته لا يمتاز على أي غار آخر مما يرى الإنسان في جبال الحجاز وفي جبل ثور نفسه . أما وقد لحأ الرسول ولحأ الصديق معه إلى هذا الغار وأقاما به ثلاثة أيام ، كانا موقنين أثناءها بعثور الباحثين عنهما من فتيان قريش بهما وقتلهم إياهما ، فقد

صار هذا الغار علماً من أعلام التاريخ ومنسكاً يحج إليه كثير من الناس ذكراً لهذه الهجرة التي كانت مبدأ فتح الله لرسوله ، ونصر الله دينه ، وإعلانه كلمة الهدى والحق .

وأقلتنا السيارة صبح الغد حتى بلغت بنا سفح ثور ، وهو يقع إلى جنوب مكة في طريق المنحدر منها إلى اليمن ، وتقوم على جانبه إلى اليمين وإلى اليسار جبال مشابهة له كل الشبه ، مع ذلك لا يعنى أحد بأن يعرف اسمها لأنها لا تتصل بحادث من حوادث التاريخ .

والذهاب من مكة إلى جبل ثور ميسور اليوم كما كان ميسوراً من قبل للسائر على قدميه ؛ لكنه العثار للسيارات لكثرة رماله وتنقل هذه الرمال مع الريح تنقلا يتعذر معه بقاء طريق تمهده السيارات صالحاً لسيرتها فيه . ولقد غاصت بنا السيارة غير مرة ، فنزلنا منها وأعنا سائقها على دفعها خلال الرمال أو على إزاحة الرمال من حول عجلاتها ، أو على رفعها إذا بلغ غوصها أن طمرت الرمال العجلات وجزءاً من قاع السيارة الأسفل . وبصّر بنا بعض الأعراب في إحدى وقفاتنا فأنبأنا أن الطريق التي نسير فيها كانت سوية من أسابيع مضت ؛ وأن الطريق السوية انتقلت إلى بعيد عن يميننا ، وأن من الخير أن يعدل بنا السائق إليها عند عودتنا . فلما سألناه عن المكان الذي نصعد منه ثوراً أشار إلى بناء حقير على مقربة منا . وبلغناه فألفينا جماعة من أهل المنطقة جعلوا من هذا البناء مقهى يستريح فيه من يقصدون إلى الجبل ساعة صعودهم أو هبوطهم منه .

وما أظن أصحاب هذا المقهى يفيدون منه إلا قليلاً ، خلا ما يصيبهم من جود من يقصدون ثوراً ومن لا يبتغون عندهم قهوة ولا شايًا . فالأكثر من هؤلاء يحملون معهم قوت يومهم لأنهم يمضون النهار بأعلى الجبل ؛ فإذا هبطوا كانوا أحمرّص على اللحاق بمكة منهم على تناول الشاي أو القهوة .

بلغت بنا السيارة هذه البنية التي يتخذها الناس علماً يهتدون به إلى موضع الصعود ، فترجلنا واتجهنا نحو الطريق الصاعد في سفح الجبل . وقد

خيل إلينا إذ رأيناه أن تسلقتهُ يسير" وأنه أقل مشقة من الصعود في حراء أوفى جبال الطائف . كذلك كان شعورى وشعور الأصدقاء الذين جاءوا معي ، وكذلك قال لنا أهل المنطقة ، لذلك أقدمنا مقبلين على الصعود بنفوس مطمئنة وبال مستريح . ولم تكذب المقدمات ظننا على رغم حر الشمس في الضحى . ولم نر في صعود السفح عنتًا يصدنا عن المضي في طريقنا أو يدعونا لنستريح إلى ظلٍ صخرة ما لم ينزل منا التعب . صعدت ببصرى فخييل إلى أننا صرنا على مقربة من القمة . فهذا الجبل الذى نتسلقه قد أوفى على غاية ارتفاعه ، وهذا الجبل الذى يبدو أمامنا بعيداً عنا وأكثر من ثور ارتفاعاً لا بد أن يكون في سلسلة أخرى لا شأن لها بثور ولا بغاره . آن لنا إذاً أن نبلغ الغار وأن نطمئن إلى مجلس عنده ريثما نعود إليه ليحدثنا حديث الهجرة وينشر أمامنا مما طوى الزمن ما يفيض القلب بإجلاله وتقديسه . لكنى ما لبثت حينما بلغنا هذه القمة التى نتسلق السفح إليها أن ألفيتها قمة وسطاً بين هذا السفح الذى ارتقيناه وذلك الجبل الذى كنت أحسبه في سلسلة أخرى أكثر ارتفاعاً من ثور ، وأن ألفيت بين السفحين طريقاً مهداً يسير الصاعد عليه وكأنه برزخ بين الجبلين . وهو يطل على سلاسل جبال أخرى كان السفح الأول يحجبها عن النظر ، وعن جانبيه ينحدر سفحان إلى أودية لم أعن نفسي بالسؤال ما اسمها ، وأنا في شغل بهذا الجبل المنقسم إلى جبلين وتسلقه .

فلما اجتزنا الجسر المهد إلى السفح من بعده سألت أصحابي : أليس بعده سفح ثالث قبل الغار ؟ ونفى أصحابي وأكدوا أن الغار في قمة هذا السفح . وبدأت أتسلق كرة أخرى ، فإذا طريق التسلق وعر لا يقاس طريق حراء إليه في وعورته . كنت أرانى مضطراً إلى الاعتماد على ساعدى أرفع جسمي كله بهما أحياناً لتخطي مضيق في هذا الطريق لا أجد وسيلة إلى تخطية غير هذا الاعتماد ، وكنت أزحف أحياناً أخرى معتمداً بيدي على جدار الطريق من صخور الجبل مخافة الانزلاق ، فإذا أعيانى الجهد اعتمدت بظهري على صخرة ذات ظل حتى تهدأ أنفاسي . ولن يبلغ منى الإعياء أن

يصلني عن غايتي من بلوغ الغار ما دمت قد فرضتُ بلوغه . فالإرادة الصادقة أقوى من كل مشقة في الحياة . فإذا عزز الإيمانُ الإرادة وقلتَ للجبل انتقل من مكانك انتقل . وما مشقة الصعود إلى ثور وها هم أولاء أبناء المنطقة يهرعون إليه ويجرون في مساربه ومزالقه خفافاً كأنهم القطا ، ما ينوء أحدهم بشيء مما أنوء به ، فإذا اتجهت بإرادتي إلى بلوغ الغار فأجهدني ذلك وإنما يجهدني أنني استنمت من الحياة إلى الراحة في الحياة ، ناسياً أن الراحة سبيل التعب ، كما أن التعب سبيل الراحة ، بل سبيل النعمة في الحياة بخير ما وهبنا الله من أنعم الحياة .

بهذه الإرادة تقدمت في ارتقاء الجبل لا ينال الجهد الذي ألقاه من عزيمتي ولا يفيل التعب من قوتي . كنت أتصعب عرقاً فأستند إلى الصخر وأمسح بمنديل عرقى وأعود فأنتقم مجتازاً من الطريق أشده وعورة . وكنت أجد أمامي من أسباب الانزلاق وخطره ما لا أتردد في التحايل عليه وتخطيه . وتعرضتُ صخرة مقوسة؛ أنت في اجتيازها بين تسنُّمها ، وقد تهوى بك ، والانحناء للمرور من تقوسها وقد تهوى عليك ؛ فانحنيت ومررت غير عابئ . هذا وأشعة الشمس مسلطة علىّ منذ بدأت الصعود تزيدني جهداً ، وتزيد عرقى تصيباً . وإني لكذلك إذ استدار الطريق إلى ناحية الغرب ، واحتجبت بذلك عن أشعة الشمس ، وأويت إلى صخرة جلست عليها أستريح كما تهدأ أنفاسي .

وبينا أجلس قال صاحبي الذي يتقدمني : هذا هو الغار ، فلم تبق إلا خطوة لتبلغه . وعدت أسير والطريق ، ثم رفعت بصري إلى مصدر الصوت فإذا صاحبي معتمد في موقفه على صخرتين متقابلتين ، وإذا به يشير بيده أن هلم . لكن الطريق زلّقتُ والحذاء الذي ألبسه لا يستقر عليه ؛ فلأجأ مرة أخرى إلى الاعتماد بساعديّ فوق الصخور ، والاعتماد على قوتيهما في رفع جسمي . وفعلت ، فلم أتقدم إلا قليلاً . عند ذلك انحنى صاحبي وأدنى يده مني وطلب إلىّ أن أعتمد عليها في صعودي ، ومددت إليه يداً مسها بالجهد وآذاها مس الصخور ؛ ولم يجنح إلى قوة يعينني بها ، فقد طفرت إليه فوق الحجر الزلّقتُ طفرةً كنت بها إلى جواره . وصنعت صنعه فاعتمدت بقدمي

على الصخرتين المتقابلتين وأمسكت بيدي صخرة ألفيتها معلقة فوق رأسي .
هأنذا أمام فوهة الغار الذي احتفى به النبي العربي من كيد أعدائه حين
أذن الله له في الهجرة من مكة إلى يثرب ؛ وأمسك أنفاسي على شدة اضطرابها
في صدري لأحدق في داخله علّني أرى السر العظيم الذي يستجم منذ أربع
وخمسين وثلاثمائة وألف سنة في مهابة ظلمته . ووقفت حيث أنا مشدوها
مأخوذاً لا أدري أأتقدم للخطوة الأخيرة فيما بعد فوهة الغار إلى سطح القمة
أنفياً ظل صخرة جاثمة تقوست فوقها تحميها من لظى الشمس أوقات المهاجرة ،
أم أظل حيث أنا ممسكة يدي بالصخرة حتى لا تنزلق قدمي ، محدقاً من فوهة
الغار في داخله ، أم أدخل الغار لأقيم حيث أقام الرسول عليه السلام في أدق
الساعات التي مرت به منذ بعثه الله نبياً وهادياً ورسولاً ؟ وكنت أشد شوقاً
للدخول إلى الغار والمقام به ما استطعت ، لولا أن حال زلّاق الصخور حيث
أقف دون تنفيذ هذا العزم لساعتي ، رغم جهد أنسيته أمام جلال المشهد
العظيم .

وخطوت إلى القمة وتفيأت ظل الصخرة قبل أن يدركني أكثر أصحابي
الذين تسلقوا الجبل معي . ولم تكن القمة فسيحة الأرجاء ؛ فربّعها لا يتجاوز
الثلاثين متراً ، لكنها كانت ذات بهجة بظلمتها وبالصخور المحيطة بها والتي
تجعل منها بهواً تستريح النفس إليه ويطيب لها المقام به .

فلما هدأت أنفاسي تناولت شربة من الماء ، ثم قمت أدور حول الصخرة
ومعني منظاري ، فشهدت مكة والحرم ، وشهدت ما وراء مكة إلى حد
الأفق ، وشهدت الجبال بين ثور ومكة يتلو بعضها بعضاً ولا تستبين العين
ما بينها من الطرق .

هذه إذًا أم القرى التي أخرجت محمداً منها لأنه دعا إلى الحق أهلها ؛
وهذا البيت الحرام الذي أقامه إبراهيم وإسماعيل مثابة للناس وأماناً يتوسطها
وينفس عنها ؛ وهذه البادية الفسيحة الممتدة أمام النظر إلى غاية الأفق تدعوني
أرجاؤها إلى التأمل وإلى الأناة وإلى تدبر ما في الكون من حاضر أمام نظرنا ومن

غيب نتوسمه ولا نعلمه ، فليس يعلم الغيب إلا الله عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال .

أدركني أصحابي وجلسوا يتفثون ظل الصخرة ، وجلست إليهم ، وتناولنا الشاي إذ كنا نتناول بالقول انصراف المسلمين عن زيارة هذه الأماكن اتقاء المشقة وخوف ما يذكرونه عن بطش العرب في الماضي بمن ينقطع عن قافلته . وجعل القوم ينصرفون واحداً بعد واحد ، يقصد أحدهم إلى الغار ، ويدور الآخر حول الصخرة ، ويلتمس ثالث مسالك الجبل في غير الناحية التي صعدنا منها . فلما اطمأنت إلى وحدتي فوق القمة عدت بذهني إلى الليلة التي هاجر فيها الرسول ، فرأيته قائماً صدر الليل في داره يعبد ربه ويتلو كتابه ، ورأيت أبا بكر بداره في طرف آخر من مكة لا يطرق النوم جفنه ولا يدرى ما الله صانع به . لقد أسر محمد إليه أن الله أذن لهما في الهجرة ، فتي تكون ؟ وكيف تكون ؟ إنه أعدّ راحلتين تحملانهما من مكة إلى يثرب ؛ لكنهما لن يخرججا بأعين الناس والناس لمحمد بالمرصاد وقد ائتمروا به ليقتلوه ؛ واللييلة موعده من الرسول فلينتظره وليصبر ، إن الله مع الصابرين . وهذا عليّ بن أبي طالب في دار محمد قد تسجى برده الحضرمي الأخضر ونام حيث ينام ابن عمه مبلبل النفس منذ أسرّ إليه أن ينتظر بمكة بعد مغادرته إياها حتى يؤدي ما لديه من ودائع للناس . وهؤلاء فتيان قريش بالبواب وحول الدار ينظرون لعلمهم يصيبون من محمد فرصة يفتكون به فيها فتكة رجل واحد حتى يضيع دمه بين القبائل . والليل يردف أعجازاً وينوء بكلكل فيأخذ هؤلاء الفتيان غمض ليس بالنوم ولكنه أدنى إلى الأرق ، ويخرج محمد من داره إلى دار أبي بكر فلا يراه منهم أحد ولا تقع عليه عين ، ويلقى أبا بكر في انتظاره أشد ما يكون شوقاً إلى هذه الساعة التي يهاجر معه فيها بأمر ربه .

نحن الآن في ساعة الهجود قبيل الفجر ، فليس بمكة همس ، ولست تسمع فيها ركزاً ؛ والرجلان يسريان متجهين إلى أقرب مخرج من مخارج مكة صوب الجنوب ، لا ينبس أحدهما ببنت شفة ولا يحس مسراهما أحد . ها هما ذان الآن قد خرجا بين الجبال ، وأن لهما أن يخرججا من صمتهما ليسير محمد

إلى صاحبه أنهما في الطريق المستقيم إلى ثور . ويلزمان الصمت كرة أخرى وإن أيقنا أنهما صارا من العيون بمنجاة ؛ فليس يدور بوهم أحد أنهما اتخذا وجهة اليمن بعد أن هاجر المسلمون قبلهما إلى يثرب ؛ ومحمد مستغرق أثناء مسيره في التفكير ، فما يكاد يحس وجود أبي بكر إلى جواره ؛ ويتلفت ملتصقاً إياه فإذا هو يسير خلفه ، فينتظره حتى يكونا كنفاً إلى كنف ؛ ويعود محمد إلى تفكيره ، ثم يلتصق صاحبه فإذا هو قد سبقه يسير أمامه ؛ والجبال حولهما تشهد مسراهما وحيدين حيث لم يسر قبلهما في مثل هذه الوحدة أحد . ويفطن محمد إلى أبي بكر يسير تارة خلفه وطوراً أمامه ، فيعجب ويسأله في ذلك ، فيجيبه صاحبه : يا رسول الله ، أذكر الطلب فأمشى خلفك ، ثم أذكر الرصد فأمشى بين يديك . ويتسم محمد وتفعم قلبه المسرة لإخلاص صاحبه ويسأله : يا أبا بكر ، لو كان شيء أحببت أن يكون بك دوني ؟ ويجيب أبو بكر في حماسة : نعم والذي بعثك بالحق ! وترسم على محيا محمد سيما الغبطة ، ويظلُّ في انطلاقه هو وصاحبه إلى غايتهما يسعدهما نسيم الليل الرقيق حتى يبلغا أسفل ثور ثم يندفعا إليه يصعدانه . وما كان لهما أن يتخوفا من التصعيد مشقة أو عنتاً وهما من أبناء الجبال ، قد ألفا خشونة العيش وألفا في المشقة النعماء المستعذبة .

ما أبهى هذه الصورة وما أعظم روعتها في نفسى ! لقد انتشرت أمام ذهني وأنا في مجلسي من القمة فتعلق بها قلبي ونقشت فيه نقشاً . إن كثيراً ما يسرى رجلان أو تسرى قافلة جوف الليل في هذا الطريق ، طريق اليمن أو في طريق غيره ، وقد يكون لصورة هؤلاء السراة جمالها وعذوبتها ، لكنه جمال مادي وعذوبة فنية ؛ فأما هذان الرجلان اللذان يسريان ، وقلبيهما مفعم بجذوة الإيمان المقدسة ، فراراً بإيمانهم إلى الله ممن يأترون بمحمد ليقتلوه ، فلمسراهما في النفس صورة أخرى ، صورة روحية بالغة غاية السمو ؛ صورة من يستهين بالحياة ومتاعها ، ومن لا يمسك عليها إلا حرصاً على الحقيقة أن يبلغها الناس ، وأولهم المؤمنون به ، وإن ناله في تبليغها الأذى وأصابه العذاب .

ويبلغ الرجلان الغار ؛ فتقدم أبو بكر فاستبرأ المكان مما حوله ، ثم استبرأ الغار مخافة أن يكون به ما يؤذى الرسول . وصلى الرجلان شكراً لربهما ، ولجأ إلى الغار يحتميان به ويستريحان فيه من مشقة يومهما .

بلغت هذا الموضوع من الصورة الذهنية التي ارتسمت في نفسي إذ عاد صاحبي الذي لزمني في صعودي وأعانني فيه . فلما رأيته لم أمهله أن قلت له : هلم بنا إلى الغار نلتمس الدخول إليه . قال : خير لك أن تدور حوله وأن تدخل من صغرى فوهتيه ؛ فالدخول منها آمنٌ عثاراً وإن لم يكن أشد يسراً . ودرت ودخلت ووقفت ما أتاح سقف الغار لي أن أقف ، واطمأن صاحبي إلى سلامتي فتركني ومضى . وتلفت فيما حولي ثم طاب لي أن أجلس فجلست . جلست في شبه الظلمة التي تشتمل كل ما في الغار ، ونظرت إلى فوهته الكبرى وأسفت كما أسف غيري أن اجترأ أمير من أمراء المسلمين فأوسعها عن حسن نية ليبسر الدخول لمن أراد . وهذه الفوهة الكبرى مستديرة يبلغ قطرها متراً أو نحوه ، أما الفوهة الصغرى فلا تبلغ نصف مساحتها . فإذا استوى الإنسان في الغار رأى سقفه يرتفع إلى حيث يستطيع أن يطمئن إلى مقامه فيه طمأنينة العابدين المنقطع إلى ربه في خلوته .

جلست مكاني وحيداً ممتلي النفس من هيبة هذا الغار الذي أوى إليه رسول الله وصاحبه نجاة بنفسيهما من قريش الظالمين . ومحت ظلمة الغار آية الزمن أمام بصيرتي وتمثل لي اللاجئ العظيم في مجلسه هنا بهذه البقعة متوجهاً بكل قلبه إلى ربه يناجيه ويدعوه أن يصرف عنه كيد عدوه . وينقضي النهار وهو في مناجاته ودعواته وصلواته مطمئن إلى ربه واثق من نصره ؛ وصاحبه إلى جانبه مطمئن بطمأنينته . أما قريش بمكة ففي حيرة من أمرها كيف استطاع محمد الفرار ! فهي في حوار دائم تلتمس الرأي للثور به وقتله . وعبد الله بن أبي بكر يقف على ما يأترون ويدبرون . وكان عبد الله قد عرف من أبيه حين الهجرة من مكة أنه سيلجأ مع النبي إلى غار ثور ، فكان إذا جن الليل ينطلق إلى الغار فيقص على محمد وعلى أبيه ما رأى وما سمع . وينطلق

عامر بن فهيرة مولى أبي بكر بأغنامه فينال الرجلان من ألبانها ولحومها طعام يومهما ، ثم يعود عبد الله بن أبي بكر ويعود عامر بالقطيع وراءه ليعفَى على أثره ، ويعود اللاجئان إلى عزلتهما بالغار والله معهما يسمع ويرى .

وقريش ما تنفك تأتمر وتدبر . فقد ذهب فتيانها الجلداء الموكلون بمحمد وقتله إلى كل ناحية مما حول مكة : ذهبوا إلى الشمال حاسبين أنه مسارع ليلحق بمن سبقه من أتباعه المسلمين إلى يثرب فلم يقفوا له على أثر ؛ وشرقوا وغزبوا وتيامنوا وتياسروا وقصاصوا الأثر يحاولون أن يعرفوا أى طريق سلك فنذهب محاولتهم هباء . فليذهبوا إذآ إلى الجنوب من ناحية اليمن ، وإن كان سلوك محمد هذا الطريق مما لا يرد بالخاطر . وذهبوا إلى الجنوب وتسلقوا من الجبال ما تسلقوا وصعدوا ثوراً واقربوا من الغار الذى أوى الرجلان إليه ، وكانوا مع ذلك لا يميلون إلى الظن بأنهم سيصادفون من النجاح فى الجنوب أكثر مما صادفوا فى غيره من النواحي . وكان على مقربة من الغار راع لم يلبثوا حين رأوه أن سأله : هل رأى محمداً أو أبا بكر ؟ وهل عرف أين ذهبوا ؟ وأجاب الراعى :

— قد يكونان بالغار وإن لم أر أحداً أمه .

وسمع الرجلان هذا الحديث وسمعا وقع أقدام الفتیان وهم يتقدمون إلى ناحية الملجأ الذى تحصنا به . وسرت رعدة الخوف فى عروق أبى بكر لما سمع ؛ فأمسك أنفاسه واقرب من محمد وألصق نفسه به وقد أيقن أنهما مأخوذان لا محالة بالتلابيب فسوقان إلى مكة أو مقتولان دونها . أما محمد فبقى فى سكينته ملتزماً الصمت متوجهاً بقلبه إلى ربه واثقاً من أنه لن يصيبه أو يصيب صاحبه مكروه . وتقدم أحد الفتیان حتى كان عند فوهة الغار ؛ فلو أنه حدق بعينه اللتين اعتادتا الأبعاد واعتادتا الظلام لرأى الرجلين ولنادى أصحابه فأمسكوا بخناقهما . وبصر به أبو بكر فتصيب من شدة خوفه عرقاً وازداد بالرسول التصاقاً . ولم تزايل محمداً سكينته ولم يزايله اطمئنانه إلى ربه . ودار الفتى حول الغار وتلفت يمنة ويسرة ، ثم عاد أدراجه . وسأله أصحابه :

مالك لم تنظر في الغار ؟ فهزّ كتفيه وأجاب : إن عليه العنكبوت من قبل أن يولد محمد .

تمثّل لي هذا المشهد كله وأنا مكاني بالغار ، وبلغ من امتثالي إياه أن كدت أسمع حديث المطاردين مع الراعي وأرى الفتى كما كان يراه أبو بكر ؛ وامتلاً قلبي رعباً من هول ما أرى وأسمع ، وشعرت بصيحة تكاد تنطلق من صدري وتنفرج عنها شفتاي وكأني أهيب مستغيثاً بالذين يطاردونني : على رسلكم ! فهأنذا مسلمكم نفسي ورفقاً ! وما عسى أن أصنع وهذا مدركي ثم قاتلي لا محالة ! فلعل لي في التضرّع والاستغاثة من الموت منجاة ! وإن نجوت بعد هذه المغامرة فن ذا يلومني على الإذعان . هذا منطلق إنساني لا غبار عليه . لكن الفتیان الجلداء لا يطاردونني بل يطاردون محمداً عبد الله ورسوله . ومنطق محمد ليس كمنطقنا ؛ لأن روحه ليس كروحنا وإن كان بشراً مثلنا . وخيل إليّ أني انتحيت ناحية من الغار وأني أشهد فيه محمداً وصاحبه . ما أشد أبا بكر جزعاً ! ها هو ذا يرتعد كأن به الحمى ، وها هما تان شفتاه تتحركان كأنما يريد أن يقول شيئاً . أما محمد فأحيط بهالة من جلال أفاء الله بها عليه سكينته ، فليس يهتز لشيء مما حوله ، وكأنما يطارد الفتیان شخصاً غيره . وطال بي ما أرى ، ثم تحركت شفتا أبي بكر فهو يهمس في أذن صاحبه : « لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا » . وأسر الرسول في أذنه : « يا أبا بكر ما ظنك في رجلين الله ثالثهما » ! وفي هنيهة أضواء وجهه نور لآلاء ثم تحركت شفتاه بما أسمع أبا بكر قوله : « لا تحزن إن الله معنا » .

ووجمت حين سمعت هذه الكلمة وحدقت في معالم أبي بكر فإذا به زايله الرّوع وسادت السكينة نفسه . ومم عسى أن يخاف والله معه ! إن الفتیان ليتحاورون على مقربة من الغار ، ثم يحاول بعضهم أن يتقدم نحوه ؛ فيردّهم صاحبهم الذي دار حوله ويدعوهم أن ينتشروا في أنحاء الجبل لعلهم يلقون نجاحاً . ويسمع أبو بكر هذا الحوار فلا يعاوده شيء من الرّوع الأول ولا تزايله سكينته لأنه أنيس إلى صاحبه وأنس إلى ربه . ويتقدم هذا الفتى في منزل الوحي

الذى رآه أبو بكر منطلقاً إلى شعاب الجبل ويتبعه أصحابه ، وتبعد بهم خطاهم عن هذا المكان حتى لم يبق من أثرهم نبأ . فیتنفس أبو بكر الصعداء ، ويصيح رسول الله : « الحمد لله ، الله أكبر » .

آن لى أن أدع مجلسى بالغار بعد أن رأيت هذا المشهد التاريخى الفذ فامتألت نفسى من رؤيته إلى غاية ما تمتلئ النفس مهابة ورهبة . هذان رجلان يواجهان الموت ولا يخافانه ثقة بأن الله معهما ، والله مع من وثق به ؛ ومن لم يخف الموت فى سبيل الله عنت له الحياة فلك زمامها . آية نفس مطمئنة هذه النفس الكبيرة التى لا تعرف غير الله ولا تثق إلا به ولا تخشى شيئاً فى سبيله ! وأية أسوة أكبر من هذه الأسوة يضربها النبى العربى للناس فى جميع الأمم ليعيشوا أعزة كراماً ، فيعيشوا بذلك كما يجب أن يعيش الإنسان ، وكما أمره الله أن يعيش ما أبقى له الأجل على حياة !

وخرجت من الغار إلى القمة ، فألفيت أصحابى جميعاً يستريحون إلى فيها . وتناولنا أقذاح الشاى وقصصت لهم بعض ما مر بخيالى وأنا بالغار . قال أحدهم : وكيف تمثل لك موقفهما بعد انصراف الفتیان عنهما إلى أن غادرا ملجأهما ؟ كم أقاما بالغار بعد ذلك : يوماً أو بعض يوم أو أكثر أو أقل ؟ فكتب السيرة لا تحدثنا عن ذلك فيما قرأت ، وكل ما تحدثنا عنه أنهما أقاما بالغار ثلاثاً حتى خمدت عنهما نار الطلّب ؛ فلما سكت الناس عنهما أتاهما عبد الله بن أريقط ببيعيريهما اللذين استأجرا وبيعير له فسلك بهما إلى يثرب طريقاً غير الطريق الذى ألفه الناس ، أفما دار بخاطركم كم مرّ بين انصراف الفتیان ومجىء الإبل ؟

لم أكن قد فكرت فى هذا ولا عنيت به . ولست أدرى هل فكر غيرى فيه . لكنى مع ذلك أجبت : أحسبهما لم يطل بهما المكث بالغار بعد أن مرت بهما هذه الساعة العصبية التى تمثلت لى وأنا به . فهؤلاء الفتیان لم ينحدروا إلى الجنوب ميممين ثوراً حتى بدا لهم اليأس أن يجدوا محمداً فى غير الجنوب من النواحي . فلما عادوا من بحثهم بخفى حنين أدرك اليأس قريشاً وألقت

سلاحها . وما لبث عبد الله بن أبي بكر حين رأى ذلك أن أخبر به النبي وصاحبه . وأكبر ظني أن ذلك حدث أمسية اليوم الذي عاد الفتيان بالخبيبة فيه إلى أهلهم بمكة ، وأن عبد الله استصحب أخته أسماء وأسرا إلى ابن أريقط أن يتبعهما ملث^(١) الظلام ، وأن هؤلاء جميعاً التقوا قبل الفجر بأسفل ثور . فلما تحمل محمد وأبو بكر وسارا في طريقهما ميممين الشاطيء عاد عبد الله وأخته إلى مكة ولم يفتن إلى عودتهما أحد .

لم يعن أكثر الحاضرين بالإنصات إلى هذا الحديث ، ولم يعنهم أن يكون الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام قد ترك الغار بعد انصراف الفتيان عنه ساعة أو بيوم أو بثلاث ليال . حسبهم أنه صلى الله عليه وسلم لجأ إلى هذا الغار ، وأن الله تعالى يقول فيه : «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» وحسبهم ما جاء في كتب السيرة من معجزة العنكبوت والشجرة والحمامتين . وما عسى أن يجدى هذا البحث الذي دفع بي إليه صاحبهم ! أية فائدة للتاريخ أن يكون اللاجئان قد نزلا من الغار بعد يوم أو يومين من خروج القرشيين للبحث عنهما ! هذه محاورات لا تقدم ولا تؤخر ، وقد تؤدي ببعض ادعاء العلم إلى التجديف باسم التنقيب والبحث تجديفاً مصدره الهوى ومبعثه الخيال السقيم .

وكأنما أراد أحد أصحابنا أن يظهر برمه بهذا الحديث ، فالتفت إلى أحد الإخوان ممن معنا وطلب إليه أن يسير معه إلى الغار ليدخله فيصلب ركعتين فيه ، وتركنا وذهب لأداء هذه السنة المستحبة . فقد شعرت ، حين أدبتها ، وأنا بالغار ، بفيض من الرضا يغمرني طمأنينة منى إلى أننى أصلى حيث

(١) ملث الظلام : اختلاطه .

صلى رسول الله . وشعرت وشعر من وجهه الحديث إلى بما فى عمل صاحبنا من معنى الاحتجاج على حوارنا ، فأمسكت عن القول خشية أن يكون هذا الذى احتج معبراً عن رأى أصحابنا الآخرين وإن لم يظهروا من البرم ما أظهر إكراماً لى . أما من وجه الحديث إلى فلم يعبأ بشيء من هذا ولعله لم يفهم منه ما فهمت ؛ فقد وجه إلى الحديث ككرة أخرى ينبئنى أن غاراً غير هذا الغار الذى زرتة ويزوره الناس يقع على مقربة منا بين القمة والغار المأثور ويسألنى : لم لا يكون هذا الغار هو الذى أوى الرسول إليه ؟

كان جوابى عن سؤاله أن قمت إلى هذا الغار الآخر مع شاب كان معنا والتمست إليه مدخلا . ونادانى الشاب من داخله ، ولم أعرف كيف سلك إليه سبيله ؛ ثم رأيتته تمتد يده من فرجة ضيقة لا سبيل إلى الانزلاق منها ، فذكر لى أن بالجانب الآخر منه فرجة أكثر سعة وأيسر سرباً . واستلقت على ظهرى ودليت ساقى وانزلت شيئاً فشيئاً حتى احتوانى هذا الوكر الضيق الموحش . وخرج الشاب وتركنى أمتحن الرمل الذى يعلو قاع هذا الغار وأدور بنظرى فيه وما أكاد أستوى إلى جلسة أستريح إليها كما فعلت فى الغار الأول . ولم يكن خروجى من هذا الغار دون دخولى إليه عسراً ومشقة .

وألفيت صاحبنا الذى دلف إلى الغار المأثور فصلبى به جالساً فوق القمة فى ظل الصخرة مع سائر الرفاق . وبادرته بالتحية أن يتقبل الله منه صلواته حيث صلى الرسول عليه الصلاة والسلام ؛ فرجا أن يتقبل الله منه ومنى . وسألنى الذى يجاورنى عما رأيت فى الغار الآخر ، وهل يسيع العقل أن يكون هو الغار الذى أوى إليه الرسول دون الغار الأول ؟ ولم يكذب كلامه حتى رأيت الذى صلى بالغار المأثور قد امتقع لونه وظلل الغضب وجهه وانطلق فى حدة يقول :

— ما هذا الكلام الذى لم يسمع به ولم يعجز على قوله من قبل أحد ! إن الأجيال المتعاقبة منذ عهد الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام لتحدثنا بأن هذا الغار الأول هو المأثور عنه صلى الله عليه وسلم أنه لجأ إليه وأنه هو الذى نزل فيه القرآن ؛ فما هذا التشكيك فيه يا شيخ . . ! ؟ أو قرأت فى كتب

السيرة أو في كتب الحديث ما يجعل لقولك شبهة من الحق حتى تفكر فيه ! ؟
 ونخشيت مغبة هذه الحدة أن يضاعفها الجواب عليها فقلت :
 — فضلاً عن أن الغار الأول هو المأثور فكل الدلائل تنهض حجة على
 صحة الأثر ، وتدل على أن الغار الآخر لا يمكن أن يكون ملجأً للاجئ
 سويعات من زمان . فهو على ضيقه وانخفاض سقفه أدنى إلى القمة
 وأيسر لذلك أن يكتشف . وما دام الغاران متقاربين ، والالتجاء إلى المأثور
 والمقام به ثلاثة أيام أدنى إلى العقل ، فلا موضع لشبهة يثيرها إنسان بحجة
 الدقة والتمحيص ، أو بأية حجة أخرى .

تخطت الشمس للزوال وأن أن ننحدر إلى مكة . . ولم نكن قد جئنا
 بطعام يقيمنا طول يومنا ؛ وقد أوفى الماء والزاد الذي معنا على النفاد . لكن
 مجلسنا إلى ظل الصخرة فوق القمة لذيذ حقاً ، والنظر منه إلى مكة وما وراءها
 من فسحة البادية بالغ من الجمال ما تود العين منه كل مزيد . أو ليس من الخير
 أن نبقى إلى المغيب ؟ إننا إذاً لنتقى شدة القيظ وما ترهقنا من ضيق حين
 انحدارنا ، ثم إننا إذاً لنستمتع من هذا المنظر الساحر بما يزيد ساعة الشفق
 سحراً .

أفضيت إلى أصحابي بهذا الذي رأيته ، وودّ غير واحد منهم لو نقيم إلى
 ما بعد المغيب ، وذكرنا يوم حراء وهبوطنا منه لإقبال الليل وجمال الشفق على
 هذه الجبال الكثيرة المتتابعة حول جبل النور . والجبال التي تحيط بشور أكثر
 من تلك عدداً وأعظم ارتفاعاً .

لكن أصحابنا اعتذروا بأعمال لدى بعضهم لا سبيل إلى أن تؤجل .
 وهبطنا من الجبل وأنا أجد في الهبوط أكثر مما أجد في الصعود من مشقة . وإني
 في ذلك لعلّي خلاف الناس جميعاً إلا من كان مثلي . فصعود السلم أسهل لي من
 هبوطه وارتقاء الجبل لا يزعجني ؛ لكن الانحدار منه يحدث لي شيئاً يشبه
 الدوّار . وأنا أتقيه بأن أحصر نظري بين قدمي حتى لا يقع على الهاوية أمامي
 أو عن جانبي . وبلغنا المقهى عند أسفل السفح ، فإذا أصحابي سبقوني إليه

واستراحوا به . فلما رأوني قاموا إلى السيارة فأقلتنا إلى الدار .
لقد كان لقصة الهجرة في نفسى من المهابة أكبر نصيب ؛ ذلك كان شأنى منذ نعومة أظفارى . لكنى منذ صعدت ثوراً ودخلت الغار وتمثل لى به ما تمثل لى ، قد صرت أشد لها إكباراً وإجلالا . وهأنذا قد تركت مكة وسافرت إلى نواح من الحجاز مختلفة وعدت إلى مصر وقمت بأسفار أخرى ، وما أزال كلما ذكرت ثوراً والغار المخاور لقمته ذكرت قصة الهجرة فامتألت نفسى لها مهابة ورهبة .

أخطأ الذين يحسبون فى حياتنا المادية سبب سعادتنا أو سبب قوتنا ؛ إنما سعادتنا وقوتنا فى حياتنا النفسية . لنكن طلقاء فى البادية أو حبيسين فى الغار أو حينما شئنا من أرض الله ، فنحن سعداء ونحن أقوياء بإرادة الله وإرادتنا ما وهبنا نفوسنا لله وفى سبيل الله نريد غاية سامية نحققها لإخوتنا بنى الإنسان . وهذا بعض ما يدعو محمد إليه حين يقول : « لا يكمل إيمان المرء حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه » .

هذه بعض العبرة فى ذلك الغار وقصته . وقصة الهجرة أكبر عبرة لقوم يعقلون .

ظاهر مكة

كان وادى مكة خالياً إلا من بعض مضارب الخيام حين أقام إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل . ولما جاءت جرهم ثم خزاعة فأقامتا بالوادى ، ثم لما تزوج إسماعيل من جرهم ، لم يُقيم أحد منهم جوار بيت الله بيتاً غيره ، بل تركوه قائماً يطوفون به أثناء النهار وزلفاً من الليل ، فإذا جنّهم الظلام ذهبوا إلى الحِلِّ فقصوا ليلهم فيه . كذلك تجرى الروايات إذ تقص تاريخ مكة . وتزيد الروايات إلى ذلك أن قصياً ، الجد الحامس للنبي ، لما اجتمع له أمر مكة وأصبح الأمير المطاع فيها جمع قريشاً وأمرهم أن ينشئوا الدور فيها وأن يقيموا حول البيت ما شاءوا . وبنت قريش دورها حول الكعبة فلم يتركوا خالياً إلا مكان الطواف بها ، وتركوا بين كل دارين طريقاً ينفذ منه إلى المطاف . وسبقهم قصى إلى البناء في جوار الكعبة ، فأقام دار الندوة لأهل مكة جميعاً يجتمعون فيها يتحدثون ويتشاورون ويعقدون العقود ويتمون من أمورهم ما يريدون إتمامه .

أين كانت حدود الحرم أيام جرهم ؟ وأين كان هذا الحِلِّ الذى يذهبون للمبيت به حتى أمر قصى بالبناء بالحرم ؟ يتعذر اليوم تحديد ما كان ذلك عليه فى الأيام الحالية . وإن قوماً ليذهبون إلى أن الحرم قد كان محصوراً إذ ذاك فى حدوده المعروفة اليوم ، التى تعينها الأعلام القائمة على منافذ أم القرى . وهذه الأعلام قائمة اليوم فى خمس جهات تحيط بمكة من نواحيها جميعاً . فتمّ علمان عند الحديبية ، وهى التى يطلق عليها اليوم الشَّمِيسى فى طريق القادم من جدة إلى مكة ؛ وعلمان عند التنعيم فى طريق القادم من المدينة إلى مكة ؛ وعلمان عند الجعرانة فى طريق القادم من العراق ، وعلمان عند عرفة فى طريق القادم من الطائف ، وعلمان عند آضاعة فى طريق القادم من اليمن . والأعلام التى يشهدها الإنسان اليوم أحجار متقنة النحت ترتفع عن الأرض قرابة متر

وتقوم متحاذاة على جانبي كل طريق من هذه الطرق . وتختلف أطوال المسافة من الحرم إلى كل واحد من هذه الأعلام . فعلمًا الحديبية يقعان على نحو عشرين ميلا من المسجد الحرام ، وعلمًا التنعيم يقعان على نحو ستة أميال منه ، وعلمًا الجِعْرَانَة يقعان على مسافة ثلاثة عشر ميلا ، وعلمًا عرفة يقعان على ثمانية عشر ميلا ، وعلمًا أضواء يقعان على اثني عشر ميلا . فأما ما يجيء وراء هذه الأعلام إلى مواقيت الحج فذلك هو الحل ، ومن وراء الحل تمتد الآفاق إلى أقصى الأرض في مختلف بقاعها وقاراتها .

يذهب قوم إلى أن الحرم كان محدوداً من عهد جرهم بالحدود القائمة هذه الأعلام عندها ؛ بل يذهب بعضهم إلى أن إبراهيم عليه السلام هو أول من نصب الأعلام تعظيماً للبيت وتشريفًا . ويقول آخرون : إن إسماعيل بن إبراهيم هو الذي نصب هذه الأعلام . ويذهب قوم إلى أن قصيًا هو الذي عين هذه الحدود حين أمر بالبناء حول الكعبة . ويقال إن عدنان أول من وضع أنصاب الحرم ، وإن قريشًا نصبتها بعد ذلك في عهد النبي وقبل هجرته من مكة . وفي قول يرجحه بعضهم أن النبي وضع حدود الحرم عام الفتح ونصب الأعلام حوله ، ثم نصبها عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم معاوية بن أبي سفيان ، ثم عبد الملك بن مروان ، ثم المهدي العباسي . وقد أمر جماعة من الملوك والأمراء بتجديد هذه الأعلام بعد ذلك . وأحدث ما تذكره الكتب من تجديدها أنه كان في سنة ٦٨٣ هـ بأمر المظفر صاحب اليمن . والحالة التي عليها الأعلام اليوم تدل على أنها جددت بعد ذلك غير مرة وأنها لا ترجع إلى أكثر من بضع عشرات من السنين .

فيما بين حدود الحرم ومواقيت الحج يقع الحل . وليس بين أعلام الحرم ومواقيت الحج أبعاد نائية إلا فيما بين مكة والجحفة ، وفيما بين مكة وذى الحليفة . وتقع ذو الحليفة بظاهر المدينة ، وهي ميقات أهل المدينة ، منها أحرم الرسول وأصحابه حين خرجوا إلى عمرة القضاء ، وحين خرجوا إلى حجة الوداع . أما الجحفة فتقع في منتصف الطريق بين مكة والمدينة وهي ميقات

المصريين والشاميين وكل من حاذها في البر والبحر . أما ميقات العراقيين فذات عِرْق على مقربة من الجِعْرانة . وأما ميقات النجديين فَتَقْرُن المنازل على مقربة من العُشَيْرَة . وأما ميقات أهل اليمن فَيَسَلَمَانِم ، وعلما أضاعة يقعان بينها وبين مكة ، وهي لذلك تلى الجُحُفَة في بُعد مواقيت الحج عن مكة . وعند هذه المواقيت يُحرم المقبلون للحج ويظنّون على إحرامهم حتى يدخلوا مكة ويتموا العمرة ثم يحلوا لإحلال التمتع ما لم يسوقوا الهدى معهم ينحرونه . فن ساق الهدى فقد وجب عليه أن يبقى على إحرامه حتى يتم العمرة والحج جميعاً قارنًا غير متمتع .

أما فيما خلال أشهر الحج فشان ما بين المواقيت وأعلام الحرم كشأن الآفاق مما وراء المواقيت إلا لمن ذهب معتمراً إلى مكة ، فإنه يحرم من ميقات الحج إحرامه بالحج ، ولا يحل إحرامه إلا إذا أتم عمرته .

وقد جعل كتاب الله حرم مكة من البيت العتيق إلى هذه الأعلام مثابة للناس وأمنًا ، وحرّم التعرّض لصيده ولنباته وحيوانه . فلما أزمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة جعل كل همة أن يدخلها من غير أن يسفك دمًا . ولقد تم له ذلك إلا ما سفك دفعًا لاعتداء جماعة من قريش على جيش خالد بن الوليد . فلما كانت الغداة من يوم الفتح قتلت خزاعة رجلا من قريش وهو مشرك ، فقام الرسول في الناس خطيبًا وقال : « يا أيها الناس إن الله حرّم مكة يوم خلق السماوات والأرض ، فهي حرام من حرام إلى يوم القيامة ، فلا يحلُّ لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دمًا أو يعضد فيها شجرًا ، لم تُحلّل لأحد كان قبلي ولا تحل لأحد يكون بعدي ، ولم تُحلّل لي إلا هذه الساعة غضبًا على أهلها ، ألا ثم قد رجعت كحرمتها بالأمس ، فليبلغُ الشاهد منكم الغائب » .

كان حرم مكة إذاً أمنًا من قبل إلى عهود بعيدة، يذكر بعضهم أنها ترجع إلى أيام إبراهيم وإسماعيل كما قدّمنا ، وكان شأن الحل في أشهر الحج كشأن الحرم مدى السنة جميعاً . وما روى عن سرية عبد الله بن جحش يصور هذا

الأمر خير تصوير ، فقد بعثه رسول الله في رجب من السنة الثانية للهجرة على رأس جماعة من المهاجرين ودفع إليه كتاباً وأمره ألا ينظر فيه إلا بعد يومين من مسيره ، فيمضى لما أمره ولا يستكره من أصحابه أحداً . وفتح عبد الله الكتاب بعد يومين فإذا فيه : « إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نَخْلَةً بين مكة والطائف فَتَرَصِّدْ بِهَا قَرِيشًا وَتَعَلِّمْ لَنَا مِنْ أَخْبَارِهِمْ » . وما لبث عبد الله ومن معه حين نزلوا نخلة أن مرت بهم عيرٌ لقريش تحمل تجارة عليها عمرو بن الحضرمي ، وكان يومئذ آخر رجب ، ورجب من الأشهر الحرم . وتشاور المسلمون وقال بعضهم لبعض : « والله لئن تركتم القوم هذه الليلة لسيء خلن الحرم فليمتنعن ، ولئن قتلتموهم لتقتلنهم في الشهر الحرام » . وترددوا ثم شجعوا أنفسهم وأغاروا على المشركين وقتلوا عمرو بن الحضرمي وأسروا رجلين وعادوا إلى المدينة بالعين والأسيرين . فلما رأهم الرسول وعرف خبرهم قال لهم : « ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام » ، ووقف العير والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . وانتهزت قريش الفرصة فنادت في كل مكان : إن محمدًا وأصحابه استحلوا الشهر الحرام وسفكوا فيه الدماء وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال . ولقد ظل المسلمون في حيرة من أمر عبد الله بن جحش وأصحابه حتى نزل قوله تعالى :

«يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا » .

الفرق بين الحرم والحل والآفاق إذاً فيما خلا أمر الإحرام والمناسك ، أن الحرم يحرم فيه القتل والغزو والأسر طيلة العام ، وأن الحل لا يحرم ذلك فيه إلا في الأشهر الحرم ، في حين لا يحرم في الآفاق دم لم يحرم الله سفكه إلا بالحق . وحرم مكة فسيح كما رأيت ، لذلك لا تشغل عمارة مكة منه إلا أقله . فأما ما وراء عمارة مكة إلى أعلام الحرم فذلك ظاهر مكة ، ويعتبر أكثره من ضواحيها ، وهو

بعد بادية تتداول فيها الجبال والأودية نداؤها في كثير من جهات البادية ،
وقلّ أن تترامى فيه الصحراء تراميها في سائر أرض تهامة مما يلي البحر . وهذا
التداول بين الجبال والأودية وما يكون أحياناً من ترامي الصحراء يجعل ظاهر مكة
متغيرة ألوانه بتغير اتجاهه إلى الشرق أو الغرب أو الشمال أو الجنوب ، أضف إلى
ذلك أن به من الأماكن الأثرية على التاريخ ما جعلني أحرص على أن أجوس
خلاله وعلى أن أقف على أسراره . وما وقفت عليه من مظاهره وأنبائه المتصلة
بسيرة الرسول وبتاريخ الأيام الأولى التي سبقت الإسلام والتي عاصرتها هو الذي
أدى بي إلى كتابة هذا الفصل ، كما أدى بي إلى كتابته ما أدركته من وحى البادية
إلى العرب الأولين فيما خلفوا لنا من صور الشعر وأخيلته .

أقرب أعلام الحرم إلى مكة علما التنعيم ، ويخرج الإنسان إلى التنعيم
من مكة في طريق القوافل إلى المدينة ، وقد أطلق على هذا المكان اسم التنعيم
لاعتبارات تاريخية يسوقها واضعو تاريخ مكة ويختلفون عليها ، وأشهرها أنه يقع
بواد يقال له نَعْمَان محصور بين جبلين اسم أيمنهما ناعم واسم الأيسر نَعِيم .
ولعل أشهر حادث في تاريخ جهاد المسلمين على عهد النبي وقع عند التنعيم مقتل
خُبَيْب بن عَدِي . وخبيب أحد المسلمين الستة الذين بعثهم النبي من المدينة
في السنة الثالثة من الهجرة لإجابة لطلب رهط من هذيل ليعلموهم شرائع الإسلام
ويقرئوهم القرآن . وسار خُبَيْب مع رهط حتى بلغوا ماء هذيل بالحجاز بناحية
تُدْعَى الرَّجِيع ، هنالك خرج عليهم من هذيل رجال بأيديهم السيوف وأرادوا
أن يذهبوا بهم إلى مكة أسرى ، فأبى المسلمون وقاتلوا هذيلاً حتى قتل أربعة منهم
وأسر الرجلان الباقيان وأحدهما خبيب بن عدى . وذهبت هذيل بهما فباعتهما من
قريش ، إذ كانت لا تزال في نشوتها بيوم أحد . أما صاحب خبيب فقتل
بمكة ، وأما خبيب فخرج به القوم إلى التنعيم ليصلبوه ، وصلى ركعتين ثم رفعوه
إلى خشبة وأوثقوه إليها ، فنظر إليهم بعين فيها الغضب وصاح : « اللهم أحصهم
عدداً ، واقتلهم بسدّاً ، ولا تغادر منهم أحداً » . وأخذت القوم الرهبة من
صبيحته ، فاستلقوا إلى جنوبهم حسداً أن تصيبهم لعنته ثم أنهضهم البغي

فقتلوه وهو موثق مكانه .

أما الذكريات الدينية المتصلة بالتنعيم فأشهرها عمرة عائشة أم المؤمنين . روى عن النبي أنه قال لعبد الرحمن بن أبي بكر الصديق : « أردف أختك عائشة - فأعمرها من التنعيم ، فإذا هبطت بها الأكمة فمُرّها فلتُحَرِّمَ فإنها عمرة مُسَقَّبَةٌ » . وفعل عبد الرحمن وأحرمت عائشة من التنعيم وطافت وسعت بعمرة . وقد بنى مسجد هناك باسم مسجد عائشة ، ذكر صاحب مرآة الحرمين أن آخر من جدّده السلطان محمود في سنة ١٠١١ هـ . وخلف المسجد حوض "لخزن المياه ، وصهريج كبير قديم كان يمتلئ من السيول ويتوضأ منه المعتمرون ، ثم تخرب فأصلحه الوزير سينان باشا في سنة ٩٧٨ هـ ، وأصلح بئراً قريبة منه وأقام عليها ساقية . لكن الصهريج والبئر أهملا وعفنت عليهما يد الزمن .

ولما بنى عبد الله بن الزبير الكعبة بعد مهاجمة الحُصَيْنِ بن نُمَيْرٍ قائد يزيد ابن معاوية إياه وتوهينه البيت ، خرج مع أهل مكة في ليلة الإسراء في السابع والعشرين من شهر رجب لسنة أربع وستين من الهجرة فأحرموا من التنعيم وذبح مائة بدنة ، وذبح كل واحد على قدر سعته . وقد بقيت هذه عادة أهل مكة إلى اليوم .

والمقيم بمكة إذا فرض الحج أحرم من بيته بمكة ثم صعد إلى عرفات وعاد بعد الحج فطاف وسعى . ذلك أن الحج عرفة ، فالإحرام للحج إنما يكون من مكة ، إلا حاج جاءها يسوق هديه معه . أما من اعتزم العمرة وهو مقيم بمكة فقد وجب عليه أن يغادر مكة إلى الحلّ فيحرم منه . والتنعيم أفضل أعلام الحرم بعد الجِعْرَانَةِ ، ذلك أن عائشة أحرمت معتمرة من التنعيم . أما الجعرانة فقد أحرم منها رسول الله بعمرة ، على ما ورد في كثير من الروايات .

ويقع التنعيم اليوم بظاهر مكة على الطريق إلى المدينة كما قدمنا . ويمتد الطريق بعد التنعيم إلى وادي فاطمة ماراً بسرف حيث بنى رسول الله بميمونة بعد عمرة القضاء . وتذهب أنباء السلف إلى أن قرية تدعى ياجج كانت قائمة عند التنعيم ، كما أن سرف كانت قرية كذلك ، فأما اليوم فليس عند التنعيم

غير العلمين ، علمى الحرم ، وليس عند سرف شيء يدل عليها غير مسجد ميمونة . وأنت تسير من مكة إلى وادي فاطمة فلا تكاد ترى مظهر الحياة فيما قبل هذا الوادي ، بل تحيط بك الجبال والأودية منسابةً بينها الدرب الذى تسير فيه القوافل صوب المدينة . وهذه القوافل تكثر أيام الحج كثرة تجعلك تلقاها كلما خرجت إلى هذا الطريق .

ويذهب أهل مكة إلى التنعيم كما يذهبون إلى الشهداء والزاهر للرياضة . والطريق إليها مسور في السيارة . ولقد ذهبت إليها غير مرة أستمتع بهواء الصحراء الصفو ساعة الغيب ، كما ذهبت بعدها إلى سرف وإلى وادي فاطمة ، فرأيت من حياة الصحراء ومن حياة البادية غير ما رأيت من حياة الصحراء في مصر ، وما كان مقدمة لما رأيت من حياة البادية بالطائف وفيما حول المدينة . وقد كشفت لي حياة البادية هذه من وحيها لشعراء العرب في الماضي ما لم تكشف الكتب التي درست فيها الأدب العربي ، فبدت لي معانيه في وضوح شعرت به مذ رأيت حياة البادية بعيني وأحسستها بجوارحي لإحساس بدوى يسير مع أهل الحجاز ويعيش عيشهم . ولقد آمنت بعد الذى رأيت من ذلك بأن الشعر ثمرة بيئته حقاً ، وأن الفن والأدب هما أصدق صورة للبيئة التي ينشأ فيها .

لى بمصر صديق مُدَلِّهٌ بالأدب شديد الإعجاب بأبى نواس كثير التردد لبيت له يتهكم فيه بشعراء العرب الأولين ، ذلك قول ابن هانى :

قل لمن يبكى على رسم درّس واقفاً ، ما ضرَّ لو كان جلس !

وكنت أشارك صديقي في الإعجاب بهذا البيت وبدقة النكتة وبالتهكم اللاذع فيه . فلما خرجت إلى التنعيم ثم إلى سرف وإلى وادي فاطمة ورأيت القوافل متجهة صوب المدينة ورأيت إبلا تنقطع عن القافلة وتسير فرادى وعلى هون ، ذكرت هذا البيت من شعر أبى نواس فلم يثر منى إعجاباً ولا طرباً ، بل سخرت منه ومن أبى نواس . فهذه البادية المترامية الأطراف يرتحل أهلها البدو من مكان إلى مكان ، يضربون خيامهم إذا نزلوا ، فإذا ارتحلوا درس رسمهم ، ليس فيها معنى أبعث للتشوق وللحنين من هذه الرسوم الدوارس ، كانت إلى أمس عامرة بمن جاء

إليهم هذا السائر على بعيره يحث مطيته من بعيد وقد براه الشوق إلى محبوبته ،
وما هو ذا يراها اليوم خلاء تحمّل أهلها ولم يتركوا بعدهم أثراً. ماذا تراه يصنع وقد
ذهب أمله في لقاء المحبوب هباء ؟ أفيجلس ليبكي ! أم هو يقف ساعة ثم يستحث
بعيره قافياً أثر هؤلاء الذين جاء في طلبهم ، وليس أمامه في هذه الساعة التي يقف
فيها من يتحدث إليه أو من يسأله إلا هذا الرسم الدارس يبث له شوقه ويعلن إلى
صمت البادية عنده وجده ؟ ! وهو فيما يفعله من ذلك صادق العاطفة بليغ
التعبير عنها .

من عيون قصائد الشاعر الفرنسي « لا مارتين » قصيدة البُحيرة . وأبدع ما في
هذه القصيدة تحنان الشاعر لأيام كانت تجيء فيها محبوبته إلى شواطئ هذه
البحيرة ، بحيرة ليمان ، فتقف معه عندها ، ويستلهمان معاً وحيها وتوحى إليه هي
مزيداً من المتاع بجمالها . والبادية والرسم الدارس فيها ، والحنين إلى من تركوا
وراءهم هذا الرسم حين ارتحلوا ، والشدو بما خلفوا وراءهم في قلب الحب من
لوعة ، لا يقل في بهاء روعته الشعرية عن البحيرة وموجها والجبال المحيطة بها
والسما المظلة عليها . فإذا تحدث بعد ذلك عن هذه الرسوم الدوارس من لم
يشهدا ، بل تحدث عنها مقلداً ، فثله في ذلك كمثل من يتحدث عن البحيرة
مقلداً « لامارتين » من غير أن يشعر بشعوره . أما وحي البادية البديعة في صفاء
جوها ورهبة صمتها وموج رملها وتتابع هضابها وجبالها ، فما يلهم الشاعر الصادق
العاطفة عيون الشعر وغرر الصور والإحساس والمعاني .

اجتازت السيارة بنا يوماً عكسى التنعيم قاصدة وادى فاطمة ، وظلت في
مسيرها حتى بلغت بنا سرفَ ووقفت منه عند مسجد ميمونة أم المؤمنين . وقل من
يعرف اليوم اسم « سرف » أو يُطلى على المكان اسماً غير مسجد ميمونة ، فقد
درس هنالك كل ما سوى المسجد ، ولم يبق من المسجد إلا أطلال دوارس .
وتخطت السيارة القوافل القاصدة إلى المدينة وانفسح أمامنا واد تموج جنباته بالرمال
وتقوم الهضاب على جانبيه . وتمهلت السيارة حيناً ، فأدرت البصر فيما حولي .
ما أجمل هواء الصحراء ! وما أجمل هذا الفضاء المترامى صمته فلا نسمع فيه

هسيساً أو نبأة ! كم مرّ ها هنا من أقوام لم يذروا من بعدهم أثراً نذكره ، وكان لهم على الحياة من فسيح الأمل ما لنا اليوم . وسنقضى كما قضوا ، وسيمر بعدنا من يقول عنا ما نقوله عن قبلنا . لكن التاريخ لا ينسى قوماً مروا بهذا المكان آتين من المدينة معتمرين يريدون بيت الله ثم صدّهم المشركون عنه وكادت الحرب تشب بينهم حتى عقد رسول الله معهم عهد الحديبية . ولكن التاريخ لا ينسى هؤلاء القوم حين جاءوا بعد ذلك بعام فدخلوا مكة وطافوا بالبيت وأتموا مناسك عمرة القضاء وأقاموا بمكة ثلاثة أيام والرسول على رأسهم ، ولا ينسى أن قريشاً جعلت أثناء هذه الأيام الثلاثة عن مكة نزولاً على حكم العهد الذي وقع بالحديبية في العام الذي قبله . وبعد ثلاثة الأيام خطب رسول الله ميمونة إلى عمه العباس . ثم جاء بها بلالاً إلى سرف فبنى محمد في خيامه بها . والتاريخ لا ينسى عشرة آلاف من المؤمنين جاءوا بعد ذلك بستين ومحمد على رأسهم يغذون السير ليفتحوا مكة ، فيدخلونها ولم يلتحموا في حرب ولم يسفكوا دمماً . والتاريخ لا ينسى بعد ستين آخرين مائة ألف من المسلمين مروا بهذا المكان والرسول على رأسهم وقد فرضوا حج البيت على أنفسهم ، ولا ينسى طوافهم وسعيهم وقوفهم بعرفة وقضاءهم مناسك الحج جميعاً . نعم ! لا ينسى التاريخ أولئك المسلمين الأولين الذين مروا بهذا الدرب آتين من المدينة لأنهم هم الذين فتحوا مكة ، وهم الذين قضوا على عبادة الأوثان ، وهم الذين أقرروا التوحيد في العالم . ونحن الذين نسير اليوم في عشرات الألوف وفي مئات الألوف من كل عام متخذين هذا الدرب الذي مروا به طريقنا بين مكة والمدينة إنما نسير على نهجهم ، نبتغي أداء فرض الحج ليغفر الله لنا ذنوبنا ، لا نريد بمسيرنا غزواً ولا فتحاً ، ولا نخاف أن تصمد قريش لقتالنا لتصدنا عن بيت الله . ما أعظم الفرق بين مسيرنا ومسير أولئك المسلمين الأولين ! هو الفرق بين الجهاد الذي يفتح الطريق عنوةً ، مخاطراً بحياته ، غير مبالٍ يتسم أولاده وحرز ذويه وشقاهم ، ومن يسير في الطريق الذي عبده الجهاد ، لا يخشى أن يصيبه من بأساء الحياة وضرائها إلا ما يصيب غيره ، دون أن يكون له في ذلك فضل الجهاد وفضل الإقدام .

وحيث بلغنا سرفَ نزلنا من السيارة وزرنا مسجد ميمونة . وهو قائم اليوم وسط الصحراء في عزلة الناسك ، إلا أن يزوره من يقصد إلى زيارته . فأما قبل أن يحل النجديون بالحجاز ويتولوا حكمه فقد كان أهل مكة يزورون هذا المسجد زرافات ويقيمون حوله ويشربون من البئر المقابلة لبابه في الثالث عشر من شهر صفر من كل عام . وكانت أنباؤهم تدعو كثيرين من الحجيج إلى زيارته تبركاً بقبر أم المؤمنين ميمونة . فلما حل النجديون بالحجاز واحتلوا مكة كانت القبة القائمة على هذا القبر بعض ما هدموا ، وكان تحريم زيارة القبر والتبرك به بعض ما صنعوا . لذلك انصرف الناس عن زيارة القبر والمسجد ، وأصبح هذا المكان خلاء لا يكاد ينزله إلا من قصد إلى الوقوف عنده ومعرفة أمره .

ومسجد ميمونة أفسح من مساجد مكة ، وهو خير منها نظاماً وأجمل بناء . وجدرانه من الخارج تشهد بأن عمارته ليست بالغة في القدم ؛ فقد حاولت أن أقف على تاريخ بنائه فلم أجد في الكتب القديمة شيئاً عنه . وكل ما رواه الأزرقى في كتابه (أخبار مكة) عن قبر ميمونة قوله : « قال أبو الوليد : وقبر ميمونة بنت الحارث الهلالى زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهى نخالة عبد الله بن عباس ، على الثنية التى بين وادى سرفَ وبين أضواءة بنى غِفَّار . ماتت بسرفَ فدفنت هنالك » . وكانت وفاة الأزرقى في القرن الثالث للهجرة . ولم يذكر الأزرقى ولا ذكر الذين جاءوا من بعده ممن دونوا تاريخ مكة ما يدل على وجود مسجد على قبر ميمونة في أيامهم ، فلا عجب أن يكون المسجد قد استحدث في عهد متأخر ، وأن تكون القبة قد بنيت على القبر للتبرك في العصر الذى أصبح التبرك بالقبور وبناء القباب فوقها والمساجد حولها بعض ما يؤمن به جماعة من المسلمين .

ويرتفع مسجد ميمونة عما أمامه من أرض البادية ، ولكنه يتصل في ارتفاعه بما خلفه من هضبة لا ريب أنها الثنية التى أشار إليها الأزرقى إن كان المسجد قد بنى فوق القبر حقاً ، وأغلب الظن أنه بنى فوقه . ويصعد الإنسان إلى باب المسجد بضع درجات فيجد الجُدُرَ مما حوله أرفع من جُدُر مساجد مكة ،

ويرى في شُرف البناء حلية من أقواس صغيرة متتابعة تُعيد إلى الذاكرة الطراز العربي ، ثم يرى أمامه عقدين من ورائهما المحراب ، ومن وراء المحراب القبر مكشوفاً إلى السماء بعد أن هدمت القبة التي كانت فوقه . وليس يفرش أرض المسجد حصير ولا فرش أيّاً كان نوعه ، مما يدل على أنه غير مقصود ، فشأنه في ذلك شأن غيره من المساجد خلا المسجد الحرام .

وعدنا إلى السيارة فانطلقت بنا في الطريق بين المسجد والبئر وبلغت بنا وادي فاطمة بين العصر والمغرب . تباركت ربي ! هذا اليوم الذي جئنا فيه إلى هذا الموضع هو يوم السبت الرابع عشر من شهر مارس . ثمانية عشر يوماً قد انقضت إذاً منذ غادرت مصر . وهأنذا لأول مرة من يومئذ أشعر بنشوة الطرب لمراى الحضرة الناضرة والزرع البهيج . نعم ! فالوادي الذي كان أجرد قاحلاً قد استحال جنة يانعة تجرى فيها جداول المياه، وتقوم على جانبيها زروع مختلفة من نبات وشجر ، وتتنفس خضرتها عن ابتسامة عذبة تهون من وحشة الرمال والهضاب التي كانت تحيط بي مذ هبطت الحجاز . لقد شعرت لمراى النبات في هذا الوادي كأنما وجدت شيئاً فقدته ، وأحسست ما يحسه أبناء مصر — بلد الخصب والنماء — من الشوق والوحشة إذا التمسوا مظاهر الخصب والنماء فلم يجدوها ! وعلى حافة وادي فاطمة قامت أكواخ كأكواخ أهل العزب من سكان مصر . وأحسن أبناء هذه الأكواخ استقبلنا حين سرنا في حذر على حافة الجدول نستشق عقب الحضرة والحياة ، فجاءوا لنا برداء جلسنا عليه ، ودعونا إلى قهوة اعتذرنا عنها شاكرين . ووضعنا في الجدول يدي وأنا بمجلسي على الرداء كأنى في ريب من مسيل الماء فيه ، أو أنى أردت أن أضيف إلى شعوري المعنوي بالمسرة شعوراً مادياً بمصدر هذه المسرة . وجاء أحد الغلمان من أهل الوادي بأبراج من قطن قيل لنا إنهم يزرعونه ، وذكروا لنا أنهم يبعثون بالكثير مما ينبتون من الخضر إلى مكة ، وأما ما ينبتون من الفاكهة فقليل .

وأقمنا زمناً على حافة الجدول ، ثم قمنا ندور في أنحاء هذه الحقول حتى أذنت الشمس بالمغرب . هنالك استأذنا القوم وعدنا إلى سيارتنا فأقلتنا إلى مكة ، ولشدة ما كان اغتباطنا حين سمعنا ونحن على مقربة من التمتع غناء مصريناً

تردده قافلة تقصد المدينة على طريقة غناء الحجاج . فلما جاوزنا التنعيم ألفتني فرح القلب بما رأيت من ماء وخضرة وما سمعت من غناء ، وإن كان الماء جدولا وكانت الخضرة قليلة ولم يكن في ترجيع الغناء من سبب للطرب إلا أنه مصرى . مالى لا أقنع بالقليل يوم أحصل عليه ! بل مالى لا أجد فيه غاية النعمة ولذاذة العيش ! أليس هذا القليل خيراً من كثير تنغص به النفس وكثيراً ما يورثها الملل !

* * *

أدنى أعلام الحرم إلى مكة بعد التنعيم علمنا الحديبية وعلمنا الجعرانة . وقد مررت بعلمى الحديبية ليلاً حين مجئنا من جدة إلى مكة أول ما وصلنا الحجاز مُحرمين ، ثم مررنا بهما بعد ذلك نهاراً في طريقنا من مكة إلى جدة لتتخذ طريقنا منها إلى المدينة . والطريق بين مكة وجدة عامر بالمارة أكثر مما سواه من الطرق لكثرة المتنقلين بين البلدين من أهل الحجاز ، بله الحجاج . لذلك يمر الإنسان في الطريق من مكة إلى الحديبية بمشرب قهوة يقف عنده بعضهم إذ يخرجون من مكة يستنشقون هواء الصحراء ، فأما ما بعد مشرب القهوة فالرومال والهضاب حتى نصل الحديبية . هنالك يجد الإنسان فندقاً من الفنادق التي أقامتها حكومة الحجاز لينزل بها من شاء . واسم الفندق أدنى هنا إلى الحجاز منه إلى الحقيقة ، فتلك منازل قائمة في الصحراء بها غرف ضيقة في بعضها فرش لمن أراد النوم ، ولعل فندق الحديبية من خيرها . ومن بعد الفندق وعلى مسافة غير قليلة منه يجد الإنسان مسجد الرضوان ، وهو مربع مكشوف نصفه إلى السماء مسقوف نصفه الآخر بعقود الحجر تقوم على ثلاثة عمد ، وقد كتبت بأعلى محرابه هذه العبارة : « هذا مسجد بيعة الرضوان ، ماثرة من مآثر حبيب المنان ، عمره الفقير إلى رحمة الرحمن ، المغفور له السلطان محمود خان سنة ١٢٥٤ هـ » . وتعجى الرواية بأن هذا المسجد أقيم في الموضع الذي كانت تقوم فيه الشجرة التي بايع المسلمون رسول الله تحتها بيعة الرضوان . وقد أمر عمر بن الخطاب بقطع هذه الشجرة من خوف أن يفتن المسلمون بها لورود ذكرها في القرآن فيتخذوا منها

مَنَّسَكًا من المناسك يحجون إليه . وكان عمر رضى الله عنه حريصاً غاية الحرص على أن يظل التوحيد في صفائه لا تشوبه شائبة ، ولا يرضى أن يسبغ المسلمون على هذه الأماكن من التقديس ما يخاف معه الشرك ، ولا يرضى أن يكون التقديس لمكان غير بيت الله ، وألا يحج المسلمون إلا إياه .

ولقد وقفت عند مسجد الرضوان هذا ، وجعلت أصور لنفسي موقف المسلمين الذين صحبوا محمداً قاصدين العمرة ثم بايعوه في هذا المكان على جهاد المشركين ، وأذكر ما كان من سياسة محمد مع ذلك وحرصه على السلم حتى كان عهد الحديبية فتحاً مبيناً . فقد جاء المسلمون معه يريدون الطواف بالبيت معتمرين ، فلما سمعت قريش بمسيرهم قررت أن تحول دون دخولهم مكة ، حتى لا يقال : دخلها محمد عليهم عنوة . وعقدت لخالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل على جيش يبلغ عدد فرسانه وخدمهم مائتين . وتراءى الجمعان وأبدى المسلمون استعدادهم للقتال . ولكن النبي لم يخرج غازياً بل خرج حاجاً ، وهو قد خرج مسالماً لا يريد حرباً ، لذلك انحرف بمن معه عن طريق مكة وساروا حتى بلغوا الحديبية وهناك نزلوا . وأوفدت إليه قريش من يسأله : ما الذى جاء به ؟ ولم يعجب قريشاً أن اقتنع رسلها بأنه جاء حاجاً لا يريد حرباً ، بل أوفدت غيرهم ثم غيرهم . ورأى رسل قريش تحفز المسلمين للحرب لولا حرص النبي على السلم ، لكنهم لم يستطيعوا إقناع أهل مكة بما رأوا . هنالك أرسل النبي عثمان بن عفان سفيراً إلى أهل مكة . وغاب عثمان عندهم حتى ظن المسلمون وظن النبي أنه قتل ، وعظم عليه هذا الغدر من قريش ، فدعا أصحابه إليه وقد وقف تحت شجرة في الوادى فبايعوه جميعاً على ألا يفروا حتى الموت ، وهنا كانت بيعة الرضوان تحت الشجرة . ولما أتم القوم البيعة ضرب عليه السلام بإحدى يديه على الأخرى بيعة لعثمان كأنه حاضر معهم بيعة الرضوان . وإن المسلمين ينتظرون يوم الظفر أو يوم الاستشهاد إذ علموا أن عثمان لم يقتل . ثم جاءهم عثمان يروى نبأ قريش وأنهم أيقنوا أن النبي وأصحابه إنما جاءوا حاجين معظمين للبيت ، لكنهم وقد تأهبوا للقتال لا يستطيعون أن يدعوه يدخل مكة أو تتحدث العرب بأنه دخلها عنوة بعد

أن هزمهم ، وبذلك تسقط في نظر العرب مكانتهم ، لذلك هم يصرون على موقفهم منه ، موقف الحصومة إلى أن يجدوا من خوف العار مخرجاً . وتفاوض رسل قريش مع الرسول وانتهوا إلى عهد الحديبية أن تتهادن قريش والمسلمون ، وأن يرجع محمد وأصحابه عن مكة هذا العام على أن يعودوا إليها في العام الذي يليه فيدخلوها ويقيموا بها ثلاثة أيام .

جعلت وأنا بموقفي من مسجد الرضوان أصور لنفسي هذا الموقف من مواقف رسول الله ، فيبلغ مني الإعجاب بالحكمة السياسية التي أملت عليه خطته ، والتي جعلته يرغب عن القتال ويحرص على السلم ويبلغ من ذلك حتى يغضب عمر بن الخطاب على قوة إسلامه وعظيم إيمانه ، ثم تشهد الحوادث بأن خطته كانت الحكمة حقاً ، وأن ما أغضب عمرأ وكثيرين من أصحاب الرسول من طول أناته وعظيم صبره وجميل محاسنته لخصمه ، إنما كان الفتح المبين الذي مهد للإسلام أن يزداد انتشاراً وللمسلمين أن يفتحوا مكة بعد عامين اثنين من صلحهم . وكذلك كان عهد الحديبية حجراً لا ينقض في سياسة الإسلام والمسلمين .

وتقع الجعرانة إلى الشمال الشرقي من مكة ، على حين تقوم الحديبية إلى الغرب المنحرف شمالاً منها . ويقع طريق التنعيم وسرف وادى فاطمة وما وراء ذلك فيما بين الحديبية والجعرانة . والذهاب إلى الجعرانة ينحرف عن طريق السيارة إلى الطائف مغرباً إلى الشمال بعد أن يبلغ من طريق الطائف منتصف ما بين حراء والشرايع . ولا يشير كثيرون إلى الجعرانة على أنها من أعلام الحرم ، لأنها لا تقع على طريق متصل بما وراء الحجاز من بلاد يقام لأهلها ميقات الحل كما يحرموا عنده حين مجيئهم إلى مكة معتمرين . لكن ما بقي للجعرانة على التاريخ من ذكر ، وما كان من إحرام الرسول صلى الله عليه وسلم منها عام حنين إحرام العمرة ، قد جعلها أفضل مكان في حرم مكة للإحرام بالعمرة . من ثم كان الحديث عن حرم مكة وأعلامه لا يتم إلا إذا تناول الجعرانة ، وكان المؤرخ الذي يسير في أثر الرسول وينسى الجعرانة قد نسى موقعاً في تاريخ الإسلام مذكوراً . وهذا ما استحثني للذهاب إليها والوقوف عندها

والشرب من مياه بئرها والتنصيد في الهضاب المحيطة بها .
 روى الأزرقى في (تاريخ مكة) أن النبي لما غزا حُنَيْنًا وحاصر الطائف
 ثم رجع منها انثنى في طريقه نحو مكة ليلا معتمراً فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة من
 في ذى القعدة ثم دخل مكة ليلا معتمراً فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة من
 ليلته ، ومضى إلى الجعرانة فأصبح بها كبائتاً ، فأنشأ الخروج منها راجعاً إلى
 المدينة فهبط من الجعرانة في بطن سرف « حتى لقي طريق المدينة من سرف .
 وذكر الفاسى في (شفاء الغرام) أن النبي أحرم من المسجد الأقصى الذي تحت
 الوادى بالجعرانة ، ولم يجز الوادى إلا محرماً ، وذلك لائتى عشرة ليلة بقيت
 من ذى القعدة ، وأن أهل مكة يحرمون كل عام من الجعرانة ليلة سبع عشرة
 من ذى القعدة ، وربما أحرموا منها العشي في السابع عشر إذا خافوا من الإقامة
 بها إلى الليل .

وبالجعرانة مسجد يقابل البئر ، وهو مسجد من طراز مساجد مكة ، وقد
 ذكره الأزرقى في تاريخه ، فدل بذلك على قدمه ، وأضاف أن عمرة النبي قد
 كانت من المكان الذى يقوم المسجد اليوم به ، وأنه خرج في عمرته هذه إلى مكة
 ليلا وأصبح بالجعرانة كبائتاً ، لذلك خفيت هذه العمرة على كثير من الناس .
 ومسجد الجعرانة اليوم أدنى إلى أن يكون أثراً . أما بئرها فعنى بها ،
 أقيم بناء مستدير حول فوهتها وعلقت فيها دلو يشرب الناس منها . وذلك أن
 ماء هذه البئر عذب ليس كمشاه بمكة ماء ، والموسرون من أهل مكة يؤثرونه على
 ماء زُبَيْدَة ويجيئون به إلى دورهم لأنه أصلح من كل ماء غيره . وأشهد
 لإنهم لصادقون ، فلطالما شربت من هذا الماء بمنزل مضيبي فلذت لى عدوبته
 وأعجبتنى رقتة .

والطريق من مكة إلى الجعرانة طريق صالح للإبل والسيارات جميعاً .
 يخرج الإنسان من مكة حتى يحاذى حراء ويكون في أول طريق مِئى ؛ هنالك
 ينعطف يسرةً بين الجبال دائراً حول حراء . ولقد استمهلت السائق فسار مبطلتاً
 في هذا المنعرج كما أملأ ناظرى من جبل النور في عزله ولما أكن قد صعدت

إليه ، وكان لى بالوقوف أمامه وبالتحديد فيه من الشغف ما ازداد بعد أن وقفت أمام الغار الذى نزل الوحي الأول على الرسول فيه . ثم انبعثت السيارة فى طريقها بين الجبال حتى نفذت بنا إلى فرجة واد ضيق نمت فيه أعشاب اتخذت منها الإبل مرعاها ، فهى تمرح منها فى كلاً تجد فيه الشبع والنعمة ، وهى تسير أسراباً فى رعيها لا يحول بينها وبينه وعث الطريق ولا التصعيد فى الجبال . ولشدة ما كانت دهشتى حين رأيت بعضها يتسلق الهضاب إلى قممها يبحث فيها عن أسباب العيش . فقد ألفت جمالنا فى مصر رقيقة العظم على ضخامتها حتى ليلبغ أحدها حجم اثنين من جمال الحجاز . ورقة عظمها تدعو للإشفاق عليها أن يصيبها مكروه إذا زلقت فى اليوم المطير ، أو هفت خطواتها عند قناة ، أو ارتطمت بحجر . فأما هذه القطعان من إبل الحجاز فتسير أسراباً وتجرى أفراداً وتتسلق الجبال ولا يأخذ الإشفاق عليها راعيها . ولعلها كذلك تفعل لأنها نشأت فى أحضان الطبيعة معتمدة على ذاتها ؛ فالبادية بيئتها ، وهى تعيش فيها كما يعيش الإنسان فى داره . أما بيئتنا المصرية فى الوادى فالجمل فيها ضيف على دواب الحمل الأخرى ، وإن يكن سفينة صحارانا كما أنه سفينة صحراء العرب . وكيف لا تعتمد هذه الإبل فى بلاد العرب على نفسها فى تسلق الجبال والتماس الكأ بين الصخور وليس لديها سبب غير ذلك من أسباب العيش ! والجبال فى البادية تتصل بالأودية ويتصل بعضها ببعض ، فهى محيطة بهذه الإبل حينما توجهت وأنى سارت .

ولقد أحاطت بنا هذه الجبال طول الطريق إلى الجعرانة ، فما تكاد تنفرج إلى أفصح من الطريق إلا فى أماكن قليلة ، مع ذلك تتابعت أسراب الجمال تسير عشرات وعشرات ، وتسير مطمئنة لا تزعجها السيارة ولا تدعوها إلى الفرار لطول ما ألفتها فى السنوات الأخيرة . وتياسرت السيارة بعد مسير ساعة فإذا واد فسيح ينفرج أمامنا ويمتد النظر فى فسحته إلى حيث يشاء ؛ ذلك وادى الجعرانة . وانكشف لنا المسجد وتبدت لنا فوهة البئر ووقفت السيارة بينهما ، فأسرع إلينا صغيران ينتظران الخير من مجيئنا ومن وقوفنا .

وزرت المسجد وشربت من ماء البئر ووقفت أسرح الطرف فيما حولى وأستعين بمنظاري المقرب أرى به ما يكسو قمم الجبال من كالأ لا يُفلّ من حدة عبوسها . وماذا عسى أن يكشف المنظر عنه غير هذا الكالأ وليس هاهنا إلا رمال الوادى والجبال المحيطة به ! وقصدت هضبة على مقربة من المسجد صعدت فيها حتى بلغت منتصفها، ثم درت بالمنظر كرتة أخرى فيما حولى فلم أر غير ما رأيت من قبل ، ولم أر فى صحور هذه الجبال شيئاً يلفت النظر .

وسألت صاحبي : ألهذا المكان موسم يقصده الناس فيه كما كانوا يقصدون أسواق العرب قبل الحج إلى مكة ؟ قال : إنهم يخرجون إلى هذا المكان فى شهر رمضان فيُحرمون بالعمرة ؛ ذلك لما روى عن النبي عليه السلام أنه قال : « عمرة فى رمضان تساوى حجةً معى » ؛ كذلك كانوا يفعلون قبل حكم الإخوان ، ولا يزالون كذلك يفعلون وإن كانوا أقل على هذه العمرة إقبالا .

وسألته فى هذا الحديث وروايته عن النبي ، فابتسم وقال : لعلك تحسبه من روايات المكيين مما يجذبون به الغلاة فى الدين إلى مدينتهم . أما أنا فلا أحقق سنده ، لكنى أحسبه يرجع إلى الأسوة بالنبي فى عمرته من الجعرانة بعد عودته من الطائف ، وإن كان هذا الحديث يجعل العمرة فى شهر رمضان ، وكانت عمرة الرسول من الجعرانة فى ذى القعدة . ولئن صح ظنك ليكون قصد روايته أن يباعدا ما بين عمرة شهر رمضان والحج ليجعلوهما موسمين ، بدل أن تجتمع العمرة والحج فى موسم واحد .

قلت : لك رأيك ؛ ولكننى أفكر الساعة فى المسلمين الذين عادوا يقتسمون هاهنا فى حنين . فالذين سمعوا حديث العمرة فى شهر رمضان لا يزيدون على مائة أو بضع مئآت ، أما الذين عادوا مع النبي من حصار الطائف فكانوا ألوفاً بلغت العشرة أو زادت عليها ، وكان النبی الذى جاءوا يقتسمونه هنا ستة آلاف من الأسرى واثنين وعشرين ألفاً من الإبل وأربعين ألفاً من الشاء خلا

أربعين ألف أوقية من الفضة . أفشَّهيد هذا الوادى فى كل ما مضى من تاريخه مثل هذا العدد من الناس ومن الإبل والشاء! ومحمد على رأس المسلمين يقسم بينهم هذا النىء ، إذ جاءه وفد من أسلم من هوازن يرجونه أن يردَّ عليهم أموالهم ونساءهم وأبناءهم . ويقول له أحدهم : « يا رسول الله إن فى الحظائر عَمَّاتك وخالاتك وحواضنك اللواتى كن يكفُلنك ، ولو أنا مَلَّحْنَا (١) للحارث ابن أبى شَمير أو للنعمان بن المنذر ثم نزل بنا بمثل الذى نزلت به لرجونا عطفه وعائلته علينا ، وأنت خير المكفولين » .

كلا : ما عرف تاريخ الجعرانة كله يوماً كهذا اليوم . وإن من الأرض لبقاعاً جرداء ، قلَّ أن تصلح لِقام أو حضر ، ثم يكون بها حادث يتغير له وجه التاريخ ، فإذا هى علم باق بين الناس ذكره ، وإن عادت بعد هذا الحادث جرداء غير صالحة لإقامة أو حضر . وهل ينسى الجعرانة من يعرف حُنَيْنًا ! وهل ينساها من يعرف سيرة محمد بن عبد الله ، وهى اليوم كما كانت على التاريخ ، فيما خلا أيام حُنَيْن ، واد غير ذى زرع ، لا يستوقف النظر منه إلا ما يحتفظ به من ذكرى أيام حنين ! ولعل لهذه البقاع من الأرض عزاء فيما تحتفظ به من هذه الذكريات الخالدة عما تعانیه من عزلة وإحمال ، كما أن من الناس من يجد فى ذكريات ماضيه من المجد ما يملأ حياته خيراً ألف مرة مما يملأ أكبر الناس الحياة به مما يثيرونه فيها من ضجة وضوضاء .

جالت هذه الخواطر بنفسى وأنا بموقفى فوق الهضبة المجاورة لمسجد الجعرانة أجيل بصرى فى هذا الوادى الخلاء اليوم وقد ملأته الذكرى بما أعاد إلى خيالى صورته يوم قسمة النىء مليئاً بالحياة وضجتها . مليئاً بالرضا والتذمر ، وبالصفو والغضب . عفا رسول الله عن نساء هوازن وأبنائهما ، فغضب لذلك رجال حديثو عهد بالإسلام ، وأفشى محمد أعطياته فى المؤلفة قلوبهم من أهل مكة ، فغضب المهاجرون والأنصار وتهامسوا ، وبلغه الهمس فوقف مُغضباً إلى جانب بعير فأخذ وبرة من سنامه فجعلها بين إصبعيه ثم رفعها وقال :

(١) ملحننا لفلان : أرضمنا له .

« أيها الناس ، والله مالى من فيثكم ولا هذه الوبرة إلا الخمس . والخمس مردود عليكم » . ولم يرض عباس بن مرداس عن نصيبه الذى أخذه فقال النبي : « اذهبوا به فاقطعوا عنى لسانه » . فأعطوه حتى رضى فكان ذلك قطع لسانه . ويقول الأنصار بعضهم لبعض : « لى والله رسول الله قومه » ، فيحدثهم النبي ويقول فى ختام حديثه لهم : « ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعون برسول الله إلى رحالكم ! فوالذى نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار . ولو سلك الناس شِعْبًا وسلكت الأنصار شِعْبًا لسلكت شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار » . فيتأثرون ويبكون ويقولون : « رضينا برسول الله قِسْمًا وحظًا » .

أية حياة كالحياة التى كان يموج هذا الوادى ذلك اليوم بها ؟ ! لقد ارتسمت صورته فى هذه الساعة أمام خيالى فجع الوادى بمن فيه من الناس وما فيه من الإبل والشاء ، وخلتني أراهم جميعًا ، ترهق الذلة وجوه الأسرى ، وتبدو العزة على وجوه المسلمين فى حالى الغضب والرضا ، وخلت التاريخ مطلقًا من عليائه على هذا المشهد وكأنما قرأ فى لوح القدر ما ستتجه الأمة العربية إليه بعد أن مهدت هذه الغزوة لتوحيد صفوفها ، وما ستقوم به من فتح العالم ونشر الإسلام فى ربوعه ، ثم ما سيكون بعد ذلك من ثورات وتقلبات ومن انحلال وبعث ، حتى ينصر الله كلمته ، ويعود الدين كله لله .

ونادانى صاحبي فعُدنا إلى السيارة فارتدّت بنا صوب مكة . فلما بلغنا حراء كان الليل قد أرخى سدوله ، وكان القمر يحبو من ناحية المشرق ، وكان النسيم صفوًا عليلًا . وقضينا ساعة نتحدث ثم تواعدنا أن نזור وادى نَعْمَان عصر اليوم التالى .

ووادى نَعْمَان يقع بعد عَرَفة ، والذاهب إليه يسلك طريق منى إلى المزدلفة فعرفات ، وكذلك فعلنا . فلما جاوزت السيارة بنا قصر الملك قال صاحبي : هَلُمُّ بنا نقف عند مسجد البيعة فإني لأظن العقبة الكبرى كانت عنده ولم تكن عند جمرة العقبة . ووقفت بنا السيارة إلى يسار الطريق قُبالة

المسجد ، فسرنا بضع عشرات من الأمتار حتى بلغناه ، وألفيناه مقفلا ، فدُرنا حوله فدللتنا جدراناه على أنه مسقوف كله أو أكثره على خلاف مساجد مكة ، ورأينا شيئاً يشبه الكتابة بظاهر محرابه فحاولنا عبثاً أن نقرأه . ويقع المسجد الآن في فسيح من الأرض ، تحيط الجبال بكل نواحيه إلا ناحية الطريق ، مما يدل على أن هذه الجبال نسفت نسفاً ، أو دُكَّت دكاً ، لينكشف المسجد لمن يريد زيارته . لذلك يتعذر على الإنسان أن يجد الشعب الذي تسلل إليه الأنصار جوف الليل من أيام التشريق حين بايعوا النبي بحضرة عمه العباس بيعة العقبة الكبرى . وأغلب الظن أن يكون هذا الشعب قد نُسِفَ فيما نُسِفَ من الجبال ، وأن مسجد البيعة قام مكانه .

يرجح هذا الرأي ذهاب المسجد في القدم إلى القرن الثاني للهجرة ، فقد ذكره الأزرقى في كتابه (تاريخ مكة) وإن لم يصفه . وفي كتاب قطب الدين النهروانى (الإعلام بأعلام بيت الله الحرام) ذكر "مسجد البيعة وبنائه" . قال : « مسجد البيعة مسجد على يسار الذهاب إلى منى ، بينه وبين العقبة التي هي حد منى غلوة أو أكثر ، وهو مسجد متهدم فيه حجران مكتوب فيهما ما يدل على ذلك . في أحدهما : « أمر عبد الله أمير المؤمنين أكرمه الله تعالى ببناء هذا المسجد ، مسجد البيعة التي كانت أول بيعة بايع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقدتها العباس بن عبد المطلب وأنه بنى في سنة ١٤٤ هـ . والمشار إليه أبو جعفر المنصور العباسي . وعمره أيضاً المستنصر العباسي ، كما في حجر آخر : « بناه في سنة ٦٣٩ ، وتلك الأحجار ملقاة بهذا المحل الخراب يخشى عليها الضياع فيندثر هذا المسجد . وكان المرحوم إبراهيم دقردار مصر سابقاً أمين عرفات رحمه الله شرع في تجديد هذا المسجد وأسسه وبني بعض طاقاته وجدراناه ، وتوفى إلى رحمة الله قبل أن يتمه ، وما وفق أحد بعده إلى الآن لإتمامه » .

وهذا الذي ذكره النهروانى وذكره غيره ممن أرخوا مكة هو حجة القائلين بأن هذا المسجد يقوم حيث كانت البيعة ، وأن جمرة العقبة لا تؤرخ

العقبة الكبرى ، وإن أمكن أن تؤرخ العقبة الصغرى أو العقبة الأولى . يؤيد ذلك أن البيعة الكبرى وقعت في أواسط أيام التشريق بمنى حيث يجتمع الناس من مختلف بلاد شبه الجزيرة وهم لما يؤمنوا برسالة محمد، ويرون مثل هذه البيعة حلفاً للحربهم . ولقد حدث بالفعل بعد أن تمت هذه البيعة أن سمع المسلمون صائحاً يصيح بقريش : إن محمداً والصباء معه قد اجتمعوا على حربكم . وفي رواية أخرى : إن الأوس والخزرج بايعوا محمداً على أن ينصروه . وقد فرغت قريش لما بلغها من ذلك . وفرغها هو الذي جعلها تحسب لهجرة محمد من مكة ألف حساب . فمن الحق إذاً أن تكون البيعة قد تمت بعيداً عن مجتمع الناس بمنى ، وذلك حيث يقوم اليوم مسجد البيعة .

تقوم مساكن منى بعد هذا المسجد ، ولقد تابعنا السير إليها ونحن نعلم أنها لم يبق بها من ضجة الحج كثير ولا قليل ، لكنني لم أكن أحسبها موحشة بمقدار ما رأيتها حين دخلناها . لقد خلتها بلداء أثرياً كمدينة « حابو » وما إليها من مدن الآثار بالأقصر ، خيم عليها سكون عميق كسكون البادية حيث لا حياة ولا أنيس . لا تسير فيها الإبل كما تسير في طريق الجعرانة ، فليس فيها للإبل مرعى ، ولا تؤنسها القوافل إيناسها طريق المدينة ، فلم يبق للقوافل بعد أيام التشريق بها من حاجة . وكل ما بقي من أثر أيام النحر بعض مناخذ معدودة في مكان كان مقهى في الأيام المذكورة وهو اليوم صفصف لا ترى فيه إنساً .

وقفت السيارة أمام هذا المكان ، ونادى صاحبي نداء من يطلب المعونة وجاء غلام لا أدري من أين خرج ، فطلب إليه أن يجيئنا بمحمد على . وانطلق الغلام ، فذكر لي صاحبي أن محمداً علياً هذا من أهل منى ، وأن نسبه يرجع إلى قريش أجداد النبي ، وأن قبيلته تقيم هاهنا ، ولعلها البقية الباقية حول مكة من هؤلاء العرب الأقدمين . وأضاف : وتقيم قبائل بالطائف وبغير الطائف من أرض الحجاز تسمى باسم قريش ، ولست أدري مبلغ الصحة في انتسابها إلى أجداد الرسول .

وأقبل محمد علىّ فلم أشك إذ رأيته في أنى أرى قرشيًا صميمًا تبدو العروبة الخالصة على محياه ، أسمر السحنة ذو عينين سوداوين شديدتى البريق ، وشعر كثّ فاحم ، وأنف أقى ، وشفاه رقيقة ، معتدل القامة ، عريض الأكتاف ، ينبئ مظهره عن رجوليّة بدوية لا تعرف الإذعان ولم تعرف الحضارة . ترى أهو مشتلٌ لأهل قبيلته فصورتهم صورته ، ورجوليّتهم رجوليّته ؟ أما النساء ، فلم أر منهن ما أحكم به على جمال كان فتنة لشعراء العرب الغزّلين .

وتقدّمنا محمد علىّ مصعداً في الجبل القائم عن يسار الذهاب إلى عرفات ، ووقف عند صخرة مفلوقة من وسطها قال : إنها مسجّر الكبش ، وإن سكين أبينا الخليل إبراهيم عليه السلام أخطأت ابنه إسماعيل لما تلّه للجبين ليذبحه فسّت الصخرة ففلقته . وتقوم على مقربة من هذه الصخرة صخرة أخرى أضخم منها يدور حولها طريق هو الذى تسلقنا منه ، هذا الطريق هو مجرّ الكبش حيث سار إلى إبراهيم ليذبحه فداء لإسماعيل . وكان في هذا المكان مسجد عليه قبة يقال له مسجد الكبش يؤمه الحجّاج ، فهدمه الإخوان الوهابيون .

ورافقنا محمد على إلى مسجد الكوثر ثم إلى مسجد الخيف ، وذكر أن القبة التى تتخذ مكبرية (مبلغة) بالخيف تقوم موضع الخيمة التى صلى بها النبي في حجّة الوداع . والتاريخ لا يبنى هذه الرواية ، والثابت فيه أن المسجد لم يكن يومئذ كما هو اليوم ، بل كان خلّاء تحيط به جدران بسيطة ، وإنما استحدثت عمارته في القرن الثالث للهجرة بأمر المعتمد الخليفة العباسى ، ثم جدّد بعد ذلك في القرن السادس ، وأنفق أهل التقوى من المسلمين مبالغ طائلة لصيانته . وفي القرن التاسع أمر سلطان مصر قايتباى فبّنى المسجد كله من أساسه بناء محكمًا ، وأقيمت القبة موضع مصلى النبي ، وبُنيت إلى جانبها مثذنة من طراز مآذن مصر ، كما بنيت مثذنة أخرى على باب المسجد . وقد عمّر بعد ذلك مع بقاء بناء قايتباى على أصله .

ويقع غار المرسلات بجبل ثبّير إلى الجنوب من مسجد الخيف . وهذا الغار

يسمى اليوم غار الكوفية أو الطاقية ، ويقص المطرفون أن النبي اختفى به فلان الحجر موضع رأسه فدخلت طاقيته أو كوفيته فيه . وإنما سمي من قبل غار المرسلات لما يذكرونه من أن الله أوحى إلى النبي سورة المرسلات فيه . وكان الحجاج يؤمونه للتبرك به ، ويزدحمون عنده حتى يبلغ ازدحامهم أشده ، أما اليوم فقد قلوا نزولا على مذهب حكام الحجاز في التبرك .

والمشعر الحرام يقع بالمزدلفة بين منى وعرفات . ويمر الإنسان في مسيره من منى إلى المشعر بوادٍ اشتهر الآن باسم وادي النار ، وكان يدعى من قبل وادي مُحَسَّر . ويقع هذا الوادي الأجرد بين جبلين يدعى أحدهما جبل قُزَح ، ويزعمون أن واقعة الفيل المشار إليها في القرآن وقعت فيه . والتاريخ المعروف لا يروى أن واقعة حدثت في عام الفيل ، وإنما يروى أن أبرهة حاكم اليمن جاء على فيله ومن ورائه جيشه لهدم البيت بمكة بعد أن رأى انصراف الناس عن البيت الذي أقامه وزخرفه بصنعاء ، وأنه نزل بظاهر مكة ودعا إليه قوماً من أهلها وعلى رأسهم عبد المطلب جد النبي . ورأى أهل مكة أنهم لا يطيقون قتاله فأخلوا مكة عشيةً اعتزم دخولها لهدم البيت . فلما أصبح أبرهة وجد الجُدري تفتى بجيشه تفتياً أفزع الناس وأفزعته فارتد عن مكة ، وما إن بلغ اليمن حتى مات . ولعل هذا الذي أصاب أبرهة وجيشه هو الذي دعا إلى تسمية هذا الوادي باسم وادي النار ، ووادي الحسرة أو مُحَسَّر ، لأن نار المرض أصابت القوم فانقلبوا إلى قومهم في حسرة خاسئين .

أمّا المشعر الحرام بالمزدلفة فسجدٌ صغير ، إن صح أن يسمى الفضاء من الأرض مسجداً إذا أحيط بجُدُر قصيرة تحده . وكل ما يدل على المشعر الحرام مثذنة وسط هذا الفضاء تضاء أثناء الحج . وفي جوار المسجد بازانُ مياه حسن البناء ذو فوّهة يستقي الناس منها ، ويتصل بمجرى الماء المنحدر من نَعْمَان إلى مكة والمعروف بعين زُبَيْدَة . وللبازان درج ينزل الإنسان فيه إلى حيث يصل إلى فوّهة الماء ، فأما ما حول ذلك ففضاء المزدلفة تحيط به جبال أحدها قُزَح الممتد من قبالة جبل الحسّر .

ولم يكن بهذا المكان مسجد على عهد الرسول ، بل كان المشعر جبلا في هذه الأودية اعتادت العرب في حجِّها أن تشعر جمالها عنده (أى تضربها في صفحة سنامها حتى يسيل منها الدم) . وكان العرب قبل الإسلام يوقدون النار فوق قزح عند المزدلفة كى يهتدى بها الصاعد من منى إلى عرفات ، والمفيض من عرفات إلى منى . وأوقدت هذه النار في عهد النبي وفي الصدر الأول من الإسلام إلى عهد عثمان . أما المنارة القائمة اليوم فلم تشيَّد إلا بعد ذلك بقرون . ويذكر النهروانى أن أحدث بناء لها كان سنة تسع وخمسين وسبعمائة أو السنة التى بعدها فيما علم . وبناء المشعر الحرام من البساطة بما رأيت مما يتَّفق مع هذه البيئة البدويَّة المحيطة به . ولو أن هذا البناء في غير الحجاز وورد ذكر مكانه في كتاب مقدّس كما ورد ذكر المشعر الحرام في القرآن ، لشاده أهله في أضخم عمارة وأجملها .

كان الطريق ما بين المزدلفة وعرفة ضيقًا في قرون الإسلام الأولى ، فكان من السنّة المستحبة أن يتفَسَّح الإنسان لغيره ما استطاع ، أما الآن فقد انفسح بما لا تخشى معه الزحمة إلا فيما ندر في بعض سويعات الإفاضة . وهو يمر بجبلين متقاربين هما مآزما عرفة ، ويمر بنمرة حيث يقوم المسجد بالمكان الذى وقف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ممتطياً ناقته القصواء فخطب الناس في حجة الوداع . ويطلق على هذا المسجد أسماء : مسجد نمرة ، ومسجد عُرنة ، وجامع إبراهيم ، ومصلى عرفة . ونمرة جزء من بطن عُرنة ، فالتسمية بهما نسبة إلى المكان . أما اسم مسجد إبراهيم فيرجع إلى ما يقال من أن جبريل علم إبراهيم أبا الأنبياء شعائر الحج وهما في هذا المكان . فأما مصلى عرفة فاسم يطلق لأن الحجاج بعرفة يجتمعون فيه بين صلاة الظهر وصلاة العصر جمع تقديم تأسيساً بالرسول في حجة الوداع . ويقع المسجد على مقربة من علمى عرفة . وهو فسيح مترامى الأطراف ، كما تقدّم القول ، له محراب يرتفع ثلاثة أمتار وقد أحاطت الأروقة به من جميع جوانبه . وصحنه مكشوف تقوم فيه مكبرية لصلاة يوم عرفة . ويرجع إنشاء هذا المسجد إلى القرن الثانى بعد الهجرة . وقد عمره

ملوك المسلمين في مصر وفي غير مصر بعد ذلك غير مرة .

تقع بطحاء عرفة على يسار الصاعد إليها من المزدلفة ماراً بمسجد نمرة . وفي الجانب الآخر من هذه البطحاء يقع مسجد الصُّخَيْرَات ، وهو اليوم أثر متهدم كما شهدت . وقد تخطت بنا السيارة بعده أثناء وادي نَعْمَان والجبال تنفسح عنا تارة وتقترب منا أخرى ، حتى بلغت بنا مضدر عين زُبَيْدَة التي تُروى مكة وتروى الحجيج اليوم ، والتي تعتبر عملاً من الأعمال الهندسية الخالدة الاسم على التاريخ ، وإن تغيّرت من بعد وتطوّر رسمها مع تقدم العلم .

وسميت هذه العين باسم زبيدة زوج أمير المؤمنين هارون الرشيد لأنها أول من أجراها ، فقد كانت مكة قبلها تستقى من الآبار والعيون ، وكانت الآبار كثيراً ما تفيض والعيون كثيراً ما تُطَسَّم . وقد كان معاوية بن أبي سفيان أجرى الماء إلى مكة من العيون والآبار في قنوات واتخذ حياضاً بعرفة لسقيا الحجيج منها ، بيد أن هذه القنوات والحياض لم تلبث أن تخرّبت وأصاب الناس بذلك جهد شديد . هنالك أمرت زبيدة بإجراء عين حنين بوادي نخلة إلى مكة بعد أن اشترت الأراضي التي كانت مياه العين تسقيها ، كما أمرت بإجراء عين من وادي نَعْمَان إلى عرفة . وتنبع عين نعمان من جبل كترآء الذي يصل بين عرفة والطائف . وقد أجريت مياه نعمان حتى بلغت منى ، وتعذر إجراؤها بعد ذلك إلى مكة لشدة صلابة الأرض . وتعرّض هذا العمل لأفاعيل الزمن ، فكان يتخرب أحياناً وينقطع منه الماء عن مكة وعن عرفات أحياناً . ولقد أمر كثيرون من أمراء المؤمنين بإصلاحه في عصور وأزمان مختلفة ، وأنفقوا عليه نفقات طائلة ، لكن ذلك لم يحل دون تخربه واضطراب مسيل الماء إلى مكة وإلى عرفة . ففي النصف الأخير من القرن العاشر الهجري طلبت الأميرة فاطمة هانم كريمة السلطان سليمان الإذن في تعمیر العيون وفي القيام بعمل جديد عظيم هو إيصال ماء نعمان إلى مكة . وكان المال المطلوب لذلك ثلاثين ألف دينار . وأذن لها أبوها وتم هذا العمل العظيم في عشر سنوات .

وكان يوم تمامه من أعياد مكة الكبرى ، تصدَّق الناس وأجروا الخيرات وقاموا من أعمال البر بما أعاد إلى ذاكرتهم ما فعله أسلافهم يوم أتم عبد الله بن الزبير بناء الكعبة .

ولقد طغت السيول بعد ذلك غير مرة على مجارى هذه المياه تحت الأرض ودخلت الأتربة من البازانات إليها ومستت الحاجة إلى إصلاحها . وكان والى مصر محمد على ممن أصلحوها . ولا يزال المهندسون يرون تعديل نظام المجرى الحالى تعديلا يجعل مياهه أبعد عن التلوث وعن أن تفسدها الأتربة والرمال التي تدفعها السيول .

ولقد دهشت أيما دهش ونحن نسير في هضاب نعمان حين ذكر لى صاحبي أننا بلغنا مبدأ العين . فهذا المبدأ أشبه بئر تنحدر إليها المياه لتسرى خلال الجبال ولا يبدو للناظر منها شيء ، وليس يبدو من المجرى غير البازانات المختلفة يراها الإنسان في الطريق من مكة إلى عرفة ويراه في أماكن مختلفة من مكة . ولست أدري لعل صاحبي لا يعرف أين تبدأ العين حقاً ، وإن أكد لنا رجل لقيناه هناك ما قاله صاحبي رغم إلحاحي في السؤال وإظهار التردد في تصديق النبأ .

يسير الطريق بعد نعمان إلى شدّاد على سفح جبل كترّاء . ومن هناك يبدأ الصاعد إلى الطائف صعوده حتى يبلغ جبل كترّ ، ثم ينحدر منه حتى يبلغ الطائف . ولم نجاوز نحن نعمان إلى ما بعده ، بل قفلنا منه راجعين إلى مكة . هذا الطريق الذي سرنا فيه كثيراً ما طرقه الرسول عليه السلام في حياته ، وإن كان مسيره فيه في حجة الوداع أشهر ما يذكر التاريخ . كثيراً ما سلكه في السنوات الأولى من بعثته وإلى حين هاجر من أم القرى ، فهو قد كان يذهب في موسم الحج يبادي القبائل بالدعوة إلى دين الله . وخير مكان كان يلقاهم فيه عرفة ومنى . في تلك الأيام النائية منذ أربعة عشر قرناً كان الرسول يخرج وحيداً أو في نفر من اتبعوه ، فإذا أنس إلى قوم من القبائل الآتية إلى الحج اتصل بهم وتحدث إليهم وجادلهم بالتي هي أحسن ودعاهم

إلى دينه ، ومن هؤلاء من كان يردّه ردًّا غير جميل ، ومنهم من كان يُنصت إليه ثم ينصرف عنه مفكراً ، ومنهم من لم يكن الرسول يكاد يتركه حتى يجيئه من قريش من يحدّره مغبّة دعوة فرقت أهل مكة شيعاً . ويرى الرسول إعراض الناس عنه وتحذير قومه إيتاهم منه فلا يصدّه ذلك عن دعوته ، بل يزيده استمساكاً بالدعوة وحرصاً عليها . وتؤذيه قريش بمساءتها ويؤذيه شعراؤها بهجائهم فلا يتهن ، ولا يتردد . وينقضى العام ويتلوه العام وهو أشد على الدعوة حرصاً . والناس يتأون عنه ، وقريش تحارب دعوته ، فلا يصرفه عنها صارف وقد أمره ربه أن يبلغ رسالته . لقد كنت أتصور هذه المواقف ونجى نمرٌ بهذه الأماكن ، ثم أتصور موقف الرسول الذي صدّقه العرب جميعاً في حجة الوداع ، فيشيع الإكبار في نفسى وأكاد أسمع بأذنى قوله تعالى : « قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا » .

وهذا الطريق الذى رأى محمداً يطارده قومه وتزور القبائل عنه ثم رآه من بعد ذلك وقد فتح الله له فانضوى العرب كلهم تحت لوائه ، هو الطريق الذى رآه وليدًا يوم حملته حليلة السعدية معها من مكة ذاهبة إلى الطائف في طريقها إلى قبيلة بنى سعد بن بكر . نعم ! فى هذا الطريق سار الرضيع تحمله مرضعته الفقيرة على حمارها تتخطى به بين الجبال ثم تصعد به سفوح كُسرٍ وكراء ، وتتخطى به بوادى الطائف حتى تصل إلى قومها !!

أليس هذا عجباً ! الطريق الذى سار فيه محمد طفلاً لأول ما ولد هو الطريق الذى سار فيه شيخاً يعلن إلى الناس أن رسالة ربه بلغت غايتها ، إذ يبلغهم قوله تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » .

هذه أعلام الحرم التى قصدت إليها . ولم يسعدنى الحظ بالذهاب إلى عكّامى أضواءة فى طريق اليمن ، وإنما قطعت من هذا الطريق ما بلغ بنى إلى غار ثور .

أما علما نخلة في طريق الطائف فكانا في الطريق إليها . ولقد قصدتها
وأقيمت بها أياماً كانت أيام نشاط وسعادة . لقيت فيها من أثر الرسول
ما اطمأن له قلبي ورضيه تفكيرى ، ولقيت فيها من تاريخ العرب بعد الإسلام
ما أثار ألى وأخرج صدرى ، لولا رجاء يخالج نفسى أن تكون هذه البلاد
في المستقبل خيراً مما كانت في الماضى بعد أن انتقلت منها عاصمة الإسلام .

الكتاب الثالث
الطائف وآثارها

طريق الطائف

بيننا أنا بالتكية المصرية ظهر السبت الرابع عشر من مارس لقيت الحاج عبد الله فليبي - أو سينت جون فليبي كما تشاء - فبادلته الحديث في أمور بلاد العرب حاضرها وبأديها . وأدى بنا الحديث إلى لغة القوم بمكة وبعدها ما بينها وبين اللغة العربية الفصحى ، وسألت الجوّالة البريطاني : أ يوجد في شبه الجزيرة عرب يتكلمون هذه اللغة الفصحى ؟ قال فليبي : « إنما يوجد هؤلاء في الجبال وفي البادية . وأنت إذا ذهبت إلى شداد في طريقك إلى الطائف عثرت ثمّ على طليبتك » . ولما علم أنني ذهبت إلى عرفات وإلى وادي نعمان حيث تبدأ عين زبيدة قال : « إن بين شداد ووادي نعمان أمداً قريباً ، فإذا بلغت بك السيارة شداداً على سفح جبل كُـرّ وجدت مَحَلّة بها قوم من الأعراب عندهم الدواب التي تصعد بك كُـراً وكراء وتذهب بك إلى الطائف ، وهناك تسمع العربية التي تتوق إلى سماعها » .

لم يعترض أحد من الحاضرين على هذا الكلام فلت إلى تصديقه . وكان لي بزيارة الطائف شغف ، ففيها من أثر الرسول قُـبيل هجرته وفي أعقاب غزوة حنين ما يدعو إلى زيارتها . لكنني تصورت ركوب الدواب في صعود الجبال فذكرت يوماً من سنة ١٩٢٤ كنت فيه بلُـبَنان وصعدت فيه إلى الأرز مع رفاق كثيرين . ولم تكن طريق الأرز قد عبّدت للسيارات حينذاك ، فاكرينا الدواب من بلدة « بشرّي » وامتطينا لتصعد بنا في طريق فيه سعة ونظام . مع ذلك بقيت أذكر ذلك اليوم والصعود على الدواب فيه فتمتلي نفسي من صعودها مخافة ورهبة . فهي تأبى إلا أن تسير على حافة الطريق المتصلة بالهاوية حتى يشعر الإنسان أنه مُـوف في كل خطوة على حنقه . وعبثاً يحاول الإنسان أن يُـلزمها السير في منتصف الطريق فإنها لا تلبث أن تعود إلى حافتها وتلزمها . وما أغنانني عن كُـرّ وكُـرّاء وصعود سفوحهما على الدواب إذا

كان للطائف طريق غير هذا الطريق ! أما ولها طريق تسلكه السيارة هو الطريق
المعبّد ، وما دام مقصدي من زيارتها أن أسمع العربية في صفائها ، فلأترك
طريق شدّاد لمن شاء أن يسلكه وحسي ما قرأته عنه في كتب الرحلات ،
فهو لا يغرى بركوب المشقة المضنية لأجتيازه .

ولم يتدرّ بخاطري أن الدواب ستصادفني حين تجوالى بجبال الطائف ،
وستجعلني أحمد للمقادير عدولى عن مشورة « فلي » إلى طريق السيارة لتقطع
الطريق ما بين مكة والطائف في بضع ساعات .

ولقد استشرت مضيبي أمين العاصمة في الذهاب إلى الطائف وسألته
عن خير طريق إليها ، وذكرت له ما أشار به فلي ، فقال : هذا رجل ألف
البادية ومتاعبها ، فما لك أنت وما ألفه ، في وسعك أن تسلك الطريق الذي
نسلكه كلنا حين نصعد من مكة لقضاء الصيف بالطائف ! ثم ذكر لي أنه
مخبر وزير المالية الشيخ عبد الله بن سليمان الحمدان بعزمي على السفر بعد ظهر
يوم الاثنين ١٦ مارس . وفي الغد أخبرني أن وزير المالية سرّه عزمي على
زيارة الطائف ، وأنه سيضع تحت تصرفي عربة « بكسفورد » تكون جنيباً
للسيارة التي خصصت لنقّلى منذ نزلت مكة ، وأنه سيختار من يصاحبني في هذه
الرحلة ويكون دليلي فيها .

وفي صباح يوم الاثنين زرت فلي بمنزله على موعد بيننا ، وأفضيت إليه
بأنني ذاهب إلى الطائف بعد الظهر . ويقع منزل فلي بحى جرّول في أطراف مكة
مكة فوق ربوة يسيرة الارتفاع . وقفت السيارة أمام بابه فصعدنا درجة كان
من الخير أن تكون درجتين أو ثلاثاً . وتخطينا الباب إلى حديقة تبدو أشجارها
الباسقة من فوق السور ولا تحجب الدار القائمة بعدها . وليست الحديقة
بالفسيحة ولا بالضيقة ، تتراوح مساحتها بين المائة والخمسين والمائتين من الأمتار
المربعة . وهي أدنى إلى أن تكون مهملة قل أن تمتد إليها يد التنظيم ، لكنها
مع ذلك متعة للنظر في مكة حيث لا تقع العين على حديقة إلا في الدور
التي تشبه القصور . ويسير الإنسان من باب المنزل خلال الحديقة في طريق
صاعد يكاد يكون مستقيماً . فإذا دخل المنزل وجدّه أقرب إلى البداوة من كثير من

منازل أهل مكة . وقابلنا فلبى على باب غرفة إلى يسار الداخل من باب الدار مرتدياً جلباباً أبيض ونعلين ، مكشوف الرأس ، ينم شعره الأحمر وذقنه الحمراء المحيطة بكل وجهه الأبيض المشرب حمرةً كما تم عيناه الزرقاوان عن أصله الإنجليزي الذى يختفى تماماً حين يرتدى المشلح والعقال ، فيبدو نجدياً وسياً أنيق الملبس . وتقدمنا إلى داخل الغرفة فخلع نعليه حين بلغ البساط الذى يفرش أرضها . وتبعته وجلست إلى جانبه أسمعته وأجيبه وهو يمينى بكلمات قليلة كلها الرقة والظرف . ولقد اعتذر عن موعدين سبقا بيننا ولم نلتق فيهما بأنه يقضى من النهار فى حضرة ابن السعود ما لا يدع له من وقته إلا الصباح الباكر يعمل فيه أو يلتقى من يريد لقاءه أثناءه . فإذا أضحى النهار ذهب إلى القصر فقضى فيه إلى الظهر ، ثم عاد إليه بعد العصر فلم يغادره حتى تم القراءة للملك بعد العشاء فيفيض المجلس .

وفيما نتحدث سمعت تصفيقاً ورأيت الرجل خف بنفسه إلى خارج الغرفة ولم يلبس نعليه ثم عاد يحمل صينية الشاي وعليها أدواته . وتناولنا الشاي وسألته أثناء تناولنا إياه : « ألا تكتب حياة محمد وقد عرفت بلاده وسرت فى خطاه ودرست دراسة المدقق كل مكان له اتصال بسيرته ؟ » . وكان جوابه : « أنا لا أريد الاختلاف مع العلماء المسلمين فى أمر لا يفيد الخلاف فيه ، وكثيراً ما يضر . وليست كتابة التاريخ من عملى العلمى ، وإنما عملى وضع الخرائط للأماكن التى أمرّ بها والتى لم يسبقنى معاصر إلى وضع خرائطها » . فلما تحدثت وإياه عن الإسلام ، ذكر أنه مقتنع تمام الاقتناع بأن الديمقراطية الإسلامية والحكومة الإسلامية خير أنواع الديمقراطيات والحكومات .

ولما فرغنا من تناول الشاي قال فلبى : « سأطلعك على بعض الخرائط التى أضعها » . وقام فأعاد أدوات الشاي إلى داخل الدار وعاد بمجموعة كبيرة من الخرائط . وبدأ فأرانى الطريقة التى يسير عليها فى وضع الخرائط وكيف يتخذ مكة مركز الدائرة فيها ، وكيف يحقق موضع كل محلة أو مكان على الخريطة تحقيقاً علمياً دقيقاً ، بأن يسلك إليه عدة طرق من مكة ويجرى فى

التحديد على قياس الزوايا . ولقد سألته أثناء ذلك : أَوْضَعَ لِمَا خَرِيطَةُ تفصيلية ؟ فذكر أنه شرع فيها ولمَّا يتمها . وأطلعني على خريطته عن الربع الخالي وهي الموجودة في كتابه الذي يحمل هذا الاسم The Empty Quarter ، كما أطلعني على خرائط الطريق بين مكة وجدة والمدينة ، وبين مكة والطائف والخُرْمَة . ولما كانت هذه الخرائط مطبوعة فقد أهداها إلى الأستعين بها في رحلتي إلى الطائف وإلى المدينة . وقد استعنت بها فكانت نعم العون ، واستعنت بها في رسم غير واحدة من خرائط هذا الكتاب . ولقد شكرته يومئذ وأشكر له اليوم فضله في هذه المعونة القيمة ، كما أشكر له جميل استقباله إياي وما أمدني به من معلومات أفادت مباحثي في أماكن عدة .

وانصرفت من عنده فررت بالتكية المصرية ، ثم عدت إلى دار مضيفي فتناولنا طعام الغداء ، وأقمت أنتظر رفاق السفر إلى الطائف . وأقبل السيد محمد صالح القزاز أمين أموال الدولة بالطائف . وهو شاب وسيم حلو الحديث ، أحدث مضيفي التعارف بيني وبينه ، وذكر أنه سيصحبني في رحلتي إلى الطائف وسيدلني على كل ما فيها مما تصبو إليه نفسي ، فهو بكل ما فيها خير . وأضاف الشيخ صالح أنه سعيد أن وقع اختيار الحكومة عليه ليصحبني . وفيما نتحدث أقبل الشيخ محمد سرور الصبان القائم بأمر المواصلات في المملكة . ولم يطل مكثه معنا لأنه لم يكن مسافراً وإنما جاء يودعني من مكة ويرحب بي ضيفاً بمنزله بالطائف . وأقبل الشيخ عبد الحميد حديدي الذي أزمع معاويتي في هذه الرحلة كما كان لي نعم العون بمكة في بحثي وفي إقامتي وفي حيلي وترحالي . وجعل الشيخ عباس قطان كل همهم أن يبعث الطمأنينة إلى نفسي ويزيد أواصر المودة بيني وبين رفاقي . وسمعنا نفير سيارة كانت « البكسفورد » الذي بعثت به الحكومة لتصحبني . وبعد سويعة أقبلت سيارتي وأعلن السائق حسن عن مقدمها بصوت النفير . إذ ذاك نزلنا إليها وصحبنا مضيفنا حتى ودعني في جماعة من أصحابه عندها .

وانطلقت السيارة في طرق مكة ، حتى إذا كانت عند قصر الملك تياسرت

في طريق الجِعْرانة دائرة حول حراء ، وقبيل منتصف الطريق إلى الجعرانة تيامنت منطلقة في واد فسيح بين الجبال حتى وقفت في محلة الشرائع أمام كوخ هو وحده مظهر الحياة الإنسانية في هذا الوادي . وأهل هذا الكوخ يستقون من عين جارية تُروى أشجاراً قليلة ، وقد جعلوا من كوخبهم مقهى يتناول فيه السائر الشاي ، ويجد به شربة من ماء وفنجاناً من القهوة النجدية .

وسألني الشيخ صالح أريد النزول ؟ فلما علمت أن ليس بالمكان غير المقهى آثرت أن ننتقل إلى المحلة التي تلي الشرائع . على أن الشيخ عبد الحميد حديدي استوقف حسناً السائق هنيهة ليقصّ عليّ من نبأ التاريخ ما له اتصال بالسيرة النبوية . ومن موقفنا أشار إلى الجبل القائم عن يميننا وإلى مكان منخفض بعض الشيء عند قممه وقال : هذا شِعْبُ الثَّنِيَّةِ الذي تخطى منه النبي إلى مكة حين عودته من الطائف منفرداً بعد أن أساء أهلها لقاءه وردوه بشرّ جواب .

قلت : من أين إذا ذهب إلى الطائف ؟ قال : من طريق كُورٍ وكُوراء بعد اجتياز عرفات وشدّاد . وحدقت في شِعْبِ الثنية بهذا الجبل المرتفع عن اليمين ، وصورت لنفسى ما كان يلقاه محمد من المشقة في سبيل الدعوة إلى الحق الذي بعثه الله به . فهذه جبال جرداء قاحلة لا أنيس بها تغشاها السباع كما تغشى جبل كراء ، مع ذلك لم يكن محمد يخشى وحشتها ، بل كان يسير خيلاً مطمئنناً إلى رسالات ربه يبلغها للناس . وقد بلغها إلى العرب أثناء الحج حين مقامهم بمكة ومنى وعرفات فلم يسمعوا له . وقد ذهب إلى غير واحدة من القبائل في منازل فردوه منكبين . وهو يعلم أن ثقيفاً بالطائف من أمنع قبائل العرب وأعزها جواراً . لذلك ذهب إليها سالكاً طريق الجبل الوعر ، فردته بشرّ ما ردته به قبيلة ، وأغرته به صبيانها فقفوه بالحجارة ، فانصرف عنهم من طريق آخر في الجبل الوعر متخطياً هذه الثنية القائمة قبالة الشرائع ، لم يغير الأذى من عزمه ولم يضعضع من قدس إيمانه وجلال يقينه .

وأية قوة أو مشقة تضعضع من هذا الإيمان المتصل بالله الواحد الأحد ، المستمد من روح الله ووحيه ! أمره ربه أن يبلغ رسالته فانطلق يبلغها

مطمئناً إلى ربه واثقاً من نصره .

وتخطت السيارة مَحَلَّةَ الشرائع في مضيق بين جبلين ، وتابعت سيرها حتى بلغت الزَّيْمَةَ . ووقفت السيارة هناك عند منظر يستوقف النظر في تهامة كلها ، ذلك منظر الماء والشجر الأخضر .

لقد رأينا بالشرائع أغراساً دعوها بستاناً فلم نحفل به . أما هاهنا فقد رأينا الماء ينهمر منحدرًا من الجبال يسقى بساتين عدة ، ورأينا أشجار الموز تكظ بعض هذه البساتين ، والنفس مبتهجة ما رأت الماء والحضرة . لذلك قضينا في هذه المحلة زمنًا ما كان أحوجنا إليه والوقت يسرع نحو المغيب ، وبيننا وبين الطائف طريق ما يزال طويلًا .

قال صاحبي : « يذهب بعضهم إلى أن وادي حُنَيْنٍ ، حيث وقعت غزوة حنين بين المسلمين وبين هوازن وثقيف في أعقاب فتح مكة ، إنما يقع بين الشرائع والزَّيْمَةَ ، وأن جيوش المسلمين قضت الليل على أبواب الوادي الذي تخطيناه الآن بين هاتين المحلتين ، والذي كان يسمى يومئذ وادي حنين . فلما كانت بُكُورَةُ الفجر تحركوا والنبي على بغلته البيضاء في مؤخرتهم يريدون أن يأخذوا عدوهم على غرة . وإنهم لمنحطون إلى الوادي إذ شدت عليهم القبائل بإمرة مالك بن عوف النَّصْرِي شَدَّةَ رجل واحد ، وأصلَ وُهمٍ وابلٍ من النبال . هنالك اضطرب أمر المسلمين فولَّوا الأدبار منهزمين وقد زلزلوا زلزالاً شديداً . ورأى محمد فرار أصحابه فلم يتزحزح من مكانه ، بل ثبت وجعل ينادى في الناس وهم يمرون به منهزمين : « أين أيها الناس أين ! » ووقف عمه العباس بن عبد المطلب إلى جانبه يصيح في الناس بصوت جهورى أسمعهم جميعاً : « يا معشر الأنصار الذين آووا ونصروا ! يا معشر المهاجرين الذين بايعوا تحت الشجرة ! إن محمداً حَيٌّ فَهَلِكُمْوا » . وكشفت تباشير النهار عن عَمَّاسِيَةِ الفجر ورأى الناس موقف رسول الله وعظيم ثباته ، فتنادى القرييون منه يجيبون نداء العباس : لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ ! وارتدوا إلى المعركة ، وتبعهم من لاذ قبلهم بالفرار ، وذكروا جميعاً ماضيهم في النصر ، فحاضوا غمار الموت لا يبالونه ،

فتم لهم النصر وولى عدوهم مدبراً ولم يعقب ، تاركاً وراءه النساء والأبناء والأموال غنيمة للمسلمين » .

قلت : فما بال اسم حنين المجيد في تاريخ الإسلام قد عُفِيَ على أثره فلم يبق عَلاماً على مكان من الأماكن ؟ أترأه قد اختلف فيه من بعد وأن من الناس من يرى أن الواقعة وقعت في مكان غير هذا المكان الذى تحدثنى عنه ؟

قال صاحبي : « حقٌ ما تقول ، وإن من الناس لمن يحسبها وقعت بعد الزيمة في مكان بينها وبين السيل الكبير ، وهى المحلة التى تليها . أما أنا فأميل إلى اعتقاد أنها وقعت حيث ذكرت . ويحملنى على ذلك أن المسلمين قاموا من مكة للقاء عدوهم ففضوا في طريقهم بياض النهار ولم يزيدوا عليه ، أو بياض النهار وبعض الليل . وما بين مكة والزيمة يستغرق بمسير الإبل هذا الزمن كله . ثم إن المسلمين ذهبوا بالنىء الذى غنموا إلى الجعرانة وجعلوه بواديهما حين أجمعوا حصار الطائف . والجعرانة تقع إلى شمال الشرائع وتبعد عن السيل . فلو أن حنيناً وقعت حيث يذكرون لترك المسلمون النىء بوادى السيل الفسيح أو لعادوا به إلى وادى الشرائع ، أقرب مكان منهم إلى مكة .

« ولعلك تسألنى : وما لهم لم يفعلوا إن كانت حنين قد وقعت حيث تذكر والشرائع أدنى إليهم من الجعرانة ؟ ولهذا السؤال لا ريب موضعه . ولقد ألقيته على نفسى والتمست الجواب عنه ، فكان ذلك أن الناس يميلون إلى النزول حيث ألقوا ، وقد ألفت العرب في عهد الرسول ومن قبله مواضع الأسواق التى كانت تقام حول مكة قبيل الحج في عكاظ ومجنة وذى الحجاز . وليس من اليسير أن تحدد اليوم مكان هذه الأسواق . ولكن الراجح فى شأن مجنة أنها كانت تقام بين الشرائع والجعرانة إلى شمالها ، ومن ثم سلك المسلمون طريق الشرائع إلى السوق التى تقع بينها وبين الجعرانة ثم تخطوها إلى وادى الجعرانة الفسيح الذى يسع النىء ومن يقوم على حراسته » .

وأبدت الميل إلى تصديق صاحبي ، وإنى لأخاله اليوم صادقاً . فقد ذكر الأزرق في تاريخ مكة أن العرب كانوا يذهبون إلى عكاظ يوم هلال

ذى القعدة . وعكاظ تقع عند السيل الكبير أو بعده على خلاف في الأقوال سنتناوله من بعد . فإذا قضاوا بعكاظ عشرين يوماً انصرفوا إلى مَسَجَنَة فأقاموا أسواقهم بها عشرة أيام ، وإذا رأوا هلال ذى الحجة انصرفوا إلى ذى الحجاز فأقاموا به أسواقهم ثمانية أيام ، ثم خرجوا يوم الترويه من ذى الحجاز إلى عرفة . وإنما سمي الثامن من ذى الحجة يوم التروية لأن الناس كانوا يأخذون فيه الماء من ذى الحجاز ليُروّوا منه بعرفة وبالمزدلفة حيث لا يوجد الماء . فالظن الغالب إذاً أن يكون الطريق بين الشرائع والجعرانة طريق مَسَجَنَة .

السيل الكبير هو المحلة الثالثة في طريق الطائف . والطريق بينه وبين الزيمة طويل يقارب ما بين مكة والزيمة . ويبدوّه من الزيمة درب اليمانية . وهذا الدرب منشورة فيه أحجار كثيرة تنحدر إليه مع السيل من أعلى الجبال القائمة عن جانبه . لكنها أحجار لا تعوق السيارة في انطلاقها وإن اضطرتها إلى عدم الإسراع . وعجيب أن تظل هذه الجبال جرداء على رغم ما ينحط عليها من سيول وأمطار ، فلا تنبت الأشجار في قُنسِنها وعلى سفوحها . أيرجع السر في ذلك إلى أنه لم يُعَنَّ أحد باستنبات هذه القن والسفوح فظلت جرداء أن لم تُبَدَّرَ فيها بذور ولم يُغْرَسَ بها شجر ؟ ما أظن ؛ ففي صحارى تهامة وأوديتها ألوان من الشجر تنبت بذاتها ، منها السَلَمَ والعَشَرُ والطلح . ولعل هذه الألوان لا ترقى إلى سفوح الجبال وقُنسِنها ، ولذلك ظلت جبال اليمانية جرداء رغم المياه التي تنحدر عنها .

يتمهى درب اليمانية حيث تنتهى هذه الأحجار المنشورة خلاله . ويقوم على جانبه عند نهايته جبلان متقابلان يطلق عليهما اسم السُّومان . ويحسب صاحبي أن هذا الاسم محرف أصله التوعمان .

بعد هذين الجبلين ينفرج الوادى ويصلح الطريق وينفسح ويصبح في سعته وصلاحه كأنه بعض طرق برلين الكبرى . فهو طريق حجريّ أصفر اللون في صفرة الرمل ، تنطلق فيه السيارة بما يشاء لها سائقها من سرعة . وهذا الطريق يدعى البهيمية بلغة البدو ، والبُهيتاء بالعربية فيما ذكر صاحبي . وقد

أضاف أنه سمى كذلك لأنه يبهت الإبل أى يجهدا . ذلك أنه متدرج في الارتفاع من الزيمة إلى السيل الكبير تدرجاً لا يحسه راكب السيارة في انطلاقها ، لكنه يراه بعينه إذا نظر إلى الطريق أمامه وارتد ينظر فيما وراءه . وصدق . وقد فعلت ، فذكرت طرق الجبال في لُبنان وفي أوربا ، لا يقدر الإنسان ذهابها في الارتفاع أو الانخفاض أثناء انطلاق السيارة حتى يجيل نظره فيما أمامه وفيما خلفه منها . والبهيتاء تظل ذاهبة في ارتفاعها منذ تبدأ من الهائية حتى تبلغ السيل الكبير .

علمت بأننا بلغنا السيل الكبير حين رأيت جبالا تقوم في الطريق فتسده . ولقد رأيت بأسفل سفحها دوراً من الحجر أدنى إلى الأكواخ منها إلى الدور ، ورأيت المياه تجري أمام هذه الأكواخ . وقد عبرتها سيارتنا ووقفت في فناء فسيح تحيط الأكواخ به . وهبطنا منها ، وأقبل علينا بعض ساكني هذا السيل ، فطلب أصحابي إليهم أن يُعِدّوا لنا شايًا . وفي انتظار إعداد الشاي صلّينا العصر والشمس توشك أن تغيب . وتناولنا الشاي جلوساً على الفراش الذي مد لنا وصاحبي يقول : « من هذا الطريق الذي جئنا منه جاء جيش المسلمين الذين أرادوا حصار الطائف . ويذهب بعضهم إلى أن هذا المكان الذي نقيم الآن به هو الذي وقعت به غزوة حنين ، وإن كانت الشواهد كلها تُدحض هذا القول . وهذا المكان هو في المشهور وادي نخلة ، ولذلك كان وما يزال ميقات أهل نجد والعراق . وبعده ما بين حنين ونخلة ، ولذلك أميل كما قدمت إلى أن حنيناً تقع بين الشرائع والزيمة » .

وأجلت بصرى في هذه الدور التي حولي والتي تتكون منها هذه المحلة ، فذكرت الدّساكر (العزب) في الريف المصري . وزادني ذكراً إياها أنني قمت أدور في أنحاء المحلة ، فألفيت بعض الخيل والدواب في أحد جوانبها ، وألفيت الماء هاهنا وهناك فيما أمامها . ولم أعجب لوجود الماء واسم المكان علكم عليه ، بل عجبت لقلته . قال الشيخ صالح : هو قليل الآن لانتهاء فصل السيول . لكنه يكثر حين الأمطار حتى يجعل السير في هذا المكان متعذراً .

وكذلك تراه يتبع في قلته وكثرته ما تنحدر عنه الجبال من مياه المطر .
ولم يكن عجبى من هذا المكان لقلة الماء ولا لكثرته فيه ، بل لهذا الجبل
الذى يسد الطريق ولا سبيل لاجتيازه . فمن أين تُرى تتخذ سيارتنا طريقها !
وإذا كان قد قُدد لها فى الصخر طريق فمن أين سار جيش حُنَيْن لحصار
الطائف ؟ لقد كانوا اثني عشر ألفاً ومعهم من الإبل ما يكفى لحملهم وحمل
مئونتهم ؟ أفتسلقوا الجبل خفافاً وتسَلقت لإبلهم معهم ؟ أم داروا حوله وستدور
سيارتنا الآن كذلك حوله ؟

ثم ألقيت نظرة إلى الطريق الذى جئنا منه ، إلى هذه البهيتاء المنحدرة
نحو اليمانية فالزيمة ، الجامعة بين فسحة الوادى وصمت الصحراء ، وقد ألقيت
عليها الشمس المنحدرة إلى مغيبيها أشعة ندية أوحّت إلى صمتها معانى ينشرح
لها الصدر وينفتح لها القلب وتسبغ عليها الروح ما يفيض عنها من صور
ومُشَل . وما أبهى ما يفيض عن الروح فى هذه الساعة وما أشد صفاءه ؟
إنها الطمأنينة إلى الطبيعة الفسيحة المترامية إلى ما وراء الأفق حيث لا يتصور
خيالنا للكون نهاية ، طمأنينة تضمنا إلى أحضان الطبيعة وتجعلنا نضم الطبيعة
إلى أحضاننا ، إنها سكينه الفؤاد إلى هذا الصمت المهيب العذب ، لا تفسده
ضجة الحياة ولا تغشيه مشاغلها بسحب الهموم حرصاً على المال والسلطان .
إنه التأمل فى هذا السكون العظيم وفى بارئه الأكبر ، تعالى جل شأنه ، تأملاً يثير
أمام الذهن صورة الماضى مجتمعة فى النفس إلى أول الخلق ، وصورة جهاد
الإنسان أثناء هذا الماضى ليلبغ الكمال . ومن هذا الجهاد مسيرة جيش حنين
فى ذلك الطريق مترنماً بأغنيات الفوز والظفر رافعاً عقيرته إلى السماء منادياً :
لَسْبَيْكَ اللَّهُمَّ وَسَعَدَيْكَ . ومن هذا الجهاد مسيرة الرسول فى عزلة يريد الطائف
كما أريدها أنا اليوم ، لكنه يريد لها غاية أسمى وغرض أرفع من غرض الدرس
وغاية المعرفة ؛ يريد لها ليدعو أهلها إلى الحق ولينقذهم من ظلمات الضلال .

ودعاني أصحابى لتتابع سيرنا . وتخطت السيارة الماء عائدة إلى الطريق ،
ثم سارت إلى صدر الجبل كأنما تريد أن تقتحمه ، وهى تتخطى أثناء سيرها

مياهًا تجرى هاهنا وهناك منحدرًا على هون من أعلى القن . وما لبثت حين استدارت بين صخور الجبل حتى ابتلعها الجبل في جوفه ، فهي تشق خلاله طريقًا وعرًا ما تكاد تتقدم أثناءه ؛ ترتفع آناً على حجر وتهبط آناً إلى طريق لا يستوى بضعة أمتار حتى تكظه الأحجار فيضطر السائق إلى أن يعنّف بالسيارة كما تتخطاها . والجبل تقوم قممه عن يميننا وقممه الأخرى عن يسارنا قد حجب عنا كل شيء إلا طريقاً في السماء تدلنا زرقته على أن الشمس لما تغرب . وأبديت لصاحبتي عجبى لوعورة الطريق بما لم أر قط مثله ، وخشيت أن يكون ذلك شأننا فيما بقي أمامنا إلى الطائف . قالا : « لا عليك ! فإنما هذه ذات عرق ، وهذا الريح الذي تصعد بنا السيارة خلاله لا يزيد على بضعة كيلو مترات هي وحدها كل ما في الطريق من مشقة . فإذا اجتزناها عدنا إلى مثل طريق البانية وطريق البهيتاء تداولاً بينهما حتى الطائف . ولطالما حاولت الحكومة أن تصلح هذا الجزء من الطريق فغلبتها السيول تخريباً إياه وإلقاء للأحجار من قن الجبال أثناءه » . وبينما نتحدث كانت السيارة تبذل مجهوداً أشق مجهود وأعسره ، مجهود الجبل تريد أن تقذف بمن في جوفها سليماً إلى الحياة : أنتجح وتنجو بجنينها ، أم يروح مجهودها سدى فتذهب هي وجنينها ضحيته ، أم يخرج من جوفها وتكون هي الضحية ! والسائق يعاونها في هذا المجهود ويفادى بها الصخر حيناً ويدفع إلى محرّكها مزيداً من البنزين حيناً آخر ، وهي بين هذا وذاك تن تارة كأنما تتأوه ، وتقف أخرى مستسلمة للمقادير وقد بدا منها اليأس . وإنها لتندفع بين الصخور وفوقها وقد قاربت نهاية الريح إذ ارتطم بطنها بصخرة اشتدت من هول صدمتها صيحتها . وسألنا حسناً ما بالها ؟ فهون الأمر . لكنه نزل من مكانه يفحصها ثم انبطح أرضاً يحاول أن يعالجها ، وزلنا نحن منها وتخطينا ما بقى من الريح ، فانكشف أمامنا سهل فسيح تبينا أثناءه أن الشمس قد انحدرت في هوة المغيب . ولم يبطئ السائق بل أدركنا بالسيارة وأنبأنا أن عطباً غير ذى بال أصابها ، وأنها قديرة على أن تبلغ بنا الطائف . وقد اقتضاه

عطبها ألا يسرع بها كما كان يود أن يسرع .
 وصرنا نشق سهلا فسيحاً تمشّت بشائر الليل في جوفه فأكسبته رقة
 وجمالاً وإن حجبت عن النظر الكثير مما وددت لو استمتعت به . ويطلق
 السائق للسيارة العنان إذا رأى الطريق صالحاً فتسرع ، ولكن لا كما كانت
 تسرع في البهيتاء . ويبعث أضواء فواره الساطعة ما بين آن وأن لتكشف له
 الطريق كلما غمّ عليه . وقليلاً ما يغم الطريق على هؤلاء البدو الذين اعتادت
 أعينهم أن ترى خلال الظلام . وسألت عن أشجار تبدّت أطرافاً إذ نمرّ بها
 فقيل لي إنها الطلح النابت في الصحراء .

قال صاحبي : « أنساني ما عانت السيارة ساعة ارتطمت بالريح أن أذكر
 أن المكان الذي وقفنا عنده بعد خروجنا من ريع ذات عرق ، والذي يتصل
 بهذا الطريق الذي نسير فيه الآن ، هو مفرق الطريق بين الطائف والعُشيرة .
 فنحن قد سرنا إلى يمين ذات عيرق نقصد الطائف . فأما الذين يقصدون
 العشيرة ونجداً فيسيرون إلى اليسار . وقد تواضع الناس على تسميته مفرق
 العُشيرة » .

وبعد هنيهة أردف يقول : « ونحن الآن نقرب من السيل الصغير . وتقع
 ديار القُشمة بين مفرق الطريق والسيل الصغير فهي التي تمر السيارة بها الآن .
 والقُشمة قبيلة من هوازن لعلها اشتركت في غزوة حنين مع سائر هوازن وثقيف .
 وسنمر الآن عند السيل الصغير بمكان اشتهر باسم القهاوى . ولو أن النهار
 أسعدنا بضوئه لرأيت آثارها . وإنما يعنينا ذلك ما يدور على أفواه الكثيرين
 من أن سوق عكاظ كانت تعقد عندها ، وما يؤكده بعضهم من صحة هذا
 القول . لكنك قد سمعت أنها كانت تعقد عند السيل الكبير ، وستسمع
 كذلك أنها كانت تعقد في وادي عُشيرة مما يلي رُكبة ، وهو المشهور قديماً
 بوادي العقيق . ويذهب غير هؤلاء وأولئك إلى أن هذه السوق كانت تعقد على
 مقربة من الطائف بواد يقال له وادي عقرب . ولقد حاول بعضهم تحقيق
 هذه الأقوال والقطع برأى فيها . فلعل ما تقوم به من البحوث يصل بك إلى

ما لم يصل إليه غيرك . فلقد كان لعكاظ ذكر في سيرة الرسول عليه السلام قبل أن يبعثه الله نبياً .

وهدأت السيارة من جريها ، وقال السائق : « هذه القهاوى . وهنا المكان الذى يقولون إنه عكاظ » . أما أنا فلم أر شيئاً أستطيع أن أتبينه . فقد هبطت كسِفُ الظلام وانطوى الوجود في دُجْنَةِ الليل . وكنا في الثلث الأخير من ذى الحجة ، فلم يكن للقمر في السماء أثر ، ولم تكن النجوم لتكشف من غِطاء الليل شيئاً . وهذه الأودية الصامتة في رابعة النهار هي الساعة أشد صمتاً ومهابة . فالنهار يجلو أمام النظر ما فيها من حزون وبطون . أما الآن فالعين لا ترى إلا ظلاماً . فإذا تبينت خلال الظلام شيئاً فأطياف لا تدري أهى أطياف الشجر أم مَرَدَّةٌ من الجن تسيحُ الليل في مهامه هذا القفر الموحش . وما لها لا تكون أطياف أولئك الأعراب الذين يقطعون على الناس الطريق وينزعون عنهم ما يملكون ، إن رضوا كرمًا منهم أن يَهَبُّوهم حياتهم ! هذه أخيلة تدور بخاطري الساعة وأنا أصف الطريق . أمّا والسيارة تسرى بنا الليل أثناءه فلم يمر بي طيفها ، بل كنت مطمئنًا كل الطمأنينة . ولم يكن مرجع طمأننتي إلى أننا كنا أربعة بالسيارة ، وأنا كانت تتبعنا عربة « البكسفورد » . فلاخوف علينا من مرده الجن ولا من مرده الإنس . بل كان مرجعها إلى حال نفسية ألفتها في حياتي ، كنت في الحجاز أشد إلفًا لها . فأنا قلّمًا يساورني الخوف من شيء . لكنني كنت في الحجاز أشعر كأنما تضاعفت قوة الحياة في نفسي ، لأنني تضاعفت ثقتي بالله وتضاعف إسلامي له .

وتكلم صاحبي بعد زمن من عودة السيارة إلى انطلاقها كأنما يريد أن يقطع الصمت الذى سادنا خلال هذا الليل الذى يشتملنا : « لقد صرنا على مقربة من الطائف ، وهذا الوادى الذى يسبقها تعمه قرى كثيرة ، فعلى مقربة منا الآن أم الحمض ، ويגיע بعدها وادى لُقيَم ، ثم المُسَلَيْسَاء ، ثم هَضْبَةُ الزوار ، ثم شبرة ، ثم الطائف . وقد لا نحتاج في اجتياز هذه جميعًا إلى غير ساعة أو أكثر قليلاً » .

شعرت من لهجة هذا الحديث أن صاحبي يريد أن يهون عليّ مشقة الطريق ، فقلت : « إن الجو الآن جميل يبعث إلى نفسى الغبطة والمرح ، ولا حاجة بنا أن نعجل غايتنا . وما دامت السيارة لا تسرع بنا فليت "البكس" يدركنا لندخل الطائف معاً » .

قال الشيخ صالح : « أحسبني أسمع صوت نفير لعله نفيره . وأحسبه على خمسة أميال منا . وهو لا ريب قد تخطى الريح دون أن يلحقه أذى . فعجلاته عالية تيسر للسائق تفادى الصخور التي تعترض سبيله ، وسائقه جرىء لا يخاف ، وأكبر ظني أنه مدركننا قبل نصف ساعة من وقتنا هذا . بذلك ندخل معاً الطائف حيث ينتظرنا الناس ، فلا نضطر نحن ولا غيرنا إلى انتظاره هناك » .

ولم يخطئ ظن الشيخ صالح . فبعد دقائق سمعنا جميعاً صوت نفير قرر سائقنا أنه نفير « البكس » ، ثم قرر وقد التفت وراعه أنه يرى ضوء فاناره . فنحن إذاً بمأمن إن أصاب سيارتنا عطب يحول دون بلوغها الطائف ؛ إذ نستطيع أن نركب البكس ونتم الطريق .

وأدركنا البكس بعد نصف ساعة ، وكانت الساعة قد تجاوزت الثامنة مساءً ، بل لعلها قاربت التاسعة . وانطلقت العربتان تجريان في طريق معتدل قدر ما يكون طريق السيارة فوق رمال البادية معتدلاً . وشعر الشيخ صالح أني أضمر إلى رداي ومشلحي فقال : « هذا جو الطائف ، والطائف ترتفع عن سطح البحر ألفاً وسبعمائة متر أو تزيد ، وهي لذلك مَصِيف أهل مكة . فلا عجب أن أدركك من جوها شيء من البرد . ولكن لا تخف فهي مَصَحَّح لا يضر جوه » .

انتهز الشيخ عبد الحميد فرصة هذا القول فأردف : « إذا كنت تضم إليك رداك من البرد فما كان عسى أن يصنع جيش حنين ولم يكن يحول بينهم وبين هواء البادية زجاج كالذي يحول بينك وبينه ! » وتبسمت ضاحكاً من قوله وأجبت : « لقد كانوا في دفء بالظفر والغنيمة ، وكانوا كذلك في دفء بالسير

على أقدامهم أو على ظهور إبلهم . ولعلمهم كانوا يقطعون هذا الطريق في الربيع أو الصيف فكان لهم نعيماً وغبطة .

انقضت الساعة التاسعة وتنصفت الساعة العاشرة والظلمة المحيطة بنا درّ دَبِيس لا يرى الإنسان أثناءها كفه . والسيارتان تجريان على هُون حتى لا يزيد ما بسيارتنا من العطب . وتحدثت آنأً ونلزم الصمت آخر وقد حُجِب عنا كل ما حولنا فلا نرى إلا ما يضيئه فانار السيارة من الطريق . وإنّا لكذلك إذ بدا من ناحية الشرق ضياء وخطّ سوادَ السماء ، ثم أضاء القمر الأرجاء . ومددت البصر ذات اليمين وذات الشمال فرأيت ما حولي سهلاً فسيحاً لا تقف الجبال البعيدة دون تجوال النظر فيه . وبدت الجبال لبعدها عنا أشباحاً مهولة لا تميز منها إلا ارتفاعها وضخامتها . وفي هنيهة صمت قال السائق : هذه الطائف . وحدثت أرجو أن أرى بناء فارتد بصري ولم أر شيئاً . وإنما تعزيت بالمثل العربي : « القول ما قالت حزام » . ولئن كانت حزام تبصر إلى مسيرة ثلاثة أيام لقد عودنا حسنُ الصدق حين يتحدث عما يرى .

هذه الطائف . في هذا السهل الفسيح حولنا كانت إذآ جنود النبي العربي منتشرة حين جاءت من حنين لحصار المدينة الحصينة وأهلها ذوى البأس والمنسعة . وفي مكان منه ضربت خيمتان من أديم أحمر لمقام أمّ سلمة وزينب أمّى المؤمنين . ترى أين يكون هذا المكان ؟ أكان هاهنا على مقربة منا فنحن نسير حيث نزلوا ! إنهم جاءوا إلى الطائف من ناحية ليّة . وهى لا ريب قريبة من هنا . ولكن أين كانت مضارب خيامهم ؟ لعلى لو سألت لماً أجبني أحد . فتحديد المواقع التى مرّ بها الرسول أمر لا يعرفه الناس من أهل هذه البلاد إلا ظناً ، إلا من يكون قد عنى منهم بدرس السيرة درساً تطبيقياً . ولقد كنت سمعت أن الشيخ عبد الله بن بليهد عالم نجد قد قام بشيء من هذا الدرس ، فلأحاول بعد عودتى إلى مكة أن أراه ، وإن كنت لا أثق كثيراً بأننى سأجد طليقتى عنده . فأما الحاج عبد الله فلبى - أو سير سينت چون فلبى - فلم يجعل من هذا الأمر موضع عنايته مخافة الخلاف مع علماء الشريعة على قوله ،

أو لأنه أكثر عناية برسم خرائط بلاد العرب الحالية كما يبدو من عمله .
قال صاحبي : هذه شبرة . وعجبت كمصري لسماع اسم يتداوله سمعى
أثناء مَقَامِي بعاصمة بلادى . وفطن صاحبي لعجبي فقال : « وهذا قصر
الملك هنا . ولقد بناه الشريف عبد الله بن عون وأحاطه بالبساتين ، وسمّى هذا
المكان شبرة باسم شبرا المجاورة للقاهرة ، لمجاورة هذا المكان للطائف . وهذا القصر
من أفخم قصور الحجاز ، بل لعله أفخمها جميعاً » .
كان صاحبي يقول هذا الكلام والسيارة تتخطى على هُون بين جدران
أغلبُ الظن أنها من الحجر الأبيض ألقى عليها القمر أشعته البيضاء فزادها
بياضاً ، فأما ما وراء هذه الجدران من قصور وبساتين يتحدث عنها صاحبي
فلم يلفتني إليه ولم يوقظ إليه انتباهي . لقد أُرِفَت الساعة على الحادية عشرة
مساء ، أو الخامسة بالوقت العربى إن شئت ، وقد كنت مجهداً غاية الجهد .
ولعلى لو رآنى فى هذه الساعة أحد من أهلى أو أصدقائى بمصر لذكر لفوره قول
عمر بن أبى ربيعة :

أخا سَفَرَ جَوَابَ أَرْضِ تَقَاذَفَتْ بِهِ فَلَوَاتٌ فَهوَ أَشَعَثُ أَغْبَرُ
اجتازت بنا السيارة شبرة ثم تيامنت فمرت ، بعد فضاء يبدو إلى جانبه
سور لم أدر ما هو ، بمنازل أشبه بالأطلال ، لكن بناءها يبدو جديداً لم يتم
بعد ، فلم توضع أبوابه ونوافذه . وتيامنت السيارة ثم تياسرت ثم وقفت بباب
لقينا عنده من ينتظرنا . وهبطنا من السيارة واجتازنا الباب إلى حديقة لمع تحت
ضوء القمر نباتها ، ثم سرنا إلى بهو فسيح مطل على نافورة ماء لم أقف عندها
وفى يمين البهو باب دخلنا منه إلى غرفة بها مقاعد وثيرة دعانى القوم إلى الجلوس
فيها ، فجلست سعيداً أن قطعنا رحلتنا هذه وبلغنا غايتنا منها بعد الذى
أصاب السيارة سالمين . وجيء لنا بالقهوة فشربناها ، وتبادلنا من الحديث ما رد
إلينا بعض الطمأنينة . وغاب عنا الشيخ محمد صالح القزاز زمناً ثم عاد فجلس
بيميننا . وكان ما تمثل به :

يا ضيقنا لو جئتنا لوجدتنا نحن الضيوف وأنت رب المنزل

وشيمتُ فيه إذ تمثل بهذا البيت الرُّوحَ العربي القديم ، روح الكرامة والكرم والشهامة والنخوة ، فشكرت له وبادلته تحية بتحية . وأقمنا بمجلسنا حتى دُعينا لتناول الطعام . وتناولناه واعتذرت عن القهوة وتحدثنا حيناً ثم أومنا إلى فراشنا . وكان فراشى في غرفة بابها يقابل باب غرفة الجلوس في الجدار الموازي من البهو ، ومن داخل هذه حمام به صنابير للماء ساخناً وبارداً . ونمت ملء جفوني ثم استيقظت بكرة الصباح ممتلئاً نشاطاً . وأقمت أنظر كيف أعَد السيد صالح القزاز برنامج يومنا . وإني لكذلك إذ جاعني بصحبة الشيخ عبد الحميد حديدي ومعهما ورقة كتبها فيها برنامجاً لكل يوم من أيام مُقامنا بالطائف . وكان برنامج يومنا الأول مدينة الطائف وما حولها .

الطائف

الطائف مدينة من أقدم المدن في بلاد العرب . ولعله لا يغلو من يحسبها أقدم من مكة أو من المدينة ، وإن كانت الأساطير تذهب إلى أن بقعة الأرض التي تقوم منطقة الطائف عليها لم توجد ببلاد العرب إلا بعد أن أقام إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل . فقد ذكروا أن إبراهيم لما جاء بهاجر وإسماعيل إلى وادي مكة فأقام قواعد البيت توجه إلى الله بقوله : « رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » . عند ذلك أمر الله الملائكة فانتزعوا قطعة من أرض الشام ووضعوها في المكان الذي تقوم الطائف به . وعلماء الجغرافيا وعلماء طبقات الأرض يُنكرون لا ريب هذا الكلام وإن روى فيه حديثٌ للنبي صلى الله عليه وسلم . وهم ينكرون هذا الحديث ويؤكدون أن النبي لم يقله ، لأن الطائف وباديتها وأوديتها وجبالها وجدت مع بلاد العرب ومع الشام جميعاً ، فلم يُنقل منها إلى الشام شيء ولم يُنقل من الشام إليها شيء .

والتسليم برأى هؤلاء العلماء لا ينفي ما تصوره الأسطورة من تباين بين طبيعة الطائف وطبيعة مكة ، يتجلى لكل من قرأ كتب الأدب القديم ، وقرأ سيرة النبي العربي ، ومن عنى بتاريخ بلاد العرب بوجه عام . وأقل مظاهر هذا التباين مما تحدثت عنه الكتب خصب الطائف وإحمال مكة ، وما ترتب على هذا الخصب وهذا الإحمال في الطبيعة من أثر في الرجال . فالعرب الذين تركوا على التاريخ الإسلامي ذكراً أكثرهم من ثقيف وهوازن ، وأقلهم من مكة والحجاز . ولولا بيت الله بمكة ، ولولا أنها مسقط رأس النبي العربي ، لكانت الطائف صاحبة الأمر في الحجاز ، وخاصة بعد أن فقدت مكة مكانتها التجارية حين تحول من ذلك اليوم البعيد طريق التجارة من البر إلى

البحر ، ومن سفينة الصحراء إلى سفينة الماء . وأقول اليوم البعيد لأنه يبدأ قبل الإسلام ، ولأن طريق القوافل المار بمكة فقد كلَّ خطره منذ صدر الإسلام وحين انتقلت العاصمة الإسلامية من بلاد العرب إلى الشام والعراق ومصر .

وليس هذا التباين في الطبيعة هو وحده الذي يجعل للطائف هذه المكانة المرموقة ؛ فتاريخها يكفل لها مكانة مثلها . وليس يستطيع الباحث في سيرة النبي العربي أن يمر بالطائف دون أن يقف عندها . فنازل بنى سعد الذين استرضع النبي فيهم قريبة من الطائف بل هي من باديتها . وإذا لم يكن يسيراً أن يقطع الإنسان بأن حكيمة السعدية ظنَّ النبي مرت بالطائف في ذهابها إلى مكة أو في عودتها منها ، فإن طبيعة الطائف وباديتها الحصبة الكثيرة الأودية والجبال قد كانت أول ما وقعت عليه عينا محمد الطفل المترعرع في هذه البيئة البدوية ، الناعم بهوائها وبين أهلها ذوى النفوس الحرة الطليقة من كل قيد . ولما بُعث النبي وقضى من السنين ما قضى بمكة فلم تُشمر دعوته الثمرة التي تُهيء له التغلب على ضلال قومه ، كانت الطائف في مقدمة البلاد التي اتجه نظره للامتناع بها وبيأس أهلها . صحيح أنهم لم يسمعوا له . وأنهم كانوا أشد حرصاً على عبادة اللات منهم على اتباع هذا الذي جاء يصرفهم عن دينهم كما حاول عبثاً أن يصرف أكابر قومه عن دينهم ، لكن تفكير محمد في أمرهم ، وذهابه وحيداً إليهم ، وتعرضه نفسه لما تعرض له منهم ، وهو لا يملك في وحدته دفاعاً عن نفسه ، كل ذلك يدل على أنه رآهم أرجح عقلاً وأدنى إلى إجابة داعي الحق من غيرهم . فأما ما كان من صدمهم إياه ومن تحرش صبيانهم به ، ثم ما كان بعد ذلك بينه وبين عداس النصراني ، فتلك آية الله على أن الحق في حاجة إلى صلابة في النفس وقوة في الخلق ليتنصر ، فإذا دعا إليه القوي الأمين الذي يُخلص في الدعوة تم له النصر ولو بعد حين .

ذهب محمد يومئذ إلى الطائف وحيداً بعد أن تولاه اليأس من قومه لما اشتهر عن الطائف وأهلها من رجاحة الحكم وسعة الصدر وقوة البيان ، وجعل يصعد الجبل وينحدر إلى السهول ثم يصعد ثم ينحدر ، حتى إذا بلغ القوم

في ديارهم قصد إلى دار أبناء عمرو بن عُمَيْر بن عوف الثقفي وهم يومئذ سادات قومهم : أولئك عبد ياليل ومسعود وحبيب . وجلس إليهم يحدثهم عن رسالته ويدعوهم إلى القيام معه على من خالفه من قومه ويعدُّهم النصر والجنة . لكنهم كانوا كغيرهم من أهل شبه الجزيرة ، يُريدون العاجلة ، ويَجِدُونَ في أصنامهم الوسيلةَ إلى ربهم ، ثم كانوا يرون مخالفته على قريش أمراً قليل النفع مخشى الضرر ؛ هو كذلك بخاصة لأن الخلاف يتصل بعبادة الأصنام ، على حين لم تنازعهم قريش عبادة اللات ولا نازعتهم قدسية بيتها ، كما أنهم لم ينازعوها حرمة البيت العتيق وأصنامهم . جال هذا كله بخاطر القوم ومحمد يحدثهم ، فلم يجدوا لمجادلته موضعاً ، بل أنكروا عليه رسالته في غلظة وفظاظة . قال أحدهم : « هو يَمْرُطُ ثيابَ الكعبة إن كان أرسلك » . وقال الثاني : « ما وجد الله أحداً يرسله غيرك ! » ورأى الثالث ما في هاتين العبارتين من قسوة فاجأ إلى التهكم وقال : « والله لا أكلمك أبداً . إن كنت رسولا من الله كما تقول فأنت أعظم خطراً من أن أردّ عليك ؛ وإن كنت تكذب على الله فما ينبغي أن أكلمك » .

حزن النبي لما سمع منهم وأيقن أنه ملاق من سائر ثقيف مثل ردهم . لقد كان يطمع في معونتهم لحكمتهم وسيادتهم ونزول قومهم على حكمهم ؛ أما وذلك جوابهم فلاخير في التحدث إلى غيرهم . لكن قريشاً بمكة لن يفوتها أن تسمع بما أصابه إذا تناقل أهل الطائف روايته ، فيزداد محمد والمسلمون هواناً عليها وتزداد إيذاء لهم وقسوة بهم . لذلك ألح محمد على محدثيه الثلاثة أن يكتبوا ما دار بينه وبينهم حتى لا تصيبه قريش بأذى . أما عبدُ ياليل وأخواه فخافوا مغبة الكتمان وما يمكن أن تؤول به زيارة محمد إياهم فلم يسمعوا له ، بل أغرّوا به سفهاءهم حين خرج من عندهم . وتعبه السفهاء يقذفونه بالحجارة ، فالتجأ منهم إلى حائطٍ لشَيْبَةَ وَعُتْبَةَ ابني ربيعة وجلس إلى ظل شجرة فيه ورفع طرفه إلى السماء يشكو إلى ربه سوء ما حل به . ورآه ابنا ربيعة ورأيا ضراعتة وما هو فيه من سوء حال ، وبعثا مع غلامهما عدّاس النصراني يقطف من عنب يَسْرُوى به ظمأه ويرفه به عن نفسه ؛ ومد النبي يده إلى العنب

وقال : باسم الله ، ثم أكل . ودهش عداس لما رأى وسأل محمداً عن شأنه ؛ فلما علم أنه نبي أقبل عليه يقبل رأسه ويديه . وحذر أصحابا الكرم غلامهما من أن يؤمن به ، فنصرانية عداس خير عندهما من هذا الذي يدعو محمد إليه . وانصرف محمد عن الطائف كسير الخاطر ، وعاد يصعد في الجبال وينحدر في السهول ثم يصعد ثم ينحدر حتى بلغ مكة ، فإذا الأنباء سبقته إليها ، وإذا قريش تستقبله بالسخرية وتناله وأصحابه من الأذى بأكثر مما نالته ونالتهم به من قبل .

لو أن محمداً كان رجلاً كالرجال لفت ما صنع أهل الطائف في عَصُدِه ولاثر السلامة بين قومه ، فعاد إليهم وانضوى تحت لوائهم . لكنه أقام يدعو إلى هذا الحق الذي لم تأبه له ثقيف ، قوية بالحق نفسه ، عامراً بالله قلبه ، حتى نصر الله هذا الحق بعد حين . فعاد محمد بعد عشر سنوات أخرى إلى الطائف قوياً بلواء هذا الحق الذي أظل بلاد العرب كلها ، فتحصن أهلها منه ولم يُدْعَ عنوا لدعوته كرة أخرى . لكنهم ما لبثوا ، حين رأوا أن لا ملجأ من الحق إلا إليه ، أن بعثوا إلى محمد من تلقاء أنفسهم يلتمسون الانضواء إلى دينه والأخذ بناصره . أو ليس عجيباً أن يأبى الناس الحق إذا دُعوا إليه بالحسنى وأن يحاربوا الرسول الذي يدعوهم إليه ، فإذا تولى عنهم ورأوا أن لا قبل لهم باعتزال الحق بعد أن آمن الناس به أقبلوا طائعين يلتمسون رضوان من سخروا منه من قبل وأغروا به سفهاءهم ، ثم حاربوه ومنعوا منه وطنهم ! فلقد تحصنت الطائف من المسلمين بعد انتصارهم في حنين فلم يستطيعوا فتحها وانصرفوا عنها ، ثم بعثت هذه الطائف سادات ثقيف يُعلنون إلى محمد إسلامهم ويكلون إليه أن يبعث معهم من يفقههم في الدين ويرشدهم إلى عظمة الحق فيه . هذه آية خالدة على الزمن تشهد بأن للحق لا محالة النصر آخر الأمر ما استمسك به صاحبه عن إيمان ويقين وبأن النفس الإنسانية تهفو إلى الحق ما اطمأنت إلى اقتناع الداعي إليه وإلى إيمانه به .

خرجت مع أصحابي أزور هذه الطائف ذات التاريخ المجيد ، وصحبنا في زيارتنا رجل من أهل الطائف هو الشريف حمزة الغالي . ولقد أقبل هذا الرجل

علينا منذ الصباح ، وقدمه إلى السيد صالح القزاز ؛ فبادر الرجل فحياي ضيفاً للطائف أجمل تحية . وهو بدوي في سُحنته وفي حديثه وفي لباسه وفي تحيته وفي كل ما يبدو من مظهره . أسمر السُّحنة ، عربي التقاطيع ، تلمع عيناه السوداوان بريق من ذكاء فطري ، وتدل لهجة حديثه اللينة على دهاء وسعة حيلة . يلبس الصمادة والعقال الصوف على رأسه ، وجلباباً يتمنطق فوقه بقماشة حمراء أشبه شيء بالقوطة ، تتدلى من خصره إلى أسفل ظهره حتى تحاذي الركبتين في مثلث لا يبدو منه من الأمام غير انحدار القماش من حيث يربط حتى يستدير ليبدو في صورة المثلث وراء ظهره . وهو يلبس في قدميه نعلين حجازيتين لا شيء فيهما من زخرف النعال التي يلبسها اليوم أهل مكة ، والتي زُخرفت منذ الفتح الوهابي الأخير على طراز النعال النجدية . ولما ذكر السيد صالح القزاز وهو يقدمه أنه سيكون دليلنا في بادية الطائف وما حولها أبدى الرجل من الاغتراب بذلك ومن تفتح قلبه له ما زادنا اغتراباً برفقته وأنسا به .

يقع منزل السيد محمد سرور الصبان ، حيث أقمنا ، في أقصى الطائف بضاحية تدعى قروة . وبهذه الضاحية عدة آبار أشهرها بئر عَجَلان المعروفة بعذوبة مائها . ومكان هذه البئر منها على مقربة من جبل السكارى في جنوب الطائف . ويطلق هذا الاسم على الجبل الذي تسمى به منذ العصور الأولى ، وأنت لذلك تجده في الكتب القديمة . وسبب إطلاقه فيما يذكرون أن أهل الطائف كانوا يذهبون إليه في أعيادهم الأهلية يسمرون ويسكرون . ومنازل قروة قليلة ، وبها مبان لم تتم ، وبها آثار منازل مهدامة ؛ هذا مع وفرة مائها وكثرة آبارها وصلاحتها للسكنى والاصطياف . ويذكر أهل الطائف ، وتؤيدهم كتب الرحلات إليها ، أن قروة كانت عامرة كثيرة الدور مقصودة من المصطافين من أهل مكة وغيرهم ، وأنه كان بها خمسة عشر بستاناً . فلما وقعت الحوادث الأخيرة ودخل الوهابيون الطائف دمرت أكثر منازلها وهجرها أهلها وصارت إلى ما رأيتها عليه من قلة المنازل وانعدمت بستانها .

غادرت المنزل مع أصحابي ومعنا الشريف حمزة وركبنا السيارة نبتغي زيارة

الطائف ذات التاريخ المجيد . فلنذهب إذآ إلى البقعة التي تفاخر بها الطائف كل مكان آخر في بلاد العرب ، تلك حيث دفن أصحاب الرسول الذين قتلوا حين حصار الطائف ، والذين بقي اسمهم علمًا على التضحية بالحياة في سبيل الحق ، كما بقي أبناء الطائف المثل الأعلى لاستماتة أبناء الوطن في الدفاع عن وطنهم . وذهبت بنا السيارة إلى مسجد ابن عباس القائم حيث كان جيش المسلمين الذين حاصروا الطائف على عهد النبي ، والمجاور لقبور الصحابة الذين استشهدوا في هذا الحصار ، إذ تقع القبور في مكان مسور بجوار المسجد من ناحية الشمال . وقد سلكت السيارة إلى المسجد طرقًا خارج المدينة ثم انحدرت من طريق ينتهي إلى ميدان المسجد . ولم يكن ذلك عسيرًا والمسجد يقع من المدينة في الطرف الذي يقابل موقع قروة ، فلا حاجة بالذاهب إليه أن يجوس خلال مساكنها . وبين الميدان وباب المسجد ممر يبلغ طوله بين الخمسة عشر مترًا والعشرين ، وعرضه نحو ستة أمتار أو سبعة . وإلى يسار السائر في هذا الممر متجهًا إلى المسجد مبان يذكرن أنها مدرسة ومكتبة . وهي على نظام المباني المتصلة بالمساجد القديمة في مصر ، والتي كانت مكاتب ومدارس إلى أول القرن العشرين . لها نوافذ واسعة تتقاطع فيها قضب الحديد لتحول بين داخلها والخارج . ويتعرج الممر عند باب المسجد ، فإذا سار الإنسان فيه ألقى بابًا مقفلًا بالحجر ، ذلك باب قبر ابن عباس الذي كان يزار فيما مضى ولا يسمح لأحد اليوم بزيارته . وكانت على هذا القبر قبة هدمها الإخوان فيما هدموا من القباب حين دخلوا الطائف والحجاز كله .

وباب المسجد يقابل الميدان ؛ ويتخطى الإنسان منه إلى فناء مكشوف لا تقام فيه صلاة . فإذا وقف فيه متجهًا إلى ناحية القبر كان المسجد أمامه والحراب في صدره . والمسجد مسقوف كله ، قائم سقفه على عمد فوقها عقود ، مفروش كله ، بعضه بالسجاد وبعضه بالحصير ، فسيح الجنبات يتسع لبضعة آلاف من المصلين . وللقبر باب من ناحية المسجد غير بابه المطل على الخارج والذي أقفل بالحجر . وقد أقفلت أبواب مقصورة القبر من ناحية المسجد لإقفالاً

محكمًا لا سبيل معه إلى دخول أحد عند القبر للتبرك به أو لاتخاذ صاحبه إلى الله زلي ؛ فذهب الإخوان في هذا الأمر حاسم لا يقبل هوادة .

وكان الناس فيما مضى يصلون الجمعة في مساجد الطائف الأخرى ولا يقصدون إلى هذا المسجد العباسي . ذلك بأن أهل المدينة وما حولها اتخذوه مقبرة تيمناً بدفن موتاهم إلى جانب الصحابة ورجاء أن يلتقوا في الآخرة بهم فيكونوا لهم شفعاء عند الله . وقد كثرت القبور في المسجد في بعض العهود حتى امتلأ نصف صحته بها . فلما كان مستهل القرن الحادى عشر الهجرى نهب الشريف زيد بن محسن عن الدفن فيه خيفة أن يصير مقبرة كله ، وأمر بأن يصلى الناس الجمعة فيه بعد أن كانوا يعتبرونه مقبرة لاتقام فيها الصلاة .

ولم يكن المسجد يومئذ على ما هو اليوم عليه من سعة . ولعله لم يُسَنَّ إلا بعد زمن غير قليل من حكم العباسيين لإكراماً لقبر ابن عباس ، على أنه كان موضع التجارة والإكرام في مختلف العصور ، فكان كلما تخرب منه جانب عُمُر . وقد تضافر أمراء المسلمين من أهل اليمن والحجاز ومصر على عمارته . كذلك كان شأنه ، حتى لقد عهد والى الشام محمد باشا العظم إلى أحد المعمارين المشهود لهم بالتفوق بأن يزيد في عمارته فزاد فيه اثنتين وثلاثين ذراعاً في الطول ومثلها في العرض وذلك في سنة ١١٩٣ هجرية .

وابن عباس صاحب هذا القبر والذي سمي المسجد باسمه ، أو الخبر ابن عباس كما يسميه بعضهم ، هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم النبي العربى ، وجد الخلفاء العباسيين . وليس أحد قرأ علوم الإسلام إلا يعرفه كل المعرفة . فهو من رُواة الحديث المعروفين ، وهو من أكثر أهل زمانه ذكاء وعلمًا . وكان أبيض وسيمًا جسيمًا مُشْرَبًا صفرة طويلا صبيح الوجه له وفرة يخضب بالحناء ويلبس الخزّ ويعتم بعمامة سوداء يُرْخِيها شبراً . توفى سنة ٨٨ هجرية بعد أن كُفَّ بصره .

أما قبور الصحابة الواقعة إلى جوار المسجد من ناحية الشمال فيبلغ عددها اثني عشر قبراً ويحيط بها مكان مسور ويقوم فوقها زرع أخضر . وليس

يعرف أحد ممن تحدثتُ إليهم لمن من الصحابة الذين استشهدوا في الحصار هذا القبر أو ذاك ، مع أنهم جميعاً معروفة أسماؤهم . ولقد سألت : أيعرف أحد قبر عروة بن مسعود الثقفي ، فلم أجد من يعرفه أو يدلني عليه . هذا مع ما كان لعروة من مكانة وسؤدد في الطائف على عهد الرسول . صحيح أنه لم يكن ممن استشهد مع المسلمين في حصار الطائف ، فقد كان عروة يومئذ على دين قومه ولم يكن قد مات . لكن له في تاريخ النبي العربي مواقف تجعل له من المكانة في النفوس ما يخلد به ذكر قبره ، وما يخلع عليه أسطورة من مثل الأساطير الكثيرة التي يسمعاها الإنسان بمكة عن مساجدها وقبورها وآبارها . فقد كان عروة سفير قريش إلى النبي عام الحديبية . هو الذي خرج إليه يذكره بأن مكة بيضته ، وأنه إن يفضضها على أهله المقيمين بها كان العار الخالد لقريش عاراً لا يرضاه محمد لأهله وإن اتصلت الحرب بينه وبينهم ما اتصلت . فلما عاد إلى قريش قال لهم : « يا معشر قريش ، إني جئت كسرى في ملكه ، وقيصر في ملكه ، والنجاشي في ملكه ، وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه ، لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه ، ولا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه ، وإنهم لن يُسلموه لشيء أبداً » . وكان عروة هو الذي أسرع إلى محمد بعد غزوة تبوك يُعلن إسلامه وحرصه على دعوة قومه للدخول في دين الله . فلما حذرته النبي قومه وقال له « إنهم قاتلوك » ، كان جواب عروة جواب المعتز بمكانه منهم أن قال : « يا رسول الله أنا أحب إليهم من أبصارهم » . وعاد عروة إلى قومه فدعاهم إلى الإسلام ؛ فتشاوروا بينهم وعز عليهم أن يتركوا عبادة اللات . فلما أصبح عروة قام على عليّة له ينادى للصلاة ، فضاق قومه به ذرعاً فرموه بالنبل ، فقال وهو يُسلم الروح : كرامة أكرمني الله بها وشهادة ساقها الله إليّ ، فليس فيّ إلا ما في الشهداء الذين قتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يرتحل عنكم » . ثم طلب أن يدفن مع هؤلاء الشهداء فدفن معهم .

هذه بعض مواقف عروة بن مسعود الثقفي ؛ ومع ذلك لا يعرف أحد من

ثقيف قبره بين هذه القبور لشهداء المسلمين . ولقد دعاني ذلك إلى كثير من التدبر وأنا بموقفي أستذكر صورة اليوم الذي استشهد فيه أولئك الشهداء ، واليوم الذي استشهد فيه عروة بن مسعود من رمية النبل وهو ينادى : « الله أكبر الله أكبر » ويدعو الناس للصلاة^(١) .

وعدتُ وأصحابي من مسجد ابن عباس ندور في المدينة . وقد مررنا على مقربة من مسجد ابن عباس بمسجد السنوسي ، يسميه بعضهم مسجد الطرابلسي ، فألفيناه مُغْلَقًا ، فنظرت من ثَقْبٍ في أعلى بابه فإذا هو على طراز مساجد مكة بسيط العمارة غير فسيح ، يتقدمه لدى الباب صحن مكشوف ويقوم الحراب قُبالة الباب ، ويعتمد سقفه على عمد فوقها عقود تفصل بين الصحن والمسجد . فلما تخطينا سوق المدينة منحدرين غربًا استوقفنا مسجد الهادي ، وهو مسجد فسيح من مساجد الطائف السبعة التي يصلي أهلُ الطائف بها كل أوقاتهم ، ما خلا صلاة الجمعة فهم يجتمعون لها في مسجد ابن عباس . من هذه المساجد بالطائف مسجد له قصة طريفة جديرة بالرواية ؛ ذلك مسجد المحجوب الواقع في سفح جبل السكاري بقروة . وتتصل قصة هذا المسجد بمحاربه المشهور بأنه محرر على القبلة بدقة لا تعادها دقة تحرير الحارِب في سائر مساجد الطائف . وقصة هذا الحراب أن السيد محجوب الميرغني السوداني أمر ببنائه . فلما أقام البناءون الحراب اشتبه في دقة استقباله القبلة وقال لرئيس البنائين : « أصلح قبلك » ، ثم مدَّ كُمَّ جيبته أمام هذا المعلم فنظر فيها فرأى الكعبة من كُمِّ الجبة وبذلك حرر الحراب على عين القبلة . وأنا أضع هذه الرواية تحت نظر القارئ ، وليس لي منها إلا حظ الناقل .

(١) المأثور أن هذه القبور لسعيد بن سعيد بن العاص ، وعرفطة بن عبد الله بن أمية ، والسائب بن الحارث بن قيس القرشي ، وعبد الله بن الحارث بن قيس ، وطلحة بن عبد الله بن ربيعة ، وثابت بن الجزع ويسمى ثعلبة ، والأنصاري الخزرجي السلمي ، والحارث بن سهيل ابن أبي صعصعة الأنصاري ، والمنذر بن عبد الله الأنصاري الخزرجي ، وزيقم الأنصاري ، وعبد الله بن عامر بن أبي ربيعة . أما عبد الله بن أبي بكر الصديق فقد جرح في حصار الطائف ثم اندمل جرحه ؛ لكنه نغر عليه حين بلغ المدينة فتوفى متأثرًا به .

مررنا بسوق الطائف في انحدارنا من مسجد ابن عباس إلى مسجد الهادي .
وسوق الطائف كما رأيت أشبه شيء بما نراه في حوانيت القاهرة إذ تمر بالفحامين
والمُعَرَّبيلين وتحت الربع . ولقد عادت بي ذاكرتي وأنا أجتازها إلى أسواق
أم درمان . وإن بينها وبين أكثر الأسواق بمكة لشبهًا عظيمًا . وهي تشبه
أسواق دمشق كما رأيتها في سنة ١٩١٤ - إذا لم تخنى الذاكرة - وهذا كله
يدل على أنه طراز السوق المعروفة في بلادنا الشرقية قبل أن تغزونا حضارة
الغرب وأن تجعل من أسواقنا ما نراه اليوم بالقاهرة والإسكندرية ودمشق
والخرطوم في الأحياء الجديدة . فالحوانيت صغيرة ضيقة لا تُعنى بعرض
ما فيها عناية تلفت النظر . والجالسون فيها هم أصحابها . وهم يرتبطون بصلة
المودة حتى ليدع أحدهم عميله جالسًا إلى باب حانوته ليقوم بنفسه فيبتاع له
من الحوانيت الأخرى ما ليس عنده . وتمتلى هذه الحوانيت الصغيرة الضيقة
بركة من الله وفضلا لقيام أصحابها بأنفسهم على تصريف تجارتها .

إذا اعتبرت الطائف هذه المدينة التي تتوسطها السوق ويقع فيها مسجد
ابن عباس والمساجد الستة الأخرى فهي لا ريب مدينة صغيرة لا تزيد على مدن
المراكز في مصر . لذلك تُضاف إليها الضواحي المتصلة بها والتي يتخذها أهل
مكة مصيفًا ويعتبرونها من الطائف كما يتخذ أهل مصر رمل الإسكندرية
مصيفًا ويعتبرونه من الإسكندرية . وقد أشرت إلى ضاحية قروة حيث يقع
منزل مضيفنا الشيخ محمد الصبان . ثم إلى جوار الطائف من ناحية الشمال
بستان اسمه نجمة ، جميل الموقع غاية الجمال ، وبه قصر تمنيته إذ رأيت
أن يكون لي . فوقع نجمة بديع حقًا . يقع من خلفه واد يطلقون عليه اسم
وادي العقيق ، وإن أنكر الشريف حمزة الغالبي قديم هذا الاسم . ويقوم
من وراء هذا الوادي جبل أبي صحفة . وهذا كله يحيط نجمة بهالة طبيعية
بارعة تبلغ روعتها ساعة المغيب حين تنحدر الشمس وراء الجبل وتلقى بأشعتها
على وادي العقيق مبلغًا تتعلق به النفس ويأخذ الفؤاد منه البهر . لذلك
اختارها الشريف عون الرفيق أمير مكة السابق لبناء هذا القصر الذي بها والذي

أريد بالبستان أن يحيط به . لكن تصارييف القدر أقوى من إرادة الإنسان ، وله فيها العبرة البالغة ؛ فقد بغت حوادثُ النهضة في بدء الحرب الكبرى بناء هذا القصر فلم يتموه ، وبقى لذلك بناءً قائماً من الآجرُ الجميل لم يجصص ولم توضع له أبوابه ونوافذه . لكن متاة البناء حفظته مدى هذين العقدين من السنين اللذين انقضيا منذ بنائه ؛ فهو اليوم قائم كأنه ينتظر بُنائه يستأنفون عملهم فيه صبح الغداة . أما البستان فصار اسماً لا مسمى له . وهلك عون الرفيق وتركت ذريته الحجاز وهي تقيم بمصر الآن ، ولا يفكر أحد في استئناف هذا البناء البديع في ذلك الموقع الساحر ، ولا في غرس البستان حوله ليكون مصيفاً بارعاً قل نظيره .

أما وهذا شأن نجمة فهي أدنى إلى الأثر منها إلى الضاحية ، وإن تكن أثراً سهل بعثه إلى الحياة ليكون قصراً فخماً وبستاناً جميلاً . فأما الضاحية البديعة حقاً فتلك شجرة التي مررنا بها في طريقنا من مكة إلى الطائف ، والتي تقع على أبواب الطائف . ولم تقف السيارة بنا إذ ذاك عندها ، ولم ألتفت يومذاك إليها رغم انبساط ضوء القمر عليها ، لتقدم الليل ، وشدة الجهد ، وطول الشقة التي قطعناها . لكنني عدت إليها قبيل المغيب ذات يوم من أيام مقامنا بالطائف فخلتني إذ دخلت قصرها واخترقت بساتينها كأنما انتقلت من بلاد العرب كلها إلى جزيرة الروضة بالقاهرة أو إلى بعض الجوانب النضرة من سويسرا . هذا مع أني كنت قد مررت قبل ذلك ببساتين عدة في بادية الطائف ، وكنت قد نسيت الجذب والإحمال المحيطين بمكة واللذين ينتشران في تهامة إلا في قليل من أوديتها .

وشجرة ليست مع ذلك بالضاحية القديمة ، فقصورها وبساتينها من بناء آل عون في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل هذا القرن العشرين . بنى الشريف عبد الله بن عون القصر الأول ، أو شجرة القديمة كما يسمونها ، وبنى الشريف علي ولده القصر الثاني أو شجرة الجديدة . وغرست حول القصرين بساتين فخمة يقصر دونها الطرف ، بها من أشجار الفاكهة النادرة والأزهار البالغة في البهجة

ما جلبه بناء القصرين من مختلف بلاد الأرض ، كما جلبوا رخام القصرين من إيطاليا ، وأخشابهما من تركيا . وقد آل هذان القصران إلى الملك ابن السعود بعد جلاء الأشراف عن الحجاز ، فاتخذهما مصطافاً له ولعائلته . أما وحریم ابن السعود من زوجات وملك يمين يفُتقنُ في العدم ما يتصوره ذهننا المصرى ، أما وأبناؤه منهم يجاوزون العشرات ، أما ولكل زوجة في القصر جناح ، فالقصران جميعاً لا يسعان الأسرة الملكية السعودية كلها . لذلك يضطر الأمير فيصل ، وزير خارجية ابن السعود ونائب الملك بالحجاز ، أن يذلل بالطائف إذا اصطاف بها ، لأن قصرى شبرة وبساتينها تضيق به .

وبينا يصطاف ابن السعود وأهله بشبرة الطائف إذا الشريف على باشا الذى أقام شبرة الجديدة بعد أن أقام أبوه الشريف عبد الله بن عون شبرة القديمة يقيم بمصر يستعيد ذكريات عهد سلف ، ويتطلع بأماله إلى هذه البادية التى شهدت عظمة سلطانه ثم نسيته كما نسيت عتاة سبقوه وكان لهم فيها السلطان ، وإن حفظت ذكر الذين عطروا جوها من عهد رسول الله بالتضحية بحياتهم جهاداً في سبيل الله .

عدت إلى شبرة قبيل المغيب ذات يوم من أيام مقامنا بالطائف بعد أن قضينا نهارنا بالبادية نصعد في الجبال ونحدر عنها . وكان السيد محمد صالح القرزاز قد أبلغ حارس القصر أن يلقانا عنده وأن يفتح لنا بابه أول وصولنا إليه . ووقفتُ قبالة القصر أحرق في عمارته . ولم يدهشنى ألا ينم شيء منه عن الطراز العربى في قليل ولا كثير رغم قيامه في قلب بلاد العرب ؛ فقد شاده الأشراف في عصر كانت صفة العربية تدل على الانحطاط والتأخر في كل ما تنسب إليه ، وكان سلطان الحضارة الغربية متغلغلا في نواحي الحياة في ربوع العالم جميعاً . إنما بُنى القصر على طراز أدنى إلى الرومانى . فتح حارسه لنا بابه فصعدنا إليه درجات فسيحة مريجة تبلغ عرض الباب ، أى نحو المترين . ومصرعا الباب من خشب جميل النقش ثمين . وطالعتنا سلم القصر وراء الباب وهو في مثل عرضه ، صنُع من رخام إيطالى جميل ، وقام عن جانبيه في منزل الوحي

درايزون من الحديد الدقيق الصناعة . وتدل آثار من النحاس باقية بأعلى الدرايزون على عناية بنقشه وزخرفته . وقد قيل لنا إن الوهابيين لما وصلوا الطائف واقتحم جندهم القصر حسبوا النحاس ذهباً فنزعوه واعتبروه من الغنائم الثمينة . ويفضى هذا السلم إلى الطابق الأول للقصر فيفضى بذلك إلى أبهاء فسيحة وغرف تُذكر سعتها بأبهاء الفنادق ؛ وزادها سعة خلوها من الأثاث . وأردت أن أعرف هذا الأثاث ما يكون حين فزول الأسرة المالكة أثناء الصيف بالقصر فلم أجد إقبالا على إجابتي ، فحسبت القوم غلبهم الحياء دون الحديث في أمر ملكي ذلك مبلغه من الاتصال بالحياة البيتية في الليل والنهار . وأردت أن أشجعهم فذكرت ما يراه الإنسان بالقصور الملكية في إنجلترا وأوربا من الطنافس وأدوات الزينة وأسرة النوم ، فنظر أحدهم إلىّ في دهشة وقفتني عن المضي في القول وذكرتي أنني في بلاد العرب ولست بأوربا .

ولم نصعد إلى الطابق الثاني من القصر إذ قيل إنه على نظام الطابق الأول . وعدنا من الغرف إلى السلم لنهبطه ، فأشار إلينا الشيخ صالح القزاز فدخلنا من باب قبالة السلم يؤدي إلى طُنْف (بلكون) مطل على بساتين القصر ؛ فجلسنا حتى تناولنا القهوة ، ثم هبطنا إلى البساتين نسير فيها متنقلين من بستان شجرة القديمة إلى بستان شجرة الحديد نقضى من الوقت أثناء سيرنا بهما ووقفنا أمام أشجار مختلفة فيهما ما يُشيع في النفس المسرة ويذهب عنها نصّب النهار في متاعها بمنظر شجرة باسقة لفاكهة نادرة، وأخرى متشعبة الفروع لزهردكي عَطِر، وإن لم يكن الفصل بالطائف بعدُ فصل جي الفاكهة أو توضع أريج الزهر .

وهذه البساتين ، على ما فيها من أشجار ثمينة نادرة ، لم يُعَنَّ أحد بتنسيقها أو بتنظيم الطريق خلالها لتيسير المرور بها والوقوف عند محاسنها والمتاع بعطر زهرها وأريج فاكهتها ، هي أدنى إلى أن تكون غابة مستوحشة ألفت المصادفة إليها بهذه الأشجار فنمتها تربتها الخصبة في نضرة وبهاء دون أن تجمع بين التشابه منها أو تُعَنَّى باتساق ألوان الزهر فيما يجتمع من أشجاره . يشير لك البستاني إلى شجرة من الورث ويصف لك بهاء لون زهرها ، ثم يذكر

لك أن شجرة مثلها تقع في ناحية من البستان نائية أو قريبة ، وأن شجرة من فصيلتها تقع في الطرف الآخر منه . وما سوى الورد والفاكهة مبعثر في هذه البساتين كالورد سواء . فسبيك إلى معرفتها أن تدرس مواقعها من هذه الغابة وأن تقتحم طريقك إليها خلال الأشجار الباسقة البارعة النمو المتشابكة الغصون .

وبلغنا باباً صغيراً بآخر البساتين فيما وراء القصور ، واتجه أصحابي يريدون الخروج منه . وإني لعلى أهبة اتباعهم إذ وقف إلى جانبي الشريف حمزة الغالي وقال :

— أتعلم أن لهذه البساتين كرامة لن ينساها أهل الطائف ولا أهل مكة ؟
وعجبت أن تكون البساتين أولياء أولى كرامات ؛ فقال :

— لا تعجب ! فقد كان أهل مكة يصطافون بالطائف حين أغار الوهابيون عليها ، ولم تكن بالطائف حامية تصد غارتهم . فلما سلمت المدينة ودخلها الإخوان أخذوا مَنْ بها أسرى ؛ وبحثوا عن محلة تتسع لهم جميعاً فلم يجدوا إلا هذه البساتين فحشروهم فيها زُمراً ولم يدفعوا إليهم بطعام ولا شراب . وكان الفصل فصل الفاكهة ؛ فوجد هؤلاء الأسرى فيها طعامهم وفي العيون التي تستقي منها البساتين شرايبهم ، ولولا ذلك لهلكوا جوعاً وعطشاً . ألا ترى هذه كرامة لهذه البساتين تسجل لها مع ما ينسب لبعض الآبار والآثار من الكرامات !

وألقيت على هذه البساتين كأنها الغابات قبل خروجنا من بابها الصغير نظرة أحاطت بها ، ثم سرت وأصحابي بعد أن انحدرت الشمس إلى المغرب تاركة وراءها بقية من الضوء تنير الطريق للسالكين . وأفضيت إلى أصحابي والسيارة تجرى بنا إلى الدار بما رأيت من عدم تنسيق البساتين وتركها غابة غير ذات نظام ؛ فقال أحدهم : « لعلها كذلك أجمل ! ولعل ذلك رأى الأشراف الذين نسقوها » .

وبلغنا الدار فعلمنا أن شعراء البادية سيحضرون إلينا في المساء ، ودخلت غرفتي أزيل غبار النهار ، ثم توضأت وصليت وأقمت على سجادة الصلاة

أذكر ما رأيت . وتمثلت لى البساتين فى غاباتها وسألت نفسى : أهى حقاً كذلك أجمل مما لو نسقت ونظمت وخططت فيها الطرق وجمع فيها كل ضريب من الأشجار إلى ضريبه ، وكل لون من الزهر إلى نظيره . أم هى كذلك أجمل لأنها فى بلاد العرب بين أحضان الطبيعة البكر لم تنظمها يد الإنسان ، وأنها لو نظمت لكانت نابية فى هذه البيئة ؛ فالبدوى المنقل من مكة أو من نجد إلى الطائف ، والذي قضى فى البادية ما قضى يَحْبُ به الجمل تتقاذفه القلوات ، أو تجرى به السيارة منذ غزت السيارة هذه الربوع جرياً مضطرباً بين المرتفعات والمنخفضات ، لا يَألف نظره البستان المنظم ما يَألف هذه الغابة الموحشة فى روعة جمالها البارح ! أم يرجع عدم تنظيمها إلى بقاء الخُلُق البدوى متأصلاً فى النفس العربية فهى لما تألف الحضارة ونظامها ، وهى لا تحتمل هذه الحضارة ولا تسيغها إلا أن تُحمَل على ذلك حملاً وتكره عليه إكراهاً ! والحق أن أهل هذه البلاد ما يزالون مترددين بين الاعتزاز ببدويتهم والإعجاب بالحضارة الحاكمة . فهم يتمنون أن يتاح لهم المتاع بكل ما تيسره هذه الحضارة من متاع بالحياة ، وهم يخشون ألا تطبق نفوسهم هذا المتاع ، أو لا تطيقه بلادهم وبيئتهم لو أنه جلب إليها ، كما يخشون أن يُضَيِّع ما تجلب هذه الحضارة إليهم ما ينعمون به من حرية البداوة ؛ فهم يعتزون بها ويذكرون ماضى مجدها ويرجون لو يستطيعون الجمع بينها وبين ما فى الحضارة من خير ، ناسين أو متناسين أن الخير وحده لا وجود له ، وأن الشر وحده لا وجود له ، وأن اجتماعهما طبيعى فلا مفر منه ولا معدى عنه ، وأن غاية ما نستطيعه أن نستر البشر عن الأعين ، كما يتوارى المريض أثناء مرضه عن أعين الناس .

وأقبل المساء وأقبل شعراء البادية إلى بهو الدار يبلغون الخمسة عشر عدداً ، وجلس كل منهم فى المكان الذى تؤهله له مكانته . فى الصدر جلس رجل منهم يناهز الستين ، تحدث سيمسأه ويحدث لباسه عن وجهة فى قومه وتقدم على أبناء قبيلته . وجلس على مقربة منه من لا يبلغ الثلاثين ولكنه فصيح القول ،

في نبرة صوته أمانة الرياسة . وجلس الباقون وقد اختار كل منهم مكاناً لا ينازعه إليه غيره . وألقى كثير من هؤلاء مشالحمهم عن أكتافهم ؛ أما أولو الصدارة فقد احتفظوا بها وكأنها بعض أمارات الصدارة . وبادلتهم التحية جميعاً ، ثم فسّحو لي في الصدر مكاناً وسألوني عما شهدت بالطائف وعن رأيي فيه . واتصل بيننا حديث سرعان ما خالظه ذلك الود الفياض من ميراثنا المشترك في اللغة والتاريخ والعقيدة ؛ ذلك الود الذي يجعلنا نشعر حيث كنا من بلاد هذا العالم العربي أننا بين أهلنا وذوي قربانا ؛ التقى أجدادنا وأجدادهم ، وجرى في عروقنا وعروقهم عن طريق النسب دم مشترك ، فأصبحنا أمة واحدة وإن تباعدت البلاد وتباينت العادات .

ولم أكن أطمع في أن أسمع من شعراء العرب هؤلاء شعراً عربياً كالذي انتهى إلينا عن الجاهلية وعن شعراء العرب أيام سلطانهم وازدهار حضارتهم . فلقد طمعت في أن أسمع بالبادية حديثاً عربياً في صفاء اللغة التي درسناها ، فلم أسمع في الأودية ولا في أعلى الجبال من ذلك شيئاً ، وإنما هي لهجات تعذر على فهم بعضها كما يتعذر على فهم لغة أهل الصعيد الأعلى في مصر ، وفهمت بعضها في عسر كما لو كنت أسمع بعض اللهجات في سوريا ولبنان . وليس في البادية مدارس يتعلم أبناء البادية العربية الصحيحة فيها ويدرسون الشعر القديم كما يدرسه أبناءنا ليقولوا الشعر متأثرين ببيئتهم محاكين الأقدمين في نظمهم . ولم يخلف هؤلاء الشعراء ظني ؛ فقد بدعوا يلقون مقاطيع في الغزل وفي ذكر الأيام ، أيام البادية الحبيبة ، هي أشبه شيء بالمواويل الحمر في صعيدنا الأعلى . ولقد كانت طريقة الإلقاء تبعث إلى النفس من معاني ما يقولون أكثر مما تبعثه الألفاظ الغريبة عنى والتي تنطوى عليها لهجاتهم المختلفة . وكثيراً ما حاول الشريف حمزة الغالبي أو الشيخ صالح القزاز أن يترجم لي هذه المقاطيع باللغة التي نتفاهم بها ، لغة أهل مكة الجامعة بين خليط من لغات المسلمين في أقطار العربية المختلفة . وكنت أقف من هذه الترجمة على صورة بدوية بدیعة في هذا الشعر الساذج أكاد أذكر بها معاني الأقدمين .

وجاءت نوبة الشريف حمزة الغالي فألقى قصيدة باللغة العربية الفصحى ،
وكأنما أراد أن يرفه عنى بلغة يتيسر على فهمها . وعاد أصحابه إلى مقاطيعهم ،
ثم عاد هو فألقى قصيدة أخرى ، وعاد في نوبته فألقى قصيدة ثالثة . إذ ذاك ضاق
القوم به ذرعاً أن رأوا أن أسرع إلى فهم ما يقول . فحدثه أسنهم يعيب عليه
أن يحاول إبداء تفوقه عليهم أو ازدراء لغتهم ولغة آباؤهم . واعتذر الشريف في
تأدب بأنه إنما يريد أن يُطلعنى على شيء مما يقولونه ولم يعد بعدها إلى إلقاء
شيء من شعره .

وكان الطريف في هذه القصائد الثلاث التي أنشدها أنه يمدح بأولها حكم
الترك ، وبالثانية حكم الأشراف ، ويشيد في الثالثة بحكم ابن السعود ، دون أن
يرى في ذلك ما يعاب به أو يقادح فيه . ألم يكن هؤلاء جميعاً حكاماً لبلاده ،
فهم سواسية عنده ، يقول فيهم جميعاً قولاً واحداً ، ويتخذ إزاءهم من شعره
ما يتقى به ظلمهم وما يصل به إلى رضاهم وإلى ما يسبغه هذا الرضا على من يناله
من خير ونعيم .

ومدت لشعراء العرب الموائد وقدم لهم العشاء ، فالتفوا حوله بعد تمنع
ونالوا منه شبعهم . وبعد أن تناولوا القهوة وتحدثوا استأنفوا قول الشعر . لكنهم
لم يقولوه مقاطيع كما فعلوا قبل العشاء ؛ بل بدءوا بالمطارحة : يرتجل أحدهم في
أمر فيجيبه آخر ارتجالاً في هذا الأمر . وما كان لي أن أحكم بينهم ولم أكن
أفهم مما يقولون إلا قليلاً . لكننى رأيت بعضهم يتحمس لما يسمع من جانب ،
ورأيت آخرين يتحمسون لما يسمعون من الجانب الآخر . وذكرت شيئاً من
هذه المطارحة سمعته في لبنان ورأيت هناك ما رأيت بالطائف من تحمس لهذا
ولذاك من المرتجلين ؛ فأيقنت أن الشعر شعبي يثير الحماسة وأن قائله يتوخى
في قوله أن يثيرها في النفوس ليُدكى فيها من صرام هذه الحماسة غاية
ما يستطيع إذكاهه .

وانتهى القوم من هذه المطارحة يتبادلونها جلوساً ، ثم قاموا فريقين يواجه
كل منهما الآخر ، وقد أمسك الزعيم من كل فريق عصاً ، واندفعوا يتطارحون

في حماسة أشد من الأولى وأنا لا أكاد أفهم مما يقولون شيئاً ، لبعد ما بين لهجتهم وما عرفت من لهجات البلاد التي تتكلم العربية الفصحى . وحمى وطيس المطارحة وأخذت الحماسة من نفوس الفريقين أعظم مأخذ . ولم يصبح الأمر بينهم أنهم يريدون إظهارى على شعر البادية ما هو ، بل أصبح منافسة واستعلاء ، يريد كل فريق أن يكون له التفوق والغلب . وهل بقى من أمرى ما يعينهم وقد رأوفى لا أفهم ما يقولون ! لكنهم يفهم بعضهم بعضاً ، ولكنهم رأوا حديقة الدار قد امتلأت بأهل الطائف كباراً وصغاراً يلقون إليهم السمع ويتحمسون لهم فيزيدونهم حرصاً على الإجابة والتفوق . وامتلت حديقة الدار منذ بدأت هذه المنافسة ولم يكن بها أول المساء إلا القليل ؛ فلا عجب أن يحرص كل فريق على أن يحكم النظارة بتفوقه ، وإن امتد به القول ، وإن أقام مكانه حتى الصباح يتلقى الهجمات ويدفعها حتى يبلغ من ذلك إلى إخفات صوت خصمه .

وأدرك الشيخ صالح القزاز أنى أقيم معهم مجاملة لهم ما دمت لا أفهمهم ، وأنى في حاجة إلى الراحة والنوم . وكان الليل قد انتصف ولا بد لنا من التبكير في اليقظة صباح الغد لنخرج إلى جبال الشفأ ؛ لذلك أخذ يشكر القوم علامة الإذن بانتهاء الحفل . إذ ذاك سمعت زجيرة استياء من ناحية الحديقة وبدا على المتنافسين الضجر مما سمعوا ، وكأنما كان كل فريق يحسب النصر قد دنا . أو أن فريقاً طرب للانتهاء لأنه كان وشيك الخذلان ، في حين كان الفريق المتفوق هو المزجر استياء لهذا التبكير بفض الحفل قبل تمام انتصاره ! على أن حركة الاستياء لم تلبث غير ثوان جلس القوم بعدها ثم استأذنوا وانصرفوا . وقمت إلى مضجعى مكدوداً فلم تك إلا لحظات حتى اشتملى عالم النوم .

واستيقظت بكرة الصباح وصور هؤلاء الشعراء ما تزال ماثلة أمام عيني . وساءلت نفسى عن هذه المطارحة وهذا التفاخر : أهما صورة ما كان يقع عند العرب من سكان هذه البادية في العصور القديمة حين كانت الفصحى ما تزال في سلامتها ، وأن ضياع الفصحى لم يحل دون انتقال هذه الصورة على العصور

من الآباء إلى الأبناء ؟ ولم أعنّ نفسي بالوقوف عند هذا السؤال والثمّاس
الجواب عنه ، مكتفياً بما علقته الذاكرة من كتب الأدب عن المطارحة
ارتجالاً وذيوعها عند العرب الأقدمين . فأما هذه المفاخرة في صفتين يقف
أحدهما قبالة الآخر فقد تكون صورة من المطارحة في الفخر لم تُطل كتب
الأدب الحديث عما كان يقع منها فيما مضى ، وقد لا تكون مما ورثه عرب البادية
اليوم عن أسلافهم . وإنما هي بدعة انتقلت إليهم من بعض البلاد التي غزاها
هؤلاء الأسلاف بعد الفتح الإسلامي بزمن قصير أو طويل .

وسألت الشيخ عبد الحميد حديدي ، ونحن نتناول طعام الإفطار ، عن
المكان الذي لقي النبي فيه عدّاساً النصراني النينوي حين جاء إلى الطائف
مستنصراً أهلها فخذلوه وأغرّوا به صبيانهم فوجد في عدّاس هذا عزاء وسلوى
عن تحرش الصبيان به وتنكر الرجال له . وأجاب الشيخ عبد الحميد :
إن مسجد عداس يقع بالمشاة إحدى قرى بادية الطائف ، ولا يقع بالطائف
المعروفة اليوم . أما وكتب السيرة جميعاً تشير إلى أن عدّاساً لقي النبي
بالطائف حين احتفى بجائط شبيبة وعتبة ابني ربيعة ، كما تشير إلى أن
مضارب المسلمين حين حصارهم الطائف كانت تقع على مرمى النبل منها ،
وإلى أن قبور الشهداء الذين أسلموا الروح أثناء هذا الحصار . وهي القبور
الواقعة إلى جانب مسجد ابن عباس ، تقع حيث كانت تقوم هذه المضارب ،
ففي هذا كله ما يدل على أن الطائف لا تقوم اليوم حيث كانت تقوم على
عهد الرسول ، وأنها نقلت من مكانها : حيث كانت تحيط بهذه المشاة التي
يشير الشيخ عبد الحميد إليها وإلى وجود مسجد عدّاس بها ، وشيدت
حولها قبور هؤلاء الشهداء تبركاً بهم وتيمناً بهذا المكان الذي أقام النبي به أثناء
حصار الطائف . وقد أقنعتني تجوالى بادية الطائف ووقوفي بالمشاة من قراها
بصحة هذا الرأي ، وبأن موقع الطائف اليوم غير موقعها القديم ، وأن إحاطتها
بمسجد ابن عباس وقبور الشهداء من المسلمين إنما ترجع إلى هذه الاعتبارات
التاريخية التي رواها صاحبي .

وبادية الطائف فسيحة مترامية الأطراف تجعل من الطائف قطراً كاملاً ومملكة لو أنها عُمِّرت لكانت كـبعض الممالك الصغرى بأوروبا . وحسبنا أن تعلم أننا أقمنا أربعة أيام نجوب أنحاءها بالسيارة من بُكرة الصباح إلى ساعة متأخرة من المساء أحياناً وإلى ما بعد مغيب الشمس دائماً ، ما خلا يوم زرنا شبرة ولم نبلغ من هذه البادية بعد ذلك إلا بعضها . وأقرب بادية الطائف إليها بستانان يضيفهما بعضهم إليها لأنهما يقعان حيث كانت تقع الطائف على عهد الرسول ، ولأن موقعهما يختلف في طبيعته عن البادية . فبادية الطائف تقتضيك لكي تبلغها تسنم هضاب وتسلق جبال وجوِّب أودية ليست في شيء من طبيعة الطائف ولا من موقعها في سهلها المترامى الأطراف بين الجبال المحيطة به ، وهذان البستانان يقعان في هذا السهل كما تقع فيه قروة وشبرة ونجمة وسائر ضواحي الطائف . وهذا ما يؤيد رواية الرواة أن الطائف القديمة كانت تقع حول هذين البستانين . فالمشهور أن مسجد ابن عباس كان يقع على بعد من أسفل المدينة القديمة من الجهة الشمالية . أما اليوم فهو يقع في أعلى المدينة من الجهة المذكورة ، وهذان البستانان يقعان جنوب الطائف الحالية .

البستانان هما حَوَايا وشِهَار وهما واحتان خصيبتان بين هضاب قليلة الارتفاع مليئة بالأحجار التي قذف بها السيل من أعلى الجبال . وفي كل بستان منهما مياه جارية تسقى أشجاره الباسقة الجميلة . ويتوسط حوايا بناء يقيم به أهله وقد بنيت أمام أبوابه بِرْكَة ماء فسيحة يرتفع الماء فيها فوق مستوى الأرض لتيسير ريتها منه . وماء البركة يؤتى به من بئرٍ سهل مَتَّح الماء منها لقربه من سطحها . ويوجد على مقربة من هذه البئر بئر أخرى يُشيدون بصلاح مياهها لشفاء رمل الكلى ، ويتحدثون متعجبين عن مجاورتها للبئر الأخرى مع اختلاف خواص مياههما بحيث يكون ماء هذه البئر شافياً صالحاً للشرب ولا تكون الأخرى كذلك .

ويريد بعضهم أن يجعل اسم حوايا تحريفاً لاسم سبقه هو هوايا ؛ ويذكر أن هذا الاسم قد أطلقه على هذا المكان من وجد في مياه بئر الشافية ما يرضى

هواه . وعندى أن هذا خيال لا سند له في كتاب من الكتب التي يصح الاعتماد عليها والتي ذكرت اسم هذا المكان .

أما البستان الآخر فشهار . وهو يشبه حوايا ، غير أنه لا بناء فيه ولا بئر ، وبه شجرة نبق هندي لذيدة الثمر ، وآلة رافعة للمياه يديرها الهواة . وقد دُقَّت هذه الآلة في البستان من زمن قريب على سبيل التجربة . وأهل الطائف ينتظرون نتيجة هذه التجربة قبل أن يُقدموا على الاستعانة بمثل هذه الآلة في استنباط مياههم من العيون .

حول هذين البستانين إذاً ، وبين التلال الواقعة أمامهما من الجهة الغربية كانت تقوم الطائف القديمة فيما يروى بعض أهلها اليوم . وفي هذا المكان إذاً ، كانت تقوم اللات صنم ثقيف حتى عفى الإسلام على أثره إذ هدمه المغيرة ابن شعبة ونساء ثقيف حُسراً يبكين ، وكان يقوم بيت اللات ضريباً لبيت الله بمكة كما كانت تقوم دار عروة بن مسعود أول من أسلم من ثقيف ، ودار عمرو بن عُمَيْر بن عوف التي قصدها النبي يوم نزل الطائف وحيداً فرده أبناء عمرو رداً غير جميل . وفي هذا المكان كانت تقوم المدينة التي حاصرها النبي على رأس جيش الفتح فاعتصمت بحصونها وامتنعت من هؤلاء الذين لم تمتنع عليهم مكة ولم يمتنع عليهم في بلاد العرب كلها ولا حصن . أين يومنا اليوم من تلك الأيام العظيمة التي شهدت عز الطائف وعز العرب جميعاً ببطولة العرب وبمجد الإسلام ! وأين تلك الطائف القوية ذات الأيد والمسنعة والحصون التي لا تُقهر ، من هذه الطائف التي يمتنع بها الترك أول الحرب الكبرى فيحاصروهم الأشراف فيها ويأخذونهم أسرى ، ويمتنع بها الأشراف في سنة ١٩٢٥ فيحاصروهم النجديون فيها ويقتحمونها عليهم ويأسرونهم بها ! بل أين بلاد العرب كلها اليوم من بلاد العرب تلك حين كانت الطائف قطعة من الجنة أو قطعة من الشام نقلها الملائكة إلى شبه الجزيرة ، وحين كانت ثروة الطائف وخصبها مضرب المثل !

وتمثل لى جيش المسلمين أيام النبي مقبلا من ناحية الجبال الواقعة شرق

الطائف بعد أن انتصر في حنين وخلف أسراها في الجعرانة . تمثل لى هذا الجيش يزيد رجاله على عشرة آلاف كلهم إيمان بالنصر ، وكلهم حرص على الاستشهاد فى سبيل الله ، وقد أحاطوا بالطائف ، فرماهم أهلها بالنبل من أعلى الحصون واضطروهم للانزواء بعيداً عن مرمى النبل . وهناك عند مسجد ابن عباس أقام الجيش وضربت للنبي خيمتان بعيداً عن هذا المرمى . ويطول حصار القوم وهم متحصنون بمدينتهم الغنية لا يسلمون . وهم فيها كالثعلب فى جحره لا سبيل إلى إخراجهم منه إلا بطول المكث . ثم يدهمهم المسلمون فيرمونهم بالمنجنيق ويبعثون إليهم بالدبابات وقد دخل تحتها نفر منهم زحفوا بها إلى جدار الطائف ليخرقوه ؛ فيكره رجال الطائف هؤلاء الزاحفين على الفرار بأن يلقوا الحديد المصهور على الدبابات فيحرقها . ويأمر النبي بإحراق كروم الطائف ، ويبدأ المسلمون ينفذون ، فيبعث أهلها إلى النبي أن يأخذه لنفسه إن شاء ، وأن يدعه لهم وللرحم لما بينهم من قرابة إذا أراد . وينتهى الأمر بأن يرفع المسلمون الحصار وأن ينصرفوا عن الطائف ليعث الثقفيون بعد قليل من ذلك يطلبون إلى النبي أن ينضموا إلى لوائه .

كيف صارت الطائف إلى ما صارت اليوم إليه ؟ وكيف هوت من تلك المكاة التي كانت لها والتي كانت تنافس بها مكة حتى أقامت للآت بيتاً جعلته منافساً للبيت الحرام ؟ ! لعل ما حول الطائف مما تحدث عنه باديتها يجعلنا من ذلك ما يزيدنا فهماً لما يحدثنا به التاريخ وما تنطوى عليه الكتب . فلنزر بادية الطائف ، ولنحاول أن نقف منها عند كل ما نستطيع الوقوف عنده .

بادية الطائف

كانت الطائف القديمة تقع بين التلال القائمة أمام البستانين حَوَايا وشِهَار من الجهة الغربية على رواية أهلها اليوم . أما في هذا الزمن الحاضر فالبستانان يقعان خارج الطائف ويبعدان عنها بضعة أميال . لذلك يحسبهما البعض بحق باب بادية الطائف ؛ فأنت لا تكاد تراهما بالمنظار المقرب ، وإن رأهما البدو بالعين المجردة . فإذا أنت جاوزت البستانين إلى الجهة المقابلة للطائف لقيتك البادية مترامية أمام نظرك ، منطلقة كأنها السهل حيناً ، منثورة فيها الأحجار التي حطها السيل من أعلى الجبال حيناً آخر ، ناتئة جبالها المتباينة الارتفاع على مقربة من النظر أو عند مرماه .

آثر أصحابي يوم زرنا بستانى حوايا وشهار أن نمنع بعض الشيء في البادية ، وأغروني على الإمعان بما ذكروا من أننا سنلقتى على مقربة منهما آثاراً تنير أمامى السبيل لما أبحث عنه من تاريخ هذه البقاع . وانطلقت بنا السيارة تؤم وادى السدّاد حيث تقع هضاب الرُدْف . وفيما تجرى السيارة مسرعة حيناً ، متعثرة بالأحجار المنثورة في الطريق حيناً آخر ، لفتت رفيقي نظري إلى واد تتخطاه وذكر لي أنه وادى وَجّ ، وأنه يمر بقرية المَسْنَاة منحدرًا إلى ناحية الطائف ، وأن الماء الذى يسيل به في فصول الأمطار ينحدر من جبل بَرَد ومن جبال الطلحات حيث تقيم بعض قبائل هُدَيْل . . . وعجبت أن لفت نظري إلى هذا الوادى ولا شيء فيه يلفت النظر ؛ لكنه استطرد قائلاً : إنه من الأودية المأثورة ؛ فقد روى أن النبي عليه السلام حرّم صيده ، وإن تكن هذه الرواية موضع خلاف . ولم أرد أن أناقشه في الأمر أو أذكر أولئك الذين دعاهم الرسول إلى الإسلام فأبوا إلا أن يحرم واديهما كما حرّم مكة فلم يجبههم إلى ما طلبوا ، لأن حرمة مكة من أمر الله ومرجعها إلى البيت العتيق الذى جعله الله مثابة للناس وأمنًا .

وبلغت السيارة وادي السداد وقد أحاطت به هضاب الرّدْف ، ووقفت على مقربة من صخور ضخمة مركومة بعضها فوق بعض فهي وحدها هضبة مستقلة ناتئة أثناء الوادي . وهبطتُ منها في لباس البدويّ وجعلتُ أُجبل النظر فيما حولي فلا أرى إلا جبلا قليلة الارتفاع تحجب ما وراءها وأحجاراً متفاوتة الأحجام قذف بها السيل في أنحاء الوادي . أين ترى تكون الآثار التي حدثني أصحابي عنها ؟ وسألتهم فأشاروا إلى هذه الهضبة المستقلة وقالوا : إنها رموز وعبارات كتبت على الصخور العليا منها . وتسلقنا الهضبة ، ودار أحدهم فوقها ثم دعاني إليه ، فعلوت صخوراً وهبطت آخر وتسقلت ثالثاً ، ثم وقفت إلى جانبه أحاول وإياه أن نحل رموزاً خطوط أدنى إلى الكوفي نقشت على صفحة الحجر ، وأحدق وإياه في صخور أخرى فترى رموزاً لم ندر ما هي ، ولعلها خط للغة من لغات البلاد الإسلامية في آسيا أو أمريكا لم يبلغنا علمه ولم تبلغنا رسالته . وأراد بعض الحاضرين أن يرد هذه الكتابات إلى عصور قديمة ؛ فاعترضه آخر بأنها قد لا ترجع إلى أكثر من عشرات من السنين ، وقد ترجع إلى بضعة قرون ، وأنها على الأرجح لجماعة ممن زاروا هذه المنطقة من أزمان غير بعيدة جذبهم وادي وج إليها ، فجعلوا على أحجارها عبارات متداولة مثل : الحمد لله وحده ، وآمن بالله فلان ، أو خطوا عليها صوراً استعاضوا بها عن الكتابة لأنهم لا يعرفون الكتابة .

وما رأيت من كتابات ونقوش يجعلني أميل إلى هذا الرأي الأخير . ووجود الكتابة الكوفية لا ينهض بذاته دليلاً على قِدَم العصر الذي كتبت فيه . فالكتابة الكوفية تعتبر في يومنا الحاضر زخرفاً يجيد تصويره كثيرون ؛ وهي قد كانت أكثر ذبوعاً منذ بضع عشرات من السنين خلت . وإنما يدعوني لترجيح هذا الرأي تشابه العبارة في هذه الجمل المنقوشة على الصخر وعدم دلالتها على شيء يتصل بالطائف أو بالعرب أو بشيء من حوادث الماضي ذات الجسامة والخطر . ولو أنها كانت قديمة بمعنى أنها ترجع إلى العصور الإسلامية الأولى لبدأ فيها طابع تلك العصور ولأشارت إلى

ما حدث فيها من حروب وما تم فيها من أعمال عظيمة . أما وهي كما رأيت فإنما هي عبارات تقليدية ينسخ فيها زوار هذا المكان كل على طراز من سبقة . ولو أنني فكرت في أن أصنع صنيعهم وأن أنقش على هذه الصخور المرموقة ما أسجل به وقوفى عندها لنقشت عليها أغلب الأمر عبارة كعبارة « آمن بالله فلان » مقلداً بذلك من سبقنى ؛ فالتقليد أيسر مشقة ، والعبارة التي اختارها أولئك السابقون أيسر نقشاً على الحجر من سواها .

وليس يعدل بنى عن ترجيح هذا الرأى ما يروى عن قدم بعض النقوش حتى ليقال إنه كان من زمن الجاهلية ، وإنه من الخط الكوفى القديم الذى لم نألفه ؛ اللهم إلا أن تكون نقوش على جبال أو صخور أخرى كالنقوش التي يذكرها وجودها بجبل السكارى مما لم أقف عنده ولم أفكر في أمره . على أن القائلين بقدم هذه النقوش يذكرون أنها خالية من التاريخ ، وأن الباحث لا يستطيع لذلك أن يستنبط منها ما يقوم عليه حكم من الأحكام ، أو تتحقق به حادثة من الحوادث .

فأما وادى وجّ الذى أشار صاحبي إلى أنه من الأودية الماثورة لقوله عليه السلام : « صيد وجّ وعِضَاهَه حرام محرّم » فقد اختلف في أمره . يقول ابن منظور في لسان العرب : « وج موضع بالبادية ، وقيل : هو بلد بالطائف ، وقيل : هي الطائف » . وبعد أن روى حديث تحريمه قال : « ويحتمل أن يكون حرّمه في وقت معلوم ثم نسخ . وفي حديث كعب أن وجّاً مقدس ، منه عرّج الربّ إلى السماء . وفي الحديث أن آخر وطأة وطئها الله بوجّ . قال . وجّ هو الطائف . وأراد بالوطأة الغزاة هاهنا ، وكانت غزوة الطائف آخر غزواته صلى الله عليه وسلم » . ويذهب غير واحد من الذين كتبوا في تقويم البلدان إلى أن وجّاً اسم للطائف قبل أن تسمى الطائف . وروى الفاسى في كتاب « شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام » رواية مستندة إلى الزبير بن العوام أنه قال : أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من ليلة حتى إذا كنا عند السدرة وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عند طرف القرن الأسود - والقرن : جبل صغير

ورأسه مشرف على الهدّة - فاستقبل نَحِيْبًا ووقف حتى اتفق الناس ثم قال : « إن صيد وَجَّ وعضاهه حرام محرم لله عز وجل » وذلك قبل نزوله الطائف وحصاره ثقيفًا . وقد ورد هذا الحديث في سنن أبي داود ومسند ابن حنبل ، وإسناده ضعيف على ما قال النووي . وقال البخاري : لا يصح . وذكر ابن عبد ربه أن ثقيفًا جاءوا إلى النبي بعد مقتل عروة بن مسعود فعرضوا عليه إسلامهم فكتب لهم بحرمة واديهم .

لم أُعْنِ كثيرًا بما قيل عن تحريم وادي وَجَّ ومدى هذا التحريم . وكيف لي أن أعنى به وهذا الخلاف واقع عليه ، والبخاري ينكره ! وإنما عنيت من أمره بأنه على أبواب الطائف من ناحية ليّنة عند انحدار المسلمين منها إلى الطائف . وكل ما أستطيع أن أستخلصه من الروايات التي سبقت أن الرسول عليه السلام وقف بهذا الوادي حين بلغه ، وأنه جمع المسلمين هناك حوله ، وأنه هياً صفوفهم لحصار الطائف ، وأنه حرم عليهم ، وكانوا من قبائل مختلفة ، أن يثيروا بينهم شقاقاً أو أن يستبيحوا بينهم ما ليس مباحاً لهم في البلد الحرام . فلما انصرفوا عن الطائف لم تبق لوجَّ حرمة أكثر مما لغيرها من الآفاق .

قمت وأصحابي صباح الغد من ذلك اليوم مبكرين بعد أن نلنا بالنوم راحتنا ليوم جهد ومشقة . فقد رأى الشيخ صالح القرزاز أن نتناول إفطارنا فوق السد السَّمَلَجِيّ ، وأن نتناول طعام الغداء فوق سطح جبال الهدّة ضيوفاً على محمود المغربي . والسد السملجي يقع شمال الطائف ، وجبال الهدّة تقوم في جنوبها الغربي . فلا سبيل إلى الجمع بينهما إلا أن نستقل سيارة البكس بكرة الصباح لنشهد السد وموقعه ولنعود بعد ذلك إلى جبال الهدّة فترقيها إلى دار مضيفنا نتناول الغال ونشرب القهوة ونذره ينطحر الضأن وينضجه ، فإذا عدنا تناولنا العقال وهو قائم في خدمتنا لا يقرب الطعام ولا ينظر إلينا ونحن نأكل .

والغال هو ما نسميه في مصر « التصبيرة » ، أما العقال فطعام الغداء . وهو

الذى يعقل به الرجل معدته فلا تتحرك إلى طلب الطعام . والبدو لا يُعدّون العقل ولا ينحرون إلا بعد أن يصل إليهم ضيفهم .

غدونا إذاً مصبحين وتناولنا قدها من الشاي وآخر من القهوة ثم ركبنا السيارة فانطلقت بنا قاصدة السد السملجى . وكما مررنا أمس بوادى وَّجَّ في طريقنا إلى هضاب الرُدْف فقد مررنا أول ما تبدت البادية أمامنا بواد لفت صاحبي نظري إليه قائلاً : إنه وادى نَحْبِ ؛ والمأثور أنه بوادى النمل الذى ذكره القرآن فى قصة سليمان إذ يقول تعالى :

«وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ . وَحِشْرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ . حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدِيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ » .

وسألت صاحبي : وأين سليمان من الطائف وقد كان ملكه بالشام ؟ قال : « لقد جند الله لسليمان الوحش والطير فكان يسيرهم إلى حيث شاء من بقاع الأرض ، وكانت الطائف بعض ما مر به من البقاع فى ذهابه إلى اليمن . وقد اختلف الرواة : أمرَّ الجيش بها طائراً فى الهواء بأمر سليمان وبإذن الله ؟ أم مرَّ بها سائراً على الأرض ؟ والقائلون بالسير يستندون إلى ما ورد فى الآيات السابقة . فلو كان الجيش طائراً لما حذرت النملة قومها منهم . أما القائلون بالطيران فقد ذهبوا إلى أن جيش سليمان أتى على وادى النمل ولم يحطم منه نملة ، ولو كان سائراً لقضى على النمل وقريته . وإنما قالت النملة لأصحابها ما قالت يدفعها الحذر والحرص على الحياة .

ولم يذكر صاحبي أن وادي النمل حرّم كما حرّم وادي وجّ وإن على خلاف ، ولم يشر كذلك إلى ما أورده الروايات المختلفة في وادي النمل وموقعه . فقد ذهب قوم إلى أنه بالشام ، وذهب آخرون إلى أنه باليمن . وتوسط الذين قالوا إنه بالطائف بين الشام واليمن . ولغير هؤلاء جميعاً مذهب في النمل وواديه لا اتصال له بالطائف ولا بوادي نخيب بها ولا بالسدر منها . ولم أر ما يدعو لمناقشة هذه الأقوال جميعاً إذ كنت لا أقصد من تحقيق ما أرى إلى معرفة شيء فيما قبل عهد النبي ، وقد كان سليمان قبل عهده بأكثر من خمسة عشر قرناً . فليكن وادي النمل بالطائف أو بالشام أو باليمن ، فليس تحقيقه مما يدخل في نطاق بحثي .

وقيل لي : إذا تخطت السيارة هذا الوادي فإنها تجتازه إلى وادي لية وأنا أعلم أن الرسول جاء من حنين إلى الطائف على رأس جيش المسلمين فاجتازوا لية . لذلك شاقني أن أقف على هذا الوادي وأن أرى بعيني طريقاً مرّ به الرسول . وزادني شوقاً إليه ما قيل من أنه يمثل خصب الطائف وثمارها الشهية ، وإن لم يكن الفصل فصل ثمار تجتنى وإن اشتهيت . ومددت بصري إلى ما أمامي لعلني أرى طلائعه ، فإذا الجبال تحيط بنا من كل جانب ، وإذا السيارة تندفع نحوها كأنما تريد أن تقتحمها اقتحاماً أو تسلقها تسلقاً . وبدأت تيامن وتياسر تتقي الأحجار المنثورة حولها مصعدة أثناء ذلك على هون كأنما تريد أن تتخير سرباً خلال الجبال القائمة أمامها تصدّها . ولم يخطئ حدسي ؛ فلقد وجدت السرب الذي تنفذ منه خلال السلّتين القائمتين عن جانبها ؛ ذلك عرق في الجبل حطمت لتمر السيارات من خلاله في ريع ليس اجتيازه فوق الجنادل المكدسة فيه بأقل من تسلق الجبل عسراً ومشقة . وسائق « البكس » يدفعه بكل قوة الوقود واحتراقه ، وهو مع ذلك يسير متعزراً كالطفل أول مشيه ، يترجّح إلى اليمين تارة وإلى اليسار طوراً ، ويكاد يهوى في كل لحظة إلى هذا الجانب أو ذاك والسفحان عن الجانبين يحصراننا ولا يزيلان مخاوفنا أن تهوى السيارة بينهما وأن تتحطم على جنادلهما الصلاب .

ووقفت السيارة هنيهة لا تتقدم ولا تتأخر . ويريد أحدهم أن يبدى للسائق رأياً لعله يعينه ، فيثور ناثر السائق بهذا الذي يتدخل فيما لا يعنيه ، يدعو إن شاء أن يجلس مكانه ليرينا من معجزاته ما عجز السائق عنه . والرَّبع ممتد لا ينتهي ، والسفحان لا ينفرجان عن سطح أو واد يبعث إلى النفس الأمل أن قد بلغنا مأمنا . وكلنا واجم لا تنفرج شفتاه إلا عن كلمة تشجيع للسائق وإعجاب بمهارته مخافة أن يثور ناثرة كره أخرى ، وكلنا مع ذلك مطمئن راض باسم الثغر لهذا النهار المشرق الوضاح السماء ، ولهذا الجو الصفو الرقيق الذي ينعش الفؤاد ويشيع المسرة في كل أنحاءه . وترقى السيارة خلال هذا الريح ثم تنحدر بعض الطريق لتعود إلى الارتقاء من جديد ، وهي في انحدارها أشد حذراً منها في تسلقها . والسائق ملق بكل انتباهه إلى كل حجر أمامه ، وإلى كل حركة من حركات السيارة في تيامنها وتياسرها ، وقد جمدت يدها على مدارها فلا تتركه . وخفت حركة رجله على معيار الوقود ينفق معه مدققتاً في حسابه ألا يزيد ما ينفقه وألا يتقص عن حاجة السيارة في حركتها أثناء هذا الوقت الدقيق .

ربنا لك الحمد ! ها نحن أولاء قد سمونا إلى القمة وتكشف الأفق عن يميننا ويسارنا ، وانكشف أمامنا الوادي منبسطةً أسفل منا ، تحيط الجبال على مرى النظر بأطرافه . وما هو ذا السائق يتنفس الصُّعداء كمن كَرَبَه أمرٌ ثم غلبه وغلب كَرَبَه . وانحدرت السيارة متجهة صوب دار قامت في عزلة هذا الوادي وانبسط أمامها زرع أخضر ذو رَوَاء وبهجة . هنالك تحدثنا ، وذكر أصحابنا هذا الوادي ، وادي لِيَّة ، وجمال حدائقه وأعنابه وفاكهته اللذيذة الجميلة وأشادوا بجودة رمانه وسفرجله ، وتمنوا لو أتاح لنا الفصل أن ننال منها طعام إفطارنا ، لكن فصل الفاكهة لم يأن بعد ، فلنطَبِ نفساً بما حملنا للإفطار من الطائف .

ودارت السيارة حول هذا الزرع البهيج ثم انطلقت مسرعة في الوادي . وما لبث ما حولنا أن تغير : ازداد الجو صفواً ، والنسيم رقة وعدوبة وسرت إلى

الصدور غبطة مسعدة ضاعفت نعمة الحياة . ذلك أثر الماء في مسيله والسيارة تحاذيه حيناً وتجتازه حيناً ، ثم تعود إلى محاذاته ثم إلى اجتيازه . ونهبط منها بين آن وآخر حين يخاف السائق غوصها في الرمال ثم نعود إليها فرحين مطمئنين كما هبطنا منها . وتغوص في الرمل فيدفعها أصحابنا متضامنين خاضعين لأمر السائق الجالس على عرشه قابضاً على مدارها ؛ فإذا خلصت وآن لها أن تعود سيرتها قفزنا إليها في مرح دونه أى مرح . وانطلقت تسير في أرض خصبة خالية من الزرع إلا ما ندر . ويذكر صاحبي أن وادي لية يمتد مستطيلاً مدى خمسة وعشرين ميلاً تقريباً وأنه يبتدئ من ديار بني سُفيان الثقفيين من الجهة الجنوبية وينتهي بخدّ الحاج من الجهة الشمالية ، وأن أعلاه يسكنه الأشراف ، ويسكن الزوران وعوف أسفله . والزوران قبيلة من هوازن ، وعوف فخذ من ثقيف .

وسألت : كم بقي لنا لندرك السد السملجي ؟ فعلمت أننا نتخطى وادي صُخيرة إلى وادي ثُمالة حيث يقوم هذا السد . قال صاحبي : « وقيم بنو صخر بوادي صخرة الذي نجتازه الآن ، وهم بطن من ثقيف ، ومنهم الحجاج بن يوسف الثقفي عامل عبد الملك بن مروان ، ومن بقي اسمه علماً على القسوة والفتك والتلذذ بمنظر الدماء . فقد كان يرى في كل جماعة يتولى أمرهم رعوساً أينعت وحن قفافها ، لا فرق عنده بين صحابي وتابعي وأعجمي أسلم ولما يدخل الإيمان في قلبه . وذكرت وأنا أسمع لصاحبي ما للبيئة في الناس من أثر ؛ فأدرت طرفي يَمَنَةً ويسرة لعلّي أستشف من خلال وادي صخرة سر ما ركب في الحجاج من هذه الخلال . وخيل إليّ أني أرى في طبيعة الوادي قسوة لم يكن شيء من مثلها في وادي لية ؛ فقد انقطعت المياه وغاض مسيلها ، ونأت أحجار صم جلاميد ، وخيم على الكون صمت ثقلت وطأته ، لم أدر أهو الذي صاغ روح الحجاج من بطش وقسوة ، أم أن مبعثه روح الحجاج وحديثنا عنه ، وأنا لو لم نتحدث عن الحجاج لما نأت صمّ الجلاميد في هذا المكان أكثر منها في أي مكان غيره ، ولما ثقلت وطأة الصمت الخيم

على الكون في أنحاء البادية جميعاً ، ولما كان انقطاع المياه وغيض مسيلها آية غيوض الرحمة من قلب الحجاج وانقطاع مسيلها إلى نفسه .

ونسينا صُخَيرة ، والحجاج وبنيه وآبائه حين وقفت السيارة بنا في منقطع من الوادي ، وأعلن سائقها، أن وقودها وشيك النفاذ ، وأنا إن لم نتداركه بالرأى لم يعد يدري كيف السبيل إلى بلوغ السد ثم العود إلى الطائف . ولم يكن بيننا الجريء الذي يلتقي عليه تبعة الإهمال في الخروج من المدينة إلى رحلة كرحلتنا هذه دون التزود من الوقود بأكثر من حاجته ؛ فنحن الآن أحوج ما نكون إلى رضاه واتقاء غضبه ، وهو رجل حاد المزاج قد تدفعه حدته فيذرننا حيث نحن ساعات وساعات . وما عسى أن يجدي تحميله التبعة في بلوغ غايتنا والعود لنتم رحلتنا ! قال السيد صالح القزاز : « لا عليك فها هنا على مقربة منا كوخ لا يأبي أصحابه أن يبيعونا ما لديهم من بترول . وأحسبه يصلح مع ما بقي من بنزين السيارة لنطمئن به حتى عودتنا إلى الطائف . وأشرفت أسارير الرجل ، فانطلق بالسيارة غير بعيد ثم وقف عند كوخ قائم فوق ربوة بعيدة عن مسيل الوادي ، ونادى بأعلى صوته لعل أحداً يسمعه ويجيئنا بالبترول الذي نبتغيه . وأجاب النداء صبي ، فسألنا : ما نبغي ؟ ثم أطلق ساقيه للريح يلتمس أهله حين علم أن في الأمر تجارة وربحاً . وجلست وأصحابي فوق الصخور النائمة حول السيارة حتى جاء أهل الصبي بصفيحة البترول وبكوز صغير معها هو الكيل الذي يبيعون به . وانطلقت السيارة الضخمة في طريقتها فوق الصخور مطمئنة إلى وقودها وكفايته ، تمتعُ معنا بجو الصبح الجميل ، حتى بلغت السد السملجى ولما تكتمل الساعة التاسعة . وكنا إذا بلغناه قد تجاوزنا وادي صخيرة إلى وادي ثُمالة ، وتجاوزنا قسوة الطبيعة إلى ابتسامها بالزرع النَّضْر والخضرة الباسمة ، وأن لنا أن نطمئن إلى مكان نتناول فيه إفطارنا وقد زادت بكرة اليقظة وجمال الهواء وجهد الرحلة في شوقنا إليه وحرصنا على تناوله .

ولم نتردد في اختيار المكان ، فهذا السد أمامنا ضخيم عريض السطح مرتفع يشرف على ما حوله . وهو فيما يبدو من أمره أثر تاريخي كان له في حياة

هذه البلاد أثر بالغ ، فلنصعد إليه ولنتخذ من سطحه مائدتنا . وتسلفنا أحجاره الضخمة كما يتسلق الناس الأهرام في مصر حتى استوينا فوقه ، ثم سرنا حتى توسطنا سطحه . ونظرت عن يميني فإذا مجرى أشبه بمجرى النهر قد حُصِر بين شاطئين ولا ماء فيه ، وعن يساري فإذا أرض مستوية استوت فيها الحنطة على سوقها ولما تُحصَدُ بعدُ^(١) ؛ ومن أمامي ومن خلفي قام جبلان يحصران هذا الوادي المرع الفسيح تتحدث أرضه بمعاني الخصب وقوة الإثمار ، وإن لم يكن به من زرع إلا هذه الحنطة التي أرى . وجلسنا على الحجر ونشرنا عليه ما معنا من الزاد ، ما كان أحلاه وأشهاه على بساطته وبدائته ! أستغفر الله ! لم يكن بدويًّا وقد كان بعضه « بسكوت » ومُرَبِّي مجلوبين من إنجلترا . واشتركنا جميعًا في تناوله ، فكان في ذلك من مظهر الديمقراطية البدوية ما تستريح له النفس ويشعر المرء في أثناءه بالإخاء الإنساني الذي لا يعرف الطبقات ولا يعرف الحاكم ولا المحكوم ، والذي يكمل به إيمان المرء إذ يجب لأخيه ما يجب لنفسه ، ويدرك إدراكًا عميقًا صادقًا أنا جميعًا سواسية أمام الله وأنا جميعًا عباده ، لا فضل لأحد منا على صاحبه إلا بالتقوى .

اطمأنت معداتنا فقمنا نستأنف حديث السد والقبائل التي حواه ، قال صاحبي : تقع ديار بني سعد حيث استرضع النبي على عشرة أميال من هذا المكان . وأغلب الظن أن قد جاء النبي في طفولته إلى هنا مع الرعاة من بني سعد ابن بكر ؛ فالرعاة لا يدرون مكانًا به كلاً أو مرعى أياً كان نوعه دون أن يطرقوه . قال آخر : هذا احتمال قد يكون وقد لا يكون . وربما اعترض عليه بحق من يذكر أن رعاة بني ثُمالة ما كانوا ليدعوا رعاة بني سعد يطئون أرضهم موفورين عن رضا منهم وطواعية ؛ فقبائل البادية شديدة الحرص على حرمان أرضها ، وهي أشد حرصًا إذا كانت الأرض خصبة وكان فيها لذلك مطمع . قال السيد صالح : دعوا عنكم هذا الحديث وتعالوا بنا نهبط إلى حيث الحنطة لنواجه السد : فيرى ضيفنا منه ما هو أجدى في بحوثه من كلام لا يتيسر لنا

(١) أحصد البر والزرع : حان له أن يحصد .

هاهنا تحقيقه . وأوماً صاحبي إيماءة الرضا عما قال السيد وتقدمنا كي نهبط السد ، وسار الشريف حمزة الغالبي إلى جانبي كيما يعاونني إن احتجت إلى معونة .

وهبطنا إلى مزرعة الخنطة واستقبلنا السد ، فأخذت بنظرنا الأحجار الضخمة التي شيد منها ، كما أخذ بنظرنا لإحكام بنائه على عظمته وضخامته . فهو يبلغ نحو الثمانين متراً في طوله ، والخمسة والعشرين متراً في ارتفاعه . أما عرض سطحه فيزيد على عشرة أمتار . وسألت عن تاريخ بنائه فقيل إنه يرجع إلى عهد معاوية بن أبي سفيان في صدر الإسلام ، وإن الحججة في ذلك هذه الكتابة المنقوشة على أحد أحجاره والتي لا تكاد تتضح ؛ فقد نقلها عبد الله باشا باناجي بالفتوغرافيا في أوائل هذا القرن وبعث بها إلى مصر حيث حلت رموزها فإذا فيها : « أمر بينائه عمرو بن العاص بأمر أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان » . هو يرجع إذاً إلى ثلثمائة وألف سنة خلت . لم يكن بناء الأهرام وحدهم إذاً هم الذين عرفوا العظيم والضخم في العمارة ؛ بل عرف أبناء بلاد العرب من ذلك ما عرف قدماء المصريين ، فأقام أهل الطائف هذا السد كما أقيم سد مأرب في بلاد اليمن ؛ وأقيم هذا السد في مسيل الوادي بين الجبلين كما أقيم سد مأرب لينتفع الناس بالمياه ولا يدعوها تذهب هدرًا . كانت الغايات الاقتصادية والعمرائية هي التي أدت إلى إقامة هذا السد إذاً كما أدت إلى إقامة سد مأرب . وهذه الغايات هي التي دعت بُنائه ليقوم به بالقوة والمتانة التي أقاموه بها من أحجار ضخمة يمسكها الملاط^(١) القوي على مجابهة الزمان . لا بد إذاً أن قد كان في هذه البادية من أسباب العمران ما لا نرى له اليوم أثرًا ؛ ولا بد أن قد كان العرب في صدر الإسلام ينعمون بحضارة نذكرها اليوم عليهم ؛ لأن أبناءهم أنكروها عليهم بإهمالهم إياها . بل أراني أميل إلى الظن بأن هذه الحضارة كانت قائمة ينعم بها أهل هذه البلاد قبل الإسلام ، وأن الدين القيم قد نزل على قوم لهم من الحضارة هذا الحظ الأوفى .

(١) الملاط : الطين يجمع بين ساق البناء ويملط به الحائط .

وأدليت بما جال بخاطري من ذلك ، فذكر السيد صالح القزاز : أن هذا السد أضخم سدود الطائف المعروفة ؛ لكن بالطائف سبعين سداً غيره ، ومنها ما يكاد يدانيه ضخامة وعظمة . من ذلك سد واقع في حمى سييسد المعروف بشرق الطائف ، يقال أن يزيد بن معاوية هو الذي أمر ببنائه ، وآخر واقع بوادي ثنية بين الطائف ووادي محريم . وهذه السدود جميعها مخربة منذ أزمان بعيدة لا يعرف أحد من أبناء هذا الجليل عنها شيئاً . ولم يخامرني ريب في أن تخريب هذه السدود هو الذي هوى بالطائف إلى حيث هي اليوم بعد أن كانت مصرب المثل في الخصب والمنعة ؛ فقد كانت هذه السدود جميعاً خزانات تحجز مياه المطر لفائدة الزراعة ؛ فكانت المساحات الواسعة تستغل مزارع للحنطة والغلال والفاكهة وما إليها مما ترويه الكتب عن ثروة الطائف وعن مكانتها الاقتصادية، وكان ذلك سبباً في العمران وانتشار السكان في هذه الأودية الكثيرة التي مررنا والتي لم نمر بها . أما اليوم فأنت لا ترى في هذه الأودية أثراً ظاهراً للعمران . وما يذكرونه عن ثمالة وصخر وثقيف وهذيل وأفخاذها وبطونها لا يزيد على أسماء تحي في النفس ذكريات تاريخية ترجع إلى أيام الإسلام الأولى ، وترجع إلى ما قبل الإسلام . فإذا أردنا أن نلتمسها اليوم لم نجد إلا نجوعاً منثورة هاهنا وهناك يقيم فيها من الأعراب من لا يزيدون عن البدو الرحل رقيقاً ولا تحضراً ، ومن جسنواً بتأخرهم على ما كان لهذه الحضارة الزاهرة في صدر الإسلام من مكانة لا ينكرها أحد .

وأردف السيد صالح : ولم تكن مياه هذه السدود مقصورة فائدتها على إمداد الزراعة المتصلة بها ، بل كان لها فائدة أخرى لا تقل عن حجز الماء وقد تربو عليه ؛ ذلك أنها ترفع مياه العيون والآبار في المناطق التي لاتصلها مياه السدود ؛ فتجعل الري من هذه الآبار والعيون هيناً ميسوراً . والعمران يزدهر حيناً وجد الماء فجعل كل ما حوله حياً . لذلك كانت بادية الطائف عامرة كلها ، وكانت الدور والقصور في هذه الأماكن التي نسمع اليوم أسماءها ولا نجد لها أثراً . وسترى مصداق ذلك اليوم حين نذهب إلى الهدية ، وغداً

حين نذهب إلى الشَّفَا ؛ إذ نسمع أسماء وردت في الشعر القديم على أنها موضع حضارة وأماكن عمران ، وهي اليوم بادية ممتدة أمام النظر ليس فيها أثر لحضارة أو عمران ، إلا ما يكون من رسم دارس يثير بقاؤه في النفس الأسي وفي القلب الحسرة .

علونا مزرعة الحنطة إلى الطريق لنستقل السيارة عائدين إلى الطائف في طريقنا إلى الهدية ، ووقفنا إلى جانب السد ريثما يجتمع رفاقنا . وسألني صاحبي عن هذا السد ورأى فيه . وسألته بدوري عن صحة اسمه : أهو السد السملجى أم السد السملتى ؟ فهم ينطقونه جيما كجيم أهل القاهرة ، وقافاً كقاف أهل الريف في مصر ؛ وكنت أميل إلى الظن بأنه السملتى ، لا أدري لم . واختلف القوم وأصر أكثرهم على أنه السملجى واحتجوا بمقال نشره الأستاذ إبراهيم مصطفى أحد أساتذة كلية الآداب بالجامعة المصرية ، وكان قد جاء إلى هذه المنطقة وزار هذا السد . وقال صاحبي حسماً للخلاف : ليكن هذا أو ذاك فله اسمان آخران لا خلاف عليهما : سد ثُمالة ، وسد بنى هلال . ولقد أعجبنى هذا الرأي وصرفنى عن الإمعان في تحقيق اللفظ ما عسى أن يكون الوجه الصحيح فيه .

وانطلقت بنا السيارة نحو الطائف سالكة طرقاً أكثر يسراً من الطريق الذى جاءت فيه . ورأى أصحابنا طمأنينة السائق في مجلسه ؛ فسأله أحدهم : أكان قد ضل فلم يسلك هذا الدرب المعبد ، أم أنه شبع بعد تناول إفطاره فتويت ذاكرته فسلك السبيل السوى ؟ ولم يغضب الرجل ولم تغلبه حدته . وفيم الغضب وكل شيء ميسر أمامه . وبلغ الطائف ووقف عند مخزن البنزين فأخذ صفيحة وأفرغ في السيارة أخرى وعاود انطلاقه لنبليغ الهدية قبل الظهر .

واتجهنا غرب الطائف في أودية جرداء حيناً ومزدانة بالشجر النامى الذى يبعث فيه روح الحياة حيناً آخر . وكان وادى مسرة أدنى الأودية إلى الطائف من هذه الناحية . وهو يقع على مقربة من بستان الشريف الشهيد ابن عون الذى يعرف اليوم باسم « معشنى » على قول صاحبي . ولقد جاوزته السيارة

إلى ما بعده من أودية وهي ترتفع على هضابها حيناً ، وتهوى إلى بطونها آخر ، مطمئناً سائقها إلى الطريق سلكه قبل اليوم غير مرة . وبعد ساعة ونصف ساعة من الطائف انفسح أمامنا سهل يجاور جبلاً رفيع الذراً ، أما السهل فوادي محرم الذي كان يعرف أيام السلف باسم قرن المنازل . وأما الجبل فهو الهدية المتصل بجبل كراء .

ووادي محرم ، أو قرن المنازل إن شئت ، مفرق طرق تصل بين بادية الطائف ومكة . ولانئين من هذه الطرق شهرة ؛ يتجه أحدهما من وادي محرم إلى حمى النمر فالثنية المقابلة للشرايع فمكة . ويتجه الآخر صاعداً من وادي محرم خلال النقب الأحمر إلى الهدية . والهدية : سطح جبل كراء . ومن هذا السطح ينحدر الإنسان إلى جبل كراء المتصل بشداد فخزيق نعثمان فعرفات فمكة . وهذا الطريق هو الذي سلكه الرسول عليه السلام حين جاء من مكة إلى الطائف قبيل الهجرة . والطريق الأول هو الذي سلكه في العودة من الطائف إلى مكة بعد أن رده أهلها وآذوه . وهذان الطريقان ما يزالان مسلوكين إلى اليوم لساثرين على أقدامهم وللممتطين الزوامل التي مرنت على تسلق الجبال ؛ فهما أقصر من طريق الشرائع فالزيمة فالسيل الكبير بمراحل . وأهل البادية أشد ميلاً لاتباع الطريق الموجز وإن شق السير فيه . وليس يدفعهم إلى ذلك حرصهم على الوقت وكسبه ، أو تقديرهم أن الوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك ، بل يدفعهم إليه ميل طبيعي إلى المجهود الأقل . ومشقة الطريق لا قيمة لها عندهم ما يسر قصره للإنسان أن ينال بعده راحة كاملة تعوضه عن كل جهد وكل مشقة .

وتقع الدار البيضاء بأسفل وادي محرم . وحمدار أن يثير اسم الدار البيضاء في نفسك ما أثاره في نفسي من صورة البيت الذي أنشأه الأمريكيون لمقام رئيس الولايات المتحدة بواشنطن . فلقد أخذت حين سمعت هذا الاسم وجعلت ، إذ وصلنا وادي محرم ، أدير بصري يمنة ويسرة أريد أن أرى هذه الدار البيضاء أين هي ، فيرتد إليّ البصر ولم تأخذ به دار بيضاء

ولادار حمراء . وإنما كان أكثر ترددي في السؤال عنها مخافة أن أُثير الإشفاق في نفس أصحابي كيف لا أرى هذا القصر المنيف يعخر دونه قصر الرئيس الأمريكى ساجداً ! فلما جازفت بكل جرأتى وسألت القوم ، إذا الدار البيضاء قرية من قرى البادية قامت بها بعض منازل صغيرة حقيرة ، وإذا أنا الذى يشور عجبى بل إشفاقى ذهبت ألتمس للقوم عذراً عن هذه التسمية الفخمة للعزبة الحقيرة ، أنها ربما كانت داراً بيضاء ذات بهاء وجلال في الماضي ؛ فلما هوت إلى حيث هى اليوم تبقى لها هذا الاسم الذى لا يتناسب معها ، كما تبقى لأشخاص ضعاف ضئيلة في الحياة قيمتهم هين بين الناس قدرهم ، أسماء أجداد اهتزت بأسمائهم عصورهم ؛ فلما ثوى الأجداد في الثرى وأورثوا أسماءهم من بعدهم عبثت يد الزمن بالأسماء لعبثها بواريخها .

ووقفنا هنيهة ننتظر المطى التى تصعد بنا خلال النقب الأحمر إلى الهداة . وأقبل فتيان من البدو تسبقهم حمر تلهث مسرعة كأنها مستنفرة فرت من قسورة . ووقف الفتیان الحُمُرَ على مقربة منا ، واختار أصحابي أحدها لركوبى . ولم أعرف لاختيارهم سرّاً ، فبين الحمر وبراذعها من الشبه ما يثبت اليقين بديمقراطية الحمر في البادية كديمقراطية كل شىء فيها . على أنى شكرت للقوم بحسن الاختيار وعلوت مطيتى كما عداوا مطيهم ، وانطلقنا نُغذّ السير في طريق لا عوج فيه ولا أمّت . وخيّل إلى أننا سنصعد كذلك في هون حتى نبلغ غايتنا . وما راعنى إلا الجبل انبعث صُعداً في السماء أمامنا ، ولم يدع لنا طريقاً نسلكه إلا نقباً أحمر يتلوى صاعداً مع الجبل بين صخور كأنما صُهرت في أتون خلع عليها لون النار . ووقفت المطى أمام هذا النقب وألقت برءوسها وآذانها إلى الأرض وفحصت بأرجلها الصخر تباو متانته ، ثم تقدمت في حذر تصعد الجبل ، تضع رجلا فوق صخرة وتنقل الثانية إلى ما يليها ، وتقف هنيهة حتى تثبت من موقفها ، ثم تنقل رجلا كرة أخرى ممعنة في الصعود . وأمسكت أنفاسى وأمسك القوم أنفاسهم ورفعوا طرفى في لمح البصر إلى أعلى الجبل ورددته إلى موضع الخَطُّ لهذا الحمار المختار الذى أركبه .

وفي هذه اللحظات الأولى القليلة القصيرة مرت بنفسى مئات الخواطر . وإني لذلك إذ زلقت رجل حمارى على صخرة فاستردتها مسرعاً . عندئذ دعوت الفتى البدوى صاحب هذا الحمار فاستوقف دابته واعتمدت على كتفه ونزلت فوق صخرة وتركت الحمار يتابع تصعيده .

قال أصحابى : « مالك ! ومّ تخاف ؟ » . . قلت : « أوتر أن أصعد هذا الجبل على قدمى كما صعدت حراء وثوراً ، وما أحسبه أكثر ارتفاعاً من أيهما » . قالوا : « لا تخف ، فهذه الحمر قد مررت على صعود الجبل مرارة البدو ، ونحن معك ، يسبقك بعضنا ويلحقك بعض » . قلت : « لئن كانت الحمر قد مرنت على الصعود لقد مرنت أقدامى كذلك عليه ، لكن فاتتنى هذه المرارة فى الصعود على ظهور الدواب » . وذكرت لهم كيف صعدت أرز لُبنان فى سنة ١٩٢٤ ولما تكن طريق السيارات قد مهدت له ، ثم أردفت : « ولقد امتطيت يومئذ حماراً كهذا الذى تفضلتم باختياره لركوبى فإذا هو لا يطيب له السير إلا على حافة الجبل وحافة الهاوية ، حتى لقد كان يخيل لى فى كل لحظة أنى على شفا جُرف هار ؛ وذلك شأن الحمر جميعاً ، وهو شأنها اليوم ، وسيظل شأنها أبد الآبدين ودهر الداهرين ؛ وقد مضت اثنتا عشرة سنة من ذلك اليوم وأنا مع ذلك لا أنساه . وما أحسبى بعد هذا الزمن كله فى مثل ما كنت فيه من نشاط الشباب وإقدامه ؛ مع ذلك كنت يومذاك ممسكاً قلبي بيدي حذر الموت . وأين لى اليوم هذا القلب وتلك اليد التى كانت تمسكه ! فبالله عليكم إلا ما تركتمونى أصعد راجلاً ، فشقة الأقدام والسير أهون من مشقة الأعصاب وخفق الفؤاد » .

وابتسم السيد صالح القزاز لروايتى وترجّل عن خماره ولحق بى وقال : « إذا نصعد راجلين معاً ، وإن كنت لا أشاركك فى مخاوفك » . وقال البدوى صاحب الحمار الذى أركبه : « جعلت فداك لا تخف . فهذا الحمار أبرّ بى وبراكبه من أن يُحدث أمراً . والأمر بعد الله ، والله معنا » . وترجّل صاحبي وجاء هو كذلك إلينا يسير معنا . فقافلة الحمر لا تقف أثناء الصعود

إلا كارهة . ولقد رأيتها تتخطى أمامي من صخرة إلى صخرة في حذر ليس كمثلها حذر ، ورأيتني تنزلق قدامي فوق الصخور حيث لا تنزلق حوافرها . وسمعت كأن هاتفاً يهتف في أطواء قلبي : « لِمَ تخاف ولكل أجل كتاب ؟! وإن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ! » والأمر بعد أهون من أن أجعله موضع رجاء أصحابي ، والتماس البدوي صاحب الحمار ، ودقة الملاحظة لخطو الحمار ، وهذه الفلسفة الجبرية التي بدأت تهتف بي ؛ على أني مع ذلك آثرت أن أجعل عودي إلى امتطاء الدابة نزولاً مني على إرادة صاحبها . ووقف الرجل الحمار في بطن النقب وعلوت صخرة استويت منها إلى مركبي ، وعادت القافلة تسير في نظام مطمئن .

وازددنا طمأنينة بعد ربع ساعة من مسيرنا ؛ فقد استوى الجبل في صعوده واستوى النقب طريقاً تجرى الدواب فيه جريها في السهل ، لا تخاف شيئاً ولا تخشى . وظللنا كذلك فترة نسينا أثناءها ما استولى علينا من الصمت في الفترة الأولى : فهذا يقص أنباء كراء ، وذاك يقص أنباء كراء ، وثالث يتحدث عن الصخرة الضخمة على سطح الهداة وما عليها من كتابة ونقوش ، وآخر عن البركة الواقعة على منحدر كراء إلى الكراء . ويشترك البدو أصحاب الدواب في هذا الحديث بما يعرفونه من أنباء هذه الأماكن . وإننا لفي مرحنا وفي قصصنا إذ آن للجبل أن يعتدل عمودياً في ارتفاعه ، وللنقب أن يعود شاقاً مخوفاً ، وأن لنا أن نستأنف الصمت الأول ، وأن نشد أبصارنا إلى مواقع الخطو من هذه الدواب الحذرة المجازفة . ويقوس الحمار ظهره إذ يعلو بقدميه الأماميتين صخرة نائية في نتوئها ، ويبلغ من تقوسه أن يكاد الإنسان ينزلق هاوياً وراء ذنبه لولا أن يشد اللجام بيد ويمسك البرذعة بالأخرى . ويخفق القلب لهذه الحركات « البهلوانية » المتتدة خفقتاً شديداً ، وتتمم الشفاه بعبارات الاستعانة بستر الله في همس لا تسمعه إلا أذن قائله ، بل تتخيله هذه الأذن تخيلاً . ماذا عساي أصنع ! أترجل عن دابتي كرة أخرى أم أبقى متسنماً ظهرها ويفعل الله ما يشاء ! ترى كم بقي إلى غايتنا ! ليكن ذلك بضعة أمتار ، فالسقوط عن

الدابة ودقّ الرقبة يتمان فيما دون الثانية الواحدة . وإذا ترجلت وعاد القوم يخاطبونني ويشجعونني وعاد البدوي صاحب الحمار يرجزني فيا خَجَلًا ! فإن لم يكن بعد ذلك بد من أن أستجيب لرجائهم فخير ألا أترجل أو أحدث في القافلة ما لا مفر أن يحدث من هرج ونجن في هذا المضيق الدقيق . ويستدير الحمار فوق صخرة يقف عليها بأربعه ، وأكاد أراني هاويًا متدحرجًا على الضخور إلى رحمة الله ، فيثب قلبي في صدري ويتعطل كل تفكيرى وأشير إلى البدوي السائق ليدنو مني فأعتمد عليه وأهبط عن الدابة في صمت وأسير بضعة أمتار على قدمي لا أحدث أثناء ذلك ضجة ولا جلبة ، ولا يكاد يفطن أحد من معي لما فعلت . ويسبقنا الحمار ويسير البدوي إلى جانبي ، ثم يشير إلىّ بعد قليل أنا صرنا على مقربة من القمة ، وأن الطريق استقام أو كاد ، وأنى أستطيع في غير خوف أن أعود فأمتطني دابته . ويمسكها وأعلوها ، وتسير في طريق ما يزال وعراً كما كان . لكنني كدت آلفه . ووعورته للسائر على القدم ليست دون خطره على ممتطي الدابة ؛ فأنت منه بين أمرين أحلاهما مرّ ؛ وأنا أداول بين الأمرين دراكًا وما دمنا قاربنا الغاية فلأن أبلغها فارسًا مع السادة خير من أبلغها ماشيًا مع قادة الدواب .

وكنا على رأس النقب حين بدت لنا دار حمراء لم أدر أبُئيت من الآجر أم من أحجار هذا النقب . دار قائمة في عزاة الصومعة شيدت على قمة عالية ، وعلى صورة البرج . كيف الطريق إليها ! انقطع النقب واستدارت الحُمر على سطح للجبل مخضّر تجرى خلاله طرق ملتوية في تصعيدها ، حيل بينها وبين خضرة الزرع بأحجار رصفتها أيد حريصة على هذا الزرع حذر أن تدوسه أقدام المشاة أو حوافر الدواب وأخفافها . وتلوّت قافلتنا في هذه الطرق تسير صعداً نحو الدار في طمأنينة من أدرك غايته . قال صاحبي وهو يتبعني على أتانته حتى يكاد رأس الأتان يمس ساقى : « هذه الهدّة هي السطح من جبل كراء ، وهي ترتفع عن الطائف بستائة متر ، وعن سطح البحر بمائتين وألفين من الأمتار . أو ترى هذا الجبل المصعدة قمته في الجوّ هناك في الناحية

الجنوبية ؟ إنه جبل سيفّار ، وهو أعلى قمة في هذه الناحية من جبال الطائف ؛ ويبلغ ارتفاعه عن سطح الهدة خمسين ومائتي متر . والبدو يرون البحر منه عند منحى اللّيث الواقع على مقربة من جُدّة ، وهم يرونه ساعة مغيب الشمس إذا كان الجو صافياً فلم يحل دون امتداد البصر إلى غاية الأفق حائل .

وكان الجو في هذه الساعة رقيقاً صافياً من كل شائبة . وكان هواء الجبل صحيحاً منعشاً يبعث إلى النفس الغبطة وإلى القلب المسرة . وكانت الشمس ترسل أشعتها المحسنة تحيي بها الكون وتفيض منها الدفء والنور ، فتزيد النفوس غبطة والقلوب مسرة . وكان زملاؤنا جميعاً فرحين أن بلغنا الغاية بعد ساعات تنقلنا أثناءها من الطائف إلى سدّ ثمالة ، وإلى الطائف كرة أخرى ، وإلى هذا المكان الذى بلغناه بعد جهد ومشقة . اعلى كنت أكثرهم اغتباطاً ومرحاً . فهذا كله جديد في حياتي وهو متداول في حياتهم ، فإن لم يكن بعض ما يزاوونه كل يوم فهو بعض ما يتعرضون له الفينة بعد الفينة ومنهم من تكاد تكون هذه المشقة بعض حياته ، كالشريف حمزة الغالبي . وربما كان فرح هذا الرجل أن بلغ بنا ما نبغى ، وأن حدثنا عن كثير مما أريد أن أسمع عنه ، أعظم من فرحه لمراى دار مضيفنا في الهدة . ولقد رأيت السرور يلعب في عينيه ونحن نترجل عند دار هذا المضيف وهو يسألني في شوق من يريد أن يطمن :

« لعلك لم يبلغ منك التعب ! »

ودلفنا إلى بيت مضيفنا محمود المغربي ، فدخلنا باباً وارتقينا درجاً وأوينا إلى غرفة أذكرتني بداوتها وسداجتها منازل العزب في مصر . ولقيتنا أهل الدار مؤهلين فرحين ، ودخل بعضهم معنا الغرفة الخالية ، وجاء أحدهم بحصير من هنا وآخر بسجادة من نسج أيديهم من هاهنا ، وفرشوا ما استطاعوا فرشاً من جوانب الغرفة ، ثم جاءوا بوسادتين أتكى عليهما مبالغة في إكراي . وأعد لنا التوم الغال - وهو طعام « التصبيرة » كما أسلفت - بيضاً وخبزاً وتمراً . وقام رب الدار على قدميه عند الباب لا يتناول معنا طعاماً ولا يلتق إلينا نظرة ، وكل همه أن يجيء بالماء للظالمين . وسمعت يتحدث إلى أهله .

جُزيت يا مستر فلبي ! أهذه اللغة العربية الفصحى الصميحة التي هديتني إلى موطنها ؟ ! إنها لهجة لا أكاد أفهمها إلا كما أفهم أهل لبنان أو أهل المغرب إذ يتحدث بعضهم إلى بعض . يرحم الله شعراء ثقيف وخطباءها ! ويرحم الله الحجاج بن يوسف الثقفي يوم قال :

أنا ابنُ جلا وطلّاعُ الثّنايا متى أضعُ العمامةَ تعرفوني
 ورحم الله أمية بن أبي الصلت الثقفي في الجاهلية ! ورحم الله المغيرة بن شعبة ،
 وغسيلان بن سلكمة ، وعروة بن مسعود ، والفارعة بنت أبي الصلت وغيرهم
 وغيرها من رجال ثقيف ونسائها الشعراء والحكماء . أين شعر هؤلاء وأين
 حكمتهم ! وأين هم من أولئك الذين أرى اليوم فلا أكاد أستبين لهم حديثاً
 أو أفهم لهم قولاً ! ! وأسأل السيد صالح القزاز في ذلك فيذكر لي أنه الجهل
 المطبق الذي خيم على البلاد أجيالاً بل قرونًا ، والذي ألقى الناس حتى
 ما يفهمون غيره . فإذا أنشأت لهم الحكومة الفاتحة اليوم مكاتب للتعليم تلكأوا في
 الإقبال عليها واعتبروها عدوًّا لهم أي عدو ، هذا على شعورهم بالحاجة إلى المعرفة
 بعد إذ رأوا السيارة والبرق ، وأيقنوا أن الحياة في عصرنا الحديث بغير علم مستحيلة ،
 وأن الجهل والبهيمية فيها سواء .

خرجنا بعد « الغال » من دار مضيفنا ندور في الهدية من سطح كراء .
 وأطلقنا للدواب أزممتها تجرى مرسلّة العنان لا تخاف وعرّاً ولا وعشّاً ، ويدفعها
 أصحابها البدو الفرحون بجريها إلى مزيد منه ، فهي تستبق ما انفسح الطريق
 أمامها ، فإذا قام النبات عن جانبيها وضاق الطريق سارت بعضها في أثر بعض .
 ونبات الحنطة المزروع في هذا السطح من الجبل لا تجاوز مساحته المنثورة
 ها هنا وهناك بضعة الأفدنة لكل قطعة منها . وهي تقع أغلبها في حوض سفح
 أو على رأس هاوية . فأما ما وراء ذلك من سطح الجبل فخلأ منثورة فيه
 الأحجار المتباينة الأشكال والأحجام . وقد مررنا بحجر ضخم قائم في الفلاة
 يكاد ارتفاعه يبلغ ثلاثة الأمتار أو يزيد عليها ، فذكرت لمرآه أحجار الهرم
 الأكبر بالحيزة ، وإن لم يهذب ولم يسو ما هُدِّبَتْ رَسُوَيْتْ . ووقف

أصحابي أمام هذا الحجر فإذا عليه كتابة ونقوش ، حاولوا قراءة ما يمكن قراءته منها ، وحاولوا أن يردوه إلى عصور قديمة ترجع إلى صدر الإسلام وإلى ما قبل الإسلام . قال صاحبي وهو يحاورهم : « أو تحسبون صخرة كهذه الصخرة معرضة للريح والمطر تحتفظ ألوف السنين أو مثاتها بكتابة لم يعنى صاحبها نقرها ! لشد ما تغلون ! وإني لأظنكم تحرصون في غير موضع للمحرص أن تخلقوا تاريخاً منقوشاً على صخور هذه الأماكن الغنية بما وعت من عهد الرسول فأغناها عن كل نقش . وحسب هذا المكان فخاراً أنه عليه السلام مرّ به في مجيئه من مكة إلى الطائف يستنصر أهلها . فأما ما ترونه منقوشاً على هذه الصخرة أو غيرها من الصخور فلا أحسبه يشفي غسلة أو يروي ظمأ ، وإن ألقى الذين يحملون طلاسمه تاريخ البشر مطويّاً في ألقاظه » .

كانت غايتنا من سيرنا أن نبليغ البركة القائمة عند منحدر جبل كراء إلى الكُمر . فمن هذه البركة يرى الإنسان الطريق إلى شداد فوادى نَعْمَان فمكة ، وهو الطريق الذى يسلكه المشاة وتسلكه الدواب بين مكة والطائف ، وهو الطريق الأثرى الذى سلكه الرسول من ستين وثلاثمائة وألف سنة مضت . وهو هذا الطريق الذى نصح إلى الحاج عبد الله فلبى أن أسلكه لأسمع عربية البادية . أما ولم يتسن لى أن أتعدى ما بعد وادى نعمان يوم جئت إليه من مكة ، فلأذهب إلى الكُمر من ناحية الطائف فأكون قد قطعت من هذا الطريق أكثره . وانطلقت الدواب بعد أن قرأ أصحابي ما استطاعوا وما لم يستطيعوا قراءته مما على الحجر الضخم حتى بلغت منحدر الطريق على سفوح كراء إلى البركة ، هنالك عادت إلى مجازفتها وحذرنا . ولم يطل بنا الطريق فيرتاع القلب من خشية الخطر والانزلاق ، بل كنا عند البركة بعد دقائق من بدء المنحدر ، وكان من البدو الذين معنا من سبقونا إليها ونادونا من عندها لنطمئن بندائهم إلى قيصر الطريق ويسره .

والبركة مربعة ، بنيت بناء محكمًا ، ومهد إليها انحدار الماء من الجبل في قُنْيٍ أحسن نظامها ، كما نظم انحدار الماء منها ليظل ماؤها جارياً ما نزلت السيول أو ذابت الثلوج . وشرب منها بعض رفقتنا تيمناً وتبركاً .

وأدرت المنظار المقرب فيما حولى ، فألفيت انحدار السفح فيما دوننا وعرأ عمودياً أو يكاد فسألت أصحابى فى صعوده ؛ فابتسم أحدهم وقال : « إن من أهل شداد الواقعة فى السهل عند نهاية كُرّ من يطيب لهم الحبىء إلى هنا ليشربوا القهوة وليتحدثوا ولينعموا بهواء الجبل ما طاب لهم وليعودوا بعد ذلك مغتبطين بنزهتهم لم يصبهم نصب ولم يمسههم تعب ؛ وإنما تحسب أنت للأمر حسابه وترى فيه عسراً لأنك لم تتعوده ، والحياة عادة . ولو كنت تصعد الجبل اليوم للمرة الأولى ولم تكن قد سبقت إلى صعود حراء وثور لوجدت من المشقة أضعاف ما تجد . »

وحقّ ما قال . وإنى لأذكر يوماً من سنة ١٩١٠ كنت فيه بلوسيرن من أعمال سويسرا وقد قضيت الليل بفندق فى قمة جبل الپيلات . فلما تنفس الفجر خرجت أشهد مشرق الشمس على قمم الجبال ، فألفيت جماعة من أهل الجبل فى هذه المنطقة سبقونى وقد تساقوا من أدنى السفح إلى أعلاه فى بكرة الصبح خفافاً يتغنون أغانى الجبل ويتصايحون صيحاته ، وهم فى جذل ومرح دونهما مرح الطير الطليق من عشه مع تباشير النور . وقديماً ثقل هواء السهل على أهل الجبل ، فكان تحنانهم إلى السفوح والقمم ينساب فى شعرهم نغمات كتغريد الطير حين أوبته إلى عشه وأفراخه .

وعدنا إلى منزل مضيفنا نتناول العقال ، فألفيناها ثرد الثريد وجعل عليه لحم الجـزور كله ، وهياً بذلك لنا طعاماً بدويّاً لذيذاً . ولم يشاركنا فى العقال كما وقف ساعة الغال بعيداً عنا يجيب مطالبنا ولا يلقى علينا نظرة . ودارت القهوة بعد الطعام ، ثم خرجنا فركبنا دوابنا ودرنا بها فى أنحاء الجبل نستبق . وبدأت الشمس تميل نحو الغرب كل الميل ، فعدنا إلى النقب الأحمر نهبط خلاله إلى وادى محرّم . ولقد آثرت أن أقطع جانباً من النقب على قدمى مخافة السقوط من فوق الدابة وهى تنحدر فى حذرنا ملقية إلى الأمام برأسها وبكل جسمها . فلما استويينا بعد ذلك فى « البكس » وأسرع يقطع بنا الطريق إلى الطائف تنفسنا الصُعداء . وقدرت صدق الدعوة التى يدعوها بنو وطننا للمسافر : فى منزل الوحى

« يكتب الله لك في كل خطوة ألف سلامة » .

قال صاحبي ونحن نتناول طعام العشاء : سنذهب صبح غد إلى الشِّفا أرفع جبال الطائف وهناك ترى البادية كما خلقت لم يَعدُ عليها نظام ولم تعبت بها يدعابث . قلت : أوَ عبت يد النظام بالهدية ؟ وهل يرتفع الشفا عن كراء ؟ وتبسم الشيخ صالح القزاز وقال : إنك ستري يوم غد ما يسرك وستكون لك فرصة نادرة المثال في الموازنة بين بلادنا اليوم وما كانت عليه أيام الرسول وفي صدر الإسلام ، وسترى في أعلى الجبال هناك من طبائع البداوة ما لم تره اليوم ، وما هو خليق ببحثك ودرسك .

قلت : أو نجد مكان اللات طاغية ثقيف في طريقنا إلى الشِّفا ؟ وأجاب السيد صالح : لا يعرف أحد اليوم أين كانت تقوم اللات وكل ما يذكرونه أن الصنم مسخ ونقل حجره أمام مسجد ابن عباس تدوسه أقدام الناس .

وذكرت لسماع هذا القول ما يذكره أهل مكة عن هبل - وأن حجره وضع أمام باب الصفا من أبواب المسجد الحرام ليدوسه الناس .

قال صاحبي : تلك كلها روايات لم يحفل التاريخ شيئاً منها ولم يذكرها مؤرخ جاد في كتاب من كتبه .

وقمنا صبح الغد نقصد الشِّفا ، وأقلبنا البكس ، وانطلقنا في طريق مستوية حتى حاذينا قرية المثناة . قال صاحبي : سألتني غير مرة عن المكان الذي لقي فيه الرسول عدساً النصراني وحرصت على أن تقف عنده . ففي المثناة مسجد سيدنا عداس . قلت : أولاً ننزل فنزوره ! لكن الشيخ صالح آثر أن نرجىء هذه الزيارة إلى حين العودة من رحلتنا . وانطلقت السيارة متخطية وادي المثناة في أرض مطمئنة يدل ظاهرها على خصبها، وهي مع ذلك غامرة لا زرع فيها ولا نبات . وبلغنا زراعة مخضرة ونباتاً حسناً ، فقيل : هذه الوهط . ورأينا بساتين تسقى من عين تجاورها، وتقوم منازل على مقربة منها أدنى إلى أن تكون ضبيعة صغيرة، يتعهد أهلها هذا الزرع القليل . قال الشيخ صالح : هذه الوهط

الى لا تكاد تُغَلّ اليوم شيئاً مذكوراً كانت في صدر الإسلام مضرب المثل في الخصب والنماء. ذكروا أن عمرو بن العاص اشترى فيها أملاكاً أيام إمارته في عهد معاوية ، وأن هذه الأملاك كانت تغل من الكروم والتبند ما يتحدث الناس عنه . جاء معاوية من الشام يوماً ومرّ بهذه النواحي ؛ فلما كان على مقربة من الوهط رأى على البعد ما ظنه أحجاراً سوداء ناتئة في كثرة نتوء الحرار في مدينة الرسول ، فسأل : ما هذه الحرار ؟ وعلم أنها ليست حراراً وأنها نخوي التبند التي تُعصر فيها كروم ابن العاص . فلما توسط بساتين الوهط قال لعمرو مرة أخرى : لي عندك يا عمرو طلبية لعلك لا تردّها قال عمرو : لك ذلك يا أمير المؤمنين ، ولي عند أمير المؤمنين بعد ذلك طلبية أرجو ألا يردّها . ووعد معاوية ما أراد . فأما الذي طلبه معاوية إلى عمرو فإن يهبه الوهط . قال عمرو : هي خالصة لأمر المؤمنين . وابتسم معاوية ثم قال : فسل يا عمرو ما بدالك فأنت مجاب إليه . قال عمرو : أن ترد الوهط يا أمير المؤمنين .

وأردف الشيخ صالح : وسواء أصبحت هذه القصة أم لم تصح فهي تدل على ما كان لهذه الأماكن القفرة اليوم من شهرة بخصبها وثمراتها . وتؤيد صحة رأيك في هذه البلاد وأنها لم تعد إلى مكانتها في الحضارة والثروة منذ انتقل الملك إلى دمشق وبغداد والقاهرة .

ولعل الشيخ صالح القزاز لم يجزم بصحة الرواية التي حدث عنها لما تختلف عليه الكتب أكانت أملاك الطائف لعمرو بن العاص أم لابنه عبد الله . فقد ذكر صاحب لسان العرب ما نصه : « الوهط : مال كان لعمرو بن العاص . وقيل : كان لعبد الله بن عمرو بن العاص بالطائف . وقيل الوهط موضع ، وقيل : قرية بالطائف » .

وجاوزنا الوهط إلى الوهيط القريبة منها والتي تشاركها في أن أهلها من ثقيف . وبالوهيط بستان كبير للشريف عون الرقيق يكاد يكون خلاء من الزرع لولا شجرة كبيرة من شجر « اليوكالبتس » كان عون الرقيق قد جاء

بها إليه . وهو يُسقى من عين جارية تنحدر إليها المياه من سفوح الجبال القائمة على مقربة من البستان ، والتي تتميز طبيعة الوهيط عن طبيعة الوهط السهلة الفسيحة الرحاب في جوانب الوادى .

وانطلقت السيارة في طريق يقع أسفل جبل بَرَدٍ ويدور معه حتى يبلغا الموضع الذى يصعد منه الصاعد إلى الشفا . ووقفنا في منتصف هذا الطريق عند صخرة تفصل بين قريش وهُدَيْل وسُفْيَان ؛ سفِيَان في الشرق وهُدَيْل في الجنوب وقريش في الغرب . ونزل إخوانى وحاولوا قراءة ما على هذه الصخرة من آثار لم أعنُ بمشاركتهم في قراءتها لأننى لا أتقُ بقدمها ، ولأنها إن تكن قديمة في حاجة إلى دراسة ليست في نطاق ما أقصد إليه من بحوثى . فلما رأى أصحابى انصرافى عن هذا الأثر عُدنا إلى السير حتى بلغنا مكاناً انفسح فيه الوادى ؛ هنالك نزلنا ، فإذا الدواب في انتظارنا . على أننا رأينا على مقربة منا خلايا للنحل زرناها ، فإذا هى تذكّرنى تربية النحل عندنا في أوائل هذا القرن المسيحى ؛ ولعلها هى الطريقة التى كانت تتبع في تربيته منذ قرون ترجع إلى أوائل الدهر .

ركبنا الدواب وسرنا في دروب بدأت سهلة مريحة ، ثم بلغ من وعثها ووعورتها أن صار النَّقَبُ الأحمر جنة بالقياس إليها . وطال الطريق ، وبعُدت الشقة ، ونالنى الجهد ، وكدت أوقن أنا لن ندرك لهذا الجبل غاية . وكم مرة جال بخاطرى أن ألوى عِنَان دابتي لأعود من حيث أتيت لولا أن غلبنى الحياء . ويترجل الشريف حمزة الغلابى عن دابته ويسير إلى جانبي يشجّعنى إذا استقام الطريق ، ويعاوننى في المنحدرات وفي المرتقيات المخوفة ، ويحاول أن يرفّه عنى ويهدئ نائرة أعصابى . والطريق يطول ويزداد وعورة ، ولا أجد في كلمة من حمزة أملا في قرب الغاية ، فتعود إلى أعصابى ثورتها وأكاد أغالب حيائى وأتغلب عليه وأعود أدراجى . وهممت أن أفعل لولا أن أكذلى حمزة أن ما بقى من الطريق دون ما قطعناه منه بمراحل . وانتهى بي الأمر أن استسلمت للأقدار وآثرت أن أنعم حتى بالمشقة ، وأن أجنى منها خير ما فيها ، وأن أنعم بهواء هذه الساعة فوق الجبل بلغ من الصفو والعدوبة

ما لعله سرى عني وجعلني أستمتع بما حولي . وتكبدت الشمس السماء وأرسلت إلى الخليقة من باهر ضيائها ما زادني بما حولي متاعاً . ثم آن لحمزة أن يزفّ إلىّ البشري بأنا لم نضل الطريق وأنا أشرفنا على الغاية منه . وبعد نصف ساعة من ذلك تبدت لنا دار مُضيفنا عامر الربيعيّ قائمة وحدها في هذا المنقطع من ظهر الجبل ، ويقال مع ذلك إنها بقرية خُماس من قرى الطلحات إحدى قبائل هذيل .

وتلقانا عامر وبنوه مرحبين ، ودار بينهم وبين الشيخ صالح حديث سمعته ولم أفهم منه كلمة . وجلسنا في فناء الدار عند باب غرفة لعلها الوحيدة فيها ؛ ثم انتقلنا إلى مخزن بعيد عنها بضعة أمتار وهناك جرى لنا بالثريد صُب عليه السمن بمقدار لم أستطع معه أن أتناول منه لقمة . ولم ينحر عامر جزوراً لأننا بلغنا داره بعد الظهرية ، وسنعود إلى الطائف قبل أن يتاح للحم الجزور أن ينضج . واكتفيت لطعامي ببعض ما جئنا به من الفاكهة والحلوى . وجسمع من شاء بين صلاة الظهر والعصر ، ثم أقمنا هنيهة نستريح . وفيما نشرب القهوة أغمضت عيني ورحت أفكر فيما رأيت . فهذه البادية ، التي جسست خلالها أمس واليوم ، بادية الخصب غزيرة الماء بديعة الهواء في الصيف غير قارسة القُر في الشتاء . ونحن الآن في شهر مارس والهواء فيها رقيق ينعش النفس ويبعث النشاط إلى الحواس كلها . وما رأيت بها من سدود ضخمة لحجز المياه كي ينتفع بها الزراع وترتفع بها مياه الآبار يشهد بأن الذين عمروها وأنشئوا هذه السدود كانوا ذوى حضارة وفن يعرفان كيف يفيدان من خصب الطبيعة وقوتها على الإثمار . وتاريخ هذه البلاد وتراجم أبنائها الذين عاشوا في عصور مختلفة منذ صدر الإسلام إلى آخر عهد بني أمية يشهد بما كان لها من أدب رائع ومن فلسفة وشعر وحكمة ، كما يدل على أنها أخرجت أولى مقدره ودهاء في الحكم وسياسة الشعوب . فإذا دهاها اليوم فصارت إلى ما أرى من اضمحلال الثروة وتهدم المنشآت وجهل الناس وفساد الأمر فيها !! كيف هوت من مرتبة الحضارة الرفيعة إلى هذه المراتب الأولى من البداوة ، وكيف تعطل علمها وفنها فتحطمت

فيها كل آثار العلم والفن ! وكيف ذهبت لغتها العربية الصميمة الصحيحة وحلت محلها هذه الرطانة البدوية التي لا يصل بينها وبين العربية الأولى نسب !

ذهبت هذه الحضارة وذهب العلم والفن معها منذ تقلص السلطان من هذه البلاد ومنذ هجرها أبناؤها ذوو السلطان إلى بلاد أخرى . فن يوم انتقل الأمويون إلى دمشق ومنذ استقر العباسيون ببغداد والفاطميون بالقاهرة حُكِمَ على هذه البلاد العربية بالاضمحلال والانحلال . أغرقت أول عهد الأمويين بأموال الفتح ، وفاتها من أول عهد الأمويين شرف الفتح وفخاره . ملك ثروتها أبناؤها العرب الذين ارتحلوا عنها وأقاموا بعواصم الإسلام دون تفكير في العودة إليها . وما يُغنى المال إذا ذهب السلطان ! وما يغنى الماضي إذا تقلص ظل الحاضر ! وكيف ينمو المال إذا غاب عنه رب المال ! لذلك لم تلبث تلك البلاد التي كانت حاكمة فانقلبت محكومة وكانت سيدة فصارت مسودة إلا قليلا حتى تقلص عنها ظل النعمة إلى غيرها وحتى انتقلت منها العروبة إلى الشام وإلى العراق وإلى مصر ، وبقيت لها البداوة الساذجة والأعرابية التي فقدت كل مقومات الحضار العربي ، ثم كان الانحلال الذي بدأ منذ الأيام الأخيرة من العهد العباسي والذي نقل السلطان من يد العرب إلى يد الفرس والترك والمماليك . هنالك انحلت اللغة وحلت محلها عجمية نكراء كانت بلاد العرب أول من اصطلى بناؤها . فلما آل الأمر إلى الأتراك العثمانيين لم يبق لبلاد العرب من المكانة إلا أنها موطن البلاد المقدسة ومكان بيت الله وقبر رسول الله . من ثم أصبحت أدنى في نظر الحاكمين إلى أن تكون بلاداً أثرية ، فصار الرأي فيها أن تتجرد من زخرف الحياة كما يتجرد الحاج بيت الله من زينة هذه الحياة . بذلك غاضت قوة الحياة في البلاد العربية جميعاً وأصبحت كسلاً على غيرها في كل مرافق الحياة . وما حاجة من أصبح كلاً على غيره إلى السعي ! وما حاجة من لا يسعي إلى العلم أو الفن أو الحضارة ! وتعاقت القرون ونفسية أهل هذه البلاد هذه النفسية ، وروحهم هذا الروح ، ونظرة المسلمين إليهم هذه النظرة . لا عجب وذلك شأنهم أن تتهدم السدود ، وأن يغيض الماء ، وأن يرحل

عنهم العلم ، وأن يعودوا إلى بداعة الجاهلية الأولى . لقد أسفت واشتد أسنى لحال هذه البلاد . وما عسى أن يُغنى الأسف ! هل تراه ينهض يوماً بأمة من ضعفها وانحلالها إلى مواطن البأس والقوة ! إنما ينهض بالأمة صائح من أبنائها يحرك فيها معاني الإنسانية ويدفعها إلى الأمام تبتغى الكمال العقلي والكمال الروحي . أما وقد تحرك أبناء هذه البلاد يريدون الحياة مؤمنين بالله وبالروح وبالحق ، فما أجدرهم أن يعودوا إلى الحياة وأن يُعيدوا مجد الأجداد !

آن لنا أن نعود أدراجنا ، فامتطينا دوابنا وسرنا في الجبل نصعد حيناً وننحدر آخر ، ونترجل عن ظهور المطى إذا اشتدت وعورة الطريق . وأدركنا سيارتنا وأهينا بالسائق أن يسرع لنزور المثناة . وأسرع بنا السائق ، وأدركنا المثناة والليل وشيك أن يمد على الوجود رواقه . وانحدرنا نتسلل خلال الأزقة نريد مسجد عداس لنقف حيث وقف الرسول عليه السلام في ساعة من أدق ساعات حياته ورسالته . ولو أنى لم أقف هذا الموقف ولم أدرك هذه الزيارة لخرجت من الطائف وكان لم أحضر إليها ولم أقف بها . وما الطائف من غير زورة لمسجد عداس ! في المكان الذي يقوم هذا المسجد اليوم عليه وقف رسول الله بعد أن أخرجه أهل الطائف من ديارهم وقد أبوا نصرته وأغروا به سفهاءهم يسبونهم ويلقون عليه الأحجار ، لاجئاً إلى حائط عتبة وشيبة ابني ربيعة يجتمى به من أذى هؤلاء السفهاء . وهناك جلس إلى ظل شجرة من عنب يقلب كفيه ثم يرفع رأسه إلى السماء ضارعاً في شكاية وألم ويقول : « اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا أرحم الراحمين . أنت رب المستضعفين وأنت ربي . إلى من تكلّمتي ! إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو مسلمته أمرى ! إن لم يكن بك عليّ غضب فلا أبالي . لكن عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك أو تحلّ عليّ سخطك . لك العتي حتى ترضى . ولا حول ولا قوة إلا بالله » . ونظر إليه ابنا ربيعة وهو في هذه الحال وطال تحديقهما به ، فتحرّكت نفساهما شفقة عليه فبعثا غلامهما النصراني عداسا إليه بقطف

من عنب الحائط ، وتناوله الرسول وَوَضَعَ يده فيه وقال : « باسم الله » ، ثم أكل .
 وَدَهَيْشِ عَدَّاسٍ لما سمع وقال : هذا كلام لا يقوله أهل هذه البلاد . وعلم محمد
 أنه نصراني نِينَتَوِيٌّ فقال له : « أَمِنْ قَرِيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ؟ » .
 قال عداس : وما يُدْرِيكَ ما يونس بن متى ؟ قال محمد : « ذلك أخى كان
 نبياً وأنا نبي » . فأقبل عداس على محمد يقبل رأسه ويديه وقدميه .

وقام الرسول عليه السلام بعد أن طعم العنب واستراح فانصرف عنه
 عداس ، فتوجه إلى مكة سالكاً طريق حِمَى النُّمُورِ فَوَادِي مَحْرَمِ فَالْثِنِيَةِ ،
 لا أنيس له في طريقه غير إيمانه بالله وعباده بنور وجهه الذي أشرقت له الظلمات
 ووصلح عليه أمر الدنيا والآخرة ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

هذا موقف من مواقف الرسول الكبرى . هو الموقف الذي سبق الهجرة
 وكان مقدمة بيعة العقبة ثم الاختفاء بغار ثور ، والذي هيا الله به للرسول وجهة
 الدعوة إلى دين الحق . فلئن أجارت الحبشة المسلمين حين بلجئوا إليها ، ولئن
 أسلم بمكة عدد عظيم له قوته وله منعه ، لقد جعل الله يَشْتَرِبُ مدينة الرسول
 ولم يكتب لغيرها من بلاد العرب أن يسبقها إلى نصرته ؛ فلن يكون الأنصار
 إلا أبناءها الذين يؤوون رسول الله ويمهّدون للفتح والكمال دين الله وتمام نعمته .
 أما الطائف فستظل آية الله في الأرض أن الإيمان سبيلنا إلى الله لينصرنا .
 وإن ينصرنا الله فلا غالب لنا .

ما الطائف إذأ من غير زورة لمسجد عداس ! لقد كانت المشاة التي
 يقوم المسجد بها قطعة من الطائف في عهد النبي ، وأكبر الظن أنها كانت
 بعض أطرافها . فقبلها انصرف صبيان الطائف عن محمد وانقطعوا عن إيدائه ؛
 وبها كانت بساتين الطائف وكرومها . أما اليوم فتقع المشاة من الطائف على
 نحو ثلاثة أميال إلى الجنوب الغربي . ولا تزال المياه جارية في أنحائها ،
 ولا تزال بساتينها ذات بهاء ونضرة ، والكثير من دورها تحيط به البساتين ،
 ويسقى معظمها من عين ينحدر ماؤها من جبل بَرَدٍ من مساكن قريش .

أى قريش هذه ؟ وما مبلغ صلتها بقريش مكة في عهد الرسول ؟ هذا ما لم أقف على تحقيقه .

وقفت السيارة بنا في ميدان فسيح أمام دور المثناة ، وانحدرنا نتسلل خلال الأزقة نريد مسجد عداس . وهي أزقة ضيقة بدت في هذه الساعة من موليات النهار ومقدم الليل موحشة على ضيقها ؛ فلم يكن بها إنسان يؤنس وحشتها . ولولا البساتين المحيطة بها على الجانبين لبدت أشد وحشة . واستدرنا في هذه الأزقة غير مرة حتى بلغنا داراً خُيِّل إلينا أن بها إنساً . وسأل صاحبه مَنْ بها عن طريق المسجد ، فتقدمنا صبي تخطى جداراً فتبعناه ، ثم استدار فإذا بنا أمام بناء ضيق صورته صورة المساجد بمكة ، ولكنه بالغ في الضيق حداً ضاق به الصدر حين علمنا أنه مسجد عداس .

يا عجباً ! بل يا أسفماً ! أيكون هذا الأثر الضئيل ما أقامه المسلمون ذكراً لهذا الموقف العظيم الجليل ! مسجد لم يُقمه مقيم له ليذكر المؤمنون الله فيه ، وإنما أقامه ذكراً لتوجه الرسول إلى ربه بهذا الابتهاال المضىء بنور الإيمان ، والذي يملأ القلب جلالاً وروعة . أين هذا الأثر الصغير من هذا الدعاء المنير ! ألا لو أن منارة ارتفعت ما ارتفعت إلى كبد السماء ، وكانت كل جوانبها محاريب تمثل الركوع لله والسجود أمام وجهه لقصرت عن تمثيل هذا الموقف الفذ من مواقف الرسول ، موقف السمو بالإيمان إلى حيث يتضاءل كل سمو ، والإسلام لله إلى غاية حدود الإسلام . لكن ! من ذا يقيم هذه المنارة ، ومن ذا يصور فيها هذه المحاريب ، ومن ذا يفكر في أثر غير المنارة ومحاريبها يبعث في النفس صورة هذا الموقف وما له من عظمة وجلال ، وقد خيم الجهل على المسلمين فانقلب الإسلام في نفوسهم لإذعاناً لعباد الله ، واتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، وآمنوا لمن لم يتبع دينهم ، وجعلوا عبادتهم مظهراً لأوضاع يتعصبون لها ، وحققت عليهم كلمة الله تعالى في الأعراب : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ » ! وأين الحائط الذي كان لعتبة وشيبة ابني ربيعة ؟ ! أين هذا البستان

الذى بعث الفستيان منه بقطف العنب مع عداس إلى النبي ؟ ! سألت في هذا حين رأيت أمام المسجد مكاناً ضيقاً مسوراً به زرع لم أتبين في هذه الساعة من إقبال الليل ما هو . وقيل لى إن البستان مملوك لرجل من أهل المثناة وإن كان فقيراً ، وكأنه بستان المسجد . وعجبت لهذا واشتد بى العجب . فإذا لم يكن هذا المكان وقفاً على تعبير الفقهاء ، ومنفعة عامة على تعبير رجال القانون من أهل عصرنا ، فأين يكون الوقف وأين تكون المنافع العامة !

وعدنا إلى الأزقة وسرنا خلالها حتى كنا بظاهر المثناة فى ناحيتها المقابلة للميدان حيث وقفت السيارة . وتخطينا سدوداً وقنيساً تجرى فيها المياه تسقى هذه البساتين والزرع ، ودُرنا حول القرية حتى وقفنا عند مسجد الكوع ، وهو أفسح من مسجد عداس رقعة ويبدو خيراً منه حظاً عند الذين يتعهدونه . ولست أدري أقيم أهل القرية فيه صلاتهم وهو على ما شهدت من ضيق ! لكن الذى عرفته أنهم يعتبرونه مسجداً مأثوراً لأن النبي استراح عنده بعد مطاردة ثقيف إياه . ولعلمهم يريدون أن ينحلوه هذه الصفة ليكون له ما لمسجد عداس من مكانة . فكتب السيرة كلها تقرر أن ثقيفاً أبوا نصرته وأغروا به صبيانهم ، وأنه فرّ منهم حتى بلغ حائط ابنى ربيعة فلجأ إليه واحتمى به ، وهناك وافاه عداس بالعنب . اللهم إلا أن يكون النبي وقف كرة أخرى فى هذا المكان ، مكان مسجد الكوع قبالة جبل المدهون ، قبل أن يسلك طريقه إلى حمى النمر ووادى محرم عائداً إلى مكة . وهذا قول لم أقف عليه ولا أعتقد صحته . وأغلب الظن عندى أن ما يذكر عن مسجد الكوع لا يزيد من ناحية الثبوت العلمى على ما يذكر عن أكثر مساجد مكة .

وعدنا إلى الطائف وصاحبى يحاورنى فى مسجد الكوع ، ويكاد يقرنى على أن لا سند من التاريخ لما يذكر عنه . أما مسجد عداس فقد بقيت لدى منه صورة تبعث فى النفس الألم . ولو أن لى من الأمر فى هذه البلاد شيئاً لحققت بكل وسائل العلم هذا المكان الذى لى عداس النبي فيه ، ولأقمت به أثراً يفاخر أعظم الآثار على التاريخ . لكنما يكون ذلك بعد أن تصلح الطائف وباديتها

ويعود لها من العمران والحضارة ما كان لها في صدر الإسلام وفي عهده الأول .
 هنالك تقوم السدود ويجرى الماء ويرتفع في الآبار ويعود الخصب ويكثر الثمر
 وترجع هذه البلاد كما كانت جنة شبه جزيرة العرب . عند ذلك يُدرك القوم
 هذه المعاني الخالدة من مواقف الرسول الكريم وما لها من جلال وعظمة .
 وهنالك يقيمون لها من الآثار ما يتناسب يومئذ مع علمهم وحضارتهم من غير
 حاجة إلى من ينبههم إلى هذا الواجب .

عدنا إلى الطائف وقد أخذ منا التعب كل مأخذ ، فتناولنا عشاءنا وأوينا
 إلى مضاجعنا على أن نبرح الطائف عائدين إلى مكة بكرة الغد . لكننا لن
 نعود إليها من الطريق الذي جئنا منه ؛ فقد سمعت روايات كثيرة عن سوق
 عكاظ والمكان الذي كان العرب يقيمونها فيه . وتذهب بعض هذه الروايات
 إلى أنها كانت تقام عند العُشَشِيَّة . فلنجعل طريقنا إلى العشيرة ، ولنعد منها
 إلى ذات عِرْقٍ فإلى السيل الكبير . فأكثر الرواة على أن عكاظاً كانت بنخلة
 بين مكة والطائف . ونخلة هي السيل الكبير اليوم . ويزعم بعضهم أن آثاراً
 قديمة باقية على مقربة من هذا السيل تؤكد هذه الرواية . فلعلنا إن مررنا
 بالأماكن التي اختلفت الروايات أيها كان موضع عكاظ ، أن نرجح رواية
 في أمر هذه السوق وموضعها . ولئن لم يكن لدينا من أسباب التحقيق ومن
 فسحة الوقت ما يجعل ترجيحنا ذا قيمة من ناحية علمية ، لقد يكون مع ذلك
 ذا فائدة عند من تُواتيهم فسحة الوقت وأسباب التحقيق بما لم تُواتينا به .

أسواق العرب

لست أريد أن أتحدث في هذا الفصل عن أسواق العرب في هذا العصر الحاضر . ولو أنني أردت لما وجدت غير ما قلته في الفصل الذي تقدم عن مكة الحديثة ، وما ذكرته عن سوق مَنى حين الحج ، وعن سوق الطائف ، وما سأجعله موضع حديثي عند الكلام عن مدينة الرسول . ولست أريد أن أتحدث هنا عن أسواق العرب أيام الجاهلية وفي صدر الإسلام بوجه عام ، وإنما أريد أن أتحدث عما له اتصال منها بحياة النبي العربي ، وما يدخل لذلك في منزل الوحي . وهذه الأسواق ثلاثة : عكاظ ومَجَسَّة ، وذو مجاز أو ذو المجاز .

وسوق عكاظ هي التي تلفت نظر كل مسلم وكل عربي إذا ذكرت هذه الأسواق الثلاث . فمَجَسَّة وذو مجاز لم تذكر في كتب التاريخ والأدب ما ذكرت سوق عكاظ ؛ وهما إنما تذكران عند الكلام عن الحج وشعائره وتكادان تتصلان بهذه الشعائر . أما عكاظ فلا يخلو كتاب من كتب الأدب العربي من الكلام عنها ، وقد صار اسمها علمًا على كل مجتمع يضم الآلاف وعشرات الآلاف من الناس ، ويكون حديث الشعر والأدب مما يجري فيه . وكثيرون يذكرون هذا الاسم كما يذكر غيرهم اسم بُرْج بسابل على أنه مجتمع الأمم وملتي الناس من مختلف أنحاء الأرض . من ثم كان لهذا الاسم من ذبوع الشهرة ما يجعل كل زائر بلاد العرب وكل متجول بأمة القرى وما حولها حريصًا على أن يعرف أين كان مكانه ، وما صار هذا المكان اليوم إليه ، ومتى بدأت سوق عكاظ تقام به ، ومتى عَفَّت الحوادث عليه ؟

ومن عجب أن ليس لعكاظ على استفاضة شهرتها تاريخ مدوّن في بطون الكتب على نحو يستطيع الإنسان أن يطمئن إليه . فلم يحقق أحد الزمن الذي بدأ العرب يقيمونها فيه . وأدق ما يروى عن ذلك أنها اتخذت سوقًا

في الجاهلية بعد عام الفيل بخمس عشرة سنة . والخلاف على عام الفيل وتحديده مستفيض كشهرة عكاظ ؛ ولا أدل على ذلك من نسبة عام الفيل إلى مولد الرسول . فقد قيل إنه عليه السلام ولد عام الفيل ؛ ويقول ابن عباس إنه ولد يوم الفيل ؛ والمشهور أنه ولد في سنة ٥٧٠ ميلادية . وإذن يكون عام الفيل كذلك سنة ٥٧٠ ميلادية . لكن آخريين يقولون : إنه ولد قبل الفيل بخمس عشرة سنة . ويذهب غير هؤلاء إلى أنه ولد بعد الفيل بأيام ، وبأشهر ، وبسنتين يقدرها قوم بثلاثين سنة ويقدرها قوم بسبعين . فما هو التاريخ الصحيح لعام الفيل ؟ إن الذين يروون أن عكاظاً أقيمت بعد الفيل بخمس عشرة سنة يذهبون إلى أنها أقيمت سنة ٥٤٠ للميلاد . إذًا لقد كان عام الفيل في رأيهم سنة ٥٢٥ م وقد ولد محمد سنة ٥٧٠ م ، فهو إذًا قد ولد على قولهم بعد عام الفيل بخمس وأربعين سنة . وهذا كلام يقع عليه خلاف شديد ، ولا يسلم به إلا الأقلون .

وليس تحديد المكان الذي كانت عكاظ تقام به بأيسر من تحديد التاريخ الذي اتخذ هذا المكان فيه سوقاً . وأكثر الأقوال في هذا الشأن تواتراً أن هذه السوق كانت بين نخلة والطائف . لكن ما بين نخلة والطائف يبلغ الخمسين ميلاً أو يزيد عليها . فأين كانت السوق تقام من قُطْر هذه الدائرة ؟ وهل كانت ثابتة في مكان بذاته أو متنقلة في أماكن مختلفة ؟ أكثر الكتب على أنها كانت ثابتة في مكان بذاته . لكن تحديد هذا المكان أمر غير محقق . وعدم تحقيقه يبدو واضحاً ويبدو محيراً لمن سار بين مكة والطائف وحاول أن يعرف موضعه بشيء من الدقة . فهو يجد نفسه أمام روايات تزيد على الخمس : منها أن عكاظاً تقع بآخر وادي رُكبة المتصل بوادي عُسَيْيْرَة . ومنها أنها بوادي عَقْرَب في شرق الطائف بعد قليل من أم الحَسْمَد أو أم الحمض . ومنها أنها عند السيل الصغير بالموضع المعروف باسم القَهَاوى . ومنها أنها بالسيل الكبير إلى ناحية الشمال في موضع يقال له الخُرّ ، في وادي غَسْلَة . وهذه الأماكن كلها يصدق عليها أنها بين نخلة والطائف . ومع ما كتبه

المتقدمون عن عكاظ وموضعها لا تستطيع أنت إذ تمر بهذا الأماكن جميعاً أن تُثبت رأياً دون رأى ؛ فإذا رجحت رأياً هداك إليه بمحك لم يزد ذلك على أنه ترجيح لا يمكن القطع بصحته . وهذا ما فعلته بعد الذي قمت به من بحوث أعرضها في هذا الفصل .

على أن الخلاف في تحديد هذا المكان الذي تقوم به عكاظ والزمان الذي أنشئت فيه لا يتصل بتصوير ما كان يقع بها أثناء إقامتها ولا بالموعد الذي كانت تقام فيه . فاتفق المؤرخين على أن العرب كانوا إذا أزمعوا الحج إلى مكة من أصقاع شبه الجزيرة جعلوا عكاظاً مواعدهم في هلال ذى القعدة فأقاموا بها عشرين يوماً ثم انصرفوا إلى مَسْجِنَةَ فأقاموا بها عشرًا ؛ فإذا رأوا هلال ذى الحجة انصرفوا إلى ذى الحجاز فأقاموا أسواقهم به ثمانى ليال ، ثم ترووا من مائتها في اليوم الثامن وخرجوا إلى عرفة . وبسدهى أن الذين كانوا يحضرون هذه الأسواق هم الذين كانوا يريدون التجارة ؛ فأما من لم يكن له تجارة ولا بيع فإنه يخرج من أهله متى أراد . وكان من لا يريد التجارة من أهل مكة يخرج من مكة يوم التروية . وظلت الحال على ذلك حتى جاء الإسلام وخلع على الحج من الجلال ما تضاعل إزاءه جلال هذا الفرض في الجاهلية . هنالك ظن قوم أن الحج والتجارة لا يجتمعان ، وفكروا في إبطال الأسواق ؛ فنزل قوله تعالى : «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ » . فأباحت هذه الآية التجارة قبل الحج وأثناءه وبعده ؛ وبذلك بقيت الأسواق ، وبقيت عكاظ حتى نهىها الثوار الذين خرجوا من مكة في الثلث الأول للقرن الثاني من الهجرة .

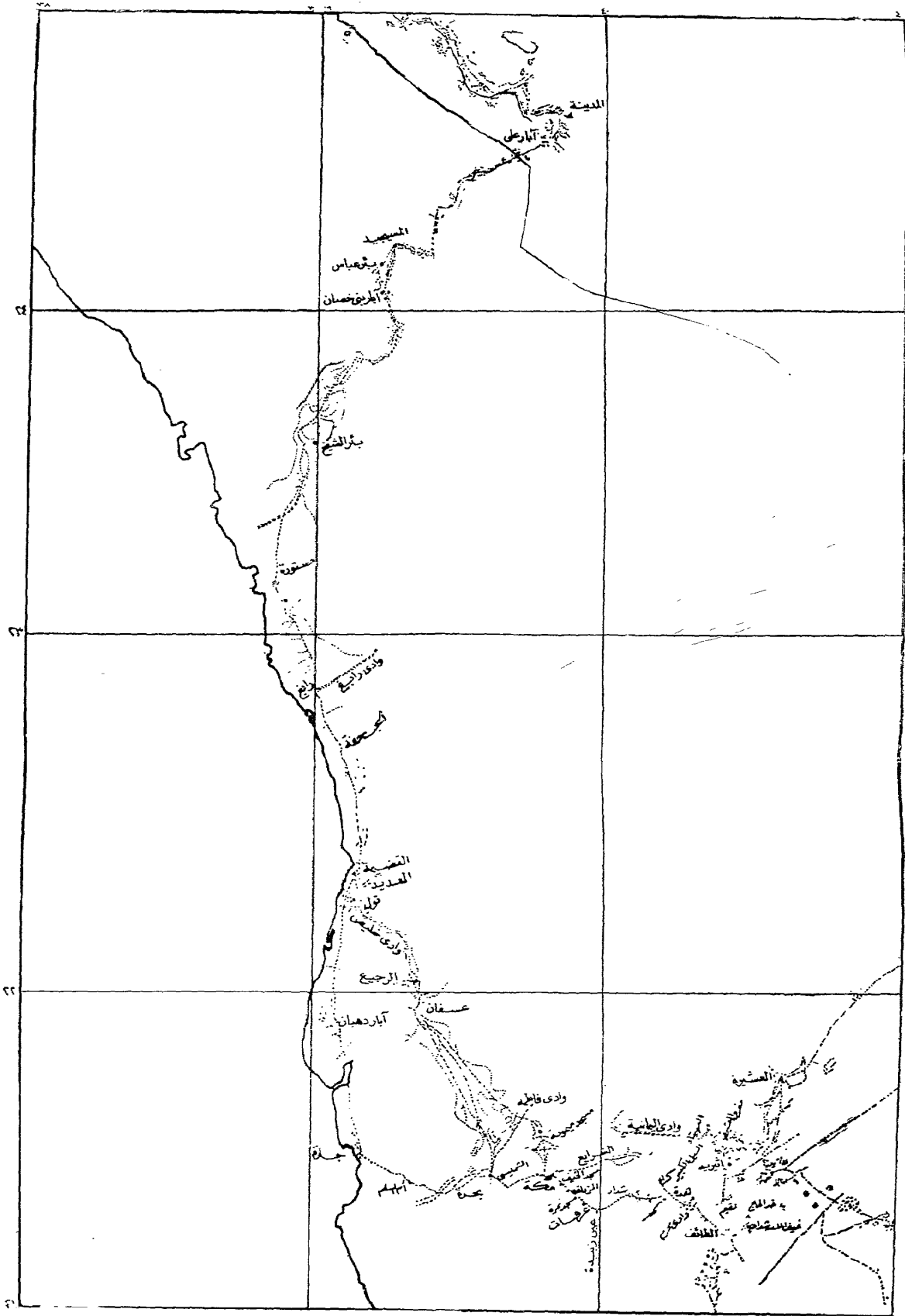
وقلَّ من أهل مكة من لم يكن يخرج إلى عكاظ ، فأهل مكة ذوو تجارة ، بل كانت التجارة حياتهم . ذلك بأن أم القرى وما حولها كانت ولا زالت بواد غير ذى زرع . وقد كانت في تلك العصور طريق التجارة بين

الشام واليمن كما كانت قوافلها تخرج في رحلتى الشتاء والصيف إلى الجنوب والشمال ، تنقل تجارة الشرق إلى الغرب وتجارة الغرب إلى الشرق . ولعل أهلها كانوا أشد حرصاً على شهود الأسواق والخروج إلى عرفة للتجارة منهم للحج . فالبيت الحرام فى بلدهم ، والطواف به ميسور لهم كلما أرادوا ، وأصنام الجاهلية التى كان الناس يحجون إليها كانت داخل البيت وفيما حوله ، ولم تكن بعرفة ولا بعكاظ ومجنته وذى الحجاز . فالتجارة إذآ هى التى كانت تستنفر أهل مكة للخروج إلى حيث يجدونها ليبادلوا قبائل العرب المختلفة ما شاءوا من العروض مقابل ما جاءوا به من الشام ومن اليمن . ولعل خروج أهل مكة زرافات إلى عرفة حين الحج حتى يومنا هذا إنما يرجع إلى ما اعتاده أسلافهم فى تلك الأيام الخوالى ، وإن يكن الدافع الذى يحفز أهل مكة لهذا الخروج اليوم لا يتصل بالتجارة كما كان يتصل فى ذلك العهد .

وقد تعود المؤرخون إذ يذكرون عكاظاً أن يقولوا إن الشعراء كانوا ينتهزون فرصة انعقادها فيعرضون حوليات من نخسب قصائدهم على الناقدين فى احتفال عظيم تشهده الجماهير ؛ وبذلك يذيع ما يقره الناقدون وأولو الحكم من هذا الشعر فى أنحاء شبه الجزيرة جميعاً ويتغنى به العرب فى كل ناد ، وأن الخطباء كانوا يجعلون منها مثابة لعرض آرائهم وتعاليمهم . وصحيح أن الشعراء كانوا ينشدون فى عكاظ ، وأن الخطباء كانوا يتحدثون إلى الناس فيها ؛ لكن ذلك لم يكن سببه أن هؤلاء وأولئك كانوا يتخذون من عكاظ حفلاً أدبياً ومجتمعاً خاصاً بألوان البلاغة فى الشعر والخطابة ، بل كان يرجع إلى طبيعة الحياة فى بلاد العرب ، وإلى أن عكاظاً كانت تضم من قبائلها من لا يجتمعون طيلة العام إلا أيام الحج . وقد كانت عكاظ تجمعهم لتبادل التجارة ابتغاء المنافع . وهذا التبادل فى التجارة وهذا التنافس فى ابتغاء المنافع وما كان يقع أثناء ذلك وبسببه من خصومات تتصل بعض الأحيان أعواماً متتالية هو الذى كان يدعو الشعراء لينشدوا والخطباء ليقولوا . أما أن هؤلاء الشعراء كانوا يجيئون ليعرضوا شعرهم للنقد ، وأن هؤلاء الخطباء كانوا يتبارون بلاغة ليستعلى بعضهم على بعض

في البيان ، وأن ذلك كان يقع في الجاهلية أيام كانت لهجات العرب لا يزال بينها من التباين ما لم يُزَلَّه استعلاء لغة قريش إلا بعد أن أنزل الله القرآن بها ، فتجاوزت في التصور يدعو إليه ما جسَّبل الناس عليه من توهم الحياة في كل العصور والأمكنة على صورة حياتهم في البيئة المحيطة بهم . وقد ألف العالم العربي إبان ازدهار الإمبراطورية الإسلامية أن يرى الشعراء يتنافسون يبتغون الزلفى إلى ملك أو أمير ، وأن يرى النقاد يتناولون الشعر في عهد قائله أو بعد وفاتهم بالنقد والإبانة عن محاسنه ومساويه في الفصاحة والبلاغة ، فذهبوا يصورون عكاظًا وما كان يجرى فيها هذه الصورة الذهنية التي ألفوا ، والتي تختلف وما تثبته أنباء الحياة العربية في العهد الجاهلي اختلافًا عظيمًا .

ولست أزعم أنني عثرت في أثر قديم أو مخطوط غير معروف على صورة تصف ما كان يجرى بعكاظ على النحو الذي أريد أن أسطره هنا ؛ لكنني انتزعت نفسي جهد الطاقة من بيئتنا الحاضرة وحملتها على تصور البيئة العربية قبيل الإسلام وفي فجره كما تصفها لنا أنباء التاريخ ؛ وحاولت بذلك وفي حدود الطبيعة الإنسانية أن أرى ما كانت عليه عكاظ بالفعل وما كان يقع فيها . وأول ما وقفت عنده أن عكاظًا تختلف بموقعها عن مجنَّة وذى الحجاز ؛ فهي تقع في الآفاق من مكة في حين تقع مجنَّة وذو الحجاز منها في حدود مواقيت الإحرام . من ثم كان يباح بعكاظ ما لم يكن يباح بمجنَّة وذى الحجاز من ألوان اللهو والمجون ومن ضروب التجارة والتبادل . هذا إلى أن ذا القعدة الذي كانت عكاظ تعقد فيه لم يكن له من الحرمة ما كان لدى الحجة شهر المناسك . وكانت قبائل العرب تجتمع في عكاظ عشرين يومًا من كل سنة لتبادل التجارة ، وليس لها من الاجتماع غرض آخر . ولذلك يقول الأزرقى في تاريخ مكة : « وإنما كان يحضر هذه المواسم بعكاظ ومجنَّة وذى الحجاز التجار ومن كان يريد التجارة . ومن لم يكن له تجارة ولا يبيع فإنه يخرج من أهله متى أراد . ومن كان من أهل مكة ممن لا يريد التجارة خرج من مكة يوم التروية » . وهذا صريح في أن هذه الأسواق التجارية التي كانت تجمع قبائل العرب جميعًا في مجيئهم لمناسكهم



الطريق بين مكة والطائف وبين مكة والمدينة

قد كانت أشبه بالمعارض العامة لتجارة شبه الجزيرة . والتطلع في طبيعة الناس من أهل الأمم كلها والعصور جميعاً . وهم لذلك يقصدون هذه المعارض العامة ليروا فيها الحديد الذي لم يروه من قبل ، وليقتنوا منها خير ما يريدون اقتناؤه بأثمان تنزل بها المنافسة الشديدة في المعارض العامة إلى ما يفوق مثله في غيرها .

وحيثما اجتمع الناس وتنافسوا اختلفوا وتخاصموا . أما وبلاد العرب كانت إلى أن أُلِّفَ الإسلام بينها وجمعها في سلطان واحد قبائل وحواضر تستقل كل واحدة منها عن الأخرى ، وتعزز كل واحدة منها باستقلالها وتدافع عن كرامتها وكرامة أبنائها ، فقد كان هذا مثار الجدل والفخر ومثار النزاع والحرب في كثير من الأحيان . فإذا آن للحرب أن تضع أوزارها ، وللخصومات أن تهدأ ثائرتها ، قام الحكماء يعظون المتخاصمين ويصلحون بين المختلفين ، لا متباهين ببلاغتهم ولا مقيمين سوقاً لها ، بل عاملين لتهدئة الخواطر وإعادة السكينة والسلم حتى تتصل التجارة ويعم الرخاء شبه الجزيرة .

هذه صورة بسيطة لعكاظ وما كان يجري فيها . وهي عندي الصورة الطبيعية لهذه السوق التجارية العربية الجامعة . فأما ما يضاف إليها من صور محافل الشعر ومباريات الشعراء وتنافس الخطباء فخيال لا يصف الواقع أبدعه الأدباء والكتاب بعد أن عني الزمن على عكاظ . وهو خيال لا يتفق مع ما يروى عن عكاظ وما كان يجري فيها من التجارة وما يتصل بالتجارة من لهو وعبث ، وما يجر ذلك إليه من خصومات وحروب متصلة . ذكروا أن شباباً من قريش وبنى كنانة كانوا ذوى عُرَام ، فرأوا امرأة من بنى عامر جميلة وسيمة جالسة بسوق عكاظ ، وقد ضمت عليها أطراف ثوبها وتبرقت ، وقد اكتنفها شباب من العرب وهي تحدثهم ، فجاء الشباب من بنى كنانة وقريش فأطافوا بها وسألوها أن تَسْفِرَ فأبت ؛ فقام أحدهم فجلس خلفها وحلَّ طرف رداها وشده بشوكة إلى ما فوق خصرها وهي لا تعلم . فلما قامت انكشفت ، فضحكوا وقالوا : منعنا النظر إلى وجهك وجُدت لنا بالنظر إلى ما وراءك . فنادت : يا لعامر ! فثاروا وحملوا السلاح ، وحملته كنانة ، واقتتلوا قتالا شديداً

ووقعت بينهم دماء . فتوسط حرب بن أمية واحتمل دماء القوم وأرضى
بني عامر من مُثْلَة صاحبته .

وكان لرجل من بني جشم بن بكر دين " على آخر من بني كنانة طال
اقتضاؤه على غير جدوى . فلما أعياه وافاه الجشمي في سوق عكاظ بقرد
ثم جعل ينادى : « من يعطيني مثل هذا بمالي على فلان الكناني » رافعاً بذلك
صوته . فلما طال نداؤه وتعييره بني كنانة مرّ به رجل منهم فضرب القرد بسيفه
فقتله . فهتف الجشمي : يا هوازن ! وهتف الكناني : يا لكنانة ! فتجمع الحيان
للقِتال ، ثم كفّوا أن حمل ابن جدعان ما له بين الفريقين .

وكان بدر بن معشر الغفاري رجلاً منيعاً مستطيلاً بمنعته على من ورد
عكاظاً ؛ فاتخذ مجلساً بها وقعد فيه باسطاً رجله وجعل يقول : « أنا أعز
العرب ، فن زعم أنه أعز مني فليضرب هذه بالسيف فهو أعز مني » . فوثب
رجل من بني نصر بن معاوية يقال له الأحمر بن مازن فضربه بالسيف على
ركبته ؛ وقام رجل من هوازن فضربه كذلك ؛ وفي هذه الضربة أشعار كثيرة
روتها كتب الأدب .

هذه وأمثالها حوادث تقع في كل سوق عامة تعقد للتجارة أيّاً كانت
المناسبة التي تدعو إلى عقدها . والأسواق التي تعقد على مقربة من المناسك
التي يقصد الناس إليها للعبادة أو التبرك بعض ما يجده الإنسان في بلاد العالم
كله ؛ يجده في الموالد في مصر وفي فرنسا وفي إنجلترا وفي غيرها . وهذا طبيعي ؛
فخير مكان تعقد فيه سوق التجارة إنما هو حيث يجتمع الناس في عدد عظيم .
وحيثما اجتمع الناس في عدد عظيم وتبادلوا المنافع تجاذبتهم دوافع الهوى ،
وفاخر بعضهم بعضاً واختصموا وتحاربوا . أما وهذه الأسواق تنعقد في
موعد معين من السنة فالخصومات تتصل في كثير من الأحيان على السنين .
والدعاية سلاح من أمضى أسلحة الخصومة . وأسباب الدعاية اليوم كثيرة ؛
منها الصحف والإذاعة الجوية وألوان الأدب المختلفة ؛ أما عند العرب فكان
الشعر أقوى سلاح للدعاية ، وكان يقوم مقام أسباب الإذاعة جميعاً . وكانت

الذاكرة العربية بالغة من القوة حدًّا فاخر به العرب ؛ حتى لقد أعرض الكثيرون منهم عن الكتابة مخافة أن تجنى على هذه الملكة فيهم . وكانت هذه الذاكرة تعي الشعر الجيد وترنم به وتُذيعه في كل مكان . فإذا اختلف قوم في عكاظ ، وكان مُثَارُ هذا الخلاف حسناء اندفع الخيال العربي المتوثب الفسيح فسحة البادية يصور من ذلك مايشاء ، وقال الشعراء فيه وتغنوا بما قالوا ؛ فإذا كانت عكاظ ذاع فيها هذا الشعر وتناقله الناس كما يتناقلون اليوم في الأسواق أنباء الصحف وما تطيره الإذاعة . فلم يكن شعراء العرب إذًا يعرضون شعرهم في عكاظ ولا في غيرها للنقد ولا للحكم . وهي إذا لم تكن سوقًا للشعر والخطابة والتنافس فيهما كما يصور بعضهم ؛ وإنما كان يجري فيها من ذلك ما يجري في الأسواق كلها من تناقل الحوادث ، خاصة إذا اتصلت هذه الحوادث بالسوق وما وقع أو يقع فيها .

وإذا كان العرب الذين يفقدون في الجاهلية إلى عكاظ لحج البيت لا يدينون لصنم واحد ، بل تدين هذه القبيلة للآت ، وتلك للعزى ، وثالثة لمناة ، وأخرى لصنم آخر ، فقد كان خلافهم يجرُّ في كثير من الأحيان إلى التنازير بالألقاب والتفاخر بالأصنام . فإذا هدأت الحصومة وآن للحكماء أن يحسموها حاول بعضهم أن يُقنع المتخاصمين بأنهم جميعًا على حق في عبادة أصنامهم وأنها تنفعهم ليتخذوها إلى الله زلفى ، وحاول آخرون أن يهدئوا من أمر هذا الخلاف على الأصنام ولو أدى ذلك إلى التهوين من أمر الأصنام ، دون طعن عليها ، ودون إثارة لحفائظ النفوس بهذا الطعن . وهذا عندي هو ما دعا إلى خطبة قُسم بن ساعدة الإيادي راهب نجران النصراني حين خطب من حضر عكاظًا فقال : « أيها الناس اسمعوا وعُوا ! من عاش مات ، وما مات فات ، وكل ما هو آت آت . ليل داج ، وسماء ذات أبراج ، وبحار تزخر ، ونجوم تزهر ، وضوء وظلام ، وبرِّ وآثام ، ومطعم ومشرب ، وملبس ومركب . مالى أرى الناس يذهبون ولا يرجعون ! أرضوا بالمقام فأقاموا ، أو تركوا فناموا ! . وإله قس بن ساعدة ما على وجه الأرض دين أفضل من دين قد أظلكم زمانه ،

وأدركم أوانه ، فطوبى لمن أدركه فاتبعه ، وويل لمن خالفه . فليس يحمل قسًا على أن يلقي هذا الخطاب في سوق يتجر فيها الناس إلا خلاف شجر بينهم وبلغ التفاخر بأصنامهم . فلما هدهوا وآن لذوى الرأى أن يحسموه بالحكمة تحدث قس هذا الحديث متأثرًا فيه لاريب بعقيدته المسيحية ، ولكن من غير حرص على الدعوة إليها دعوة قلَّ أن تُؤتى في مثل هذا الجمع ثمرتها .

كان أهل مكة يشهدون عكاظًا كما قدمت ؛ وكان أبناؤهم يخرجون معهم إليها كما يخرجون معهم اليوم إلى عرفات ومنى ؛ وكان محمد يشهدها مع أهله ويشهد ما يجرى فيها ، وكان يشهدا بعد ذلك في سنين كثيرة : شهدها العام الذى خطب فيه قس هذه الخطبة ، وسمعه يلقيها وأعجب به غاية الإعجاب . فلما بعثه الله نبيًا وأكمل للمسلمين دينهم وآن لوفود العرب أن تجيء إلى النبي تعلن إليه إسلامها ، قدم عليه وفد إيساد يومًا ؛ فقال لهم : « ما فعل قس بن ساعدة ؟ » قالوا : « مات يا رسول الله » قال : « كأنى أنظر إليه بسوق عكاظ على جمل له أورق وهو يتكلم بكلام عليه حلاوة ما أجدنى أحفظه » . قال رجل من القوم : « أنا أحفظه يا رسول الله » وتلا عليه الخطبة . فقال رسول الله : « يرحم الله قسًا إني لأرجو أن يُبعث يوم القيامة أمةً وحده » .

ومن قبل ذلك حضر محمد عكاظًا وشهد فيه حرب الفيحجار . وذلك حين عرض البراء بن قيس الكنانى نفسه على النعمان بن المنذر ليقود قافلة النعمان من الحيرة إلى الشام في حماية قبيلته كنانة ، فأثر النعمان عليه عروة الرحال الهوازنى ليتخطى إلى الحجاز عن طريق نجد ؛ فأحفظ ذلك البراء فتبع عروة وغاله وأخذ قافلته ؛ ثم لقي بشر بن أبى خازم وقال له : « هذا القلاص لك على أن تأتى حرب بن أمية وعبد الله بن جُدعان وهشامًا والوليد بن المغيرة فتخبرهم أن البراء قتل عروة ، فإنى أخاف أن يسبق الخبر إلى قيس فيكتموه حتى يقتلوا به رجلا من قومك عظيمًا » . وأجابه بشر : « وما يؤمنك أن تكون أنت ذلك القتيل ! » قال البراء : « إن هوازن لا ترضى أن تقتل بسيدها رجلا خليعًا طريدًا من بنى ضمرة » . وكانت العرب إذا قدمت عكاظًا دفعت

أسلحتها إلى ابن جدعان اتقاء للحرب حتى يفرغوا من أسواقهم ومن حجهم ثم يردّها عليهم إذا ظعنوا . فلما أبلغ بشر رسالته قال حرب بن أمية لابن جدعان « احتبس قبلك سلاح هوازن » وأجاب عبد الله : « أبالغدر تأمرني يا حرب ! والله لو أعلم أنه لا يبقى منها سيف إلا ضُربت به ، ولا رمح إلا طُعت به ، ما أبقيت منها شيئاً . ولكن لكم مائة درع ومائة رمح ومائة سيف في مالي تستعينون بها » . ثم نادى في الناس : « من كان له قبلي سلاح فليأت وليأخذه » وأخذ الناس أسلحتهم وسار حربٌ وهشام وأمّية وابن جدعان راجعين إلى مكة اتقاء القتال مع هوازن . فلما بلغ أبا براء قتل البراض عروة قال : خدعني حربٌ وابن جدعان ؛ وركب فيمن حضر عكاظاً من هوازن في أثر القوم فأدركوهم بنخلة فاقتتلوا حتى دخلت قريش الحرم ، وحنّ عليهم الليل فكفّموا ؛ ونادى منادى هوازن : يا معشر قريش ! ميعاد ما بيننا هذه الليلة من العام المقبل بعكاظ .

وقدم البراض بالقافلة مكة . فلما استدار العام ذهب قريش وأشياعها وهوازن وأشياعها إلى عكاظ فالتقوا بـشمطة . وكان محمد مع قريش ، وقد استحر القتل فيهم . فلما رأى ذلك بنو الحارث بن كنانة قاموا إلى قريش وتركوا مكانهم فانتصرت قريش . واستدار العام كرة أخرى فكان اليوم الثالث من أيام الفجار بعكاظ وفيه التقى القوم على قرن الحول بالعبلاء واقتتلوا . أما اليوم الرابع فكان بعكاظ ، وفيه اقتتل القوم قتالا شديداً انهزمت قيس كلها على أثره . وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الفجار بعد رسالته فقال : « لقد حضرته مع عُمومتي ورميت فيه بأسهم وما أحب أني لم أكن فعلت » .

ولقد قيل في حروب الفجار هذه شعر كثير على أثر كل يوم من أيامها ، وكان يذاع في الناس ويُنشد في عكاظ ؛ ولا يبتغي قائلوه الاحتكام به إلى نُقاد الشعر ، بل يقولونه تفاخراً ودعاية وتقوية للروح المعنوية في قومهم . ولا تزال كتب الأدب القديمة وكتب السيرة تحفظ لنا من هذا الشعر الشيء الكثير . ولم ينقطع النبي عن الذهاب إلى عكاظ بعد بعثته . ولعله لم يكن يذهب

إليها في كل عام . لكن الثابت في كتب السيرة جميعاً أنه ذهب إليها بعد أن ضاقت قريش به فحصرته وأصحابه في الشَّعْب من جبال مكة . فلما نُقِضت صحيفة المقاطعة والحصار وعاد المسلمون يتصلون بالناس ، فُجِع محمد بعد أشهر من ذلك في عمه أبي طالب وفي زوجه خديجة ، فازدادت قريش له إيذاءً ، حتى كان من أيسر ذلك أن اعتراضه سفية منها فرمى على رأسه تراباً . هنالك خرج إلى الطائف يلتمس النصرة من ثقيف . فلما ردت به بشرّ جواب ازدادت قريش له أذى . ولم يصرفه ذلك عن الدعوة إلى دين الله ، بل جعل يعرض نفسه في المواسم ، وعكاظ أهمها ، على قبائل العرب يدعوهم إلى الحق وينبئهم أنه نبي مُرسل ويسألم أن يصدقوه . وكان عمه أبو لهب عبد العزى ابن عبد المطلب يتبعه أينما ذهب ويحرّض الناس ألا يسمعوا له . فهو لم يكن يقف في هذه السوق خطيباً يدعو الجموع ببلاغته ليتبعوه ، بل كان يتصل بهذه القبيلة وبتلك ، يحدثهم ويحاول إقناعهم بالحجة والمنطق ، ويجادلهم بالتي هي أحسن ، رجاء أن يهديهم إلى الحق وأن يجنبهم الضلال .

موضع كان للرسول الكريم به هذه المواقف : حضر فيه حرب الفجار صبيهاً واشترك فيها ، وسمع فيه إلى قُس بن ساعدة قُبَيْل بعثه ، وعرض نفسه فيه على قبائل العرب يدعوهم إلى الحق ، جدير بأن يكون مأثوراً وأن يظل سوقاً للحج على مر العصور . لكن ما قام بمكة وما حولها بعد وفاة النبي وصاحبيه أبي بكر وعمر من الثورات التي انتهت بأن أصبحت الخلافة مُلكاً عَصُوداً ، وبأن انتقلت العاصمة الإسلامية من المدينة إلى دمشق فبغداد فالقاهرة ، قد عفت كثيراً من هذه الآثار وذهب بكثير من العادات التي أقرها الإسلام بعد الجاهلية .

وعكاظ من المواضع التي عفتها الثورات فصار من المتعذر تحقيق موضعها . وكل ما ترويه الكتب عنها أنها كانت تعقد في مكان بين نخلة والطائف . فأما موضع هذا المكان على التحقيق فيقع عليه اليوم خلاف عظيم وترد فيه روايات تزيد على الخمس ، كما قدمنا . أفلا يستطيع الإنسان ترجيح

واحدة من هذه الروايات على الأخرى ؟ أولا يستطيع أن يصل من ترجيحه إلى القطع بصحة رواية ونبي ماسواها ، وبذلك يتسنى أن يقوم في هذا المكان أثر لعل إقامته تعيد إلى عكاظ مكانتها الأولى ؟ !

دار ذلك يخاطري حين مقامى بالطائف ، وفكرت في القيام ببعض البحث أثناء عودى منها إلى مكة لعلى أهتدى إلى شىء تطمئن له النفس . لقد ذكروا أن عكاظاً تقع بين نخلة والطائف على يوم من الطائف وثلاثة أيام من مكة . يجب إذاً تقسيم الطريق أربعة أقسام ، وأن يكون ما بين مكة وعكاظ منه ثلاثة أمثال ما بين الطائف وعكاظ . إذا صح هذا فقد وجب أن نستبعد القول بأنها بوادى عقرب شرق الطائف بعد قليل من أم الحمض . فأم الحمض لا يزيد ما بينها وبين الطائف على خمسة عشر ميلاً . والطريق من الطائف إلى مكة طوله مائة وثلاثون ؛ فما بين الطائف وأم الحمض دون الثمن من الطريق . ومهما يبعد وادى عقرب عن أم الحمض ، ووادى عقرب هو الذى يقولون إن عكاظاً كانت تقام به ، فهو لا يبعد عنها خمسة أميال فنحن إذاً لا نزال دون السدس من الطريق . وهذا المكان ليس بعد ملتقى لطرق القوافل من أنحاء شبه الجزيرة بما يدعو الإنسان إلى التجاوز عن الدقة في تقدير الأبعاد . فلتتمس عكاظ إذاً في مكان آخر بين نخلة والطائف .

ويجب أن نستبعد كذلك ما يقال من أن عكاظاً كانت تعقد على حدود وادى رُكبة عند اتصاله بوادى عَشيرة . فالعشيرة لا تقع بين الطائف ومكة على الطريق الذى سلكننا أو على طريق غيره ، بل تقع شمال الطائف على مسافة تزيد على ستين ميلاً ، وتقع شمال السيل الكبير الواقع على طريق ما بين مكة والطائف بنصف هذه المسافة ؛ إذ يتوسط مفرق عشيرة الواقع في جوار السيل الكبير ما بين الطائف وعشيرة .

لاحظت ذلك كله على إحدى الحرائط التى أهداها إلىَّ المستر فلبى يوم رحبلى من مكة إلى البادية ؛ لكننى لاحظت كذلك أن عشيرة تقع على طريق نجد ، وتقع على أحد طرق القوافل إلى المدينة حين اتجاه هذه القوافل إلى

وادي العقيق بدل أن تنجه إلى ذى الحليفة أو إلى قُباء. إذ ذاك أزمعت الذهب إليها لعل أرى عندها ما يرجح قيام عكاظ بها . وزاد في إغرائى بهذا الذهب ما دوّنته كتب السيرة من أن الرسول صلى الله عليه وسلم ذهب إلى العشيرة في إحدى غزواته . أما وقد عازمت على السير في أثر الرسول فلتكن العشيرة بعض ما اتجه إليه تنفيذاً لهذا العزم .

وذكرت هذا السبب الآخر لصاحبى ، فأبدى من الشك في ذهاب النبى إلى العشيرة ما أثار عجبى . فأنا جدُّ واثق من ذهابه إليها في إحدى غزواته . ورجعت إلى كتب السيرة أحقق ، فألفيتنى غير مخطئ ، وألفت صاحبى غير مخطئ ؛ لكنه مع ذلك أدنى إلى الحق منى . فقد ذهب النبى إلى العشيرة من بطن يَسْبُع في السنة الثانية من الهجرة في أكثر من مائتين من المسلمين ، فأقام بها جمادى الأولى وليالى من جمادى الثانية^١ (أكتوبر سنة ٦٣٣) ينتظر مرور قافلة من قريش على رأسها أبو سفيان ففاته ، وإن لم يفته أن وادع بنى مُدَلج وحلفاءهم من بنى ضمرّة المقيمين على طريق التجارة بين مكة والشام . ليست هذه العشيرة إذآ هي القريبة من الطائف والمتصلة بوادى رُكبة والتي يقال إن عكاظاً كانت تعقد عندها ، وإنما هي من بطن يَسْبُع على مقربة من البحر الأحمر ؛ فشتان ما بينها وبين عشيرة وادى رُكبة .

وشكرت لصاحبى ما أبدى من ريب كان له فضل رجوعى إلى كتب السيرة والأخبار . ولقد وقفت فيها على عشيرة أخرى ذكرها الأزرقى في آخر تاريخ مكة حين كلامه عن (شق مسفلة مكة الشامى وما فيه مما يعرف اسمه من المواضع والجبال والشعاب مما أحاط به الحرم) ، فقد ذكر أن «العشيرة» حذاء أرض ابن أبى مليكة إذا جاوزت طرف الحديبية على يسار الطريق . فهذه العشيرة الثالثة مما يدخل إذآ في حرم مكة . ولعل هذا الحوار بينى وبين صاحبى ما كان يقع لو أن العامية لم تجعل أهل الحجاز ينطقون العُشيرة والعشيرة جميعاً على أنها العِشيرة . وهذا التشابه في الأسماء كثير في شبه الجزيرة . وأنت واجد وادى العقيق ببادية الطائف ، وبهذه العُشيرة الواقعة على مقربة

منها ، وبالمدينة ، كما أنك واجد الاسم الواحد تشترك فيه أمكنة كثيرة غير العشيرة ووادي العقيق على نحو ما يشترك في الاسم الواحد أشخاص كثيرون .

لم يصدني ما عرفت أن العشيرة القريبة من الطائف ليست العشيرة التي نزلها النبي من ينبع عن عزم الذهاب إليها لتحقيق ما يقال عن قيام عكاظ عندها . فلما كنا عشية العود من الطائف إلى مكة اجتمعت كلمتنا على أن نسير بكرة الصباح من الطائف إلى العشيرة ثم نرتد منها إلى السيل الكبير فالبُهَيْتَاءَ فاليمانية فالزيمية فالشرائع فمكة . والطريق إلى العشيرة هو بعينه الطريق إلى السيل الصغير ؛ لكنه ينفصل عنه قبل الوصول إلى هذا السيل وبعد المرور بالمُسَيِّسَاءِ ووادي لُقَيْسِمْ وأم الحمض . لذلك أتيج لي حين اجتازت السيارة هذا الجزء من البادية صباح يوم الجمعة المتم للعشرين من شهر مارس أن أرى هذا القدر من طريق الطائف ، وكان الليل قد حجبه عنى حين مجيئنا إليه . وأشهد أني لم أفد برؤيته شيئاً جديداً .

ودعت الطائف ومن فيها ، وانطلقت السيارة أثناءها يتبعها « البكس » فلم نر حولنا غير الوادي تقوم الجبال عن جانبيه عند مررى النظر أكثر الأمر . والوادي خلاء أجرد قل أن تجد فيه للأشجار التي غرستها يد الإنسان أثراً . وطريق السيارة منخفض بعض الشيء متعرج لا يستقيم . فلما استوينا على طريق العشيرة استوى الوادي وانفسح واختفت الجبال كأنما ابتلعها الأفق . واخترقت أشعة الشمس الرقيقة هواء الصبح المنعش وانبسبت على البادية فكستها جميعاً ضوءاً ودفئاً . والسيارة منبعثة في انطلاقها تطوى هذه المسافات المترامية من الأرض وليس يهدى سائقها الطريق أثناءها إلا حسه المرهف وعلمه بأنه يجب أن يسير دائماً صوب الشمال في دروب من أثر دروب السيارات التي سبقته في هذا المهمة المترامى إلى ما وراء الحيال من آفاق النظر . واختلط الأمر على صاحبي لما رأى الدرب يتشعب أمامه طريقين ، يتيامن أحدهما ويظل الآخر في استقامة انطلاقه ، وأشار على السائق أن يتيامن . لكن الشيخ صالح القزاز أمره أن يتابع الدرب المستقيم ، واتبع السائق مشورة

الشيخ صالح لأنه أدري بدروب هذه المنطقة ، ولأن السائق يذكر يوماً منذ سنوات سار فيه في هذا الطريق إلى عَشِيرَة ولم يتيامن .
وانقضت ساعة وتنصفت الأخرى ولم يلقنا في الطريق إنس ولا جان .
وأغرانا صمت البادية بالحديث ، فسألت أصحابي : أتنهمل السيول في فصول منتظمة حيث نسير ؟ وكان جوابهم أن السيول تنهمر أحياناً حتى لا ضابط لها ، لكنها غير منتظمة الفصول ؛ وقد تنقضى السنة ولا يبلغ ما ينهمر منها ربع الشبر ، وقد يبلغ هَتَتْهُا في بعض السنين ما تضيق به البادية ذرعاً . قلت : فما بالكم إذاً لا تحاولون حكم الطبيعة بالعلم فتقيمون من السدود ما تدخرون به الماء إلى حين حاجتكم إليه ؟ وتبسم القوم ابتسامة مريرة وقالوا : « يجب قبل أن نحكم الطبيعة أن نبلغ من العلم حظاً يطوع لنا حكمها ، وأن يكون لنا مع العلم حظ من المال لإنفاقه فيما يقضى العلم أن ننفقه فيه ، وأن يكون في البلاد مع العلم والمال استقرار ويد عاملة . وليس لدينا اليوم إلى شيء من ذلك كله سبيل .
وقد ألف أهل هذه البلاد من حياة البادية ما لا يهون عليهم أن يستبدلوا به ما هو خير منه . ونجدُ التي حكمت الحجاز ليست أحسن منه حالا في العلم ولا في المال ولا في الرجال ولا في الاستقرار . أما وهذا قضاء الله وقدره في بلاد بها بيته الحرام وقبر نبيه عليه الصلاة والسلام ، فليس لنا إلا أن نُدْع عن الأمر قضاءه ولا مرد له من دونه . وحسبنا أن تهوى أفئدة من الناس إلى البلد الأمين حتى يقضى الله بأمره وهو أحكم الحاكمين » .

وبدت عن بعد صحخور سوداء في لون الجرانيت البركاني الفاحم ؛ تلك حِرَار عشيرة فيما قال صاحبي . وإذا فقد بلغنا غايتنا أو كدنا . ولوى السائق عنان السيارة إلى اليمين ثم انطلق بها ميمماً نُصْباً قائماً . وبدا فيما وراء النَّصْب فوهتان لبثرين هما بئرا عشيرة . أما الفوهتان فبنتهما حكومة ابن السعود بناء صالحاً . وأما النَّصْب فتدكار لهذا البناء نقش عليه ما نصه : « بسم الله الرحمن الرحيم . أمر بعمارة هذه الآبار صاحب الجلالة الملك عبد العزيز ابن عبد الرحمن فيصل آل سعود ملك المملكة السعودية العربية سنة ١٣٥٣ » .

وعلى مقربة من هذا النُصب ومن البُرين وقفت السيارة وهبطنا منها نجوس خلال هذا المكان .

وقلت لصاحبي : « أما أن المكان صالح لقيام عكاظ به فأمر لا ريب فيه ؛ فهذه البادية الفسيحة تتسع لسوق عالمية تقام بها في عصرنا الحاضر . ووجود هذه الآبار يدل على أن الماء هنا يكفي حاجة الذين يقيمون السوق عشرين يوماً أو يزيد . وهاهنا طريق لنجد وآخر للمدينة . لكن بُعد المكان عن الطائف وعن طريقها إلى مكة يجعلني في ريب من أن عكاظاً كانت تقام به . ونحن هاهنا على مسيرة يومين من الطائف ؛ فقد كانت السيارة أثناء مسيرنا تقطع ستين ميلاً في الساعة وتزيد على ذلك أحياناً ، وقد قضينا نحو الساعتين . فإذا قدرنا أن المسافة من الطائف إلى العشيرة مائة ميل ، بل ثمانين ، بل ستين ، لم نستطع الإبل أن تقطعها في يوم واحد . ثم إن ما بين هذا المكان وميقات الإحرام لا يجعل الفرار منه إلى الحرم في سويعات ميسوراً ؛ وقد فرت قريش أول عام للفجار واحتتمت بالحرم من هوازن . ولو أن عكاظاً كانت في هذا المكان للحقت بها هوازن قبل أن تلوذ بالحرم . أما الروايات متفقة على أن الفجار وقعت بعكاظ وأن بين الطائف وعكاظ مسيرة يوم بالإبل ، فالقول بأن عكاظ كانت تقام به مرجوح عندي ؛ وهو مرجوح أكثر من القول بأن عكاظاً كانت تقام بوادي عقرب على مقربة من أم الحمض .

ولم يُبَدِّ صاحبي اعتراضاً على هذا الرأي وإن لم يَسْمِلْ إلى ترجيح أم الحمض على عَشيرة . فإذا كانت أم الحمض في طريق الطائف إلى مكة ، وكان ما بينها وبين الطائف أدنى بمسيرة الإبل يوماً مما بين الطائف وعشيرة ، فإن وقوع عشيرة على طريق القوافل من المدينة ونجد إلى مكة والطائف يجعلها أدنى إلى الترجيح . هذا إلى أن تقدير الأبعاد بمسيرة الإبل ليس مما يعتمد عليه أو يصلح حجة قاطعة في رأيه .

وإننا لنُجِيل الطرف في هذه الحرار المحيطة بعَشيرة حيناً ونعود إلى حوارنا آخر ، إذ مرت بنا قافلة من الأعراب يركبون الحُمر يقصدون نجداً

فيا ذكروا ؛ ولقد ترجلت امرأة منهم حتى رأتنا وأقبلت تسألني عن آلة التصوير واستوقفت قافلتها كما أصورهم . ولما رأته أدخن طلبت إلى سيجارة ؛ فأنكرت عليها أن تكون امرأة وتدخن ، وأن يدخن من يكون في حكم النجديين ؛ فابتسمت في خبث وقالت : إنها تريد أن تمضغ التبغ لتخفف بمضغه الماء بأسنانها . وسألتها : كم بينها وبين نجد ؟ فأجابت إن الأمر في ذلك للمسير والمرعى . وعادت شعثاء غبراء فركبت حمارها وتقدمت القافلة ، وسايرها كلب ظل ينبحن حتى بُعد القوم عنا .

وبينا نأخذ أهبتنا لتعود بنا السيارة إلى مفرق عشيرة فالسيل الكبير لنسأل أهلها : أحقاً أن لعكاظ مكاناً معروفاً عنده ، إذا سائق السيارة يذكر أنه سمع في إحدى جولاته قوماً من أهل اليمن يقولون إن عكاظ تقع في جنوب الطائف ، وسألنا : أليس في برنامجنا أن ننحدر اليوم فنسأل عن موضعها هناك ؟ وهل يعرفها أحد ؟ وسخّرت وسخر أصحابي من قوله وحسبناه يهذى ، وأمره الشيخ صالح في طهجة حازمة أن يجعل السيل الكبير وجهته . وكيف يكون قد سمع شيئاً من هذا الذي يقول والروايات مجمعة أن عكاظ تقع بنخلة بين مكة والطائف . والطائف تقع إلى الجنوب الشرقي من مكة ، فحتم أن يكون ما بين مكة والطائف كله إلى ناحية الشمال من الطائف . على أن السائق أصر على أنه سمع ما روى لنا ، وإن اتجه في طريق السيل . وما كان أشد عجبني حين رجعت بعد ذلك إلى الكتب القديمة فألفيت روايته واردة في بعضها ، وأيقنت لذلك أن أهل اليمن لم يكذبوه حين قصوا عليه هذه الرواية . فقد ذكر ابن رسته صاحب كتاب « الأعلام النفيسة » ، وهو من كتاب القرن الرابع ، وصفاً للطريق التي تصل بين مكة والطائف فقال في تصوير أحدها : « تأخذ على بئر ابن المرتفع ثم إلى قرن المنازل وهو ميقات أهل اليمن للإحرام - وقرن المنازل في عصرنا الحاضر ميقات أهل نجد - ومنها تعدل إلى الطائف . والطائف مخلاف من مخاليف مكة وعمل مكة مما يلي نجد نجران ، وقرن والفتيق وعكاظ والطائف . . . إلخ » . وروى الأزرقى قال : « قال

أبو الوليد : وعكاظ وراء قرن المنازل بمرحلة على طريق صنعاء في عمل الطائف على بريد منها ، وهي سوق لقيس بن عَيْلَان وثقيف وأرضها لنصر . ولالإدريسي خريطة وضعها لبلاد العرب قد يتعذر اليوم علينا أن نحل رموزها وأن نعرف على التحقيق مواضع الأماكن المبينة فيها ؛ على أن العالم المستشرق الألماني مولر قد عني بدراستها ورسمها على النحو الذي ترسم به اليوم خرائطنا وحرر عليها أسماء البلاد التي حررها الإدريسي على خريطته . وعكاظ تقع على هذه الخريطة إلى الجنوب من الطائف مع ميل قليل إلى ناحية الشرق . ووضعها هذا بصور ما أورده ابن رسته في أعلaque النفيسة . وهذا تصوير لا يتفق مع ما قيل من وقوع عكاظ بين مكة والطائف ، ويبعد كل البعد عن الروايات التي صورت مكانها بينهما سواء كانت بوادي عقرب أو بعشيرة أو بالسيل الصغير أو بالسيل الكبير .

أما المستر فليبي فيرجح السيل الصغير موضعاً لعكاظ . وهو قد وضعها على خريطته في مكان هذا السيل إلى جانب موضع أسمائه أثيرية . ولقد سألت أصحابي عن هذا الاسم فلم يذكره ، وإنما ذكروا المتواتر على ألسن الناس من أن عكاظاً كانت تقوم بالسيل الصغير في مكان يعرف الآن باسم القهاوي ، وهو في هذا الموضع الذي حدده المستر فليبي . والمستر فليبي إنما حدد هذا المكان لتواتر الرواية عنه ، لا لأنه حقق مواضع عكاظ وحاول الترجيح بينها . وهو يعني في وضع الخرائط بالواقع اليوم ولا يعني بروايات التاريخ ولا بما فيها من خلاف . وهذا السيل الصغير صالح لقيام عكاظ به لكثرة مياهه ولانفساح البادية عنده . وهو يقع على مسيرة يوم من الطائف وثلاثة أيام من مكة بسير الإبل ، فلا جرم أن رجحت الرواية المتواترة عنه غيرها من الروايات عن وادي عقرب وعشيرة وطريق اليمن . لكن رواية أخيرة تكاد ترجح عندي هذا التواتر ، أو هي على الأقل تدعو الإحصائيين إلى مزيد من العناية والبحث لعلمهم يهتدون إلى الحق في أمر هذه السوق التي كانت تعقد في الجاهلية والتي ظلت تعقد أجيالاً بعد الإسلام ، والتي لا تزال علمياً على حياة ونشاط في

التجارة والأدب يجعلان أهل العربية يتناقلون جميعاً أنباءها .

وهذه الرواية الأخيرة هي التي تذهب إلى أن عكاظاً كانت بالسييل الكبير أو على مقربة منه . ولم أقم لهذه الرواية كبير وزن حين سمعتها بعد الذي رأيته من تعدد الروايات السابقة وتهافت بعضها ؛ غير أن الشيخ صالح القرزاز كان يبدي من الميل لتصديقها ما جعلني أتطلع لتحقيق أمرها . وزاد في تطلي ما قصه علينا والسيارة تنطلق متجهة إلى ناحية السييل من أنباء ترامت إليه عن وجود آثار باقية يذكر الذين رووها بأنها أبلغ دلالة على عكاظ من كل رواية أو نبأ . وبلغنا مَسْفُوقَ عَشِيرَةِ عند ديار القُصْمِثَةِ على مقربة من السييل الصغير ، وانحدرنا من ريع ذات عِرْق ، فاحتوتنا الجبال في ذلك المضيق الذي أعاد إلى ذاكرتي جبال أبواب الحديد على نهر الدانوب . وفي المضيق لقينا قطع من الإبل قيل إنه للأمير سعود ولي عهد المملكة العربية السعودية ، وإنه يقصد نجد . وما كان أشد عجبنا أن تروى سيارتنا قطع ولي العهد حتى ليُسَلِّقِي بعير منها براكبه أرضاً ؛ وطالما مررنا بقوافل يملكها رجال البدو فلم ترعها السيارة ولم تزعجها عن اثنا مسيرها . قال صاحبي : « لعل هذه الإبل الناعمة بمراعى نجد والحجاز لم تعود من يمرّ بها مقتحمًا طريقها ، فهي تفرع لمراى من تحسبه يغير عليها ، مثلها في ذلك مثل المترفين الذين لم يروا في الحياة عنتاً فهم يضطربون لأيسر ما يفاجتهم منه » ؛ وانفجرت الجبال عن السييل الكبير فتخطت السيارة إليه ووقفت في موقفها يوم مجيئنا من مكة إلى الطائف .

وتناولنا الشاي و « البسكوت » ثم تناولنا شربة من ماء وجلسنا نتحدث في حين أخذ السيد صالح القرزاز يسأل عن موقع عكاظ القريب من هذا السييل . وبعد لأي دله القوم على عربي من بني سعد اسمه بادي ويقم بالسييل . ووعدهنا رزقاً حسناً ؛ فانطلق معنا يدل السائق على الطريق الذي يسير فيه . واستدرنا بالسيارة فيما وراء الجبل ثم اعتدلنا نقطع بطناً من الأرض كله حسك العُشْرُوما إليه من شجر البادية حتى نخاف حسن أن يصيب السيارة من الحسك أذى . ووقفنا بإشارة بادي في موضع يقال له « الخُرّ » من واد يقال له

« غَسَّكَة » وراء جبل يسمى « دَمَا ». وهبطنا من السيارة وسرنا خطوات وراء بادي، ثم وقفنا عند آثار بناء في تخوم الأرض مستوية مع سطحها يدل وجودها على وجود عمارة قديمة في المكان تتألف من ثمانى غرف حسنة البناء ليست فى شىء من منازل البدو . قال صاحبى بعد أن زرنا هذه الآثار : أشهد أنى أميل إلى ترجيح قيام عكاظ بهذا المكان ، وأحسب هذه الغرف الفسيحة كانت مقام سادة السوق . قلت : لعلك تبألف إذ رجحت ، وإن كنت أوتر أن تقوم هيئة علمية ببحريات تحقق بها تاريخ هذه الآثار والغرض الذى أنشئت له .

عدنا نقصد إلى مكة وأنا أفكر فى هذه الآثار ؛ فهى أول ما شهدت من نوعها فى هذه البلاد . بنيت من الآجر ومن حجر أحمر جىء به من هذه الجبال المجاورة بناء يشهد ما بقى منه بإتقانه وحسن نظامه . ترى فى أى عصر كان تشييده ؟ وأى بطن من بطون العرب أقامه هاهنا حيث لا يمر اليوم أحد ؟ إنه يرجح عندى قيام عكاظ بهذا المكان وإن لم يقم سنداً علمياً على هذا الترجيح ، أم لعله رسم درس لمدينة قديمة عفت الأنباء على ذكرها وظلمها التاريخ بنسيانها !

بلغنا حرم مكة وهذه الأنباء عن عكاظ وتاريخها وموقعها تداعب خيالى . فلما تخطينا الشرائع وبلغنا مفرق الطريق إلى الجعرانة ذكرنا مسجسة وذو الحجاز . ولم أنس حين ذكرتهما قول الكلبي : « كانت هذه الأسواق بعكاظ ومجنة وذى الحجاز قائمة فى الإسلام حينئذ من الدهر . فأما عكاظ فإنما تركت عام خرجت الحرورية بمكة مع أبى حمزة المختار بن عوف الأزديّ الأباضى فى سنة تسع وعشرين ومائة ، خاف الناس أن يسهبوا وخافوا الفتنه فترك حتى الآن ثم تركت مجنة وذو الحجاز بعد ذلك ، واستغنوا بالأسواق بمكة وبمنى وبعرفة » أين كانت تقع إذاً مجنة ؟ وأين كان يقع ذو الحجاز ؟ نقل الأزرقى قول الكلبي : « ومجنة سوق بأسفل مكة على بريد منها ، وهى سوق لكنانة وأرضها من أرض كنانة ، وهى التى يقول فيها بلال :

ألا ليت شعرى هل أبين ليلةً
بفسحٍ وحولى إذ خيرٌ وجليلٌ

وهل أريدن يوماً مياه مسجنة وهل يبئد ون لى شامة وطفيل

وشامة وطفيل جبلان مشرفان على مجنة . وذو الحجاز سوق لهديل عن
يمين الموقف من عرفة قريبة من كسب كسب على فرسخ من عرفة .
سألت أصحابى عن مواقع هذين السوقين فيما نعرفه مما حول مكة ، فلم
يجدوا فى تحديد موقع ذى الحجاز مشقة ؛ فهو على يمين الموقف من عرفة ، وهو
إذا فى موضع سوق عرفة اليوم أو يكاد : أما مجنة فاختلف القوم فى تحديدها :
قال أحدهم إنها تقع عند الجعترانة ؛ وقال الآخر إنها تقع فيما وراء التنعيم
حيث الشهداء والزاهر اليوم .

ولم يشربى التطلع إلى تحقيق موضع مجنة ما ثار بى إلى تحقيق موضع
عكاظ . فقد خشيت أن أعود من بحى بمثل ما عدت به عن عكاظ من
ترجيح رأى على رأى دون القطع بأى منها . ثم إن مجنة لم تكن يوماً ذات أثر
فى الأدب العربى ولا فى التاريخ العربى كما كانت عكاظ ؛ فهى لم تزد على
أنها سوق فى جوار مكة يجىء إليها الحجاج بعد انصرافهم من عكاظ فى
العشرين من ذى القعدة ويجيئون إليها مُحرمين قد نسوا خصوماتهم ومفاخراتهم
وتوجهوا بقلوبهم إلى ربهم . وهذا موقف تُنكر النفس فيه التنافس والحسد ،
وترغب فيه عن الأذى والخصومة . وقد ألف الناس ألا يعرف تاريخهم إلا آثار
الحسد والتنافس وما يجران إليه من حروب ومنازعات وما ينشأ عنهما من تطور
إلى الكمال . فكأنما كُتِب على هذه الإنسانية ألا تبلغ الكمال المنشود
وألا تبلغ الخير المحبب إلى النفس الفاضلة إلا من طريق الشر والأذى . ولو
عرف الناس التضامن وأقاموه مقام التنافس وبنوا صلاتهم على الإخاء الحق ،
لكان خيراً لهم وأدنى إلى ما توجبه كرامة بنى جنسهم .

أقمت بمكة بعد العود من الطائف أعد العدة للرحيل إلى المدينة أزور بها
قبر الرسول الكريم وأقف فيها على آثاره الخالدة . لم يبق لى إذاً غير يومين
اثنين أقضيتهما فى البلد الحرام ؛ والله وحده يعلم أقدر لى أن أعود إليه ! فلأنهل

إذا من ورد ذلك الجوى الروحى المصفى ما استطعت النهل . ولأتزود منه ؛
ونخير الناد التقوى .

فى مساء اليوم الأول لقيت الملك ابن السعود ، فاستأذنته فى مغادرة مكة
وشكرت له معونته ومعونة حكومته إياى فى بحوثى . وصعدت إلى غار ثور فى
اليوم الثانى . فلما كان اليوم الثالث وكنت على أهبة السفر ذهبت إلى المسجد
الحرام أطوف بالكعبة طواف الوداع ، وألقى على البيت العتيق نظرة رجاء أن
أعود إليه يوماً ، لعله يكون قريباً ، لأنهل من نبعه الروحى كرة أخرى ،
ولأجد فى القربى منه تجرداً من الدنيا وتقرباً إلى الله .
حقق الله هذا الرجاء ، إنه على كل شىء قدير .

الكتاب الرابع

بين الحرمين

طواف الوداع

أمّا واليوم موعد الرحيل عن مكة فهلّمّ إلى طواف الوداع . وخرجنا مع المطوف فطفنا ودعونا الله أن يغفر لنا وأن يجعل لنا من العود إلى البلد الأمين والطوّف ببيته المحرم قِسْمًا ونصيباً . وملت إلى حجّبر إسماعيل بعد تمام الطواف فصليت فيه ، ثمّ صلّيت في مقام إبراهيم . وبعد أن أقمت زمنيّاً أدعو وأستغفر انتحيت ناحية النوى ، وأقمت أفكر في هذا الرحيل من مكة وأستذكر أيامي السعيدة بها . وأية سعادة كهذا النعيم الروحي المائل في كل رحابها ، يتضوع بأريجه هواؤها ، وتتحدث عنه أنباء الماضي في تاريخها ، وينشر البيت العتيق شداها في كل أرجائها !

وصرف التفكير في هذه السعادة الروحية عنى إحساساً طالما دبّ إلى نفسي كلما ودعت بلدًا احتواني وأنا في شك من العودة إليه ؛ فقد كنت أشعر في مثل هذه المواقف بأن ما أفارقه ينهار بالنسبة لي في لجة ما لا نرى ولا نحس إلا خيالاً وحسناً ، كما أشعر بأن ما مضى من حياتي إلى ساعة هذا الوداع ينهار في بلجة الزمن الذي لا يذر العالم لحظة من غير متورّ ولا تجدد . أما اليوم فكان إحساسى وتفكيرى ، وأنا بمجلسى من المسجد الحرام ، بعيدين كل البعد عن معانى الانهيار وعن تصور الزمن لُجّة تبتلع الحياة والأحياء . لقد انبسط الزمن أمام بصيرتى وحدة جمعت الماضي والمستقبل ، وانكشفت أمام الروح في بساطة دونها بساطة المكان ووحدته ، تدركها بل تراها إذا جلست في غرفة ضيقة للإذاعة اللاسلكية ، تسمع فيها وتشهد منها عن طريق « التليفزيون » كل ما شئت أن تسمعه أو تشهده في أنحاء العالم المختلفة . ليس للزمن ولا للمكان إذاً بلجة ؛ بل روحنا هي هذه اللجة التي تسع الزمان كله والمكان كله ، ما عرفنا أن نسمو بها فوق مادة الحياة الدنيا المحدودة بالزمان والمكان . وأين يتيسر للإنسان هذا السمو ما يتيسر له أمام البيت العتيق وفي

هذا المسجد الحرام الذى جعله الله مثابة للناس وأمنًا ! .

فى الحق أن ليس فى العالم كله موقف يطوع للروح أن تسمو فوق حجب الزمان والمكان ما يطوعه لها هذا الموقف الذى أنا فيه . وليس ذلك لسر فى الحجارة التى بنى البيت العتيق منها ؛ فالحجارة مادة ، والمادة تنهار وتتجدد . ولقد جدد بناء هذا البيت غير مرة . إنما يطوع للروح هذا السمو فكرة التوحيد التى قام البيت رمزاً لها منذ رفع إبراهيم القواعد منه وإسماعيل . وفكرة التوحيد هى الحقيقة السامية ، الحقيقة الأولى ، الحقيقة التى تنفرع عنها كل الحقائق ، والتى يهتدى بها العلم والفن ، وتهتدى بها الحياة كلها إلى وجه الله الأكرم ، يسبح له جل شأنه من فى السموات والأرض ، لا إله إلا هو الكبير المتعال . نعم ! فكرة التوحيد هى المركز الذى تنجذب إليه العوالم وسننها والكون وأطواره ، والذى تتجه إليه ذرات هذا الوجود كلها مسبحة مقدسة . والفكرة روح وليست مادة ، ومعنى وليست جسداً ؛ وهى لذلك سامية فى خلودها فوق المادة المصورة والصورة الجسدة ؛ ولذلك يبقى رمزها بيت الله العتيق لا تعدو عليه عادية ، ولا يصرف الإنسان عنه صارف ، وكيف تنصرف الإنسانية عنه وهو يمثل خير ما فيها وأسمى معانيها !

ولقد حاول غير واحد من أولى البأس والسلطان فى عصور مختلفة أن يصرفوا الناس عن هذا البيت فذهبت كل محاولاتهم هباء ، ذلك بأن فكرة التوحيد تستقر فى أعماق الروح الإنسانية وإن اختلفت مظاهر العقائد التى تدين بها جماعاتها . وهذه المحاولات إنما دفع إليها التنافس التماساً للغلب المادى فى الحياة الدنيا . والتوحيد لا يعرف التنافس ولا يرقى إليه الغلب ، لأنه يسمو بطبعه فوق كل غلب . والتنافس على المادة من مظاهر هذه الحياة الدنيا وأعراضها الزائلة التى لا تتعلق الروح ولا الفكرة بها . بذلك بقى البيت العتيق رمز التوحيد ، لم تعد على الحقيقة العليا التى يصورها أوهام الحياة ، ولم تخفها الأكداس التى رانت عليها زمنًا حين كانت الوثنية الجاهلية صاحبة الغلب ؛ لأنها تسمو على الزمن ولا تأبه لما يجيء وينقضى مما لا بقاء له ، ولأنها أزلية

خالدة ، فرمزها باق لذلك بقاء الخلود .

كان تُسَمَّى بن حسان ملك ملوك حمير عائدًا من حرب شن غارتها على الأوس والخزرج بيثرب . فلما كان على مقربة من مكة حدثته نفسه بهدم الكعبة ؛ وكان يهوديًا ، فنعه من كان معه من أحبار اليهود أن يهدم نبت التوحيد ؛ فكساه وعاد إلى بلاده .

وبنت غطفان في القرن الأول قبل الهجرة حرماً كحرم مكة وحاولت أن تصرف العرب إليه ؛ وبلغ ذلك ملكاً على العرب اسمه زُهَيْر بن حباب فقال : « لا والله لا يكون ذلك أبداً وأنا حي » . واتبعه قومه حين قال لهم : « إن أعظم مأثرة ندخرها عند العرب أن نمنع غطفان من غرضها » ؛ وقاتل غطفان وظفر بهم وأبطل حرمهم .

فلما استقل أبرهة الأشرم قائد نجاشي الحبشة بأمر اليمن ، سولت له نفسه أن يقيم بصنعاء بيتاً للنصرانية يصرف به العرب عن بيت مكة ؛ وبنى القليس بها وزخرفه وجلب إليه فاخر الأثاث ، وظن أنه صارف أهل مكة أنفسهم عن بيتها . فلما رأى العرب جميعاً لا يتجهون إلا إلى البيت العتيق ورأى أهل اليمن يذرون القليس ولا يعتبرون حجهم مقبولاً إلا بمكة ، تهيأ للحرب في جيش من الحبشة تقدمه على فيل عظيم وسار يريد هدم الكعبة . وبلغ مكة وأنذر أهلها أن يخلوا بينه وبين البيت ليهدمه . وأخلى أهل مكة مدينتهم ، وأصبح أبرهة يريد أن ينفذ عزمه ، فإذا جيشه قد تفشاه مرض الجدري وبدأ يفتك به فتكاً ذريعاً ؛ وأصيب أبرهة بما أصيب به قومه ، فعاد أدراجه إلى اليمن فرعاً ؛ وبلغ صنعاء وقد تناثر جسمه من المرض ولم يبق إلا قليلاً حتى لحق بمن مات من جيشه ؛ وصدقت كلمة عبد المطلب جد النبي : « إن للبيت رباً يحميه » .

ولقد فشت الدعوة القرمطية بالعراق على عهد العباسيين ، وجعل أصحابها يرمون بالكفر من لم يكن على مذهبهم في موالاته محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب . وكان أبو طاهر القرمطي أول من ظهر من هؤلاء الدعاة في أيام المعتذر

العباسي . ولقد بنى أبو طاهر داراً في هجر ، من مدائن البحرين ، سماها دار الهجرة ، وأراد أن ينقل الحج إليها . وكان يقصد الطرق المؤدية إلى مكة ويفتك بحجاج البيت الحرام . بل سارت عساكر القرامطة في جيش لحب إلى مكة أيام الحج ودخل أبو طاهر الحرم ووضع السيف على بغتة من الناس في الطائفين والعاكفين والركع السجود ؛ وقتل نحو ثلاثين ألفاً بمكة وشعابها ، واقتلع باب الكعبة وجردّه مما كان عليه من صفائح الذهب . بذلك دبّ الرعب في القلوب ، وصار الناس لا يجدون إلى الحج سبيلاً آمناً فانقطعوا عنه ؛ لكنهم لم ينصرفوا إلى دار هجر . فلما مات أبو طاهر ورأى قومه العتب في محاولته تحويل الحج عن الكعبة أعادوا الحجر الأسود إلى مكة ، وكان أبو طاهر قد نزعه من الكعبة وأخذه معه ؛ وعاد الحج إلى بيت الله كما كان .

ولما اهتم عبد الملك بن مروان بعمارة قبة الصخرة في جوار المسجد الأقصى وبالغ في زخرفتها ظن بعضهم أنه يفعل ذلك ليصرف أهل مصر والشام إلى حج القبة والمسجد الأقصى ، وذلك إذا تمت الغلبة لابن الزبير فرد الملك إلى الحجاز وإلى أهل بيت النبي . أما وقد تمت الغلبة لبني أمية وبقى الناس يحجون البيت العتيق ويولون وجوههم شطره فالمسلمون في ريب مما نسب إلى عبد الملك ابن مروان من هذه المقاصد . وهم كذلك في ريب مما ظنه بعضهم من أن المنصور العباسي بنى القبة الخضراء إلى جوار قصر الذهب الذي شاده ببغداد وأنه بالغ في زخرفتها ليولى الناس وجوههم شطرها ؛ إذ لم يرد في التاريخ من أعماله ما يؤيد هذا الظن .

ولنما باء أبرهة ومن سبقه ومن لحقه بالإخفاق في مآربهم من صرف الناس عن بيت الله لأنهم كانوا يرمون من ورائه إلى غاية سياسية ، والغايات السياسية موقوتة مصيرها إلى الزوال ، وهي لذلك لا تستند إلى أساس ثابت في قرارة النفس الإنسانية ، ولا تمثل المعنى الروحي ولا الحقيقة العليا التي يتعلق بها الفؤاد ويتوق إليها القلب ، يستوى في ذلك قلب الساذج وقلب العليم ونفس الغوى ونفس الطهور . أما فكرة التوحيد التي يقوم هذا البيت العتيق رمزاً لها فهي

الفكرة الخالدة المبرأة من الهوى والتي تمثل الحقيقة في أسمى صورها ؛ ولذلك تنحطم على جوانبها كل محاولة ترمى إلى إفسادها ثم يبقى رمزها خالداً تتعلق به القلوب وتتوجه إليه الأبصار من أقطار الأرض جميعاً .

دار ذلك بخاطري وأنا بمجلسي من فيء المسجد أرزو بعينين سعيدتين إلى هذه البسيسة التي رنا إليها خاتم الأنبياء والمرسلين ، والتي رفع أبو الأنبياء خليل الله قواعدها . وانقطعت عن التفكير هنيهة كأنما كنت أهضمه أثناءها وأسيغه وأستمع بجماله وسحره . وإني لكذلك إذ أشرق أمام بصيرتي نور خلته منبعثاً من هذه الكعبة المشرقة القائمة أمامي وخلصتني أقرأ خلال هذا النور وأحدث نفسي بما يلي :

« الآن أدركت لماذا حرم الله مكة وجعلها مدينة السلام لا يحل فيها القتل والغزو والأسر ، ولا يحل فيها سفك الدم ولا التعرض لصيدها أو نباتها أو حيوانها ، وأدركت لماذا قال عليه الصلاة والسلام وهو يخطب الناس يوم الفتح : ” إن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض ، فهي حرام من حرام من حرام إلى يوم القيامة ؛ لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دمًا أو يعضد فيها شجراً “ ؛ ذلك بأنها رمز التوحيد وبيتها هيكله . والتوحيد سلام لذاته ؛ ولا سلام إلا أن يُجمع الناس على الإيمان به . فأما التعدد فتنافس ولو في الخير . والتنافس نضال ، والنضال حرب . فإذا جاز لبلد في العالم إذاً أن يكون مدينة السلام فذلك مدينة التوحيد . بالتوحيد تتوجه الإنسانية كلها إلى وجه واحد هو وجه الله جل شأنه . فإذا صدقت في توجيهها إليه تحاب بنوها وسموا بالحب فوق المنافسات وما تجر إليه المنافسات من حقد وبغضاء وتحاسد ، وبرعوا مما تدفع هذه العواطف الدنيا إليه من تناز بالألقاب وتكاثر بالأموال وتسابق إلى الجاه والسلطان . وكيف يهوى إلى هذا الدرك من يبغى وجه الله وحده ، ومن يجعل تقوى الواحد الأحد رداءه في أعماله وأقواله ودخائل نفسه ! وكيف يهوى إلى هذا الدرك من يكمل إيمانه فيحب لأخيه ما يحب لنفسه ! وكيف لا تسمو الإنسانية إلى مقام الحب والسلام إذا آمنت

بالتوحيد وجعلته سنتها وجعلت بيت الله رمز التوحيد قبلتها ! ألا ما أبلغ هذه العبارة التي يرددها الإنسان من أعماق قلبه أول ما يدخل الحرم ويستقبل الكعبة لطواف القدوم : ” ربنا منك السلام وإليك السلام فحيينا ربنا السلام “ ما أبلغ هذه العبارة وما أعمق معناها وما أعظمها سمواً لقوم يعقلون ! . اللهم هُداك خلقتك وزدني تثيتاً إيماناً .

وانطلقت أفكر بعد أن أتممت هذا الحديث النفسى : لقد أفضيت أول ما نزلت بالبلد الحرام إلى وزير المالية وإلى الملك ابن السعود برأى أن تكون مكة مقراً لعصبة الأمم الإسلامية . وهذا واجب تقضى به حياة المسلمين في عالم اليوم . ولكن ! ترى لو أن الإنسانية كلها التمسست يوماً مقراً لعصبة السلام ، أفتجد خيراً من مكة بلداً ليكون هذا المقر ؟ لقد اختارت عصبة الأمم الأوربية جنيف من أعمال سويسرا مقراً لها ، لأن سويسرا محايدة . ولقد طمعت عصبة الأمم الأوربية في أن تقر السلام فيما بينها عن طريق التفاهم في جنيف وإن لم تنز بقرار السلام في ربوع العالم مما وراء أوروبا ، إلا أن يهدد اضطراب السلام مصالح هذه الأمم الأوربية . ولقد بذلت الدول المشتركة في العصبة جهوداً كبيرة في سبيل السلام ، فقررت وسائله في عهد العصبة وفي ميثاق التحكيم وفي محكمة العدل الدولية ، وحاولت أن تجعل من التفاهم المشترك بينها جميعاً حيناً ، ومن التفاهم الثنائى حيناً آخر ، سبباً للاحتفاظ بالسلام . مع ذلك ذهبت جهودها هدرًا ، وباعت من مقاصدها السلمية ، بالخيبة ، وارتدت إلى سياسة التسليح والسلام المسلح ، وإلى النظرية القائلة بأن الاستعداد للحرب يمنع الحرب . ارتدت إلى هذه السياسة طوعاً أو كرهاً وهي تعلم أنها سياسة كاذبة خاطئة . فلماذا ؟ لأن فكرة السلام ليست قائمة في أنفس بنينا وساستها على أساس من الإيمان بالسلام ، وليست تصل السلام بمبدأ أسمى يكون من أمر الله وسنته في الكون ، ويجعل السلام غرض الإنسانية في توجيهها إلى الكمال . إنما تحركت النفوس في أوروبا إلى السلام رهبةً من أهوال الحرب ، وفزعاً مما تجنى الحرب على المصالح المادية ، اقتصادية ومالية . وأهوال

الحرب تنسيها مُتَع السلم . وكما تجنى الحرب على المنافع المادية فالحرب تحقق هذه المنافع وتشحذ النفوس إلى طلب المزيد منها . طبيعى إذاً أن تخفق سياسة السلام إذا قامت على هذا الأساس . وإنما تنجح هذه السياسة وتستقر يوم تجمع الإنسانية على التوحيد ويكمل إيمانها به ، ثم يكون الأساس لكمال هذا الإيمان أن يجب المرء لأخيه ما يجب لنفسه ، وأن يذكر الناس جميعاً أن سعادتهم فى إيمانهم الحق بالله ، وأن يكون ذكركم هذه الحقيقة عن علم و يقين ، لا عن ترويح ودعاية غايتها تحكّم طائفة فى طائفة أو استعلاء قوم على آخرين .

يوم تُجمع الإنسانية على هذا مؤمنة بأنه من أمر الله ، ويوم تؤوب به إلى الله من خطاياها ، يومئذ تم كلمة الله ويكون الدين كله لله ؛ ويومئذ تكون مكة ، رمز التوحيد ومقام هيكله ، مثابة الناس قاطبة من أم الأرض جميعاً ، فتكون بذلك مقر السلام المطمئن طمأنينة الإيمان ، ومقر عصبية الأمم الإنسانية كلها .

ناقت نفسى حين بلغت من تفكيرى هذا المبلغ أن أقوم فأطوف بالبيت كربةً أخرى شكراً لله وحمداً ، واستعانة إياه على مزيد من الهدى وعلى معرفة الحقيقة من كل جوانبها لعلها أن تنكشف لى كاملة فأستطيع بعونه أن أحقق فى نورها وأن أبلغ الرضا بالنهل من باهر ضيائها . وطوقت ثغرى ابتسامه سعيدة حين هممت أن أفعل . فقد كنت أسأل نفسى عن الطواف ما حكمته ، فأقف عند قول بعضهم : إنما الحج ومناسكه أمور تعبئدية تغيب عنا حكمتها ولا سبيل للعقل إلى فهمها . لشد ما يخطئ أصحاب هذا القول ! فنحن إنما نطوف بهيكل التوحيد لنرى حقيقة التوحيد من كل جوانبها . صحيح أن هذا الهيكل رمز وأن جوانبه كلها تتشابه . لكننا لا نستطيع أن نواجه الحقيقة لذاتها قبل أن نرى رمزها ، ولا نستطيع أن نحيط بها كاملة دون أن نطوف بها من كل جوانبها . فإذا فعلنا أتيج لنا أن نبلغ لبابها وصميمها . كما أن الحاج لا يدخل الكعبة قبل أن يطوف بها ؛ فالطواف إذاً طريق الإحاطة

بالحقيقة العليا التي يقوم البيت العتيق رمزاً لها وعلمًا عليها .

على هذا النحو فكرت في أمر الطواف وحكمته ، وإن لم أر شيئاً من مثله فيما قرأت من الكتب . ولعلّ لا أجد فيها شيئاً يشبهه إلا أن يكون ذلك في كتب الفلاسفة والمتصوفة ومن إليهم ممن يرون الفكرة حقيقة ملموسة ؛ بل يرونها وحدها الحقيقة الملموسة دون سواها . فأما المادة وأطوارها ومظاهرها فيلبي مسوّر دائم واستحالات متصلة لا يقر لها معها قرار . ونحن نعيش في بيئة من المادة ، فنحن متأثرون بها وبأطوارها ، وتفكيرنا متصل بما حولنا منها اتصالاً يحول بين الأكثرين والتجرد للسمو إلى ما فوق هذه البيئة التي تجعلنا نرى الأشياء في ضوئها وبالنسبة لها ، ولا نرى الحقائق الخالدة مما وراءها . ولئن كشف العلم اليوم عن حقيقة قررها القرآن وكررها ؛ وهي أن سنن الكون ثابتة وأنتك لن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة تحويلاً ، لقد بقي التفكير الإنساني متأثراً بنسبية البيئة المادية متأثراً لا يسهل التخلص منه والسمو عليه . والأقلون الذين يستطيعون هذا سمو ممن عاجلوه في الماضي لم يعالجوه على طريقتنا العلمية الحديثة التي تقرب الحقيقة إلى العقل وإن دقت واستعصت ، بل على طريقة ذاتية فيها التجرد وفيها بلوغ مراتب الإشراق الروحي مما لا يتيسر للمجموع دركُهُ . ولو أن طرائقنا العلمية استطاعت أن تقرب الحقائق التجريدية إلى الأذهان على نحو من الثبوت يصور الأمور المجردة للحس ، كما قرب الأثير إلى الدهن وحدة المكان عن طريق الإذاعة ، إذأ لهان أن يبلغ مجموع الإنسانية من إدراك الحقيقة العليا والحقائق المتصلة بها ما لم يصل إلى إدراكه في الماضي ، وما كان وقفاً على طوائف قليلة من المثقفين ، بل على أفراد معدودين من هذه الطوائف . أما والطواف رمزٌ للإحاطة بالتوحيد ابتغاء الوصول إلى لُبّه ، أما وللتوحيد بوصفه عقيدة ما رأيت من أثر في حياة الإنسانية وسعادتها وسلامها ، فللطواف وهو ركن من أركان الحج حكمةٌ بالغة .

والطواف الواجب طواف العمرة ، وهو طواف القدوم ، وطواف الحج وطواف الإفاضة . ويجمع بعضهم بين طواف الإفاضة هذا وطواف الوداع ؛

ذلك بأن طواف الإفاضة لا موعده له بعد عرفة ومنى . فمن الناس من يقوم به يوم النحر كما فعلت ، ومنهم من يُسْرَجُّه إلى ما بعد أيام النحر . ولقد طاف النبي طواف العمرة وطواف الإفاضة وطواف الوداع في حِجَّة الوداع ، فكانت هذه أسوة ثابتة يجرى عليها المسلمون يؤدون بها الركن والواجب والسنة . بل إنهم ليطوفون بالبيت طول مقامهم بمكة ما استطاعوا الطواف ؛ فهم يطوفون قبل كل صلاة من الصلوات الخمس ، وهم يطوفون كلما دخلوا المسجد ، ويطوفون وهم في المسجد مرات عدة قبل الصلاة وبعدها . ولا عجب أن يفعلوا وقد رأى ابن بطوطة حين وجوده بمكة وزير غرناطة وكبيرها أبا القاسم محمد الأزدي يطوف كل يوم سبعين مرة .

خرجت من المسجد بعد طواف الوداع وبعد أن دعوت الله أثناءه أن يكتب لي العودة إلى بلده الحرام والطواف ببيته العتيق ، أعيد العدة للخروج من مكة إلى المدينة ، وأودع بعد البيت أصدقاء كانوا أثناء مقامي عندهم خير ما أرجو كرم ضيافة وحسن لقيا ودوام تأهيل وترحيب ، كما كان الكثيرون منهم نعم العون لي في بحوثي ، بما أسدى بعضهم من معلومات ، وما أهدى بعضهم من كتب ، وما أرشد إليه بعضهم من مصادر .

وقد ودعتهم وودعت مكة راجياً أن يكتب الله لي العودة إليها راضى النفس مطمئن القلب سعيداً أن فتح الله لي أثناء المقام بها آفاقاً من الشعور والتفكير ما كان أحوجني إلى أن تنفتح أمامي لأرى من خلالها هذا العالم العظيم الجليل : عالم الحقيقة والرضا .

طريق المدينة

خرجنا إذاً من مكة عصر يوم الاثنين الثالث والعشرين من شهر مارس بعد أن ودعني بدار مضيبي من أنست إليهم وأنسوا إلى من شباب مكة . وصحبنا مضيبي في السيارة إلى دار وزير المالية بجـرّول . واستقبلنا الشيخ عبد الله سليمان بترحاب وزودني بعد القهوة بخطابات من جلالة الملك إلى أمير المدينة عبد العزيز بن إبراهيم وإلى أمير خيـبـر ليعاوناني فيما أريد أن أقوم به من مباحث ، وأهدى إلى ساعة ذهبية عليها اسم جلالة الملك ابن السعود ، وستاراً من كسوة الكعبة ؛ وخرج يصحبني ويصحب الشيخ عباس قطان إلى باب الدار . فلما أردت أن أستأذنه مودعاً وأشكره على جميل ضيافته ألفتته يشير إلى كى أركب معه سيارته . ولقد تأثرت نفسي لهذا التلطف غاية التأثر ، وذكرت إذ ذاك هذا البيت الذي تمثل به الشيخ محمد صالح القرزاز ساعة وصلنا الطائف :

يا ضيفنا لو زرتنا لوجدتنا نحن الضيوف وأنت رب المنزل
وأبديت ما خالج فؤادي من عرفان الجميل لوزير المالية ، فرد تحياتي بأحسن منها في لسان عربي بدوي وقع من نفسي أبلغ موقع . وأقلتنا سيارته حتى جاوزنا أبواب مكة . هنالك نزلت منها وكررت آى الشكر له ولمضيبي الشيخ عباس قطان ، وركبت سيارتي مع والدتي والشيخ عبد الحميد حديدي ومطوفنا الشيخ إبراهيم النورى . فلما بلغنا الشمسيى وقفت السيارة أمام فُنْدُقها ، وألفينا عنده جماعة من أصدقاءئى شبان مكة ، ليودعوني على حدود موطنهم بالمدينة المقدسة . وبعد أن تبادلنا التحية والشكر كروا بسياراتهم راجعين إلى مكة ، وعادت السيارة تجرى بنا في الطريق صوب جُدة . لكننا ما نزال في وضوح النهار . وهذه الشمسيى هى الحديبية حيث كانت بيعة الرضوان

وحيث عقد الرسول أول عهد له مع قريش ، فنزل فيه الوحي بسورة الفتح .
ولقد حال الجهد وتقدم الليل والشوق إلى دخول مكة دون وقوف عندها يوم
نزلت الحجاز . أما وفي مقدورى الآن أن أنزل بها وأقف عندها فهذه فرصة
لن أضيعها .

ولم يثنى عن ذلك ما قرأته أثناء وجودى بمكة فى (شفاء الغرام) للفاسى
من أن مسجد الشجرة والحديبية لا يعرفان الآن . فلو أن مثل هذا القول
صلدى عن الوقوف عند أثر مآثور لوليت وجهى عن الآثار المأثورة جميعاً
فما خلا الحرم وحراء وثورا . لذلك نزلت بعد قليل من مغادرة السيارة فندق
الشميسى قبالة مسجد الرضوان فإذا هو مشيد من حجر أزرق متين على طراز
مساجد مكة ؛ لكن متانته وحسن عمارته يجعلانه يبدو للنظر أكثر اتصالاً
بالحياة منها . وهو أفسح رقعة من أكثرها ؛ لذلك قامت به ثلاثة عقود وضعت
فوقها البواكى لتمسك سقفه . ومحرابه أدق فنناً من محاريب تلك المساجد .
ولا عجب فى ذلك وبنائه لا يرجع إلى أكثر من مائة سنة بشهادة ما نقش
بأعلى هذا المحراب مما نقلته فى فصل (ظاهر مكة) .

والمشهور — على رغم ما يقوله الفاسى — أن هذا المسجد يقوم فى الموضع
الذى كانت تقوم فيه شجرة الرضوان ؛ وهى الشجرة التى نزل فيها قوله تعالى :
« لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي
قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا » . ولم تبق هذه
الشجرة فى موضعها بعد وفاة الرسول إلى أكثر من عهد عمر بن الخطاب حين
خشى أن يتخذها المسلمون إلى الله زلفى كما كان يفعل الجاهليون بأصنامهم ،
فأمر بقطعها .

ولنزول هذه الآية فى المؤمنين الذين بايعوا تحت الشجرة سميت البيعة
بيعة الرضوان والشجرة شجرة الرضوان . ولا عجب أن يخشى عمر تقديس
المسلمين هذه الشجرة . فقد كانت بيعة الرضوان من أروع ما عرفه التاريخ فى

سيرة الرسول عليه السلام . ولقد تمثل لى هذا المشهد فى كل روعته وأنا بموقفى فوق الهضبة التى قام المسجد عليها ، فازدت له إكباراً وبه إعجاباً . فها هو ذا محمد على رأس المسلمين قد خرجوا جميعاً من المدينة محرمين لا يحمل أحد منهم سلاحاً إلا ما يحمل المسافر من سيف مغمد . وها هم أولاء قد انطلقوا فى طريق مكة يلبون وقد ساقوا الهدى أمامهم سبعين بئدنة بعد أن مازوا جوانبها اليمنى . انظر إليهم ؛ لقد قطعوا البيداء حتى بلغوا عُسْفان ؛ وهذا رجل يجيب الرسول إذا سأله عن أنباء قريش : « قد سمعوا بمسيرك فخرجوا معهم العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر ونزلوا بذى طُوى يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً . وهذا خالد بن الوليد فى خيلهم قد قدموها إلى كُراع الغمىم » ؛ ويعجب الرسول لأمر قريش ويقول : « يا ويح قريش ! لقد أهلكتهم الحرب ، ماذا عليهم لو خلّوا بينى وبين سائر العرب . فإن هم أصابونى كان ذلك الذى أرادوا ، وإن أظهرنى الله عليهم دخلوا فى الإسلام وافرين ، وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة . فما تظن قريش ! فو الله لا أزال أجاهد على الذى بعثنى الله به حتى يُظهره الله أو تنفرد هذه السالفة » (١) .

إنه الآن يرى فرسان مكة على مرمى النظر فينادى فى الناس : « من رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التى هم بها » ؛ وهو يفعل إيماناً منه بحرمة مكة مدينة السلام وحرصاً منه لذلك على أن يدخلها معتمراً لا مقاتلاً . ويخرج رجل من المسلمين فيسلك بهم طريقاً وعراً بين شعاب مضية حتى يبلغ بهم سهلاً عند منقطع الوادى ، ثم يخرج بهم على ثنية المُرّار مهبط الحديبية من أسفل مكة .

والآن ماذا أرى ؟ لقد كان ما شهدت حتى الساعة أدنى إلى صورة ترتسم أمام الخيال ثم تتجسم وتدب فيها حياة كحياة صور السينما . أما الآن ، فإننى أرى ! نعم . أرى بعينى ، وأسمع بأذنى ، ويهتز كل وجودى لا أرى وأسمع . فهؤلاء ألفان من المسلمين مقبلين علىّ وأنا بموقفى من هضبة الحديبية ، محرمين

(١) السالفة : صفحة العتق ؛ وانفرادها كناية عن الموت .

كلهم ، يلبسون كلهم ، وعلى رأسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ممتطياً ناقته
القَصْوَاء يتقدمهم ومن فوقه غمامة تظله . . رحماك ربى ! ماذا عسى أن
أصنع ؟ أتقدم من هذه الناقة وأمسك بخطامها وألتمس من الرسول الكريم
دعوة صالحة تشفع لى عند ربى ، أأجثو أمامه ضارعاً إليه أن يبارك علىّ ؟
أأسرع إلى قدمه فأمسك بها وأوسعها تقبيلاً ؟ جالت هذه الخواطر برأسى
وأنا مضطرب النفس شارد اللب لا أكاد أعى أين أنا ، ولا من أنا ،
ثم استجمعت كل قوتى ورفعت بصرى فحدقت فى معالم هذا الوجه ، فإذا نور
ينبعث من عينيه الوضأتين ، وابتسامة عذبة راضية تطوق ثغره الجميل ،
وإذا أذناى تسمع فى وضوح وجلاء : « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحىٰ إِلَىٰ
أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُهُ وَاحِدٌ » وإذا هو يلتفت إلىّ ويقول ما كان يقوله لأصحابه
إذ يقومون حين يقدم عليهم : « لا تقوموا كما يقوم الأعاجم يعظم بعضهم
بعضاً ، ولا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم ؛ إنما أنا عبد الله ورسوله ،
فقولوا : عبد الله ورسوله » ؛ وإذا أصحابه من حوله ينظرون إليه نظرة حب
وإجلال وتقديس وإكبار ، لكنها نظرة أخوة خالية من كل عبودية ، ونظرة
إسلام لله وما يوحىه إلى عبده ورسوله . لا ترى على سبأ أحدهم مذلة ولا تلمح
فى نظر الذين ينظرون إلى النبي وجلاً أو خوفاً ، بل ترى محبة دونها كل محبة ،
لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه ، لا يسقط من شعره شىء إلا أخذوه ، وهم
يتسابقون إلى ذلك أمامه كما يتسابق الأبناء البررة إلى محبة أبيهم البر الرحيم .
هم إذاً لا يقبلون قدمه ، ولا يفعلون شيئاً مما يفعل الأعاجم الذين اعتادوا النظر
إلى كسرى وإلى عماله كأنهم آلهة الشر يخشونهم كخشية الله أو أشد خشية ،
بل يحبونه كما يجب أحدهم نفسه وأهله ، وأكثر مما يجب نفسه وأهله . هنالك
تراجعت ووقفت أحلق فى هذا الجمع حول الرسول وأنتظر ما عساهم يصنعون .
وبدت آيات الغضب على سبأ بعضهم والتفكير فى منازل قريش حتى
يحكم الله بينها وبينهم . أما الرسول فاستمسك بخطة السلم والخنوح عن القتال
إلا أن تهاجمه قريش وتستبيح حرمة مدينة السلام . وترسل قريش رسلها

فيحاولون صرف المسلمين بالحسنى عن دخول مكة ، ثم يعودون وقد رأوا بأعينهم أن المسلمين إنما جاءوا زائرين للبيت معظمين لحرمة ، ثم يحاولون إقناع قريش بأن يُخَلِّتُوا بين هؤلاء المسلمين والبيت العتيق . ولم ترض قريش رأى رسلها . فبعث محمد إليها برسول من عنده ، فأساءت إليه وعقرت بعيره . ولم ييأس محمد مما صنعوا ، فبعث إليهم عثمان بن عفان يفاوضهم . وطال احتباس عثمان عن المسلمين ، فظنوا أن قريشاً غدرت به في الشهر الحرام عند المسلمين وعند العرب جميعاً ودخل في روع النبي ما دار بأخلاق القوم جميعاً فقال : « لا نبرح حتى نناجز القوم » . ونادى فيهم لبياعوه على ذلك . انظر إنهم يتزاحفون إليه يريد كل أن يسبق صاحبه إلى البيعة . لقد امتلأت نفوسهم حماسة ونظراتهم حدة وعزماً ، وهو واقف تحت الشجرة يتلقى بيعتهم مغتبط النفس مطمئن القلب مما يرى . ها هم أولاء فرغوا من البيعة ، وها هو ذا يضرب بإحدى يديه على اليد الأخرى بيعة لعثمان كأنه حاضر معهم . والآن انصرف القوم ينظمون صفوفهم ويعدون للقتال عدتهم . يا لهم من جنود بواصل في سبيل الله ! ما أعذب ابتسامة أبي بكر ! وما أهدى نظرة عمر ! ما هذا ؟ إنهم يحدقون إلى ناحية مكة كأنما يريدون أن يحرقوا أهلها بلهب نظراتهم . أم تراهم يلمحون عند الأفق شيئاً أو شبحاً ؟ نعم ! إنه رجل . . . إنه عثمان بن عفان مقبلاً . لم تقتله قريش إذآ ؛ بل هو يبليغ للنبي رسالتهم أنهم أيقنوا أنه وأصحابه إنما جاءوا حاجئين معظمين للبيت ، وأنهم لا يملكون منع أحد من العرب عن الحج والعمرة في الأشهر الحرم . ولكن ما حدث من مناقشات بينهم وبينه يجعل العرب تتحدث إذا خلت قريش بينه وبين مكة بأن قريشاً انهزموا أمامه ؛ وفي هذا من تهوين أمرهم في نظر العرب ما لا طاقة لهم باحتماله . فليرجع المسلمون هذا العام وليعودوا عامهم المقبل ، فلن تحول قريش بينهم وبين البيت .

ويرضى النبي عن سفارة عثمان ، وتوفد قريش سهيل بن عمرو للمفاوضة وتلويح شروط الصلح . وتقع محادثات طويلة يغيظ بعض المسلمين أمرها ، ويبلغ من ذلك أن يقول عمر بن الخطاب لأبي بكر : « علام نعطى الدنية في

ديننا ! » ويجيبه أبو بكر : « يا عمر الزم غرzk . فإني أشهد أنه رسول الله » .
ويجيب عمر : « وأنا أشهد أنه رسول الله » وهو لا يرضى عما يرى . ويتم عهد
الحديبية ويوقعه الرسول ويعود المسلمون منصرفين إلى المدينة وأكثرهم لهذا الصلح
كارهون . وإنهم لى طريقهم إذ نزل الوحي على الرسول بقول الله تعالى :
« إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا . لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ
وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا . وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا
عَزِيزًا » إلى آخر سورة الفتح ؛ وفيها يقول الله تعالى : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ
عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ
السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا . وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ
عَزِيزًا حَكِيمًا » . ويقول تعالى : « إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ
الْحَمِيَةَ حَمِيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ
وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمًا . لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ
تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا . مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ . ذَلِكَ مَثَلُهُمْ
فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ
فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا » .

وسمع المسلمون إلى كلام الله في سورة الفتح فاطمأنوا ورضوا وذهب عن الغاضبين منهم الغضب ، وعادوا إلى المدينة ينظرون اليوم الذي يعودون فيه إلى مكة العام المقبل .

لا عجب ، وذلك ما حدث ، أن يخشى عمر تقديس المسلمين شجرة الرضوان تقديساً يبلغ عبادتها وأن يأمر لذلك بقطعها . وماله لا يفعل وهو الذي قال وهو يقبل الحجر الأسود بالكعبة : « أنا أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ! » وهو الذي لم يرض أن تجمع أحاديث الرسول وسنته اكتفاء بكتاب الله ، وهو الذي أراد أن يظل الإسلام لله مطهراً ، مظهره الإيمان العقلى المبرأ من كل مظهر من مظاهر الوثنية !

وآن لنا أن نعود إلى السيارة في طريقنا إلى جدة . ولقد بلغناها والليل ساج والأماكن القليلة التي تضيئها الكهروباء هي وحدها المنيرة وسط الدجنة المنتشرة لا يهون منها ضوء مصابيح الطرقات إلا قليلاً . ولقينا أصحابنا المصريين بجدة ، ودعاني قنصل مصر لتناول طعام العشاء عنده مع جماعة أزمعوا ركوب البحر في غدهم إلى أرض الوطن . وأقمت لحظة عند صاحب الدعوة ، وغادرته إلى منزل الشيخ عبد الله سليمان بجدة حيث تركت متاعى وعرفت مكان نومي ثم عدت إلى بنى وطنى وأنا مشوق أى شوق للقيامهم . وتحدثنا وتناولنا طعام العشاء ، ثم جلسنا نسمع الإذاعة من مصر وندلمس فى موسيقيها وفى أغاني المغنين من بنيتها وبناتها النشوة والطرب . فالإذاعة محرم سماعها بمكة ؛ لأن مذهب ابن عبد الوهاب يحرم الطرب ، فلا أقل من أن يحرمه الوهابيون فى الحرمين . أما جدة فمرفأً يباح للناس من كل الأديان أن ينزلوا به ، فلا تريب عليهم أن يسمعوا الإذاعة من مصر ومن باريس ومن لندن ومن حيث شاءوا . هذا تصور قد يبدو عجيباً لأولى المنطق . فالحرام حرام حيث كان ، والحلال حلال حيث كان . لكن المنطق يجب أن يتسع لمناطق الشك وأن يعتبرها حرماً آمناً تتجاوز فيه الحرمات . وجدة ومرافق

الحجاز كلها من مناطق الشك حيث تتجاور حرمات الشرق وحرمات الغرب ، وحرمات الله وحرمات حضارة هذا الجليل ، فليتجاور فيها طرب المدياع الذى يسمعه الناس جميعاً مع الطرب المستور بين الجدران والطرب الحلال عند أهل نجد ؛ وليتسامح أهل هذا الطرب وأهل ذلك . فالتسامح وحده سبيل اليسر فى عيش الجماعة .

وفى بكرة الصباح أفلتنا السيارة وتبعها « البكس » فخرجنا من جدة فى طريق المدينة ، وسألت صاحبي : أين نلتقى بطريق القوافل الذاهبة من مكة ؟ فقال : إنما نلتقى بها عند القَضِيْمَةِ بعد أن تتخطى القوافل وادى فاطمة فَعُسْتَان إليها . وسألت ألامدينة طريق غير هذه التى نسلكها اليوم وتسلكها القوافل ؟ فعلمت أن لها طرقاً أربعاً : هذه التى نسلكها وتسمى الطريق السلطاني ، والطريق الفرعى ، وطريق الغياير ، والطريق الشرقى . وإنما غايى من هذا السؤال أن أعرف الطريق التى سلكتها الرسول فى هجرته ، وفى عمرته ، وفى فتح مكة . قال صاحبي : ليس التحديد الدقيق يسيراً ؛ فهذه الطرق تختلط بعضها ببعض كما تختلط طريق السيارة وطريق القوافل ؛ ومن اليسير على من شاء أن يعدل عن أى الطريقين إلى الأخرى أثناء سيره . وسترى من أسماء الأماكن التى تمر بها ما تستطيع معه أن تعين ما مر به الرسول عليه السلام منها .

كانت السيارة تنطلق مسرعة فوق أرض رملية خطتها دروب من عجل السيارات التى تجرى طول أشهر الحج فيها . وإلى يميننا امتدت الرمال إلى الأفق فما تقف دون النظر هضبة ولا قمة . وامتد البحر الأحمر عن يسارنا مطمئناً هادئاً الموح يحول البعد عنه بيننا وبين صريف أمواجه . وحاذينا مَحَلَّة قال صاحبي إنها الكراع فيما يسمونه اليوم ، وكُراع الغَمَمِ على عهد الرسول . هاهنا إذأ وقف فرسان مكة وعلى رأسهم خالد بن الوليد عام الحديبية ، ومن هنا اتجه النبي على رأس أصحابه إلى طريق الحديبية اتقاء الالتقاء بخالد وجيشه حتى لا يقاتل المسلمون وهم محرمون بعمرة . لكننا لم نبلغ القَضِيْمَةَ بعد . أفكانت الطريق على عهد الرسول غير الطريق اليوم ؟ أم أن خالداً

وفرسانه أرادوا أن يحصروا محمداً وأصحابه بينهم وبين مكة ؟ أغلب الظن أن تكون الطريق قد تغيرت إن صح أن هذا الكراع كُراع الغميم . فقد نادى الرسول في أصحابه حين رأوا فرسان قريش : « مَنْ رجلٌ يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها » . وقد سلك المسلمون إلى الحديبية طريق ثنية المُرار فوجدوا في سلوكها جهداً ومشقة . هم إذًا خرجوا من الطريق المألوفة لهم والتي لم تصبح طريق القوافل في يومنا الحاضر .

وتخطينا بعد الكراع دَهَبان ثم تَوَلَّ وبلغنا القضيمة ، وكنا أثناء ذلك على مقربة من الشاطي لا يكاد يغيب عنا . وأغراني ذلك بالسؤال عن القُديد أين هي ؟ فلقُديد في نَبأ هجرة الرسول ذكر وأثر . عندها أدرك سُرَاقَة ابن جُعْشُم محمداً وأبا بكر ليعود بهما إلى مكة أسيرين أو يقتلها فيفوز في الحالين بالإبل المائة التي جعلتها قريش لمن يرد محمداً إلى مكة حياً أو ميتاً بعد فراره منها وإخفاق فتيانها في العثور عليه . وعندها كبا جواد سِراقَة بفارسه كبوة عنيفة طرحت الفارس أرضاً وجعلته يتطير ويؤمن بأن الآلهة مانعة منه ضالته . هنا لك وقف ونادى المهاجر العظيم وصاحبه : « أنا سِراقَة بن جعشم . أنظروني أكلمكم ، فوالله لا أريكم ولا يأتيكم مني شيء تکرهونه » . وطلب إلى محمد فأمر أبا بكر فكتب له كتاباً يكون آية بينه وبين النبي . وأخذ سِراقَة الكتاب وعاد أدراجه ، وجعل يضلّل الذين يطاردون محمداً وصاحبه كيلا يلحق بهما منهم أحد .

وزاد في إغرائي ما ذكره الأزرق عن القُديد عند كلامه عن مَسْأَة صنم الأزدوغَسَّان . فقد ذكر أن عمرو بن لُحَيٍّ نصب مَسْأَة على ساحل البحر ممايلي قُديداً . وقد أثبتت الخرائط قد بدأ على مقربة من عُسْفان . على أن صاحبي لم يجد ما يجيبني به ، مما دلني على أن قديداً ليست معروفة عند أهل الحجاز من معاصرنا . هذا على أنهم أكثر الناس تعليقاً على سيرة الرسول ، حتى لراهم يضيفون إليها ما لم يرد في رواية ولا كتاب . وتفسير إغضائهم عن قديد وغيرها من الأماكن المتصلة بالسيرة أن هذه الأماكن ليست مواضع لزيارة الحجاج

وتركهم ، فهي لا تدرُ أخلافها من الرزق ما يدعو أهل الحجاز إلى تحقيق أمرها وإضافة الروايات والأحاديث إليها .

انطلقت السيارة من القضيمة ميممة رابغاً بعد وقفة يسيرة في (مُقهى) تناولنا فيه الشاي والقهوة ، وانطلقت في سرعة دونها سرعة البرق ، لأن مياه البحر تغمر رمال الشاطئ في هذه المنطقة فتجعله صلباً صلابة الأسفلت ، وتجعله تحت عجل السيارة أكثر ليناً ونعومة . ولولا أماكن في الطريق بَعُد ما بينها وبين الشاطئ فلم يكسبها تسرب الماء إليها ما أكسب الرمال القريبة منه من تماسك وصلابة ، ولولا أماكن أخرى تعاون السيل والسيارات الثقيلة فيها فقلبا رمالها ظهراً لبطن ، إذًا لبلغنا رابغاً من القضيمة فيما دون الساعتين . لكن هذه الأماكن المتقطعة في الطريق كانت تضطر السائق ليسير الهويني بين حين وآخر ، فإذا استوى إلى أرض صلبة أطلق لعجلات السيارة العنان فانطلقت تسبق الريح وتذرها وراءها تصفر من شدة الغيظ . ولولا هذه الأماكن المتقطعة لما أملنا جذب الطريق ، جذب لا تقع العين فيه على شيء يلفت النظر . لكن هذه الأماكن المضطربة بالرمال المتقلبة ، وهذا الجذب الممحل الذي يمل النظر ، جعلنا نشعر إذ نبلغ رابغاً بحاجة إلى الراحة لا تقل عن حاجتنا إلى الطعام .

وزاد في سأمنا الطريق منظر كان يتكرر كلما هون السائق السير ووقف ليرى ما يصنع بالرمال المحيطة بعجلات السيارة . ذلك منظر المتسولين من أهل البلاد . فهم يعدون بالمثلث وبالألوف ، بل هم يخطئهم العدُّ . وأنت ترى الطريق نحاليماً منهم ، حتى إذا هدأ سير السيارة رأيتهم نبتوا على جانبيها ، وما تدرى أنبتتهم الأرض أم قذفت بهم الهضاب من أعاليها كما تحط السيول الأحجار من القمم العالية . ومنظر هؤلاء المتسولين قلَّ أن يثير في النفس عاطفة الرحمة ، وإن كانوا يجيئون إليك عراة أغلب أمرهم ليس عليهم لباس إلا ما يستر العورة . فأما النساء والبنات فيتقدمن كاسيات ولكنهن لسن دون الرجال والشبان إلحافاً ومسألة . وهم يقبلون على السيارة تسابقها سيقانهم

الدقيقة وقد مدوا أيديهم يصيحون : « يا حاج . يا بويا . هالله . وحياة النبي .
 بالسلامة » إلى آخر الأنشودة التي حفظوها على كثر السنين عن ظهر قلب ،
 يتوارثها الأبناء عن الآباء ، والحقفة عن الأجداد . ولولا أن الحجاج ،
 والحاجات بنوع خاص ، يشعرون بأن الإحسان إلى هؤلاء المتسولين من تمام
 الحج ، وأن فيه استجابة لقوله تعالى : « فَاجْعَلْ أَفْعَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ »
 لرغب أكثرهم عن بذل الصدقة لهؤلاء المتسولين ، وأكثرهم أصحاب مفتولو
 العضل أقوياء البنية ، وأكثرهم يرى هذا التسول صناعة مباحة للارتزاق ،
 ويرى فرضاً على هؤلاء الحجاج أن يحسنوا ويعطوهم . وإذا كان شيء في هذه
 الظاهرة النفسية يثير الإشفاق فليس ذلك ما عليه هؤلاء المتسولون من فقر لا
 يعلم أحد مداه ، بل ما هم عليه من جهل وتكدل في مراتب الإنسانية إلى
 حضيض ما أجدر القائمين بالأمر في الحجاز أن ينزهوا أهل الحجاز عنه ،
 سمواً بالإنسانية عن المدلة ، وبالإسلام عن الهوان .

فهؤلاء المتسولون إنما هم بعد من بنى الإنسان ، وهم بعد مسلمون . والإسلام
 يأبى على بنى الإنسان أن يبلغ التفاوت بينهم حتى يكون أحدهم حيواناً أو دون
 الحيوان مكانة ، في حين ينعم الآخر بـبُسلهنية العيش ومُتسع الحياة وبأسباب
 الترف جميعاً . وهؤلاء المتسولون دون الحيوان في تصورهم الحياة وفي إدراكهم
 ما حولهم . أقبل أحدهم يلهث نحو حاج ويقول مستجدياً : « وحياة النبي » .
 فسأله الحاج : ما اسم النبي ؟ فيبتهت السائل في بسلته ولم يُحِر جواباً . هو إنما
 يكرر كلمتين - وحياة النبي - تكرر آلياً كما يكررها البيغاء أو « الفونوغراف »
 دون أن يعرف لهما معنى أو مدلولاً ؛ وهو يجرى سائلاً يلتمس القوت كما
 يلتمسه الكلب ، وقد كان صاحبه قاطع الطريق يجرى قبل عهد الوهابيين
 يلتمس القوت نهباً كما يلتمسه الذئب . بل لعل هذا السائل أحط في قدر
 الإنسانية من المجرم إن جاز أن تعقد مثل هذه الموازنة . فالمجرم حيوان مفترس
 والمتسول حيوان مهين . فإذا هما تساويا في الحيوانية فالمفترس لا ريب خير مكاناً
 من الدليل المهين .

وأحسب هذه المراتب الإنسانية الدنيا منتشرة هاهنا حيث الجهل ضارب أطنابه . لقد سمعنا جميعاً اسم رَضْوَى يتكرر في الشعر العربي القديم . ولا يزال الكثيرون منا يتغنون بشبِيرِ ورضوى كما يتغنون بجبلى نعمان . ولعل من شعرائنا المصريين في العصور المتأخرة من ورد اسم رضوى في شعره ، ذكره حين أراد أن يتخيّل جبلا أو يتمثل ما يدل الجبل عليه فكان اسم رضوى أقرب إلى ذاكرته من اسم سيناء . ذكر لي مَنْ عرفت بالحجاز حديثاً عن رضوى أثار مني كوامن الدهشة جميعاً . فهذا الجبل يمتد في طريق المدينة إلى يَنْبُوع . ومنطقة المدينة وما حاذها أكثر اتصالاً بالحضارة من كثير من مناطق بلاد العرب ؛ لأنها أدناها إلى الشمال وأيسرها اتصالاً بالشام ومصر . كذلك كانت في عهد النبي وفي صدر الإسلام ، وكذلك هي اليوم . ولقد زار وزير المالية الشيخ عبد الله سليمان رضوى منذ سنوات قليلة ، واستصحب معه أمين مكة الشيخ عباس قطان كما استصحب قوة من الجند وعدة للمقام من خيام وأدوات للطهي وطهارة ومن إليهم . وتسلق القوم إلى قمة رضوى فرأوا عجباً : رأوا قوماً لم ينزلوا السهل حياتهم ، ويرون في نزوله المسعرة الكبرى ؛ فإذا احتاجوا إلى شيء مما فيه فأتباعهم وضعافهم هم الذين ينزلون . ورأوا هؤلاء القوم يعيشون في الكهوف والمغارات عيش الحيوان المفترس ، ورأوا أحدهم إذا ظفر بغنيمة مما كانوا يذبجون فرّ بها إلى كهفه وأوى إليه وانبعث ينهشها كما ينهش الحيوان المفترس فريسته ، وجعل يذب عنها من يحاول اقتحام الكهف عليه بأن يدفعه برجله كما يفعل الذئب أو النمر . أفيتصور أحد هذه الحياة في بلاد العرب وعلى مقربة من المدينة ؟ أما أنا فدهشت لها أول ما سمعت نبأها، ثم خفت دهشتي حين ادّكرت من رأيت من الأعراب بالشفنا من جبال الطائف . وما أحسب الفرق بين هؤلاء وأعراب رضوى ببالح أن يثير الدهشة .

يأبى الإسلام أن يبلغ التفاوت بين بنى الإنسان حتى ينكر بعضهم بعضاً . ذلك أساسه في أمور الرزق ، وهو أساسه في الحياة الروحية . فهو دين إخاء

يرتفع بالإخاء إلى أسمى مراتبه ، ويرى لذلك أن المرء لا يكمل إيمانه حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه . وأين الإيمان في أمة يتناكر بنوها فينكر أحدهم أمر صاحبه ، فإذا عرف أمره دهش له وأخذ منه العجب ! وأين الإخاء في أمة يعيش نصف أبنائها حفاة عراة ، رزقهم من التسول ، وسعادتهم في الجهل ، وطمأنينتهم إلى العيش في قُنَنَ الجبال ، ويعيش النصف الآخر في حضر أو ما يشبه الحضر . ليس هذا من دين محمد في شيء ، بل الإسلام عدو لهذا التفاوت الظالم وهذا التناكر الذي يمقت الإخاء ويمقتة الإخاء . وإن ديننا يدعو عمر بن الخطاب ليقول لعلي بن أبي طالب وقد اقتضاه غريم أمراً : « ساوِ خصمك يا أبا الحسن » ، فيساوي على خصمه في مجلس القضاء ، وينكر على عمر أن يدعو « أبا الحسن » لما في الكنية من تعظيم لا يتفق مع المساواة ، لأنَّ بُنْتُ أساساً من أن يُقَرَّ تفاوتاً مبلغه من الجور ما ذكرت . ويأبى هذا الدين أن يقر التفاوت الروحي ؛ فهو لا يجعل لطائفة من الناس فضلاً على طائفة إلا بالتقوى ، ويجعل العلم وما يدعو إليه من تحابٍّ في الله وقضاء على غرور النفس ببلوغ المعرفة الحقة أساس الهدى ومنازة الإيمان . لذلك كان العلماء فيه ورثة الأنبياء . والعلماء الصادقون كالأنبياء الصادقين يؤثرون هدى الناس على طمأنينة أنفسهم بل على حياتهم ، ويبدلون من ثم للناس كل أسباب العلم حتى يبلغوا به غاية ما يستطيع المرء بلوغه من الهدى .

بلغنا رابعاً بعد زوال الشمس بساعة أو نحوها ، فبلغنا بذلك حضراً لم نر شيئاً منه منذ تركنا جدة ، وهو على تواضعه حَضْرٌ يقف النظر عنده . فقد وقفت بنا السيارة أمام بناء فسيح يشبه السوق ، في جانب منه مقاعد لمقهى يجلس الناس فيه يتناولون الطعام والشاي والقهوة . وإلى الجانب الآخر من الطريق قامت مبان أحدها مخفر البوليس ، وبعضها حوانيت تعرض للبيع ألواناً شتى من الطعام وغير الطعام . وسألت أصحابي : أين نلتمس الراحة وتناول الطعام ؟ فأشاروا إلى بناء متصل بالسوق زعموه فندقاً . . ودرنا نلتمس في هذا الفندق غرفة نأوى إليها ، فإذا أنا أمام غرف حقيرة لا أدري مِمَّ بنيت ،

وليس يغطي أرضها حصير ولا ما دون الحصير . على أن أصحاب المقهى توسموا فينا الخير فجاءوا بحصير قديم نشروه في إحدى الغرف ، وجئنا من متاعنا بسجاجيد الصلاة وفرشناها فوقه . وذكر أصحابي من أهل مكة أن براغ سمكاً صالحاً للطعام يُطهى لساعته ، فطلبت إليهم أن يجيئونا منه بما يكفيننا . وإنا لنعدّ لراحتنا ولطعامنا إذ أقبل علينا رجل الجندية فتقدم بالتحية وعرض على ضيافته . وشكرته وأبدت له أني مطمئن حيث نزلت ، وأن حاجتي إلى الراحة تمسكني دون القيام ودون اتباعه إلى شاطئ البحر أو إلى المنحفر أو إلى أى مكان غير هذا المكان الذى أنا به . وابتسم الرجل وبادلنى من التحيات ما ضاعف شكرى ، ثم تركنا وانصرف مكرراً ساعة انصرافه أنه يود لو يكون فى خدمتنا فيكون بذلك سعيداً .

وبعد صلاة الظهر تناولنا السمك الذى جاءوا به . ما أشهى الطعام على جوع وما أطيبه وأصحّه ! وميلتُ بعد أن نلت شعى فتمطيت على سجادة الصلاة أبتغى الراحة ، فإذا بى أسرع إلى عالم النوم . واستيقظت وقد عاد لى نشاطى ، والتست الحريظة أقيس عليها ما قطعنا من جدة وما بقى لنا لنبلغ المدينة . قال صاحبي : « وما تجدى الحريظة فى طريق شديد التفاوت بين الاستواء والوعث ، وتستطيع السيارة أن تقطع عشرات الفراسخ كل ساعة فى بعضه ، وهى تعيى فى البعض عن قطع فرسخ واحد فى ساعة أو ساعات ؛ وإنا لن نبلغ المدينة الليلة ، والمُسَيِّجِيد غاية ما نستطيع أن نبلغه إذا بلغ لطف الأقدار غايته ، وقد نبئت بآبار بنى حصان وقد لا ندرکها . والأمر فى ذلك كله لله ، بيده تصريف الأمور » .

لم يتسنى هذا الحديث عن الاطلاع على الحريظة . يا عجباً ! كيف نسيت أن الجُحُفَّة على عهد النبي هى راينج اليوم ، أو أنهما تتجاوران ! ومذ رأيت اسم راينج نسيت حديث صاحبي وعدت بذاكرتى إلى عهد الرسول ، وذكرت حديثاً لهند بنت عتبة زوج أبى سفيان إذ يتشاور قومها من قريش قبيل خروجهم إلى غزوة أحد ويختلفون أتسير النسوة معهم ، فتصبح هند

بمن يعترض خروج النساء : « إنك والله سلمت يوم بدر فرجعت إلى نسائك . نعم ! نخرج فنشهد القتال ولا يردنا أحد كما ردت الفتيات في سفرهم إلى بدر حين بلغوا الجحفة فقتلت الأحبة يومئذ . » نحن ها هنا إذاً في الطريق الذي سلكته قريش إلى بدر وإلى أحد . ونحن ها هنا في الطريق الذي سلكه الرسول عام الفتح . فقد ترك العباس بن عبد المطلب قريشاً وهي في جدل ماذا تصنع لاتقاء عدوة محمد على مكة ، وسار يريد المدينة ، فلقى جيش الفتح بالجحفة . هذا إذا كان الطريق المسلوك بين مكة ويثرب إلى الشام ؛ وهذه الجحفة التي نقف الآن بها كانت موقعاً ذا شهرة فيه . أما ولرباع الشهره اليوم فقد أنست الناس الجحفة وما وقع على عهد الرسول بها .

وقمنا بعد العصر ، فانطلقت بنا السيارة إلى مسطورة في طريق مستو يجاور البحر فهي تجرى فيه تخطفه خطفماً . وفي حذاء مسطورة تيامنت السيارة مُشْرِقَةً نحو بئر الشيخ . ومد تيامنت بدأ الطريق يتعذر السير فيه . ذلك أننا كنا نبعد عن البحر إلى داخل تهامة ، وكانت الرمال التي تسير السيارة عليها خلال هذه الصحراء غير مستقرة لكثرة ما تقلبها السيارات الثقيلة إذ يكثر مرورها بها في موسم الحج . وحيثما تعذر السير نبت المتسولون من جوف الأرض أو انحطوا من المرتفعات .

وبلغنا بئر الشيخ بعد غروب الشمس فجلسنا إلى مقهى بها تناولنا فيه الشاي وأقمنا حتى سجا الليل . فليس يضيق سائقو السيارات بشيء ضيقهم بالسوية التي تلي غروب الشمس حين تختلط موليّات النهار بإقبال الليل فيستبهم النور وتنبهم الظلمة ويضطرب ضوء السيارة بينهما . وسأل السائق عن الطريق بين بئر الشيخ وأبار بني حصان ومبلغ صلاحها للسير بها ، فاختلف أهل المقهى رأياً ، وأشار أحدهم إلى أن طريقاً منها لا يزال صالحاً للسير فيه ، وأن الطريق الآخر أفسدته السيول فلم يبق السير فيه مستطاعاً . ولم يكن إلى المبيت ببئر الشيخ سبيل إلا أن نظل ليلتنا في هذا المقهى . وإن أظقت أنا هذا المبيت وغامرت به فما عسى أن يكون أثره في صحة

والدقى ؟ ولقد ذكر القوم أن بالحلة التى تليها ، محلة آبار بنى حصان ، فُندقاً للمبيت فيه . فى ذلك استخرنا الله وقمنا إلى سيارتنا . لكنها لم تسر بنا إلا قليلاً حتى ساخت فى الرمل ولم تستطع حراكاً . وأضاء السائق فانارها فإذا أمامنا ثلاث سيارات أصابها ما أصاب سيارتنا . ولقد جعل سائقوها يتعاونون ويعاونهم ركابها على دفعها للمسير . واللوريات فى مثل هذه المواقف أسعد حظاً ، لارتفاع جسمها فوق الأرض على عجلاتها الكبيرة ، وسموها لذلك عن أن يغوص بطنها فى الرمال . وأقمنا حيث نحن ، وذهب أصحابى يعاونون الذين تعطلت سياراتهم أمامنا ليقابلونا بالمثل فيعاونوا سيارتنا على الخروج من ورطتها . وقد أقمنا ساعة أو نحوها ، ثم أذن الله بالفرج وخرجت السيارات من هذه العسرة التى أصابتها . وسرنا منطلقين فى طريقنا وكل رجائنا أن نبلغ آبار بنى حصان قبل منتصف الليل لعل النوم بفندقها يعوضنا عن جهد هذا النهار .

وانقضت ساعة أخرى والسيارة تجرى ونحن ننعم بنسيم ما أرقه وأعذبه ! نسيم البیداء الطلق الجاف الصحيح الذى يبعث إلى النفس النشاط والغبطة ، والذى ينسى المسافر كل نصب وكل مشقة . وفيما نتحدث عن المدينة ومتى نبلغها غدا إذ السيارة تغوص مرة أخرى فى الرمال . وحاول السائق مذ شعر باللُجَّة الخطرة تحت مزلق العجلات أن ينجو منها بتحريك عجلة القيادة يمنة ويسرة لعل فى تحريك العجلات ما يسجنسبها الغوص العميق . لكن هذه المداورة لم تُفلح ، وساخت السيارة وجعلت عجلاتها تدور حول نفسها فى حركة رحوية غير مجدية . ونزل أصحابى يحاولون دفع السيارة إلى الأمام لعلها تتجاوز منطقة الخطر . ومع ما بذلوا فى ذلك من جهد شاق لقد ذهب جهدهم عبثاً . وخيّل إلى أنى أستطيع معاونتهم ، ودفعت معهم ولكن على غير جدوى . وبعد ساعتين ذوى فيهما الرجاء وذهب ما أنفقنا خلالهما من جهد سدى رأيت أن أستريح إلى اليأس من السير هذه الليلة وأن أسلم الأمر لله وأن أنام فوق الرمل على مقربة من السيارة . وسحبت سجادة الصلاة فجعلتها فراشى ، وجئت بغطاء من الصوف التحفته وتمطيت وتغطيت راجياً أن تعيننا يقظة النهار

على اجتياز هذه العقبة . وطاب لى هذا المقام وذكرت به عشية عرفة لولا غياب القمر وانتشار الظلمة ، وإن آتستنا نجوم السماء يبريقها الجذاب . وإني لنى أحلام ما قبل النوم ، أحلام حلوة مسعدة زادها صفو السماء فى هذه الساعة حلوة وإسعاداً ، إذ جاء إلى من أصحابى من يخبرنى أن السيارة خرجت من بلجة الرمل وأنها وشيكة أن تسير . ولما رأى منى الريبة فى قوله ذكر أن عربة كبرى بها مفتش للطرق أدركتهم ، وأن بها أداة خاصة لإنقاذ العربات المنكوبة فى بلجة الرمل ، وأنها ردت عربتنا إلى الحياة والسير . وقمت بين مصدق ومكذب . فلما رأيت السيارة انتقلت من مكانها أيقنت أنها خلصت من براثن هذه الرمال ، وأنها وشيكة أن تسير حقاً فأسرعت إليها . وسارت بنا تقصد آبار بنى حصان ونحن فى أشد الخوف أن ينشب الرمل برائنه فى عجلاتها كرة أخرى . ولم تهدأ نائرة الخوف فى نفوسنا حتى رأينا أنوار آبار بنى حصان . فلما بلغناها نادى مناد أن نميل لنام عنده . ولكن عنده مقهى لا يفضل مقهى بئر الشيخ ، ونحن نريد الفندق ، فندق آبار بنى حصان . وأهبنا بالسائق أن يقصد ترواً إليه وأنا أصور لى نفسى غرقى به وما سأناله بها من نوم مريح .

ووقفت السيارة أمام بناء اشتملته الظلمة قيل إنه « الأوتيل » . ودق أحد الرفاق بابة ونادى أهله وطال به الدق والنداء . ولئن كنا فى الثلث الأخير من الليل لقد عجبت كيف ينام الموكلون بفندق يأوى إليه الناس ساعات الليل وقلما يقفون عنده بالنهار . قال صاحبى : لا تعجب ؛ فالفندق للحكومة والموكلون به عُمالها وهم يقتضون منها لذلك مرتباً لا يزيد بزيادة من ينزلونه ولا ينقص بنقصهم . وفتح الباب رجل عليه أمارات النوم ؛ فلما عرف أمرنا جاء بمصباح ضئيل النور وتقدم يهديننا إلى غرف المنزل . وخطوت فى أثره من الفضاء الذى كنا به بين جدران البناء وغرفته . ووسوست لى نفسى أن أرجع أدراجى وأن ألتمس تحت العراء مبيتاً . أين هذا الهواء الطلق اللذيذ السائغ ، هواء البادية الجفاف الجميل ، من هواء حبيس راكد بين الجدران ! ولكنى رأيت أحد أصحابى ينادى الخادم ليجيء بالطعام من « البكس » .

وأحسست الجوع الشديد ، فأهبت بالقوم أن يفتحوا نوافذ الغرف جميعاً . ومددت بصرى خلال نور المصباح إلى داخل الغرف فارتد يدعوني أن أم بالعودة إلى العراء وهوائه الحر الطليق . فهذه الغرف الخالية من كل أثاث وفراش إلا من رمل لاشك أن رمل العراء أتقى منه ، لاتشجع على المكث ولا على المبيت . لكن الجوع والجهد وما خافه أصحابى من أثر العراء فى الصحة ، كل ذلك ثنائى عن تنفيذ ما أردت . قال أحدهم : لو أن معنا خيمة نضربها لكان الخير فيما تشير به ؛ وشقادات الجمال تُغنى عن الخيام . أما وليس معنا هذا ولا ذاك « فالأوتيل » خير مكان لمبيتنا .

وتناولنا طعامنا ، وفرشت سجادتى على حصير أكرمنا القوم بإحضاره وأغفيت السويعة التى تفصل بيننا وبين الفجر . فلما تبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود قمنا جميعاً إلى فرض الله ثم تناولنا الشاى وبعض الطعام وخرجنا إلى الفضاء الطلق نغم فيه بالهواء الحر والنور الوليد . وألفينا أماننا وادياً فسيحاً تكتنفه الجبال وقد انحط بطنه عن الفندق بضعة أمتار ، فالفندق يقع منه على أكمة تتحكم فيه . ورأى رجل من أهل الفندق أميل منظارى المقرب أهبط به إلى بطن الوادى تارة وأرتفع به إلى أعلى الجبل أخرى ، وسمع أثناء ذلك حديث صاحبى عما لقمينا من عنت أصابنا به غوص السيارة فى الرمل ، فقال : إنها سيول هذا العام أفسدت الطريق وكان من قبل صالحاً ؛ فقد انهمرت وبلغ انهمارها حدّاً لا عهد لنا به مد عرفنا الحياة . وكان من ذلك أن ارتفعت المياه فى هذا الوادى حتى غمرت سيارة من سيارات اللورى فمات بها اثنا عشر من راكبيها ، وأن بلغت هذا الفندق وكادت توهن جدرانها لولا متانة بنائه .

عجبت لما سمعت وقلت : «وماذا كان يفعل آباؤكم الأولون وقد كان هذا طريقهم من مكة إلى يثرب وإلى الشام ؟ »

سكت رجل الفندق ولم يجب . إذ ذاك تولى صاحبى الجواب فقال : قل أن تنهمر مثل هذه السيول الجارفة المخربة . فسيول هذه البلاد هتانة حقاً ،

لكنها سريعة أن تُمسك سرعتها إلى أن تنهمر ؛ فإذا أمسكت ابتلع الرمل الماء في دقائق . أما آباؤنا الأولون فلم يكونوا يعرفون السيارات . فلو أن سيلا جارفًا كسيل هذا العام نزل بهم لصعدوا بالإبل في دروب الجبال حتى يبلغوا قُنسَنها إن أعوزهم الأمر .

وأمسك صاحبي هنيهة ثم قال : « هذا طريق ما بين مكة ويثرب ؛ وإنك لحريص مذ هبطت الحجاز على أن تمر ما استطعت حينما مرَّ الرسول عليه السلام . أفنذكر كم مرة مرَّ بهذا الطريق ؟ »

قلت نعم ! ووجمت هنيهة أفكر : لقد مرَّ بهذا الطريق ولا يزال طفلاً في السادسة من عمره حين ذهب مع أمه آمنة يزور قبر أبيه بيثرب . فلما آن لهما أن يعودا منه ماتت أمه ودفنت بالأبواء . ومر به حين ذهب في الثانية عشرة مع عمه أبي طالب إلى الشام ، كما مر به في الخامسة والعشرين حين ذهب في تجارة خديجة ؛ وأقام بعد ذلك خمسًا وعشرين سنة تبعًا لا يقطعه . ولما هاجر من مكة والصدِّيق معه جاوزه إلى طريق يساحل البحر خيفة أن تدركه قريش . لكنه عاد بعد ذلك منه عام الحديبية ، ثم عام عمرة القضاء ، ثم عام الفتح ، ثم في حجة الوداع . ما أحفل هذا الطريق بالذكريات !! لقد رأى النبي العربي طفلاً ، ورآه صبيًّا ، ورآه شابًّا ، ورآه نبيًّا ، ورآه مجاهدًا ، ورآه حاجًّا بيتَ ربه مستغفرًا إياه ضارعًا إليه ؛ ولقد رآه يوحى إليه ربه من كتابه هدى ونورًا . وأنا أسير اليوم فيه ويسير عشرات الألوف من المسلمين فيه كل عام ، وقتل من يذكر منا ما يحفل به أو يذكر هذه الحوادث من أيام النبي ، وكل واحدة منها عبرة ، وفي كل واحدة منها مُدَّكَّرٌ . أو ليس هذا نسيانًا يجب أن نتنزه عنه إكباراً لذكرى الرسول الخالدة والتماساً لموضع العبرة والأسوة من سيرته وحياته ؟ !

ولو أن علم هذا العصر الذي سخر لنا قوى الطبيعة ، استطاع أن يحلل ما ينطوي عليه الماضي وأن ينقل إلينا ما نشاء من ذكرياته على موج الزمن كما ينقل إلينا الأصوات التي نشاء من أقصى الأرض على موج الأثير ، إذأ لرأينا

في هذا الطريق ما تهتز له القلوب وما تطير له الأفئدة تقديساً وإعجاباً .
 إذاً لرأينا الصغير محمداً يجلس مع أمه آمنة والبعير يسير بهما وبخاضنة الغلام
 أم أيمن قاصداً يثرب بخطاه الهادئة البطيئة ، وآمنة تقصص على ابنها نبأ أخوال
 أبيه من بني النجَّار بالبلد الذي إليه يقصدون ، وتقصص عليه كيف ارتحل
 أبوه إلى الشام في تجارته ، وكيف عاد منها ، وكيف مرض ومات ودفن عند
 أخواله . والصغير يُنصت مأخوذاً يدرى ولا يدرى . لقد رأى القوافل التي تذهب
 في رحلتى الشتاء والصيف إلى اليمن وإلى الشام ؛ فهذا الرجل الذي تحدثه عنه
 أمه ، عبد الله بن عبد المطلب ، قد ذهب مع قافلة الصيف لا ريب . ترى
 كيف كان ؟ وتُجيبه الأم الرعوم أنه كان جواداً شجاعاً وشهماً كريماً ؛
 بل كأن الشهامة والجود صوراً رجلاً . وتقصص عليه الأم من أخبار عبد الله ما ترجو
 أن يكون أسوة للابن ومثلاً . فما أكبر أملها أن ترى هذا الصغير يكبر ليكون
 كأبيه : محبوباً من قومه ، مقدرأ منهم ، عزيزاً عليهم ، حتى ليقفون دون
 إرادة جده حين أراد أن يذبحه وفاء لنذره وبره بقسمه . وما له لا يكون كأبيه
 وفي نظرته من قوة البريق ما كان في نظرة عبد الله ، وفي نبرة صوته من الرقة
 والقوة ما كان في نبرة صوت أبيه! وينقضي اليوم ويتلوه غده فينقضي كأنقضائه
 وهم يقيمون ثم يسرون لا يُعجلون بغيرهم ولا يسأمون طول الطريق . وكيف
 يسأمون حياة هي حياتهم وبيئته هي بيئتهم ! وكيف تسأم آمنة وهي تسير
 إلى قبر حبيب وهبت له نفسها ، وكان لها في الحياة منه أمل عريض ، فلم يمهله
 القدر أن اختطفه منها ؛ وهي تتعلق ، على رغم القدر ، بأملها وتريد أن تصل
 بين الثاوى في القبر وقلبيها . ويبلغون يثرب ، وتزور آمنة القبر وتُزيره صغيرها
 وتحدث وإياه عنه ، وتأوى معه إلى دور بني النجار . وهي ترى في الطفل محمد
 أحب صورة إليها من عبد الله ، وترى فيه الحياة وبهجتها ، والعزاء عن ألم الحياة
 وقسوتها ، ولا يجول بخاطرهما أنها عما قريب ستلحق بعبد الله . لكنها لا تلبث
 حين تتحمل مع ابنها وحاضنته عائدة إلى مكة أن يصيبها المرض وأن يخترم
 حياتها ؛ فيتعاون دليلها وأم أيمن على دفنها بالأبواء . ويلتمسها الصغير لتحدثه
 في منزل الوحي

عن عبد الله فلا يجدها ، ويلتمس من يحدّثه عنها فتسرى عنه أم أيمن لوعة اليتيم من أبيه وأمه ، حتى إذا بلغ مكة وجد في جده عبد المطلب وفي حنوه وعطفه أباً وأماً .

ثم لرأينا محمداً في الثانية عشرة من عمره يسير مع عمّه أبي طالب في هذه الطريق التي كنا نسير فيها . لكنه يسير هذه المرة في قافلة ذاهبة في رحلة الصيف كالقافلة التي سار فيها أبوه ، ولا يسير وحيداً بل معه عمه كما كان مع أمّه . وتتخطى القافلة سرف ، وتتخطى وادي فاطمة ، وتُساحل البحر فتبلغ يثرب ثم تتخطاها متخذة دروب البادية إلى الشام ؛ وتحط القافلة رحالها هاهنا وهناك ؛ ويسأل محمد حينما سار وأينا نزل عما يحيط به ، فيجيبه عمه حينئذ ، ويجيبه رفاقه في القافلة حينئذ آخر . وأية وسيلة يقطع بها راكب الحمل طول الطريق كالتحدث وقصص الماضي والتندر بالأنباء ! ولكل محلة تنزل بها القافلة حديث ونبا ؛ ولكثير من الأماكن قصص تذهب في بطون التاريخ إلى حيث يكاد التاريخ يضل فيها . ومحمد الصبي ينصت وقلما يتكلم ، ويقلب ما يسمع على أوتار فؤاده ليرى مبلغ اتساقه مع ما يرى . وتبلغ القافلة حدود فلسطين ويرى فيها قومًا غير الذين ألفهم في البادية ؛ قومًا عرفوا الحضر وصناعته والاستقرار ونظمه ، يتحدثون عن روميّة وعن بزنية وعن أديانها ورسلهما ، ويذكرون اليونان والرومان وحكمتيهما وتشريعهما ، ويذكرون موسى وعيسى والنبيين من قبل ، وليس يشغله من أمر التجارة التي جاء قومه بها ما يصرفه عن التفكير فيما يرى ويسمع وعن استنكاره . ثم ينصرف مع القوم قافلين إلى مكة مارين بيثرب وبوادي فاطمة ، وهو لا يفتأ يسأل عما يرى وإن كان أدنى في عودته إلى الصمت إمعاناً في التفكير فيما رأى وسمع .

ويعود في الخامسة والعشرين إلى مثل هذه الرحلة في تجارة خديجة مع قافلة الشام . وتربح تجارته ويتزوج خديجة . لكن رحلة الصيف إلى الشام لا تستهويه ليعود إليها كرة أخرى . لقد عرف أبناء الشام واتصل بأهلها ، وفكر فيما وقف عليه من ذلك كله . وهو رجل تأمل في المثل الأعلى ، وليس

تاجراً يغريه المال والاستزادة منه . فلترسل خديجة في تجارتها من تشاء وليقسم هو بمكة على مقربة من البيت العتيق مفكراً متأملاً منقطعاً إلى تفكيره وتأمله ، ثم ليتحنّث في غار حراء حتى يوحى إليه ربه الأكرم أنه علّم الإنسان ما لم يعلم .

وينصرف محمد عن هذا الطريق سنوات متوالية حتى يأذن له ربه بالهجرة . فإذا ارتد من غار ثور سلك طريقاً غير الذي نسلكه نحن اليوم نجاةً بنفسه وبصاحبه من مطاردة قريش إياهما واقتفائها أثرهما .

ويعود إلى هذا الطريق بعد ذلك عام الحديبية . يعود إليه شيخاً توجهت الرسالة وتوجهت السنون رأسه . ويعود مع أصحابه حتى يبلغ منه ذا طوى ، ثم يضطر إلى الخروج إلى طريق الحديبية حتى لا يصطدم بجيوش قريش .

ويسلك هذا الطريق بعد عام في عمرة القضاء . يسلكه ملبياً نداء ربه منادياً مع أصحابه : « لبيك اللهم لبيك » . وتتجاوب أودية البادية وهضابها بهذا النداء تنفجر عنه شفاة ألفين من المسلمين يسرون وراء نبيهم وكلّهم شغف بهذا اليوم الذي انتظروه منذ سنين ، فهو اليوم الذي يطوفون فيه ببيت الله ويؤدون مناسك العمرة . والرسول في مقدمتهم على القصواء تسير به ؛ وهو في طمأنينته إلى نصر ربه أكثر من كل من معه شكراً لله وإذعاناً . وتُسيخ القافلة ثم تستأنف سيرها حتى تبلغ مكة ، فإذا هي خالية غادرها أهلها . ويجوس المسلمون خلالها طائفين مصليين مهللين مكبرين . أين هم اليوم منهم يوم أخرجتهم مكة منها وأقصنتهم عنها وضنت عليهم بدخولها وأنكرت حقهم من الوجود أو أداء شعائر دينهم ! لكنهم صبروا وصابروا فنصرهم الله من فضله ؛ والعاقبة للصابرين .

وينتضى عامان من يومئذ ، فيسلك محمد هذا الطريق على رأس عشرة آلاف من المسلمين ليفتحوا مكة . أين مسيرته اليوم من مسيرته صغيراً ، ومن مسيرته صبيهاً ، ومن مسيرته تاجراً . ومن مجيئه حاجباً . . لقد دانت له العرب وبقيت مكة على عنادها . لكنها اليوم على أهبة أن تدين وأن تُسلم

مفاتها وأنها تؤمن بالله ورسوله وأن يظهر بيتها من الأوثان وأن تعود إليه قداسة التوحيد والإيمان .

فأما المرة الأخيرة التي سلك محمد هذا الطريق فيها فهي حجة الوداع حين سار من المدينة على رأس مائة ألف من المسلمين الذين جاءوا من أنحاء شبه الجزيرة رجالاً وعلى كل ضامر ينسبون من كل حدب . وأقاموا ليلتهم بذي الحليفة ؛ فلما أصبحوا أحرموا وانطلقوا جميعاً ينادون : « لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ » ؛ وتتصل روح الرسول بأرواحهم جميعاً وهو يلبي على رأسهم فيزدادون إمعاناً في توجههم إلى ربهم وسُمُّوا إليه . أين من هذا الرجل الذي أكمل الله له وللمسلمين جميعاً دينهم وأتم عليهم نعمته ، ذلك الطفل مع أمه ، وذلك الصبي مع عمه ، يسير في هذا الطريق لا يعرف في المرة الأولى أنه ذاهب إلى قبر أبيه يزوره ، ويسائل رفاقه في المرة الثانية عن كل ما يرى ! أين من هذا الرسول الذي نقل العالم من الضلال إلى الهدى ومن الوثنية إلى التوحيد ، ذلك الصغير الذي كانت تنظر إليه أمه نظرة الحب والإعزاز لوحيدها اليتيم الذي فقد أباه ، وغاية ما ترجو أن يكون كهذا الأب أيدياً وكرماً ورجولة ! ! ويصل هذا الجمع الزاخر مكة فيشاركه أهلها في الإحرام بالحج وأداء مناسكه متأسياً في ذلك بمثل الرسول ، سائراً في خطاه ، داعياً دعاءه ، مستغفراً استغفاره ! ألا إنها الحياة الإنسانية بلغت غاية السمو من إنسانيتها ، ثم سمت فوق الإنسانية إلى حيث رفعتها مراتب النبوة والرسالة ، وبقيت مثلاً تحاول الأجيال أن تجعل منه أسوتها ؛ وهيئات هيئات أن تبلغ من ذلك إلا يسيراً .

قال صاحبني : « ما أعظم العبرة وأبلغ الموعظة فيما تذكر ! ولو أن المسلمين الذين يسرون كل عام في هذا الطريق ذكروا من ذلك بعض ما ذكرت لآزادت نفوسهم بالحج طهراً . وإنه في الحق لطريق لو حدثت رماله وحدثت هضابه بما شهدت لأنصت العالم كله بأرضه وبحاره لأروع ما شهد على التاريخ من جلال الحق وانتصاره » .

كان رجالنا قد أعادوا رجالنا إلى « البكس » وإلى السيارة حين أتم صاحبني

عبارته . وشكرنا لأهل (أوتيل آبار بني حصان) ظرفهم ، وانطلقنا في طريقنا نبغى المسيحيين ، آخر محلة نقف بها قبل أن نبلغ المدينة . وبلغناها ونزلنا فندقاً بها يشبه فندق الآبار ، فأخبرنا رجاله أن السيد عبد العزيز الحريجي مضيفنا بالمدينة بعث مساء أمس وصبح اليوم من ينتظرننا . وأقمنا بالفندق ريثما تناولنا الشاي والقهوة ، وشكرنا أصحابه ثم انطلقنا كرة أخرى في طريقنا إلى غايتنا . يا عجباً ! لقد اختلفت طبيعة البيداء كرة أخرى . لقد كنا نسير من جدة إلى رابغ وإلى مسستورة على رمال شدت مياه البحر بعضها إلى بعض فهي صلبة متينة . فلما استدرنا من مستورة مشرقين إلى بر الشيخ وآبار بني حصان تفككت الرمال ولم تبق لها صلابتها ، لذلك غاصت عجلات السيارة ، وغاص بطن السيارة فيها غير مرة . واطرد الطريق على هذا النحو من الآبار إلى المسيحيين . فأما بعد المسيحيين فقد انقلبت البيداء صخرية على رغم ما يكسوها من الرمال . واطمأن السائق إلى أنا لن نغوص في الرمل فأطلق العنان لسيارته . فلما قضينا بعض الساعة إذا الطبيعة تختلف من جديد وإذا جبال سود تقف منا عند مرى النظر . وأدركت السيارة سفوح الجبال وتخطت خلالها مرتبة حيناً منحدره آخر ، ثم انطلقت من جديد في بيدااء تكتنفها الجبال .

ووقفنا عند محلة أناخت بها قوافل للحجاج الذين يقصدون المدينة ، وجاء حسن بماء للسيارة احتياطاً للجبال القريبة منا . وأثار منظر القوافل في نفسي حيناً وذكرى : حيناً لأيام الطفولة حين كنت أمتطى الحمل مع جلدتي وأسير في القافلة الداهية في صحبة جدى إلى السيد البدوى بطنطا أو إلى مولد ابن العاص القريب من قرينتنا ، وذكرى أولئك الذين سبقونا من آباءنا وأهلينا إلى هذه الديار قبل أن تُغَيَّر السيارة على الحمل فيها ، وحين كان الحمل سفينة الصحراء . وفكرت حين ألح بي الحنين وألح الذكرى فيما يكتبه الغربيون عن القاهرة وعن الآستانة وعن غيرها من بلاد الشرق ، وما يبدون من أسف أشد الأسف أن أضاعت هذه البلاد طابعها الشرقى القديم الجميل .

وتحدثت إلى نفسى أسألها : كم أضاع الحجاز وأضاعت بلاد العرب بغزو السيارة إياها من طابعها ، وكم يضيع منه غداً حين تغزوها الطائرة ، فنجىء على متنها من مكة إلى المدينة في ساعتين كما فعلت الأميرة خديجة حلیم هذا العام ؟ ! ترى ماذا كانت تترك في نفسى رحلة القافلة من مكة إلى المدينة في الدرب الطويل أفضى فيها أسبوعين كاملين ؟ . . لقد قرأت ما كتبه كثيرون عن مثل هذه الرحلة في مختلف الدروب التى تنساب في البادية . قرأت ما كتبه برتن الإنجليزى ، وبورخارت السويسرى ، وإبراهيم باشا رفعت ، وقرأت رحلة البتانوفى . إنهم جميعاً قد أتىح لهم أن يدرسوا من طبيعة البادية ونفسية أهلها ما لا يتسنى لراكب السيارة أن يعرف إلا القليل منه . وهم قد استمتعوا من حياة الصحراء وواحاتها ومن صحبة أهلها بما لم أستمتع أنا بشيء منه ، اللهم إلا حين نزلت رابغاً ، وحين قضيت الليل بآبار بنى حصان . أما راكب الطائرة فلن يرى من ذلك كله إلا ما يراه الطائر من علية سماواته ؛ ولن يستمتع منه بغير المنظر السريع التغير السريع إلى الزوال . ومن الحق إذاً أن غزو السيارة للجمل وتعريضها إياه للزوال وحلوها محله سفينة للصحراء خسارة يأسف لها رب الفن الحريص أن ينعم على هون بكل ما فى البادية من حياة ومعنى وجمال . أو ليس من الحق كذلك أن غزو الطائرة للسيارة يعرض الإنسانية من ناحية الفن لمثل هذه الخسارة ! أم أنا يجب علينا فى سبيل ما نسميه التقدم ألا نقيم لهذه الخسارة وزناً ، وأن نغتبط أن عوضنا الله خيراً منها وأعظم جدوى ؛ وإذا انقرض الحمل وبقيت السيارة دابة الحمل واختصت الطائرة بالسفر ، فلا خسارة فى ذلك على الإنسانية ولا على الفن ؟ ولم أجد جواباً على ذلك كله إلا أن محاولة الجواب هو وعبث ما أشبههما بالأسف لأن الطفل صار رجلاً ، أو لأن الهرم الفانى مات ليخلفه غيره ؛ مع أن هذا وذاك سنة الطبيعة . فما حدث اليوم لا مفر منه وهو لا بد كائن . ورجل الفن الصادق العاطفة والموهبة لا يأسف على ما فات ، ويوجد من آثار الفن فيما حوله خير منزل لوحيه وإلهامه . وميراثنا مما خلفه الأولون من آثار الفن بعض ما هو كائن ، شأنه فى

ذلك شأن ما حولنا من آثار العلم . فإذا نحن أسفنا على ما فات فلن يجدى أسفنا شيئاً . ولئن دل على شيء لعماسى أنا كسالى فى الفن ، نريد أن نهج نهج من سبقونا ونتأثر بخطاهم ، بدل أن نبدع جديداً من إلهام الحاضر وحياته . فأما الذين يريدون أن يبقى الشرق الحى متحفياً لصور الماضى فأولئك يجهلون ما فى النفس الشرقية من توثب وزروع إلى الطفرة ، وما تحرص عليه مع ذلك من توثيق عرى الحاضر بالماضى ، لأن الحاضر والماضى والمستقبل مرتسم فيها منذ الأزل ، مصور فى أطوائها على أنه وحدة تتطور حياتها كما تتطور حياة الكائن الحى ، لا على أنه أجزاء منفصل بعضها عن بعض ، لا تتسق فى كل ولا تربطها وحدة الزمان والمكان .

وانطلقنا ، ولم يطل بنا السير حتى كنا ندور فى الجبال مُصعدين نسلك طريقاً لا بأس بفسحتها . وإنا لنى إحدى استدارات السيارة إذ انطلق إلى السماء أمامنا جبالان عن اليمين وعن الشمال لفتت انطلاقيهما النظر . قال صاحبي : « هذه جبال المُفْرِحَات ، وهى طلائع المدينة المنورة » . هنالك اتجهت بكل ذهني وجناني إلى ناحية مدينة الرسول على صاحبها أفضل الصلاة والسلام . وجعلت أحقد بنظري وحده تارة ، وأستعين بالمنظار المقرب أخرى ، أريد أن أجتلى بشايرها . وكأنا شعر السائق بأننا نستعجل بلوغها والدخول إليها ، فدفعت بالسيارة فى طريق استقام حتى كأنه قد نُحِتَ فى الجبل نُحْتاً ، وورصف فيه رصفاً . فلما أوفى على غاية هذا الطريق استدار إلى طريق آخر ، ثم وقف فجأة بعد استدارته فيه ومد إصبعه إلى ناحية الشرق مشيراً وقال : هذه القبة الخضراء .

الله أكبر والله الحمد ! بلغنا إذاً مقصدنا . فالقبة الخضراء قبة الحرم النبوى . وهى الآن أمامى وعلى مرى نظرى . فليُسرع حسنٌ إذاً حتى نقوم بزيارة الحجره التى صارت قبر الرسول الكريم بعد أن كانت سكنه فى الحياة والمكان العزيز عليه فى دار عائشة . وليُسرع حتى نمتع النفس والقلب بالوقوف خُشَعاً أمام هذه الحجره ونسلم على صاحبها ، ونشهد أنه بلغ رسالة

ربه ، ونحاول أن يتصل روحنا الضعيف الراح تحت أعباء الحياة ومادتها في عالم الدنيا بروحه القوي الأمين الذى سما بفضل من الله ومغفرة إلى مقام الرسالة الأسنى ، فكان صاحبها الأسوة والمثل في حياته ، وكان بعد مماته نور الجمال والكمال والسر والجلال والوحدة والضياء الوضاء الذى غمر العالم فأثار له السبل وهداه مَحَجَّةَ الحق . وليُسرعُ فالنفس مشوقة والقلب يود أن يطير إلى هذا الموقف يشهد عن كذب منبع هذا النور وأن يمتلئ من إشراق سنائه . هذه لذة كبرى بدأت أشعر بها وأريد أن أنهل منها وأبلغ الرى الروحى ريباً لا أظماً بعده أبداً .

والسيارة تجرى ، والقبة الخضراء تزداد وضوحاً ويزداد النظر بها تعلقاً .
وما هي ذى بشائر المدينة المنورة كلها تبدو . لقد صرنا إذاً منها قاب قوسين أو أدنى .

وحى المدينة

وقف حسن بالسيارة فجأة بعد أن استدار صُعداً من الطريق المستقيم إلى طريق يليه، ثم مد إصبعه إلى ناحية الشرق مشيراً وقال «هذه القبة الخضراء». وقال صاحبي: «نعم . قبة الحرم النبوي» . ومددت بصرى فإذا هذه القبة أمامى تقوم حولها مآذن ترتفع في الجوّ ، وتحيط بها قباب أصغر منها حجماً . ولم يعلق النظر بالمآذن ولا بالقباب الصغرى إلا ريثما ارتسمت في خاطرى صورة منها . أما القبة الكبرى فقد شدّ إليها نظرى ما يكاد يتركها ؛ وقد استرعى انتباهى كل ما جل ودق من أمرها . ووجهت المنظار المقرب نحوها أريد أن أقف على تفاصيلها . ولم يكن ذلك حرصاً منى على اجتلاء ما بها من دقائق الزخرف في عمارتها ولا أملاً في أن أستشف شيئاً مما وراء النوافذ التي أحاطت بقاعدتها ، وإنما دفعت إليه حركة نفسية مبعثها الشغف بكل ما يتصل بالرسول وقبره ، وشدة التوق إلى معرفة كل آثاره .

وذكرت أن من ولاية مصر من كان لهم حظ في هذا الأثر . فقائىبى هو الذى أمر بإنشاء هذه القبة . ومن بنى وطنى رجال العمارة من شاركوا في تشييدها . وشعرت لذلك بغبطة أفعمت قلبى سروراً ورضاً . على أنى سألت نفسى : « فيم الغبطة أن يأمر وال مصرى بتشييدها ! وإنما شأنه في ذلك شأن كثيرين من أمراء المسلمين وملوكهم ممن لهم في عمارة هذا المسجد حظ وأثر» . لكن هاتفاً وجدانياً هتف بى : « الأقربون أولى بالمعروف ، وبنو الوطن هم الأقربون الأولون ، وبينك وبينهم مع إخاء العقيدة الزوحى إخاء القربى وإخاء التاريخ والشركة الوثيقة في أرض الوطن ونهره وسمائه » .

وتنطلق القبة بشاهدها المدبب في السماء ، ويلمع على سطحها الأخضر وهج الشمس الوضاء ، فيزيدنى منظرها تعلقاً بها حتى ما أكاد أجدرى منصرفاً عنها . وتتقدم السيارة في الطريق وتتلوى مع بعض أجزائه فتغيب القبة عن

ناظرى وتقوم أمامها أبنية متواضعة حيناً وهضاب قليلة الارتفاع حيناً آخر .
ويذكر صاحبي بعض ما يعرف من أمر هذه الأبنية وهذه الهضاب وأسمع له .
لكن القبة تبقى مع ذلك مرتسمة أمام ذهني وكأن لم تغب عن ناظرى . أليست
القبة منارة القبر الذى يثوى فيه رسول الله ! أو ليست المدينة هى التى أوى
إليها فنصرته من يوم هجرته إلى أن اختاره الرفيق الأعلى ! فما الجبال
وما الهضاب وما الأبنية التى يحدث عنها صاحبي إلى جانب ما تحدث القبة
عنه مما يملأ القلب روعة وهيبة وجلالا !

وذكرت ما دار بخاطرى من يومين وأنا بمجلسى من المسجد الحرام بعد
طواف الوداع ، وقلت فى نفسى : إذا كانت مكة مدينة السلام فهذه المدينة
لا ريب مدينة الجهاد . كذلك كانت يوم هاجر النبي إليها ، وكذلك بقيت
من بعده طيلة عهد خلفائه الراشدين . هذان وصفان أفاء الله أحدهما على مكة ،
والآخر على المدينة ، فبقى لهما على عهد النبي ، لم يتغير ولم يتبدل ؛ وكان حقاً
أن يبقى لهما ما بقى للمسلمين على الأرض سلطان . ولقد فتح الله مكة على محمد
وعلى المسلمين ، فخشي الأنصار العاقبة وقال بعضهم لبعض : أترون رسول الله
إذ فتح الله عليه أرضه وبلده يقيم بها ؟ وكان جواب النبي حين علم ما قالوا :
« معاذَ الله ! المَحْيَا مَحْيَا كُم والمَمَاتُ مَمَاتُ كُم . ولما قَسَمَ محمد فى حُنَيْنِ
ورأى الأنصار كيف تألف النبي أبناء مكة وكيف أجزل لهم العطاء ، ظنوا أنه
سيقيم بينهم وقال بعضهم لبعض : لقي والله رسول الله قومه . فكان مما تحدث به
إليهم حين بلغته قالتهم : « أَلَا تَرَضَوْنَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ
بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ وَتَرْجِعُوا بِرَسُولِ اللَّهِ إِلَى رِحَالِكُمْ ! » . ومن قبل جنح الرسول
إلى السلم عام الحديبية لم يَشْنِهْ عنه تحرش أو شابِ مكة بالمسلمين ولا غضب
أصحابه من تجهز أهل مكة لقتالهم .

أما المدينة فبقيت بعد الفتح كما كانت قبله ، مدينة الجهاد . منها وجه
النبي قواده بعد الفتح إلى ناحية الروم فى غزوة تَبُوكَ ، ومنها جهز جيش أسامة
ابن زيد كى يأخذ بشار أبيه من قتل الروم إياه فى غزوة مُؤْتَةَ ، ومنها كان

قد جهز قواده قبل الفتح في بَدْرَ وأحُدَ وقَرِيظَةَ وخَيْبَرَ حتى ضم العرب جميعاً في دين واحد وتحت لواء واحد ، أما مكة فبقيت حراماً كما كانت منذ أقيمت قواعدها لم يُسْفَكْ فيها دم ولم يُعْضَدَ فيها شجر وبقى شعار الذين يدخلونها ويؤدون التحية لبيت الله فيها : « ربنا منك السلام وإليك السلام حيناً ربنا بالسلام » .

أدت بي هذه الموازنة بين البلدين وما أفاء الله على كل منهما من حظ إلى التفكير في الإسلام ، أدين سلام هو أم دين جهاد ؟ وأعانني على التفكير ونحن على أبواب المدينة أنا وقفنا ننتظر « البكس » حتى لا يقفه الموكلون بأسوار المدينة عند بابها . فللمدينة ، فيما ذكر لي أصحابي ، سور وأبواب ، ولا يتخطى أحد إليها إلا أن يُبرز جواز مروره لحراس أبوابها . وأدى بي تفكيري في هذه السويعة إلى أن الإسلام دين سلام في بدئه وغايته ، وأنه مع ذلك دين جهاد متصل في سبيل السلام . فقد نزل الوحي الأول في بلد السلام على غار حراء ، وقد أكمل الله للمسلمين دينهم وأتم عليهم نعمته في بلد السلام بعد حجة الوداع . وكانت الدعوة إلى هذا الدين عن طريق الجهاد السلمى في بلد السلام حتى الهجرة . فلما لم يجب أهل مكة داعى السلام ، وأعرض عنه رجال القبائل الذين يجيئون حاجين بيتها ، هاجر النبي إلى يثرب جهاداً في سبيل السلام . وكانت خطته أن يدعو إلى السلام وأن يذود عن حياضه من يريدون أن يصرفوا الناس عنه ، وإن اقتضى زيادة نضالهم وقتالهم . ومن ثم كان ما حدث من مغاز وسرايا أثناء مقام الرسول بيثرب جهاداً في سبيل السلام لا يبلغ غايته حتى يظل الناس كافة بلوائه . فإذا آمنوا أصبحوا إخوة وتحابوا بنور الله بينهم وبلغوا بالإنسانية الكمال الذى تنشده . وهذا الكمال هو الإيمان عن علم بالله جل شأنه ، والبلوغ عن طريق العلم إلى معرفة سنته في الكون . فهذه المعرفة هى التى تزيد الإيمان تثبيتاً وتجعل طريق الإيمان ضياءً ونوراً .

الإسلام إذأ هو الجهاد في سبيل السلام : سلام الروح للفرد من طريق

الرضا عن علم ، وللجماعة من طريق التحاب في الله وبنور الله ، وللإنسانية كلها من طريق الأخوة التي تدعو المرء ليحب لأخيه ما يحب لنفسه . ذلك هو الكمال الذي يدعو الإسلام إليه ، وإلى الجهاد في سبيله . وطريق الجهاد شاق طويل لمن يظنون الحياة تبدأ بميلادهم وتنتهي بموتهم ، وجيز هين لمن يبتغون الدار الآخرة دار السلام والرضا ، ويرون للإنسانية كلها من الوحدة في حياتها ما للفرد من الوحدة في حياته . أولاء يرون في الجهاد ما يرون في السعي والعمل من عبادة لله وتقوى إياه يُثاب العامل عليها ويجزى الجزاء الأوفى .

الإسلام جهاد في سبيل السلام . جهادُ المرء نفسه لينعم روحه بالسلام ليس دون جهاد الجماعة من يحاول العدوان عليها والحد من حريتها في سعيها وعملها . فحياة الفرد موجز كامل من حياة الجماعة ومن حياة الإنسانية . والسعيد من لم تخدعه المسرة العاجلة ولم تحل بينه وبين إشراق الروح بالمسرة الدائمة وضيء القلب بالمعرفة في أكمل صورها . والجماعة السعيدة من عرفت طريق الحق والعدل المجرد من الهوى ، ولم تخدعها المذاهب الزائفة ، ولم تدفعها إلى طريق البطش الغرور الذي يجعل الحياة نضالا على مُتَعِ العيش ولذاذاته ، والذي يسخر الحيوش ويجند الجنود ليسلب القوى طعام صاحب الحق في هذا الطعام .

تجلى لي وأنا عند هذا الموضع من تفكيري ما كان من جهاد الرسول بمكة ومن جهاده بالمدينة . إذ ذاك ادكرت ما يعقده قوم من الموازنة بين هذا الجهاد وذلك ، ومن تفضيل أحدهما على الآخر ، وادكرت ما ترويه كتب السيرة عن عهد مكة ومبلغه من الإيجاز بالقياس إلى ما ترويه عن عهد المدينة . وإن جماعة من المستشرقين ليعقدون الموازنة بين الجهادين ، فيشيدون بجهاد مكة ويرونه دعوة خالصة إلى عقيدة أيقن محمد أنها الحق ، وآمن فيما بينه وبين نفسه أن الله أمره أن يبلغها الناس ، وهي لذلك دعوة جديرة بالاحترام ، والجهاد في سبيلها جهاد مبرأ من كل غاية ذاتية ، وفيه لذلك من مظهر السمو الروحي ما هو جدير بالإكبار ؛ ولذلك سما بمحمد في نظرهم إلى مرتبة العظماء

الذين خلد التاريخ ذكرهم . أما جهاد المدينة فيراه هؤلاء المستشرقون جهاداً في سبيل السلطان ، دفع إليه الحرص على الانتقام من قريش لأنها أخرجته ومن تبعه من ديارهم ، وأغرى الظفر فيه على الاستئثار بالقيادة والملك ، وقد كان محمد يعف عنه ويتسامى عليه أيام مقامه بمكة . وهذه غاية ينزل الجهاد في سبيلها منزلة مثله من جهاد ذوى الأطماع من القادة والغزاة . وفوز محمد في هذا الجهاد بالانتقام من قريش وبلوغ الملك والسلطان في جزيرة العرب كلها هو الذى أضفى على تاريخه البريق وجعل الإنسانية تشخص إليه إجلالا وإعجاباً . لكن فوزه في هذا الجهاد المدنى قد ألقى على غايته من دعوته المكية ألواناً من الشبهة ذهبت بالكثير من جلالها وجمالها وهون من مبلغ الإكبار لجهاده الشاق الطويل في سبيلها .

ربما خدعت هذه الموازنة من تسحرهم الحجة المنمقة عن تنطس الحقيقة وتصرفهم عن الإحاطة بها من كل نواحيها . وهى فى الحق موازنة خادعة ساحرة . ألم يكن محمد بمكة فقيراً ضعيفاً عاجزاً عن دفع الأذى عن نفسه معرضاً أن يغتاله خصوم دعوته لولا حماية أهله من بنى هاشم إياه . وهو لم يهاجر إلى المدينة إلا بعد أن عقد حلفاً بينه وبين الأوس والخزرج أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم . فهم بهذا الحلف قد عاهدوه على أن يقاتلوا دونه وأن يكونوا فى قيادته . وبعد أن هاجر وجّه السرايا والغزوات الأولى ليقطع الطريق على قريش إلى الشام ، وليغنم وأصحابه ماتحتمل قريش فى رحلة الصيف من أموال وتجارة . وغزوة بدر التى أشاد القرآن بها وبيلاء المؤمنين فيها ، التى يعتبرها المسلمون علماً على الجهاد فى سبيل الله ، فهم لذلك يذكرونها ويملاون مواضعهم فخراً بآثارها ، إنما تحرك محمد وأصحابه إليها ليأخذوا على أبى سفيان طريقه من الشام إلى مكة ولينهبوا تجارته . ولم يخف محمد ذلك إذ ندب المسلمين حين بلغه عود أبى سفيان من الشام وقال لهم : « هذه عير قريش فاخرجوا إليها لعل الله ينقلكموها » . وما حدث بعد ذلك فى أحد وفى الخندق وما كان من إجلاء اليهود عن المدينة تمهيداً لإجلائهم عن بلاد العرب

ذلك كله إنما حدث دفاعاً عن العاصمة التي اتخذها محمد مقرّاً للملكة . وفتح مكة وغزاة حُنَيْنٍ وحصار الطائف ، إنما حدثت بعد أن استقرّ لمحمد الأمر واستتب له السلطان . أما ما حدث بعد ذلك وأثناءه من تحطيم الأصنام ومن مداومة الدعوة للدين الجديد فشأن محمد فيه شأن نابليون حين زعم وهو يدوخ البلاد ويفتح الأمصار أنه ينشر مبادئ الثورة الفرنسية ، وشأن الدول المستعمرة اليوم حين تقرّ النظم القائمة عندها في البلاد التي تغزوها وتفتحها مستعمرة حاكمة ، زاعمة أنها تقيم الحضارة بين أهل هذه البلاد . فجهاد محمد بعد هجرته إلى المدينة إنما كان جهاد انتقام وغلب ، دفعت إليه العواطف الإنسانية القوية في هذا الرجل الموهوب ، ولم يكن في شيء من جهاده بمكة للدعوة إلى حقيقة آمن بها .

كذلك يقول جماعة من المستشرقين حين يوازنون بين الجهاديين وموازنتهم كما ترى خادعة ساحرة ، لكنها خاطئة كاذبة . والحقيقة التي يلمسها من أخلص للتاريخ ولله وجهه أن غاية النبي العربي من جهاده كانت واحدة . كان بمكة يجاهد للدعوة ، وكان بالمدينة يجاهد لحمايتها والدفاع عنها . ولم يكن له وراء هذا الجهاد بكلتا المدينتين غاية إلا أن يبلغ رسالة ربه للناس كاملة . ولم يُرد الله أن تشوب هذا الجهاد شائبة . فهو إذ هاجر إلى يثرب بعد بيعتي العقبة إنما هاجر بعد سائر المسلمين إلا من آثر البقاء بمكة . وهو قد نصح للمسلمين أن يهاجروا إلى يثرب كما نصح إلى إخوانهم من قبل أن يهاجروا إلى الحبشة ، فراراً إلى الله بدينهم حتى يجعل الله لهم فرجاً مما هم فيه . وهو قد اختار الحبشة للهجرة الأولى ، لأن بها ملكاً لا يُظلم عنه أحد ، وقد اختار يثرب للهجرة الثانية لأن الإسلام انتشر بين أهلها فأمن به منهم كثيرون كفلوا أن يمنعوا من كان على دينهم أن يناله الأذى أو أن يُفستَن عن دينه . وقد انتشر الإسلام بيثرب بعد العقبة الأولى حين بايع اليرببونيون النبي على : « ألا يشرك أحدهم بالله شيئاً ولا يسرق ولا يزني ولا يقتل أولاده ولا يأتي ببهتان يفتره بين يديه ورجليه ولا يعصيه في معروف ؛ فإن وفي ذلك فله الجنة وإن غشي من

ذلك شيئاً فأمره إلى الله ، إن شاء عذب وإن شاء غفر . ولما تمت بيعة العقبة الكبرى ، واختار الدين بايعوا النبي من الأوس والخزرج نقباءهم ، قال النبي لهم : « أنتم على قومكم كفضلاء ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي » . وكانت بيعتهم الثانية هذه أن قالوا : « بايعنا على السمع والطاعة في عسرنا ويسرنا ومنشطنا ومنكبرنا وأن نقول الحق أينما كنا لانخاف في الله لومة لائم » . لم تكن أيّ البيعتين إذًا بيعة حلف على حرب ، بل عهد صدق على نشر الحق والدعوة إليه ، وإن لامهم اللائمون ، أو أذاهم المشركون ، شأنهم في ذلك شأن من سبقوهم إلى الإسلام من أهل مكة الذين أصلتهم قريش من ألوان العذاب ما تنهد له العزائم ، فلم يلبس لهم عود ، ولم تسهين منهم عزيمة .

وأراد الله ألا تشوب جهاد المسلمين بيثرب شائبة ؛ فهم لم يخرجوا إلى بدر مقاتلين ؛ وإنما خرجوا ليأخذوا غير قريش من أبي سفيان جزاء ما فعلت قريش بهم حين أخرجتهم من ديارهم واستصنفت أموالهم . وأراد الله أن يفوتهم أبو سفيان وغيره ، وأن تخرج قريش لدفعهم بكل ما لديها من قوة . ولقد كان لهم مندوحة عن قتالها حين لم يبق لهم من وراء هذا القتال مطمع . وفي هذا فكر بعضهم حين رأى المسلمين أقل من قريش عدداً وعدة . ولو أنهم عادوا إلى المدينة لما كان عليهم جناح وهم لم يخرجوا إلى قتال كما خرجت قريش ولم يأخذوا للحرب عدتها . أما وقد فاتت الغنيمة فقد وقف الجيشان في بدر أحدهما إزاء الآخر في مثل موقف محمد وأصحابه من قريش حينما كانوا بمكة قبل الهجرة . وقفت الدعوة إلى الدين الجديد تواجه الوثنية وأصنامها وحماة هذه الأصنام . وقف الإيمان بالله وحده لا شريك له في وجه الشرك والأصنام يتخذها عبادة إلى الله زُلفى وعباد الأصنام يومئذ أكثر عدداً وأعز نفراً أفيغلب الإيمان الشرك ، أم يغلب الشرك الإيمان ؟ هذه كانت المسألة يوم بدر . لم تبق غير ولم يبق مطمع في غنيمة ، وإنما يلتقي الإيمان والكفر يقتتلان ، يريد الكفر العتيق أن يسحق الإيمان الناشئ بقوة عدده ، ويرجو الإيمان الناشئ أن يدفع

بغى الكفر بقوة بأسه وسموه بالنفس فوق دنيا الحياة . والعشرون الصابرون من المؤمنين يغلّبون مائتين من خصومهم ، والمائة المؤمنون يغلّبون ألفاً . وكذلك تم الغلبُ للمؤمنين .

ويحاول الشرك من بعد ذلك أن يحطّم الإيمان في أحد ، وأن يقضى على المسلمين بالحصار في غزوة الخندق ؛ والإيمان أثناء ذلك ينتشر وكلمة الله تعلق . ويحاول الشرك أن يصد الإيمان في الحديبية ، وأن يحول دون دخول المسلمين مكة ، فلا يرضى الرسول أن يقتحم الحرم ويؤثر أن ينتظر عاماً فيدخلها المسلمون آمنين . وتبقى مكة حرمًا للسلام . ويزداد الإيمان قوة ويسير جيشه لفتح مكة ، فلا يرضى الرسول أن تهدر حرمتها ، ويفتحها الله عليه ولا يراق دم ولا تزهق في حرب نفس ويعفو الرسول عن خصومه جميعاً . فلما استتب للدين الجديد الأمر وآمن الناس جميعاً برسالة محمد ، لم يغيّر محمد من حياته ولم يعرف الملك وسلطانه ، بل ترك الأمر كما كان في شبه الجزيرة : ترك كل أمير على إمارته ، وكل رئيس على رياسته ما آمن بالله وبرسالته على لسان نبيه ورسوله .

أين هذا كله مما يقوله أولئك المستشرقون ! وهم قوم أوتوا نصيباً من العلم وفي مقدورهم أن يميزوا الخبيث من الطيب والحق من الباطل ؛ فما لهم يدعون إلى موازنة كاذبة خاطئة ، كدّبها بيّن وخطؤها صُراح ! إنا لا نحسبهم نقموا من محمد أن يؤمن بالله العزيز الحميد ؛ لكنهم إذ يلتمسون أسرار الكون والحياة يلتمسونها في الأحياء الدنيا وفي ألف الناس من طبقات الإنسانية ، وهم يريدون أن تخضع القوى العليا لسنن هذه الكائنات ، فهم لذلك يخطئون إن حسنت نيتهم ، ويكذبون إن ساءت هذه النية .

أما وهذا مبلغ الخطأ في تلك الموازنة فمن عجب أن تكون بعض كتب السيرة مشارها . فقد ألف قوم أن يجعلوا من مغازي الرسول بعد الهجرة موضع عنايتهم كلها ، وأن يظهره صلى الله عليه وسلم مظهر القائد الذي يستنفره الظفر في القتال إلى ابتغاء ظفر مثله ، يريد بذلك أن يخضع الناس لجبروته رهبة له .

ولا شيء من ذلك البتة في مغازي الرسول وسراياه . فن قبل بدر كانت المناوشات مقصوداً بها إلى إقناع قريش ليرعوا عن غيهم ويكفوا عن الأذى ؛ وكانت بدر ما رأيت . ومن بعد بدر وقف المسلمون موقف المدافع عن بيضتهم ، وعن عقيدتهم وعن حرية الدعوة إليها . وكالما كانت لهم القوة وتم لهم الغلب جنح الرسول إلى السلم والعفو ، وترك للناس أمور الحكم والسلطان في حدود ما أمر الله به وما نهى عنه ، جاعلاً كل همهم إلى بث تعاليمه السامية ، وإلى أن يكون للناس الأسوة والمثلاً .

وإنما دعا بعض كتّاب السيرة إلى الإفاضة في المغازي والحديث عنها أن انتشرت جيوش المسلمين وامتد فتحهم بعد الرسول إلى حيث تضاءلت الإمبراطوريتان الفارسية والرومية صاحبتا الحضارة إذ ذاك ؛ وكان سلطانهما قائماً على الغزو والفتح للاستعمار لا للحضارة ، على نحو ما يحدث في عالمنا الحاضر . وقد أراد هؤلاء الكتّاب أن يقرنوا الفتوح الإسلامية إلى عمل الرسول في نشر الدعوة . هذا إلى أن المؤرخين قد ألقوا إلى عهد ليست بالبعيدة ألا يذكر من جهاد الإنسانية إلا ما أريق في الدماء أثناء الحروب والثورات ابتغاء الحكم والغلب . أما الجهاد السلمى العظيم المتصل ، والذي قطعت به الإنسانية ما قطعت من الخطى نحو الكمال ، فذلك ما لم يألفه التاريخ ولا المؤرخون . من ثم رأيناهم يقولون : « إن الأمة السعيدة لا تاريخ لها » . فكأنما تاريخ الإنسانية قصة بأسائها وشقوتها ، وكأن ما فام به الأنبياء والمرسلون والعلماء وأرباب الفن والمكتشفون والمخترعون ، وما مكنوا به من صلة الإنسان بالكون واجتلائه سننه وأسراره ، غير جدير بأن يكون فصلاً من تاريخ الإنسانية . وهذا هو الخطأ البالغ والضللال المبين . فالحروب ليست إلا نزوات طيش ، أو جهاداً لمغالبة نزوات الطيش ، أو مصرفاً لما فضل عن جهاد الإنسانية لا تستطيع هضمه . أما الحق الذي يجب أن نعرفه وأن نعلّمه أبناءنا وإخواننا ، فذلك أن الجهاد الحق في سبيل الكمال هو الدأب في ظلال السلم لمعرفة الحق والإيمان به . والحق هو ما دعا محمد إليه مخاطباً العقل والقلب ،

دافعاً كل وهم يحول دون إدراك العقل والقلب لهذا الحق الذى دعا إليه بأمر ربه بالحجة البالغة والمجادلة بالتى هى أحسن .

مرت هذه الخواطر بنفسى فى مثل لمح البصر ونحن بموقفنا ننتظر البكس ، وكان حسن واقفاً إذ ذاك إلى جانب السيارة ؛ فلما سمع ضججة البكس فى سيره استوى إلى مقعده ودفع السيارة على هون إلى ناحية باب العنبرية من أبواب المدينة . ما العنبرية هذه ؟ لا أدرى ! ولكن كذلك قالوا . وتبدت أمامنا القبة الخضراء حين استدرنا كرة أخرى وبدت مباني المدينة تنكشف كلها . هذا بناء منها بالغ من الجمال حتى لتحسبه من مباني القاهرة أو بعض المدن الحديدية . وسألت صاحبي عنه فقال : « هذه (الأستاسيون) القديمة » . فهمت إذأ السبب فى جمال بنائها . فهى المحطة الكبرى لسكة الحجاز الحديدية فى بلاد العرب . وقد تعطلت سكة الحجاز الحديدية أثناء الحرب الكبرى وبقيت محطة المدينة أمامها السكة الحديدية تنتظر يوماً تعود فيه إليها الحركة والحياة .

والسيارة تتقدم ومنازل المدينة وطرقها تبدو أمام النظر . فأما هذا الخلاء الفسيح أمامنا فتلك المسنخة . وأما ما بينها وبين محطة السكة الحديدية فجبال ومساجد وهضاب حاولت أن أعرف شيئاً من أمرها فاعتذر صاحبي عن ذلك بأنها جميعاً أثرية يجب أن تُزار ، ويجب أن نقف عندها ، وأن يتحدث لى هو أو يتحدث لى العارفون عنها . قلت أين أحُدُّ إذأ وأين سَلَعُ ؟ قال : هما فى الناحية الأخرى من المدينة ، وستراهما غداً أو بعد غد ؛ وسترى أثر الخندق وما شئت من آثار خالدة يذكرها المسلمون ويزورونها للتبرك بها . وهذه الهضاب والمساجد القائمة عليها والعيون المجاورة لها ثابتة فى بطون الكتب القديمة ثبوتاً يجعلها أصدق نبا عما تحدثت عنه مساجد مكة ، وأحسبها لذلك ستثير من عنايتك بها أكثر مما أثارت مساجد مكة .

وبلغنا باب العنبرية فاستوقفنا حراسه ، وباب العنبرية بالمدينة كباب النصر بالقاهرة وباب الساهرة بالقدس وأمثالها من الأبواب التى كانت تحيط

بالمدين في عصور خلت ، والتي كانت تجعل منها حصوناً منيعة تصد المغير عليها دون اقتحامها ، وهي لذلك قد بنيت من حجر متين بناءً محكمًا ، وقامت فوق جدرها السميكة عقود من الحجر تبعث إلى النفس المهابة وإلى القلب الرهبة . ولما عرف الحراس أمرنا بادلونا أحسن التحيات وأخبرونا أن مضيفنا قد أقام بنفسه ينتظرنا ، وأنه طلب إليهم أن يرشدوا السائق إلى داره . وابتسم السائق حسن وذكر أنه يعرف الدار خير معرفة . ومن ذا الذي لا يعرف دار الخريجي بالمدينة أكبر تاجر وأعظم سرى فيها وصهر وزير المالية ! وانبعث حسن بعد أن تخطى العنبرية في طريق فسيح حتى بلغ بيتاً حديث البناء ووقف قبالته وقال ؛ هذه دار الخريجي الجديدة ، لكن بناءها لم يتم بعد . واستأنف سيره فر بميدان أو ما يشبه الميدان ، ثم استدار في طريق ضيق أدى به إلى زقاق أشد ضيقاً ، تنفس عن رحبة ليست بالفسيحة ، ولكنها تبدو كذلك بالقياس إلى ما يتفرع عنها من الأزقة ؛ هنالك وقفت العربية ووقف البكس ونزلنا . وكأنما شعر أصحاب الدار بوقوفنا فخرجوا إلينا واستقبلونا بأجمل التحية .

عَجَبَ أمر السفر في هذه البلاد الإسلامية المقدسة . إن لنا الآن لستاً وأربعين ساعة مذ غادرنا مكة لم نلق أثناءها للراحة طعاماً . بلغنا جدة أمسية الاثنين ولم أنم بها خمس ساعات . وقضينا طيلة يوم الثلاثاء بين جدة وآبار بني حصان . ولم نقض ؛ (أوتيل آبار بني حصان) سوى ثلاث ساعات كان المبيت بالعراء خيراً منها . وها نحن أولاء نبلغ المدينة والعصر وشيك أن يؤذن أو لعله قد أذن المؤذن به . مع ذلك أراني جم النشاط أود لو أخرج لتسوي لزيارة المسجد النبوي والحجرة النبوية فأؤدى بذلك تحية المسلم إلى مقام الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام .

وأفضيت إلى مضيبي برغبي . قال : بل استرح قليلاً وأزل عنك غبار السفر ، فإذا تناولنا الطعام خرجنا للزيارة . قلت : ما بي الآن إلى الطعام حاجة وأؤثر أن أتناوله بعد صلاة العشاء . وصعدت مع ابن المضيف الكريم إلى الطابق

الأول حيث عُرفنا ومتاعنا ؛ هنالك أقمت ريثما اطمأنت إلى دار المقام وتوضأت وأخذت أهبتى للزيارة . ونزلت ونحن من صلاة المغرب على نحو نصف الساعة ، وقمت مع مضيقي فسرنا في زقاق ضيق استدرنا منه إلى آخر وإلى طريق أكثر سعة ينتهى بعقد من البناء فوقه . وهبطنا درجة واستدرنا إلى اليمين فإذا بنا نستقبل باب السلام من أبواب المسجد .

وسرنا نحو الباب تقطع بضعة الأمتار التي بيننا وبينه . وسرنا في زحمة جمع جاء يوم المسجد لصلاة المغرب يريد أن يقضى فيه الفرض والسنة ويجلس في الروضة النبوية ليثاب عن صلواته أضعاف ما يثاب عنها في سائر أنحاء المسجد . كذلك عرفت مذ كنت بمكة ، وكذلك ذكر أصحابي وأنا بمصر قبل أن أسافر إلى الحجاز ، وبذلك تجرى روايات كثيرة . أنا إذأ على خطوات من الروضة النبوية ، ومن الحجرة النبوية . وفي هنيهة سأتخطى باب السلام فأكون في حماها وحرمتها .

يا لجلال الموقف ! أخذت به قبل أن أبلغه وأن أقف فيه . . . وبلغ من شغلي به أن لم أعنّ بما حولى ؛ بل أطرقت إلى الأرض وغاب عني كل شيء إلا ما أنا مقبل عليه . لقد حاولت وأنا بمكة أن أعرف أين ولد الرسول وأين مقامه فلم أجد لشيء من ذلك أثراً ثابتاً . فلما وقفت أمام الغار في قمة حراء حيث نزل عليه الوحي ، ولما أويت إلى غار ثور حيث اختفى من قريش عند هجرته ، اهتز كل وجودي ورأيت من أمرى عجباً . ترى ما عسى أن يكون من أمرى ساعة أقف أمام الحجرة ، وحين أقف في الروضة أصلى حيث خطب الرسول وحيث صلى بالمسلمين الأولين ؟ ! هأنذا سأرى ولم يبق بيني وبين أن أراه غير لحظة .

الكتاب الخامس
مدينة الرسول

في المسجد النبوي

تَخَطَّيْتُ باب السلام أتبع مضيئي وفي ذهني من هذا المسجد النبوي صورة خيَّلها فيه ما اطلعت عليه من كتب الرحلات إلى الحجاز وما في هذه الكتب من أوصاف وصور شمسية . وتخطيت باب السلام وكلّي التَّوقُّ للوقوف أمام الحجرة النبوية والسلام على صاحبها عليه أفضل الصلاة والسلام . وكنت أحسب بعد الذي رأيته بمكة والطائف وطريق المدينة من آثار أنبي ألفت هذه الآثار ، فلم يبق منها ما أخشى النظر إليه بعين الباحث ، لا أستثنى من ذلك إلا قبره الكريم حين أقف أمامه . لذلك أقمت داخل الباب أنتظر « المزور » الذي أوما مضيئي إلى بانتظاره ، وأكاد أحسب أني لن أرى في طريقى إلى الحجرة النبوية إلا ما أعرف . لكنني ما لبثت حين تقدمت في المسجد خطوات فاشتملني شفقته الرهيب أن نسيت ما كان ماثلا في ذهني من صور المسجد والحجرة مما اطلعت عليه في الكتب أو سمعته من حديث من سبقوني إلى هذا المكان ؛ فما كان من ذلك في نفسي إنما كان صورة وعاما خيالي ؛ وهأنذا الآن أواجه الحقيقة ذاتها . أشهدا بعيني وألسها بجوارحي . وما عسى أن تغني الصورة عن الحقيقة أو يغني الخيال عن الحس ! انجابت الصورة وانجاب الخيال وسرت أتبع مزورى نحو الحجرة ، مأخوذاً بما حولي ، منصرفاً مع ذلك عن كل ما حولي . امتدت عن يساري غابة من العمد الضخمة البديعة الصقل ، وهبط من نوافذ المسجد الرفيعة في جداره القائم عن يميني ضوء مبهم لم يحجب الأشعة المنبعثة من مصابيح الكهرباء منبسطة على السجاجيد الثمينة التي نسير عليها . مع ذلك لم يشخص بصرى إلى العمد ولا ارتفع إلى النوافذ ولا استقر على السجاجيد ، بل سرت مندفعاً أمامى كاسر الطرف خشوعاً ورهبة ، ممتلئ القلب من سيرة الرسول الكريم ؛ تتواتر في نفسى دراكاً مواقف العظمة والحلال مذ بعثه الله نبياً حتى اختار الرفيق الأعلى . ثم تقف

النفس عند هذا المكان الذى أخطو فيه والذى خطا صلى الله عليه وسلم فيه سنينى مقامه بالمدينة ، والذى شهد من أمر الله ووحيه إلى نبيه ورسوله ، ومن وقوف المسلمين الأولين حافيين من حوله ، ما جعلنى أنسى كل شىء إلا هذه المواقف التى غيرت وجه العالم بعظمتها وجلالها ، وبفضل الله ومشيته ، وبإيمان المسلمين الأولين بالله وبرسول الله .

وبلغنا الحجرة النبوية ، ووقف مزورى واستوقفنى قبالة قبر الرسول الشريف . فلما اطمانت مكافئ إزاء المقصورة الجميلة أشار إلى فتحة فيها هى شبّاكها ، ثم تلا وتلوت من بعده : « السلامُ عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته . نشهد أن نبي الله ورسوله قد بلغ رسالة ربه وجاهد فى سبيله حتى أتم الله النصر لدينه ، وأنه وفى بوعده ، وأمر ألا نعبد إلا الله وحده لا شريك له » . ثم تحركنا خطوة صغيرة وقفنا بها من المقصورة إزاء قبر الصديق أبى بكر وسلمنا عليه ، وتحركنا خطوة صغيرة أخرى وقفنا بها إزاء قبر الفاروق عمر ابن الخطاب وسلمنا عليه ، ثم تلونا الفاتحة .

أقمت مكافئ هنيهة بشاخصاً إلى هذه الحجرة ، مأخوذاً بالذهن عن التفكير ، متجهماً بقلبي إلى هذا الدليل الذى يتلو أمامى ما يقتضى الموقف تلاوته ، حذراً أن يفوتنى منه شىء ، وكأنى فى حضرة ملك أؤدى مراسم الإجلال والإكبار . كلا . بل كان الموقف أكبر من حضرة ملك ؛ فقد لقيت ملوكاً وتحذرت إليهم ، ولقيت بعضهم وما أزال فى صدر الشباب ، فلم أجد للقيامهم مثل هذه المهابة ولا امتلأت نفسى أمامهم بشىء من هذا الإكبار . ووقفت أمام قبور الملوك وفراعين وأباطرة وعظماء فلم أشعر بشىء من الجلال الروحى الذى أخذ على تفكيرى المسالك وأنا فى هذا الموقف . وأشهد لقد كنت فى حيرة ما أصنع . وإنما أنقذنى من هذه الحيرة أن دعانى المزور لأذهب إلى الروضة النبوية فأؤدى بالصلاة فيها تحية الحرم وأصلى فيها وراء الإمام فريضة المغرب . وتقدمنى مضيف عائداً نحو باب السلام ؛ فكان جدار المسجد الذى به محراب القبلة إلى يسارى ، وكان إلى يمينى حاجز يرتفع إلى ما فوق قامة الرجل صنع من أعواد صفر لعلها

من النحاس أو من حديد طُلى بلون النحاس ، واتصل بينها شبك من لونها . وهذا الحاجز يقوم على حدود الرواق الجنوبي الذي نسير فيه فيفصله عن الروضة النبوية ، ويمتد على طول الطريق من الحجرة إلى مقربة من باب السلام . على أنا لم نكد نتوسط هذا الطريق حتى دخلنا الروضة من باب في الحاجز لم تُعني الفرصة على الوقوف عنده وإنعام النظر في صنعه ، فقد ألفتني وسط جمع زاخر جلس في صفوف متراسة ليس بينها مكان لواقف . أتخطى هذه الصفوف لعلني أجد لي فيما وراءها مكاناً ! وهمت أن أفعل لولا أن أوماً إلى مُضييني فوقفت ، وأسرّ حديثاً إلى رجل من خدم المسجد فأرشدني الرجل إلى مكان أقف به في الصف الأول من الروضة إلى جوار منبر لم أشك أنه منبر الرسول . وهمّ يناولني كتاباً في يده ، فألفاني أسرع إلى إقامة الصلاة تحية للحرم وللروضة وسلاماً على صاحبها عليه السلام . فلما فرغت من الصلاة مد إليّ يده بالكتاب ، وفتحه فإذا هو مصحف مخطوط مذهب جميل . والتفتُ فرأيت في يد جاري اليمين كتاباً صغير الحجم أدركت أنه دلائل الخيرات ، لأنني عرفت من قبل أن بعضهم يتلوها حيناً ويتلو في المصحف حيناً آخر كلما جاء إلى الروضة . ومددت البصر إلى اليمين فوقع على مقعد فوقه عدد عظيم من المصاحف والدلائل ، وإلى جانبه كراسي من الخشب يستعين بها بعضهم فيجعل عليها المصاحف أو الدلائل أثناء التلاوة فيها . وتستند المصاحف والدلائل الموضوعة فوق المقعد إلى المنبر النبوي الذي تنتهي الروضة بعده . ولم أحاول التحديق في المنبر تحديق الفاحص ، لأن حالي النفسية في هذه اللحظة لم تكن حال فحوص أو تحقيق ، بل كانت حال عبادة وتهجد وتوجه خالص إلى الله .

ونادى المؤذن لصلاة المغرب ، فانتظم الناس صفوفاً في الروضة وفيها أمام الروضة من الرواق الذي به المحراب العثماني وفيها وراء الروضة لاريب . وصلينا مع الإمام ركعات المغرب ثم صلى السنة من شاء ، وأقامت بعد ذلك وبني إلى أن

أطيل المقام بالروضة هوّى ألح بي أن أبقى إلى صلاة العشاء لعلّي أجد في هذه الفترة فرصة التأمل فيما حوى وتدبّره . لكن مضيّني أقبل نحوي ودعائي فتبعته خلال الروضة نحو باب السلام ؛ على أنه انفتل قُبَيْلَتَه متجهًا إلى داخل المسجد مجاورًا الجدار الغربي ، فلم تخامرني الريبة في حرصه على المرور بي في أنحاء المسجد كله لأحيط به في نظرة إحاطة عامة . ووقف عند مكان من الجدار كأنه الباب عليه إطار وكتابة وقال : « هذه خوخة أبي بكر » ، وذكر معي ونحن نتلو الكتابة ونُعْجِبُ بخطها الجميل ما كان لدور الصحابة على عهد النبي من أبواب تفتح على المسجد حتى أمر رسول الله بسدها وقال : « لا يبقين في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر » ؛ فسُئِدت وبقيت هذه الخوخة التي وقف مضيّني أمامها وقرأ معي هذا الحديث الذي كتب على بابها . على أنه لم يلبث أن قال : « إن هذه الخوخة لا تقع حيث كانت خوخة أبي بكر على عهد الرسول عليه السلام ؛ فقد وسَّع المسجد مرات بعد ذلك ورد هذا الجدار الغربي إلى حيث هو الآن بعد أن كان هناك عند ذلك العمود الذي يحدد مسجد النبي » . وبعد أن أشار إلى عمود عليه إطار مذكور فيه أنه حد المسجد النبوي أضاف : « والخوخة الآن تقابل موضعها الأول تمامًا » .

وعدنا نسير بعد الخوخة حتى بلغنا باب الرحمة الواقع في الجدار الغربي كباب السلام . فلما رأيت مضيّني اتجه إليه لنغادر المسجد رميت ببصرى لعلّي أحيط بالمسجد في نظرة ، فإذا الناس حوى في زحمة الخروج يدفعونني نحو الباب ولا يجعلون لي إلى الإحاطة بالمسجد سبيلا ولا من الخروج بدًّا .

أكثرت من التردد من بعد ذلك على المسجد وأحطت بكثير مما فيه خُبْرًا . ولقد أعانني على ذلك أني اتصلت منذ نزلت المدينة بالأستاذ عبد القدوس الأنصاري صاحب كتاب « آثار المدينة المنورة » وأستاذ الأدب العربي بمدرسة العلوم الشرعية ، كما اتصلت بكثيرين كان لهم في إرشادي ومعاونتي فضل أذكره لهم وأشكره أجمل الشكر .

أول ما يلفت النظر في المسجد موقع الحجر النبوية ؛ فهي لا تتوسطه كما تتوسط الكعبة الحرم المكي ، بل تقع في ركنه الجنوبي الشرقي على مقربة من باب جبريل . ولم تكن الكعبة تتوسط الحرم المكي إلى عهد الوليد ابن عبد الملك الذي أصر على أن تكون في وسطه ولو أنفق في ذلك ما في خزائن بيت مال المسلمين . ولعله قد حرص على ذلك في شأن الكعبة ولم يحرص هو ولا حرص غيره عليه في أمر الحجر النبوية ؛ لأن الكعبة قبله المسلمين من نواحيها جميعاً ، إليها يولون وجوههم حينما كانوا ؛ فن الحق أن تتساوى جوانب المسجد الذي بنى حولها . أما الحجر النبوية فلم تدخل المسجد إلا سنة ثمان وثمانين من الهجرة ، وكان للاعتبارات السياسية دخل في ضمها إليه . وتقوم دور أثرية على مقربة من الحجر النبوية كدار عثمان ودار أبي أيوب وديار آل عمر ، رثى لاعتبارات سياسية كذلك ألا تضم إلى المسجد . ويقع باب جبريل في الجدار الشرق للمسجد في موضع ينحدر إلى الشمال بعض الشيء عن مكان الحجر ، ومكانه متوسط بين باب السلام وباب الرحمة في الجدار الغربي . ويقع بعد باب جبريل باب النساء في الجدار نفسه ، وتقع فيما بينهما دكة الأغوات . وباب النساء في هذا الجدار يقابل باب الرحمة في الجدار الغربي . وعلى الخط الموصل إلى هذين البابين أو وراه قليلاً يقع حد المسجد كما أقام النبي بناءه الثاني . وفيما وراء ذلك يمتد المسجد في مستطيل غير متوازي الأضلاع تزيد مساحته على ضعف مساحة مسجد النبي ويتناول زيادة عمر وزيادة عثمان وزيادة الوليد وزيادة المهدي . وهذا المستطيل مكشوف لا سقف له ، ويسمى الحصوة ، وكان به فيما مضى بعض أشجار من نخيل يطلقون عليها اسم بستان السيدة فاطمة ؛ وبه الآن ساعة زوالية دقيقة الصنع . وتقوم حول هذا المستطيل المكشوف عمد ضخمة فوقها قباب من طراز عمد المسجد وقبابه تحيط بهاسائر جدران المسجد . وهذا الإطار الذي يحيط بالحصوة تشمل ناحيته الشرقية زيادة الوليد وزيادة المهدي ، وتتناول الناحية الغربية فضلاً عن ذلك زيادة عمر وزيادة عثمان . وعمر وعثمان هما اللذان زادا الرواق الممتد من الحجر إلى باب السلام فيما أمام الروضة .

والزخرف في عمارة المسجد لا يقاس إليه شيء مما في الحرم المكي ، وقلماً يضاهيه زخرف في غيره من مساجد العالم الإسلامي ، سواء في ذلك زخرف العمارة وزخرف المحاريب ، وزخرف السجاجيد وزخرف الثريات . وما اجتمع بالروضة النبوية من هذا الزخرف يُنسى ما سواه في سائر أنحاء المسجد . ولا عجب ، فقد تبارى الملوك والسلاطين والأمراء ، فجلبوا إليها من ذلك ما يستهوى اللب وما يزيد الناظر إليها إكباراً وإجلالاً . يقول برخارت في وصفها حين رآها في سنة ١٨١٥ ما ترجمته^(١) : « يجرى حاجز من خشب يبلغ ارتفاعه ثمانى أقدام نقش نقشاً عربياً بديعاً مبتدئاً من أعواد الحجر الغربية موازياً الجدار الجنوبي على نحو خمس وعشرين قدماً منه ، حتى يبلغ أدنى باب السلام ، ويمتد بذلك من الحجر إلى عرض المسجد كله تقريباً . وفي هذا الحاجز أبواب عدة ؛ وهو قد أقيم ليفصل بين الروضة والرواق الذي يمر منه الزائرون حين دخولهم من باب السلام متخطين إلى الحجر خلال العمدة القائمة بين هذا الحاجز والجدار الجنوبي . وهذا الجانب الذي تقوم فيه العمدة الجنوبية مما يقع شمال الحاجز يعتبر أقدس مكان في المسجد بعد الحجر ويسمى الروضة ؛ وهو اسم خلعه عليه محمد لقوله : (بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة) . ويقع منبر المسجد على مقربة من هذا الحاجز في الوسط ما بين الحجر والجدار الغربي . واسم الروضة مقصور على المكان الذي بين المنبر والحجر ، وإن غلب اعتبار المكان الذي تقوم به العمدة الجنوبية جزءاً منها . ولقد نقشت عمد الروضة بالأزهار إلى ارتفاع خمس أقدام أو ست ليعاون هذا النقش الخيال فلا يعجز عن إدراك الشبه بين هذا المكان ورياض جنة عدن . ويقوم على جانبي المنبر محرابان هما كالمنبر آية في دقة صناعة التطعيم وبراعة جمالها . وقد أهدى قايتباي أحد المحرابين من مصر إلى المسجد ، وبعث السلطان سليمان بن سليم بالآخر من الآستانة . وأرض الروضة مفروشة بعدد من

(١) (Travels in Arabia : Burkhardt) الجزء الثاني صفحة ١٧٤ وما بعدها طبعة هنري

كلبرن بلندن سنة ١٨٢٩ .

السجاجيد الثمينة من صنع الآستانة ، وهي كمشياتها بمكة أثنى ما رأيت بالمسجد ، وقد تبلغ قيمتها جميعاً نحو ألف من الجنيهات . ومدخل الروضة من ناحية باب السلام رائع المظهر . فالألوان المختلفة المنبعثة من كل ناحية ، والعمد البراقة الصقل كأنها البلور ، والسجاجيد البديعة ، والرصف الثمين ، والكتابة الذهبية المنقوشة على الحائط الجنوبي ، وتلماع أعواد الحجرة فيما وراء ذلك ، هذا كله يبهر النظر لأول وهلة ، لكنه ما يلبث بعد هنيهة أن يبدو على حقيقته ظاهراً من الزخرف البراق ليس فيه شيء من النفائس الصحيحة .

ويضيف الحاج عبد الله برخارت : « فإذا ذكرنا أن هذا المكان من أقدس أماكن العالم الإسلامى كله ، وأنه اشتهر بروعته وفخامته ونفاسة حلته ، وأنه زخرف بكل ما اجتمع من هدايا الغلاة في هذا الدين ، ازددنا دهشة وعجباً أن يكون ذلك كل مظهره . فهو لا يقاس إلى مثوى بقية من رُفات قديس ، وإن هان شأنه ، في أية كنيسة من كنائس أوروبا الكاثوليكية . وهو بهذا ينهض دليلاً مقنعاً على أن المسلمين لم يساوا المسيحيين الغلاة في هباتهم الدينية في أى عهد من العهود . ودع عنك أحوالاً كثيرة أخرى تؤيد الاعتقاد أنه مهما يكن من تعصب المسلمين وأوهامهم فإنهم لم يُبدوا قط ميلاً للبدل والتضحية المالية من أجل منشآتهم الدينية ، كما يضحى الكاثوليك ، بل كما يضحى المسيحيون البروتستنتيون من أجل منشآتهم » .

سقنا هذه الملاحظة الأخيرة للسويسرى المسلم المدفون بالقاهرة لموازنتها بما كتب غيره ممن ولدوا مسلمين . من هؤلاء صاحب الرحلة الحجازية محمد بك لبيب البتانوى الذى رأى الحجاز عام ١٩٠٧ فى صحبة خديو مصر عباس حلمى الثانى . وهو قد تحدث عن الروضة حين حديثه عن المسجد النبوى ، فأشار إلى موضعها من المسجد وإلى أن دار بزينا من النحاس الأصفر يبلغ ارتفاعه نحو متر يفصل بينها وبين زيادتى عمر وعمان اللتين فى جنوبها ، ثم قال : « والروضة على الدوام غاصة بالناس لشرف مكانتها ، وفيما يلى هذا الدرابزين ربعات قرآنية كثيرة ، وعدد كبير من المصاحف المختلفة الحجم ، منها ما هو بحرف

الطبع ، ومنها ما هو بخط اليد الجميل ، وإلى جانبها نسخ كثيرة من دلائل الخيرات ، وكل ذلك موقوف عليها للقارئ من الزوار . وفي غرب الروضة الشريفة قبلته صلى الله عليه وسلم ، وهي آية من آيات الله في كمال بهجتها ، وجمال صنعها ، وهي على استقامة المقصورة الشريفة من جهة القبلة ، وضعها عليه الصلاة والسلام يوم الثلاثاء الموافق نصف شعبان من السنة الثانية للهجرة عندما أمره الله تعالى بالصلاة إلى الكعبة المكرمة . وإلى غرب القبلة المنبر الشريف ، وهو من الرخام المنقوش بالليقة الذهبية الفاخرة وعلى غاية في الجمال ودقة الصناعة ، أرسل هدية من السلطان مراد الثالث العثماني إلى الحرم سنة ثمان وتسعين وتسعمائة للهجرة ، فوضع في مكان المنبر الذي كان به منبر قايتباي ، وهو في نفس المكان الذي كان به منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويذكر إبراهيم رفعت باشا في كتابه «مرآة الحرمين» ما في الروضة من الأعمدة الجميلة المفسرغة ويذكر «نجفة» كبيرة ، ويخص بالذكر نجفتين على أطرافهما تنانير يوقد منها الشمع أهداها إلى المسجد النبوي عباس باشا الأول ، والكبيرة منها معلقة في السقف القبلي مما يلي الروضة ، كما يذكر أن عباساً هذا أهدى إلى المسجد أربع شجرات على أعمدة من البلور مفرعات بأغصان مائلة عليها تنانير صافية وضعت بالروضة المطهرة وما يليها من الغرب في صف واحد من الأساطين .

ويصف عبد القدوس الأنصاري اثنتين من هذه الشجيرات الأربع فيقول : وبجانبى المحراب نخلتان صفر ، مثبتتان في الأرض ، ولكل جذر وجذع وساق وغصون ، وهما مشمرتان وذواتا أكمام . ولكن ثمرهما قطع البلور الصافي ، وأكمامهما المصابيح الزجاجية الملونة . أما وصف الروضة وما فيها فلم يتناوله صاحب «آثار المدينة المنورة» في اتساق كما فعل السويسري برنخارت . بل تحدث عن بعض ما فيها فذكر المحراب النبوي وأنه في شرقي المنبر : «تزيينه الآيات المرقومة بماء الذهب . وقطع ملونة من الرخام . وناهيك بجمال العمودين بجوانبه ، فهما من الرخام الأحمر ذي اللون الإثمدي . وفي الجانب الغربي من

المحراب مكتوب : « هذا مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » . وشكل بناية هذا المحراب ينبيء على أنه قرين المحراب السلیمانی فی تاریخ العمارة . والمحراب السلیمانی يقع فی غربی المنبر ، وبظهره كتابة تنبیء أنه بنی سنة ٩٣٨ هـ وأن بانيه السلطان سلیمان . أمماً المنبر فيقع بين المحرابين ، « وبه اثنتا عشرة درجة ، ثلاث بخارجته وتسع بالداخل ، مصنوع من المرمر ، وظاهره مغمور بالتذهيب وبالنقوش الفاتكة ، وفوقه قبة لطيفة قائمة على أربعة أعمدة من المرمر ، وفوق بابه شرفات آية في الإبداع . وإن لماء الذهب لبريقاً حتى لكأن الصانع فرغ من صنعه بالأمس . وتاريخ عمارته وإرساله من قبل السلطان مراد هو سنة ٩٩٨ هـ . كما تنطق به الأبيات المنقوشة على بابه . وأمام المنبر مقصورة المبلّغين وتسمى المكبرية ، وبينها وبينه إلى الشمال نحو خمسة أمتار ومنها يقيم المبلّغون الصلوات ، وهي عبارة عن مربع رخامى قائم على ثمانية أعمدة رشيقة ، ستة منها محلاة بصيغ أحمر عقيق اللون ، واثنتان أبيضان » .

سُقَّتْ هذه الأوصاف لما في الروضة اكتفاء بها عن الوقوف أمام كل أثاث فيها أو زخرف . فهذا الوقوف يقتضى من أراد الإحاطة بجمال الفن في دقة تفاصيله ساعات طويلة وعلماً مستفيضاً بفنون شتى ، ما لم يكن ممن يكفيهم إبداء الإعجاب بهذا الجمال والبهر المرآه . ثم إنى على كثرة ترددى على المسجد والروضة لم أكن حريصاً على دراسة التفاصيل في عمارته وزخرفته حرصى على دراسة ما تبعثه الروضة وما يبعثه المسجد كله إلى النفس الإسلامية في عهدنا الحاضر من أثر في خشوعها وتعبدها . فهذا الرجل الجالس إلى جوار المحراب النبوى ملصقاً نفسه به حتى يكاد يصبح جزءاً منه مخافة أن يزحزح عن مكانه ، مؤمناً أنه يدنو بذلك من رياض جنة الخلد ، وهذا الآخر الذى ينفج خادم الحجرة بما ينفحه ليختصه بمكان إلى جوار منبر الرسول يجلس فيه كلما جاء إلى الروضة ، وهذه الصفوف الأولى من الجالسين الذين يبدو عليهم أثر النعمة والوجاهة بالقياس إلى الجالسين في الصفوف التى وراءهم ، هذه المظاهر وأمثالها هى التى عنيت بملاحظتها ودرسها في هذا الجانب الأقدس من مسجد النبي

العربي الذي نادى في الناس بكلمات من ربه: «إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ». «فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ». ومالي وتفاصيل المنبر والمحاريب والنجف والسجاجيد وما طُعِّمَتْ به وِمِيمٌ صُنِعَتْ وَأَيْنَ نُسِجَتْ وهى كلُّها فى نفاسة صنعها ترجُمان حالات نفسية فى الروح الإسلامى خلال تطوره على العصور! وما تحاط به اليوم من تقديس ، وما تبعته إلى النفس من أثر فى خشوعها وتهجدها ، إنما هو صورة النفس الإسلامىة فى طورها الدينى الحاضر . وهذا عندى أجدر بالدرس والعناية من الآثار الفنية لذاتها .

وما لا ريب فيه أن الأكثرين ممن يجيئون إلى الروضة ويختارون أماكنهم منها يحسبون أنها كانت على الصورة التى يشهدونها منذ برأ الله الأرض ومن عليها ، أو أنها كانت كذلك على الأقل منذ عهد النبي عليه الصلاة والسلام ، وقلَّ منهم من يفكر فى الأدوار التى مرت بها من حيث العمارة والزخرف . ولا ريب كذلك فى أن لعمارة الروضة ولزخرفها فى نفوس هؤلاء الأكثرين أثراً تعديدياً يتغير إذا تغيرت هذه العمارة وهذا الزخرف ، كتغيره حين انتقالهم من الروضة إلى المكان المحيط بصحن المسجد مع شدة الشبه بين ما فى هذا المكان وما فى الروضة من عُمُد وما فوق هذه العمدة من قباب . ولو أن النفس الإسلامىة كانت اليوم كما كانت فى عهد الرسول وخلفائه الأولين صفاءً وطهارة وقوة لَمَا تأثرت فى خشوعها وتهجدها وتوجهها إلى الله بمكان ، وإن بلغت الذكريات التى يُثبِّرها هذا المكان فيها غاية الطهر والسمو ، ولكن الاجتماع بمسجد الرسول أدنى أن يبعث فيها من معانى المحبَّة والقوة والجهاد أسوة بصاحب هذا المكان وأصحابه الأولين ما يزيدها على الحياة قوة ، وما يَجْنُبُهَا أن تعبد إلا الله وحده لا شريك له .

يحسب الأكثرون أن الروضة كانت دائماً كما يشهدونها اليوم ، أو أنها كانت كذلك منذ عهد النبي عليه الصلاة والسلام . والحق أنها لم تكن إلا فى عصور متأخرة ، وأن هذا المسجد النبوى قد مرَّ به من الأدوار التى تمثل التفكير الإسلامى فى تطوره أكثر مما مرَّ بالحرم المكى . بل لقد كان

هذا المسجد خاضعاً للتطور السياسي والديني أكثر من الحرم منذ صدر الإسلام وفي عهد الخلفاء الأولين .

فقد كان المكان الذي يقوم المسجد فيه مَرَبِدًا للغلامين يتيمين في المدينة هما سهل وسهيل ابنا عمرو يوم جاء النبي مهاجراً إليها . والمشهور أنه صلى الله عليه وسلم انتهى من هجرته إلى قُبَاء على فرسخين من المدينة فأقام بها ومعه أبو بكر أربعة أيام . وفي هذه الأيام الأربعة أسَّس مسجدها . وكان آخر الأيام الأربعة يوم الجمعة ، وفيه سار ومعه أبو بكر وعلى بن أبي طالب حتى دخل المدينة وأهلها في انتظاره يتحرقون شوقاً لمشاهدته . وهناك في المسجد الذي يبطن وادي رانُوناء أقبل عليه مسلمو يثرب وكلهم الإيمان والحبة الصادقة . وصلى الجمعة معهم ، واعتذر لمن عرض عليه منهم أن يقيم عندهم في العُدَّة والعُدَّة والمنعَّة ، وامتنى ناقته القصواء وأتى لها خِطامها وتركها تسير وأهل المدينة من حولها في حفل حافل . فلما كانت عند مَرَبِد سهل وسهيل ابني عمرو بركت ، فقال رسول الله : « هذا إن شاء الله المنزل » . وتلا : « اللَّهُمَّ أَنْزِلْنَا مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ » ؛ وسأل عن المرَبِد فأجابه مُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ أنه ليتيمين في رعايته، وأنه سيرضيهما، ورجاه أن يتخذ مسجداً ، وقبل محمد على أن يدفع ثمنه . وأقام أثناء بناء المسجد في دار أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري ، وشارك أصحابه في بناء المسجد وعمل فيه بيديه . وبنى المسجد يومئذ فناءً فسيحاً ؛ جدرانه الأربعة من الآجر والتراب ؛ وسقف جزء منه بالجرِيد ، وترك الجزء الآخر مكشوفاً ، وخصَّصت إحدى نواحيه لإيواء الفقراء الذين لا يملكون مسكنًا .

وقد أورد السهمودي في كتابه « وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى » روايات لا تختلف عن هذه ولكنها تزيدها وضوحاً وتفصيلاً . فقد أحاط المسلمون بالناقة في مسيرها حتى وقفت أمام المرَبِد ، وكان يومئذ يصلي فيه جماعة من المسلمين . وكان أبو أمامة سعد بن زرارة ذا آصرة قُرْبَى باليتين وكانا في حجره ، وكان قد اتخذ بعض هذا المرَبِد واتخذ أرضاً له متصلة به مسجداً في منزل الوحي

واتخذ عليه عريشاً . وقد أقام النبي اثني عشر يوماً بعد وصوله إلى المدينة وإقامته بدار أبي أيوب يصلي فيه . ثم إنه سأل سعداً أن يبيعه أرضاً تجاور ذلك المسجد مملوكة لليثيمين سهل وسهيل ليزيد فيه حتى يتسع للمسلمين حين صلاتهم . وكان هذا المرید للتمر يجفف فيه وكان به نخل وغُرُقَد وقبور للجاهلية . فأمر الرسول بالنخل والغُرُقَد فقطعت ، وبالقبور فنبشت ، وبعضها فغيبت . وكان به ماء فسيّره فذهب . فلما تم ذلك بدأ ببناءه كأبسط ما يكون البناء باللّبن وسقّفه بالجريد ، وجعل عمّده من خشب النخل .

وذكروا أن محمداً لما قدم المدينة قال : « ابنوا لي عريشاً كعريش موسى ثُمَامات وخشبَات ، وظُلَّة كظلة موسى والأمر أعجل من ذلك » . قيل : وما ظلة موسى ؟ قال : « كان إذا قام أصاب رأسه السقف » .

وبدعوا يبنون المسجد والرسول يبنى معهم ينقل اللّبن والبنّاءون يبنون . لقيه رجل وهو يحمل لبنةً فأراد أن يخفف عنه بأن يحملها وقال أعطينيها ؛ فأجابه : « اذهب فخذ غيرها فلست بأفقر إلى الله مني » . وجاء رجل من حَضْرَمَوْتٍ يحسن عمجن الطين فنحى رسول الله غيره عن هذا العمل وقال للرجل : « الزم أنت هذا الشغل فإنني أراك تحسنه ، ورحم الله امرأ أحسن صنعته » . ولما رأى كبار الصحابة إقبال رسول الله على العمل أقبلوا عليه جميعاً ولم يكن لأغنيائهم قبل ذلك بهذا عهد . وكان عليّ بن أبي طالب يعمل ويرتجز :

لا يَسْتَوِي مَنْ يَحْمُرُ الْمَسَاجِدَا يَدَّأْبُ فِيهَا قَائِمًا وَقَاعِدَا
وَمَنْ يَرَى عَنِ الْغُبَارِ حَائِدَا

وكان عثمان بن عفان على واسع ثروته وعظيم جاهه ، وعلى أنه كان رجلاً نظيفاً متنظفياً ، يحمل اللبنة فيجافي بها عن ثوبه ، فإذا وضعها نفص كُمةً وما يكون قد أصاب ثوبه من التراب . وكان سائر المسلمين يعملون ويرتجزون :

لئن قعدنا والنبي يعملُ ذاك إذا للعمل المُضللُ

وسرعان ما تم بناء المسجد ؛ فقد كان بسيطاً ، جُدْره من اللبن ، وسقفه من الجريد ، وعمده من خشب النخل . وقيل إنهم صنعوا من النخل قبلة له إلى ناحية المسجد الأقصى ، وبقيت كذلك حتى عُدل بها إلى ناحية الكعبة . وكان هذا المسجد الأول كافياً على بساطته للغاية التي قصد إليها من بنائه . فقد كان الإسلام كما دعا إليه الرسول دين قوة على الحياة وزهد فيها مع السعي للرزق وجنى ثمراته لكيلا ينسى الإنسان نصيبه من الدنيا . وكان المسلمون يومئذ يدركون هذه المعاني إدراكاً دقيقاً أن كان لهم في رسول الله أسوة حسنة . وأين يكون الزهد في الحياة الدنيا وزخرفها إذا لم يكن في مساجد الله ودور عبادته ! وكيف يقتل المرء غرور النفس إذا لم يشعر ساعة وقوفه مصلياً بين يدي ربه أنه يتصل بخلق الله لا حائل بينه وبينه ؛ تشرق الشمس ويصفو الهواء ، فينعم من هذا ومن ذلك بفضل الله ، ويقصف الرعد ويهتن المطر ، فيحتمل هذا وذاك ساعة عبادته صابراً شاكراً . لهذا لم يكن في مسجد النبي شيء من الزخرف ، ولم يكن فيه وقاية من قسوة الجو وانهايار السيل . وكثيراً ما هتتت السماء والنبي يصلي في المسجد والمسلمون من ورائه ، فلم يصددهم هتتتها ولا صددهم ما بالمسجد من طين عن صلاتهم ؛ بل لقد رآني صلى الله عليه وسلم وبه من طين المسجد أثر كان يسرع بعد الصلاة إلى إزالته وتنظيفه .

وبقي المسجد على هذه الحال وجدرانه من اللبن وسقفه من الجريد وأكثره غير مسقوف وعمده من جذوع النخل ست سنوات تباعاً ، لم يغيّر منه ما كان من انتشار الإسلام ولا غيّر منه ازدياد الرخاء بالمدينة وما أفاء الله على أهلها من بسطة الرزق . فلما غزا المسلمون خيبر في السنة السابعة للهجرة وفتحها الله عليهم كانت المدينة قد أصبحت خالصة للمسلمين وكان أهلها قد ازداد عددهم بمن سكنها ممن هداهم الله للإسلام ، فلم يكن من توسيع رقعة المسجد بد . عند ذلك زاد النبي في مساحته مائة متر مربع . فقد كان إلى يومئذ خمساً وثلاثين متراً في ثلاثين . فجعله النبي مربعاً . وفي رواية أنه جعله خمسين متراً في

خمسین . لكنه لم يفعل أكثر من ذلك ولم يغيّر من عمارته باللبن والحديد وجذوع النخل شيئاً . وهذا المنبر الذي صار من بعد آية في الفن وإتقانه على ما رأيت ، والذي يسمى منبر رسول الله لم يفكر النبي حين وسّع المسجد في تغييره ولا في زخرفته . وما حاجته صلى الله عليه وسلم إلى هذا الزخرف المادى وكل دعوته إلى كمال الروح وسموها ودأبها للقربى من بارئها ! وهو لم يتخذ لنفسه منبراً أول الأمر ؛ وما كان ليتخذه لولا أنه شعر بالحاجة إليه . فقد كان يخطب الناس إلى جذع في المسجد حتى شعر بأن القيام قد شق عليه . فلما عرف أصحابه ذلك منه ، قال تميم الدارى : أنا أعلم لك منبراً كما رأيت يصنع بالشام . وقال العباس بن عبد المطلب : إن لى غلاماً يقال له كلاب أعْمَلُ الناس . قال النبي : مُرّه يعمل . فأرسله العباس إلى أثلة بالغابة فقطعها ثم عملها درجتين ومجلساً .

وقد جعل النبي للمسجد حين بناه ثلاثة أبواب : باب بالجهة الغربية دعى باب عاتكة وهو باب الرحمة الآن ، وباب بالجهة الشرقية دعى باب آل عثمان وهو باب جبريل الآن ، وباب بالجهة الجنوبية بقى سبعة عشر شهراً حين كانت قبلة المسجد في جداره الشمالى لتواجه المسجد الأقصى ؛ فلما تحولت القبلة إلى الكعبة سدّ الباب الجنوبى ووضعت القبلة مكانه ، وفتح في الجدار الشمالى باب مكان القبلة الأولى .

وبقى بناء المسجد على ذلك حتى اختار النبي الرفيق الأعلى . ولم يحدث في خلافة أبى بكر إلا ما روى من أن سوارى المسجد نخرت فيها . فلما كان عهد عمر بن الخطاب واطّردت الزيادة في عدد المسلمين لم يكن من توسيع المسجد ككرة أخرى بدت . ولقد كان الشعور بضرورة الزيادة واضحاً منذ دانت للإسلام بلاد العرب كلها في عهد الرسول ، حتى لكان يقول : « ينبغى أن نزيد في المسجد » . ولقد اعتمد عمر إلى هذا الحديث حين استقر عزمه على الزيادة فكان يقول : لولا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ينبغى أن نزيد في مسجدنا » ما زدت .

ودعا عمر كل من كان له إلى جوار المسجد دار فقال لهم : اختاروا مني بين ثلاث خصال : إما البيع فأثمن ، وإما الهدية فأشكر ، وإما الصدقة على مسجد رسول الله ؛ فأجاب الناس . وكان للعباس بن عبد المطلب دار عن يمين المسجد ، فلما خيّر عمر بين هذه الخصال الثلاث رفض أن يجيبه إلى شيء منها . قال عمر : إذا أهدمها . قال العباس : مالك ذلك . فاحتكما إلى أبي بن كعب وانطلقا إليه فقصا عليه القصة ؛ فقال لهما : إن شئنا حدثتكما بحديث عن رسول الله ، وذكر أنه سمعه صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله أوحى إلى داود أن ابن لى بيتاً أذكر فيه فخطّ داود خطة بيت المقدس ، فإذا تربيعها بيت رجل من بني إسرائيل ، فسأله داود أن يبنيه إياها فأبى ، فحدثت داود نفسه أن يأخذها ؛ فأوحى الله إليه أن يا داود أمرتك أن تبنى لى بيتاً أذكر فيه فأردت أن تدخل في بيتي الغضب وليس من شأنى الغضب . إن عقوبتك ألا تبنيه . قال : يا رب فين ولدى ؟ قال : فن ولدك ، وبناء سليمان بن داود » . فلما سمع عمر حديث أبي أخذ بمجامعه وسار به حتى دخل المسجد فوقفه على حلقة من أصحاب رسول الله فناشد أبي الحاضرين أن يذكر منهم من سمع هذا الحديث فشهد بعضهم أنه سمعه ، فأرسل عمر أبيّاً ؛ فالتفت إليه وقال : يا عمر ! أتتهمني على حديث رسول الله ! قال عمر : والله يا أبا المنذر ما اتهمتك ولكني أردت أن يكون الحديث عن رسول الله ظاهراً . وقال للعباس : اذهب فلا أعرض لك في دارك . قال العباس : أما إذ قلت فإني قد تصدقت بها على المسلمين أوسع عليهم في مسجدهم ، فأما وأنت تخاضمني فلا . وبني له عمر داراً بدلها من بيت مال المسلمين .

بدأ عمر توسيع المسجد في السنة السابعة عشرة للهجرة ، فزاد فيه خمسة أمتار من الناحية الجنوبية ونقل القبلة إليها ، وزاد نحو ذلك من الناحية الغربية ، وزاد خمسة عشر متراً من الناحية الشمالية . ولم يزد شيئاً من الناحية الشرقية إذ كانت بها بيوت أمهات المؤمنين ، وكن ما يزلن يقمن فيها ، وفي بيت

عائشة منها كان قبرا النبي وأبي بكر . وقد دخلت دار أبي بكر في هذه الزيادة لوقوعها في ناحية المسجد الغربية . ويقال : إن هذه الدار خرجت من ملك أبي بكر في حياته حين احتاج إلى شيء يعطيه بعض من وفد عليه فباعها حفصة بنت عمر أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم ، وإن جزءاً منها أدخل في زيادة المسجد أيام عمر وأدخل جزء منها في زيادة عثمان .

لم يُحدث عمر حين أنشأ هذه الزيادة في عمارة المسجد أكثر من أنه زاد في رقعته وزاد في عدد أبوابه . فقد بنى الجدر كما بناها رسول الله من قبله . جعل الأساس من الحجارة ، وما فوقه من اللبن ، والعمد من الخشب ، والسقف من الجريد ؛ وجعل للمسجد ستة أبواب : اثنين منها في الجهة الغربية يحاذيان باب الرحمة وباب السلام الحاليين ، واثنين في الجهة الشرقية يحاذيان باب جبريل وباب النساء ، وبايين في الجهة الشمالية غُيِّرا من بعد في الزيادات التي حدثت .

لم يكن بناء عمر المسجد على هذا النحو حرصاً منه على احتذاء سنة الرسول في العمارة وكفى ، بل كان كذلك لأن الفكرة في فن العمارة عند هؤلاء العرب الصميمين كانت مستمدة من الحاجة أكثر مما كانت مستمدة من المثانة أو الزخرف . وحاجة هؤلاء المسلمين الأولين كانت إلى سعة المسجد كى يجمعهم للصلاة؛ فلم يكن يدور بخلسد عمر أمر وراء ذلك . هذا ، ثم إن الصلاة عندهم كانت توجَّهًا خالصًا إلى الله يطهِّر الإنسان له بالوضوء ويأخذ زينته عند كل مسجد ، من غير أن يجعل منه وسيلة تأنق أو سبيلا إلى فخر أو كبرياء . لذلك لم يكن الزخرف معروفًا في العمارة العربية قبل الإسلام ولا في الصدر الأول منه . كان بناء الكعبة قبل عهد النبي وقبل بعثه أبسط صورة للبناء ؛ وكان مسجد النبي بالمدينة كما كانت مساكنه ومساكن المسلمين جامعة إلى النظافة التقشِّف ، وإلى الطهر الرغبة عن الحياة الدنيا وباطل غرورها . فإذا كان الفتح الإسلامي قد امتد في عهد عمر وكانت غنائم المسلمين قد ملأت

بيت المال بما سهل معه بناء بيت للعبادة له من الفخامة ما لكنايس الشام في ذلك العهد ، فما كان الدهن العربي ليتسجه يوم ذاك إلى هذه الناحية ، ولا كان عمر لبنى المسجد إلا في هذه الصورة البسيطة البالغة في تقشّرها والتي جعلها الرسول رمز المودة الجامع للمسلمين في تحابهم بنور الله بينهم. حين قيامهم وركوعهم وسجودهم في حضرة ذى الجلال والإكرام .

على أن تطوراً حدث يومئذ لا ينبغي أن نُغفله . ذلك أن عمر اتخذ مكاناً إلى جانب المسجد يدعى البُطَيْحَاء وقال : « من أراد أن يلغظ أو يرفع صوتاً أو يُنشد شعراً فليخرج إليه » . وسبب ذلك أن عمر سمع ناساً من التجار يذكرون تجارتهم والدنيا في المسجد فقال لهم : « إنا بنينا هذه المساجد لذكر الله . فإذا ذكركم تجارتكم ودنياكم فاخرجوا إلى البقيع » . وسمع عمر رجلاً يرفع الصوت في المسجد فقال له مغضباً : أتدرى أين أنت ؟ ! كأنه كره الصوت . وتلاحى رجلان في المسجد فقال عمر : أفي مسجد رسول الله تقولان الهُجْر وما لا يصح من القول . . وبينما هو في المسجد عشاء إذ سمع رجلاً يضحك ، فأرسل إليه فقال : من أنت ؟ قال : رجل من ثَقَيْف من أهل الطائف . فتوعده قائلاً : لو كنت من أهل البلد لنكّلت بك ! إن مسجدنا هذا لا ترفع فيه الأصوات . ومرّ بحسان بن ثابت وهو ينشد في المسجد فلحظ إليه ؛ فقال حسان : قد كنت أنشد وفيه من هو خير منك . فانصرف عمر وقد عرف أنه يريد النبي . وكان ما قال حسان حقاً . روت عائشة أن رسول الله كان ينصب له منبراً في المسجد يقوم عليه فيهجو الكفار . وذلك أن رسول الله حين نهى عن تناشد الأشعار في المساجد لم يسنهَ عما لا يشغل منَ فيها مما يتصل بالإسلام ويزيد الشعور به قوة . وفي المسجد أنشد كَعْب بن زهير رسول الله قصيدته : « بانت سعاد » .

هذا التطور الذي أدى بعمر ليأمر من أراد أن يلغظ أو يرفع صوتاً أو ينشد شعراً أن يخرج من المسجد إلى البطحاء يتفق مع روح الإسلام ونص الكتاب وتعاليم الرسول . فإن يكن قد حدث في عهد الرسول تجاوزٌ بإنشاد الشعر ،

فلم يكن ذلك للإباحة وإطلاقها ، وإنما كان استثناء في أحوال بذاتها . فكعب إنما أنشد « بانت سعاد » يوم جاء مستجيراً بالنبي يُعلن إليه إسلامه . وهجاء حسان الكفّار بقصائده نوع من الجهاد في سبيل الله جأئز في المساجد . والمسلمون في عهد النبي كانوا يتحدثون في غزواتهم وفي شؤون خصومهم حين وجودهم بالمسجد فلا يعترض عليهم أحد ، لأنهم يتحدثون في شؤونهم العامة . فلما كثر عددهم تجاوزوا الشؤون العامة ، وأراد بعضهم أن يتخذ المسجد مجلساً لأحاديثهم الخاصة في تجارتهم وشؤون دنياهم : وخشية عمر أن يغلب الحديث في هذه الشؤون الخاصة هي السبب في أنه أمر من شاء أن يلغظ أو يتحدث في شؤنه الخاصة بالخروج إلى البطحاء .

ولما آلت الخلافة إلى عثمان بن عفان سنة أربع وعشرين من الهجرة كلمه الناس أن يزيد في مسجدهم وشكوا إليه ضيقه يوم الجمعة ، فشاوروا أهل الرأي من الصحابة في ذلك ، فأجمعوا على أن يهدمه ويزيد فيه . ولم يكن إحساس الناس بضرورة الزيادة في المسجد عجيباً بعد أن امتد الفتح الإسلامي وازداد سكان المدينة بامتداده زيادة عظيمة . وصعد عثمان المنبر يوماً بعد أن صلى الظهر بالناس ، فحمد الله وأثنى عليه وقال : « أيها الناس إني قد أردت أن أهدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزيد فيه . وأشهد لقد سمعت رسول الله يقول : (من بنى مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة) . وقد كان لي فيه سلف وإمام سبقني وتقدمني عمر بن الخطاب ، كان قد زاد فيه وبناه . وقد شاورت أهل الرأي من أصحاب رسول الله فأجمعوا على هدمه وبنائه وتوسيعه »

وحسن الناس يومئذ ذلك ودعوا له ؛ فراد عثمان بقدر زيادة عمر في الناحية الجنوبية من المسجد ، وكذلك فعل في الناحية الغربية . أما في الناحية الشمالية فكانت زيادته دون زيادة عمر ، وكانت تزيد على ما أحدثه في الناحيتين الجنوبية والغربية بما يعدل قرابة الضعف من كل من هاتين الزياتين . لكنه أحدث من التطور في عمارته ما لم يحدثه عمر . فهو لم يجدده باللبن ولم يجعل

عمُده الخشب وسقفه الخريد أسوة برسول الله . بل بنى جدره بالحجارة المنقوشة والقَصَبَة (١) ، وجعل عمده من حجارة منقورة أدخل فيها عمد الحديد وصب فيها الرصاص ونقشها من خارجها ؛ أما سقفه فقد جعله من الساج . وهذا تطور عظيم في العمارة العربية ، إن لم يخرج بها عن فكرة المسجد على ما صوره رسول الله فقد أحدث فيها فكرة المتانة والبقاء . وقد أنكر جماعة من المسلمين يومئذ على عثمان ما فعل من ذلك ؛ وأرادوا أن يبنوا المسجد على نحو ما بناه رسول الله ؛ فلم يحفل بقولهم .

ولم يزد عثمان في المسجد من ناحية الشرق ؛ لأن بيوت النبي كانت ما تزال قائمة ، وكان من أزواجه من لا يزلن يقمن بها وكان أقرب هذه البيوت من المسجد بيت عائشة الذي دفن به رسول الله وخليفته أبو بكر وعمر . لذلك لم تكن الحجرة النبوية في المسجد ؛ ولم يكن به موضع معين للروضة النبوية ، بل كان كله مسجد الرسول تتساوى جوانبه جميعاً في ثواب الصلاة فيه .

وبقي المسجد على ما بناه عثمان إلى سنة ثمان وثمانين من الهجرة لم يُزد في نظامه وبناء عمر ، إلا المقصورة التي اتخذها عثمان ، والتي ما تزال تعرف بمحراب عثمان ؛ وكانت صغيرة من لَسَبِن وفيها كوة ينظر الناس منها إلى الإمام . وكذلك تعاقبت عهود علي ومعاوية ويزيد بن معاوية مروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان والمسجد على بناء عثمان لا يفكر أحد في الزيادة فيه ولا في تغيير عمارته . وكان مرجع ذلك إلى قيام الثورات عند مقتل عثمان ، وإلى انتفاض أهل الحجاز على معاوية وخلفائه بالشام ، واستمرار الحرب لذلك بين الأمويين والعلويين ومن شايعهم من الصحابة وأهل بيت النبي ومن انضم إلى مثلهم عبد الله بن الزبير من المسلمين حين لحق بمكة وتحصن بها بعد مقتل الحسين بن علي بالعراق . فلما قتل ابن الزبير في سنة ثلاث وسبعين من الهجرة وتم الأمر لبني أمية في عهد عبد الملك بن مروان انصرف تفكيرهم إلى تقوية الوحدة الامبراطورية للدولة الإسلامية بعد أن كانوا منصرفين إلى نضال

(١) القصة (بالفتح ويكسر) : الحصة .

خصومهم ؛ حتى لقد فكر عبد الملك زمنًا في اتخاذ قبة الصخرة مثابة لحج المسلمين من أهل مصر والشام والعراق إذا بقي الأمر لابن الزبير بمكة . ومنذ انصرفوا إلى تقوية الإمبراطورية الإسلامية امتد الفتح حتى بلغ الأندلس في عهد الوليد بن عبد الملك .

لم يقض انتصار بني أمية الحاسم على اعتقاد العلويين أنهم ، وهم أهل بيت النبي ، أصحاب الحق في الخلافة . ومتى قضى ظفر ملك بخصومه على إيمان المغلوبين بحقهم ! ومتى قضى ظفر نظام بنظام على رجاء المغلوبين في أن يكون الظفر لهم من بعد ! إن انتصار الجمهورية في فرنسا لم يقض إلى اليوم على أنصار الملوكية فيها ، ولم ينزع الرجاء من نفوسهم أن ينتصر اعتقادهم بحقهم على باطل غيرهم . والظافرون يعرفون هذا ويجعلون عيونهم لذلك على خصومهم لكي لا تقوم لهم قائمة . فإذا أبطروهم الظفر وغفلوا ، ثار هؤلاء الخصوم بهم وولوا الأمر مكانهم .

كان ذلك شأن بني أمية مع بني هاشم من العلويين والعباسيين . ظفروا بهم ، فلم تسهم نشوة الظفر أنهم خصومهم رأينهم يترصبون بهم الدوائر . كان أبناء فاطمة ابنة رسول الله وحفدتها يقيمون في بيت جدتهم إلى جوار المسجد النبوي ، وذلك بعد مقتل الحسين ، وبعد أن استقر الأمر لبني أمية . وكان الوليد بن عبد الملك قد استعمل عمر بن عبد العزيز على المدينة . وقدم الوليد حاجيًا بعد ولايته أمر المؤمنين ، فزار المدينة . وفيها هو يخطب الناس يومًا على قبر رسول الله حانت منه التفاتة إلى ناحية بيت فاطمة ، فإذا بحسن بن حسن بن علي ابن أبي طالب في يده مرآة ينظر فيها . فلما نزل الوليد أرسل إلى عمر بن عبد العزيز وقص عليه الأمر وقال : « لا أرى هذا قد بقي بعد . اشتر هذه المواضع وأدخل بيت النبي في المسجد واسدده » . روى أن حسن بن حسن وفاطمة بنت الحسين وولدهما أبوا أن يخرجوا من البيت حين علموا بأمر الوليد ؛ فأرسل إليهم إن لم تخرجوا منه هدمته عليكم . فلما أصروا على إباتهم أمر بهدمه عليهم وفيه حسن وفاطمة وولدهما ، ونزع العمال البيت وهم فيه وهددوهم

قائلين : « إن لم تخرجوا قوضناه عليكم » ، فخرجوا ونفد عمر بن عبد العزيز أمر الوليد بضم بيوت النبي إلى المسجد .

وفي رواية أن الوليد كان يبعث كل عام رجلاً إلى المدينة يأتيه بأخبار الناس وما يحدث بها . فقال له الرجل يوماً : « لقد رأيت أمراً لا والله مالك معه سلطان ولا رأيت مثله قط » . قال الوليد : ما هو ؟ قال : « كنت في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا منزل عليه كِلَّةٌ ؛ فلما أقيمت الصلاة رفعت الكِلَّةُ وصلى صاحبه فيه بصلاة الإمام هو ومن معه ؛ ثم أرخيت الكِلَّةُ وأتى بالغداء فتغدى هو وأصحابه . فلما أقيمت الصلاة فعل مثل ذلك ، وإذا هو يأخذ المرأة والكحل وأنا أنظر . فسألت فقيل . إن هذا حسن بن حسن » . وقال الوليد : « ويحك ! فما أصنع ؟ هو بيته وبيت أمه فما الحيلة في ذلك ؟ » . قال : « تزيد في المسجد وتدخل هذا البيت فيه » . فكتب الوليد إلى عمر بن عبد العزيز يأمره بالزيادة في المسجد وشراء هذا البيت وإدخاله فيه . وأبى حسن ابن حسن أن يأخذ الثمن ؛ فكتب عمر إلى الوليد في ذلك ؛ فأمر بهدم البيت ، وهدم وطرح الثمن في بيت المال ؛ فانتقل حسن وانتقلت فاطمة بنت الحسين إلى دار بالحيرة فابتنتها .

قرر الوليد بن عبد الملك أن يزيد في المسجد وأن يُدخل هذا البيت فيه . لكنه بعد أن فكر في الأمر ملياً رأى أن يدخل فيه بيوت النبي جميعاً . وكانت هذه البيوت ممتدة من شرق المسجد حيث الحجرة النبوية ، متجهة نحو الشمال إلى موضع ليس تعيينه اليوم بالأمر اليسير ؛ وكانت موضع رعاية كبرى من المسلمين في ذلك العهد . ومذ خلت كلها من ساكنيها بعد أن اختار الله عائشة أم المؤمنين كان الناس يهرعون لصلاة الجمعة فيها مؤتمنين بإمام المسجد ، ثم يحيطونها فيما وراء ذلك برعايتهم على اعتبار أنها الآثار التاريخية الباقية للنبي الكريم ولحياته في المدينة . لذلك حزنوا أشد الحزن حين علموا بأمر هدمها . روى عن نصار الخُرَّاساني قوله : « أدركت حجرات النبي صلى الله عليه وسلم من جريد على أبوابها المسوح من شعر أسود ، فحضرت كتاب الوليد بن

عبد الملك يُقرأ ويأمر بإدخال حجرات أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ،
فما رأيت يوماً كان أكثر باكيًا من ذلك اليوم . وسمعتنا سعيد بن المسيب
يقول : والله لوددت أنهم تركوها على حالها . ولعل منهم من فطن إلى أن
الوليد أمر بهدم حجرة فاطمة غضبًا على أبنائها ، ثم أمر بهدم سائر الحجرات
حتى لا يُتَّهم بأنه هدم حجرة فاطمة انتقامًا من أبناء عليّ بغيًا بغير حق
متخذًا من توسيع المسجد حُجة له . فقد سبقه عثمان وعمر إلى توسيعه فتركا
حجرات أمهات المؤمنين لم يمساها وزادا في المسجد من سائر نواحيه .

كيف يقيم الوليد المسجد : هل يكتفي بالزيادة في نواحيه الشرقية والشالية
والغربية ، فقد بقيت الناحية الجنوبية لم تمسها زيادة من بعد عثمان ؛ أم يهدمه
ويعيد بناءه ؟ لقد شاده عثمان بناءً متينًا قويًا على الزمن ، ولم يكن قد مضى
على ذلك ستون سنة . لكن الوليد كان بالشام ، وكان له في العمارة وزخرفها
رأي غير رأي العرب . لم يكن رأيه في العمارة متزعجًا من فكرة الحاجة كما كان
عند العرب يوم بنى النبي المسجد ، بل كانت العمارة عنده فنًا جميلًا مداره
رضا النفس من طريق الخس والسمو بها في درجات هذا الرضا إلى حسن المتاع
بالحياة . وقد تأثر الوليد كما تأثر أسلافه الذين أقاموا بالشام بما رأوا من الآثار
المسيحية التي أقيمت على طراز ما سبقها من الآثار الوثنية إذ تأتق مقيموها في
تجميلها لإرضاء لألهتهم وتقربًا بها إليهم . وكان من أثر ذلك أن أقام عبد الملك
ابن مروان قُبَّة الصخرة ببيت المقدس على نحو من البراعة في الفن المعماري
عنت له كثير من الكنائس البارعة ، وذلك بعد أن رصد لعمارتها خراج مصر
سبع سنين . أما والأمر كذلك فلا بد للوليد من هدم المسجد النبوي وإعادة
بنائه متأثرًا بالفكرة الفنية التي ملكت نفسه وكانت ذات سلطان عظيم عليها .

ولم يكن في بلاد العرب ، ولا كان بين رجال المعمار المسلمين ، من يكنى
لإرضاء هوى الوليد وذوقه الفني في عمارة المسجد . لذلك كتب إلى ملك الروم
يقول له : « إنا نريد أن نعمار مسجد نبيِّنا الأعظم ، فأعنا فيهِ بعمال وفسيفساء » .
وبعث ملك الروم بأحمال من فسيفساء وعمال اِخْتَلِفَ في عددهم ، فقيل

عشرة وقيل أربعون من الروم وأربعون من القبط ، وبأحمال من سلاسل القناديل ، وبقدر كبير من الذهب ، ذهب قوم إلى أنه ثمانون ألف دينار ، وذهب آخرون إلى أنه ألف مثقال .

وهدم عمر بن عبد العزيز المسجد في سنة ثمان وثمانين أو في سنة إحدى وتسعين على اختلاف في الرواية ، ثم أدخل فيه حجرات أزواج النبي وبني له أربع مآذن ، وفرش أرضه بالرخام ، ووشى حوائطه بالفسيفساء ، وكسا سقفه بالذهب ، وجعل أساطينه من المرمر ، فلما صار إلى جدار القبلة دعا مشيخة من أهل المدينة من قريش والأنصار والعرب والمولى وقال لهم : « تعالوا احضروا بنيان قبلكم ، لا تقولوا غير عمر قبلتنا » . وجعل لا ينزع حجراً إلا وضع مكانه حجراً . وقد بالغ عمر في تجميل المسجد وعنى بذلك حتى كان العامل إذا عمل الشجرة الكبيرة من الفسيفساء فأحسن عملها نفله عمر ثلاثين درهما ، ولما تم بناء المسجد جاء الوليد وجعل يدور في المسجد مغتبطاً معجباً ويبدى لعمر ما يعن له من الملاحظات . وكان عمر قد عنى بسقف المقصورة النبوية عناية جعلته بدعاً في الفن . فلما رآه الوليد قال لعمر : ألا عملت السقف كله مثل هذا ! قال عمر : إذا يا أمير المؤمنين تعظم النفقة جداً — وكانت نفقة هذا السقف أربعين ألف دينار — قال الوليد : وإن . ولم يكن ما قاله الوليد من ذلك عجباً بعد الذي زخرف عمر به المسجد في هذه العمارة من المحراب والشرفات والمنابر مما لم يكن للعرب به عهد ، وإنما كان اقتباساً مما في الكنائس أتمه العمال العرب بوحى ما رأوا في الشام ، وعاونهم العمال الروم والقبط على إتقانه .

وكان أبان بن عثمان يطوف بالمسجد مع الوليد . فلما استنفذ الوليد النظر إلى المسجد واطمأنت نفسه إلى عمارته نظر إلى أبان وقال : « أين بناؤنا من بناؤكم ! » فكان جواب أبان : « إنا بنيناها بناء المساجد وبنيتموه بناء الكنائس » .

هذه الكلمة التي قالها أبان عميقة المغزى لمن ينعم الروية فيها ؛ فهي تصور

تطوراً في العمارة العربية يقابله تطور من نوعه في التفكير الإسلامي . انتقلت العمارة في بناء الوليد المسجد من طرازها البسيط الذي أوحته الحياة العربية في بساطتها وقوة اتصالها بالطبيعة ، وأوحته الفكرة الإسلامية في دعوتها إلى الصلة المباشرة بين المرء وخالقه على أساس من الإيمان الذاتي وتحابّب المؤمنين بنور الله بينهم ، إلى هذا الطراز المركب المليء بالزخرف ركز الإنسان فيه صورة من جمال الطبيعة انتزعها خياله من كل ما يحس ويرى من مظاهر هذا الجمال ، ثم تقرب بها إلى الآلهة في العهود الوثنية لإرضاء لهم بجلالها واتقاء غضبهم بجمالها . وقد أراد رجال الكنيسة المسيحية أن تقرب هبة هذا الفن من النفوس صورة المعجزة التي تقوم المسيحية على أساسها . أما الإسلام فكان في صفاته بريئاً من هذه المظاهر ؛ فكان المسجد في بساطته صورة لبساطة الإسلام وقوته . وإنما كان هذا التطور مظهرًا لتأثر المسلمين بالتفكير الكنسي الذي أحاط بهم في الشام والذي تسرع النفس الإنسانية إلى مثله حين لا تجد سنداً من الإيمان بالله يعصمها من الضعف لسلطان الطبيعة . فالنفس الإنسانية محتاجة في سداجتها إلى مظاهر قريبة منها يدركها الحس وترى فيها صور الكون والحياة مجتمعين . وهي لا تستطيع السمو إلى الحقيقة المجردة التي تمثل هذا المعنى ، ولا تستطيع امتثالها في كل صفاتها ، ما لم تكن لها في ذلك أسوة كما كان للمسلمين الأولين في رسول الله أسوة ، أو تبلغ من المعرفة التي تؤهلها للاتصال بالكون حظاً عظيماً ، أما وقد انتهى عهد الأسوة واتصل المسلمون بجيرانهم من أهل الحضارات الأخرى ، فكان من الطبيعي أن يتأثروا بما اتصلوا به ، وأن يشغلوا عن تمحيصه بالمنازعات السياسية والثورات التي فرقت كلمتهم من عهد عثمان بعد أن مهدت لها أسباب سبقتها طوعت للإسرائيليات وغير الإسرائيليات أن تندس إلى الإسلام وأن تشوب صفاءه .

بقى المسجد بعد زيادة الوليد على حاله إلى أن غلب العباسيون الأمويين على الملك وقاموا مقامهم في الخلافة . إذ ذاك فكر ثاني خلفائهم أبو جعفر المنصور في أن يكون له من فضل الزيادة في المسجد ما كان للأمويين . ودار

يومئذ بأخلاق قوم أن يأخذ العباسيون بالثأر من بني أمية فيهدموا دار عثمان ويدخلوها في المسجد ، كما هدم الوليد حجرات أمهات المؤمنين وأدخلها في المسجد . من أجل ذلك كتب الحسن بن زيد إلى المنصور ينصح له أن يزيد في رقعة المسجد وأن يجعل القبر النبوي في وسطه ، وبذلك تدخل دار عثمان في المسجد لمجاورتها للحجرة . لكن المنصور لم يقبل هذا الرأي وكتب إلى الحسن بن زيد يقول : « إني قد عرفت الذي أردت ؛ فاكفُفْ عن ذكر دار الشيخ عثمان بن عفان » . وتوفى أبو جعفر ولم يزد في المسجد شيئاً . ولا خلفه ابنه المهدي على الملك حجّ ستة ستين ومائة للهجرة ، وقدم المدينة مُنصَرَفَه عن الحج ، فاستعمل عليها جعفر بن سليمان ، وأمره بالزيادة في المسجد . ولم يزد جعفر في نواحي المسجد من الجنوب والغرب والشرق شيئاً ، وحصر الزيادة في ناحيته الشمالية حيث صحنه المعروف بالحصوة . وكانت الزيادة في هذه الناحية فسيحة بلغت نحو الثلث من مساحة المسجد كله ، وأحيطت بأروقة من العمد والقباب من طراز ما صنع الوليد . فأما ما خلا هذه الزيادة فقد اقتصر عامل المهدي على التعمير والتجميل ، متخذاً طراز الوليد إمامه ، متأثراً في الفن بفكرة كفكرته .

واستقرت رقعة المسجد على زيادة المهدي من بعد ؛ لكن بناءه أعيد غير مرة بعد ذلك ، واستمر التعمير فيه إلى يومنا هذا . فقد احترق كله أول شهر رمضان من سنة ٦٥٤ للهجرة ، إذ ترك موقد المصابيح مشتعلاً في مخازن المسجد فامتدت النار منه إلى ما حوله وتعلقت بحصر وبسط وأقفاص وقصب كان في المخزن . ثم امتد اللهب إلى سقف المسجد وسرى منه إلى المسجد كله ، فلم يبق منه على خشبة واحدة كاملة . ونزل أمير المدينة واجتمع معه معظم أهلها فلم يقدروا على مقاومة الحريق ، وأكلت النار جميع ما احتوى عليه المسجد من المنبر النبوي والأبواب والخزائن والشبابيك والمقاصير وما اشتملت عليه من كتب ، وامتدت إلى كسوة الحجرة . وقد عزا القطب القسطلاني هذا الحريق إلى أن الزخارف التي بالمسجد لم ترضه صلى الله عليه وسلم ، وإلى أن القلوب

أحلت المساجد الثلاثة : الحرام والأقصى والنبوي ، منها فوق قدرها ، ونسيت أن عظمته تعالى فوق الجميع ، وأنه الواحد القهار ، فوق الحريق في الكعبة وبيت المقدس قديماً ، ووقع هذا الحريق في المسجد النبوي . وقيل في هذا المعنى شعر وجد منه بعد الحريق بيتان على جدران المسجد هما :

لم يحترق حرّمُ النبيّ لربيّة تُخشى عليه وما دهاه العار
لكنّها أيدي الروافض لامستُ تلك الرسومَ فطهرتها النار

ولم يسلم من هذا الحريق سوى قبة كانت أقيمت بصحن المسجد في القرن السادس الهجري لحفظ ذخائر الحرم من مثل المصحف العثماني وبعض صناديق أودعتها هذه الذخائر . أما عمدة المسجد فبقيت قائمة كأنها جذوع النخل تمايل إذا هبت الرياح . وذاب الرصاص من بعض الأساطين فسقطت ، ووقع السقف الذي كان بأعلى الحجرة على سقف بيت النبي فوقها جميعاً في الحجرة وعلى القبور التي بها . وكتب بذلك إلى الخليفة المستعصم وهو ببغداد فأرسل الآلات مع الصناع من العراق ولم يبد رأياً فيما يصنعون . فقد كان منصرفاً إلى صد التتار عن بغداد بعد أن استولوا على أعمالها ؛ لذلك اضطرب الصناع وأهل المدينة واختلفوا ما يصنعون بالحجرة ، وهل يذرون بها ما سقط فيها أم يرفعونه جميعاً حتى يبلغوا سطح الأرض إلى التراب الذي فوق القبر . وقد انتهوا إلى ترك ما سقط ولم يزيلوه مهابة لساكن الحجرة عليه الصلاة والسلام . يقول السمهودي : إله كان يرى « أن الواجب في سلوك الأدب مع هذا النبي العظيم والقيام بما وجب على الأمة من تعظيمه وتعظيم قبره الشريف هو إزالة ذلك عنه وقسمته من حجرته الشريفة » . فلما حضر العمارة الثانية للمسجد شاهد بين الجدارين في الفضاء الذي خلف الحجرة أمراً مهولاً من الهدم نحو القامة ، فعلم أن القوم لم يتركوه إلا لعلمهم بأن إزالته لا تتأني إلا بانتهاك الحرمة فتوقفوا عنه ومدوا سقفاً فوقه على رءوس السواري التي حول الحجرة .

لم تكن بغداد ولا كان المستعصم شراً مكاناً من سائر أنحاء الدولة الإسلامية والقائمين عليها في ذلك العصر ؛ فقد انتشر فيها الاضطراب واستولى

عليها القلق ، فلم تبد أى منها في عمارة المسجد رأياً ، وإن بعث أكثرها من مواد العمارة ما أرضى به هوى عقيدته . وصلت الآلات من مصر بأمر المتولى عليها الملك المنصور نور الدين على بن الملك المعز عز الدين أيبك الصالحى ، ووصلت الآلات والأخشاب كذلك من صاحب اليمن الملك المظفر شمس الدين يوسف بن منصور ، وجعل أهل المدينة والعمال فيها يقومون من العمارة بما يستطيعون القيام به ولا يلبثون إذ يتقدمون فيها حتى تبلغهم الأنباء بقتل هذا أو هزيمة ذلك من ملوك المسلمين وأمرائهم . استولى التتار على بغداد وقتلوا المستعصم ، ثم عزل صاحب مصر وقام فيها مملوك ابن الملك المظفر سيف الدين قُطُزُ المَعُزِي ، وقتل هذا فيما دون السنة من ولايته . وكان لهذه الأحداث أثر واضح في عمارة المسجد ، فكانت تتقدم حيناً ، وتسير دائماً على غير خطة مرسومة . فلما تولى الملك الظاهر بيبرس البندقدارى أمر مصر بعد ست سنوات من الحريق جهّز الأخشاب والحديد والرصاص وجهاز الصناعات وما يمونهم وأرسلهم بذلك كله إلى المدينة وصار يمدهم بما يحتاجون إليه من الآلات والنقعات حتى أتموا المسجد كما كان قبل الحريق .

لم يزل المسجد على ذلك حتى جدد سقفه في سنتي خمس وسبعمائة وست وسبعمائة بأمر ملك مصر الناصر محمد بن قلاوون الصالحى ، ثم زيد في السقف بأمره في سنة تسع وعشرين وسبعمائة . وقد أصلح الملك الأشرف برسبى هذه الزيادة في سنة إحدى وثلاثين وثمانمائة حين طرأ الخلل عليها ، كما جدد الظاهر جُفُفَ بعض سقُف أخرى في سنة ثلاث وخمسين وثمانمائة . وفي سنة تسع وسبعين وثمانمائة قام الملك الأشرف قايتباى بعمارة في المسجد تناولت بعض سقفه وعمده وجدرانه وماآذنه .

لم يبق من أثر لهذه العمارات في وقتنا الحاضر ؛ فقد انقضت صاعقة على مئذنة المسجد الرئيسية في سنة ست وثمانين وثمانمائة فلم تبق منها شيئاً ، وانتقلت النار من المئذنة إلى سقف المسجد فالتهمته ، وتخطت من السقف إلى المسجد فتهدمت جدرانه وتداعت أكثر أساطينه ، واحترقت المقصورة والمنبر والكتب في منزل الوحي

والمصاحف . ولم يسلم من الحريق إلا الحجرة والقبة التي بالصحن . لكن ما بقي من أنباء هذه العمارات يشهد بأن التطور الذي بدأ من عهد الوليد بن عبد الملك استمر مطرداً في العمارة ، وأكثر اطراداً في التفكير . لم تكن للحجرة النبوية قبة قبل القرن السابع ، فأقامها المنصور قلاوون سنة ثمان وسبعين وستائة . ولم يكن ما بين الحجرة والمنبر النبوي يمتاز في عمارته عن سائر المسجد ؛ فلما حدث الحريق في هذا القرن السابع ، وأعيدت عمارة المسجد بعده ، بدأ هذا الجزء من المسجد ، وهو الروضة ، يلقى من العناية حظاً تزايد على الزمان . وبعد أن كانت الحصومات السياسية بين الأمويين والعباسيين ذات أثر ظاهر في تعديل رقعة المسجد والزيادة فيها ، انصرف التفكير في عمارة المسجد عن السياسة إلى ناحية أخرى يقصد منها إلى المثوبة والزلفى وإلى تصفيد التفكير الإسلامي على الإيمان بهذه المثوبة وهذه الزلفى من غير تمحيص أو اجتهاد .

وقد وقع الخلاف على ما حدث من هذا : أهو يتفق مع روح الإسلام ؟ وبلغ الخلاف من الشدة في بعض الأحيان ما اقتضى تدخل ولي الأمر لقمعه . لما بنى المنصور قلاوون القبة على القبر النبوي اختلف الناس رأياً ؛ فقال بعضهم : « قصد خيراً وحصل ثواباً » . وقال آخرون : « أساء الأدب بعلو النجارين القبر ودق الخطب » ، وتفاقم هذا الخلاف حتى جعل الولى عقوبة على من يقول أساء الأدب . وذهب بعض أولى الرأي يومئذ إلى تحريم إقامة القبة لما رواه أبو داود في سننه عن أنس بن مالك أن رسول الله خرج فرأى قبة مشرفة أجابه أصحابه بأنها لرجل من الأنصار ، فأعرض عن الرجل مراراً حتى عرف الرجل الغضب فيه والانصراف عنه . ولما شكوا إلى أصحابه إعراض رسول الله عنه وسأل عن السبب في ذلك قالوا : « خرج فرأى قبلك » ، فرجع الرجل إلى قبته فهدمها حتى سواها بالأرض . وخرج رسول الله يوماً فلم ير القبة فسأل عنها فقال من حوله : شكوا صاحبها إلينا إعراضك عنه فأخبرناه فهدمها . فقال صلى الله عليه وسلم : « كل بناء وبال على صاحبه إلا ما لا بد منه » . وهذا الخلاف هو الذي لا يزال قائماً إلى يومنا هذا بين الوهابيين وغيرهم من سائر

المسلمين . وقد كان النصر في القرون الخمسة الهجرية الأخيرة حليف الدين يقولون بإنشاء القباب تبركاً والتماساً للمثوبة ؛ لأن هذا الرأي أدنى إلى إدراك الجمهور . ولعل النصر يظل حليف هذا الرأي لاعتبار آخر ؛ ذلك أن العمارة العربية بلغت من دقة الفن وبراعته في إقامة هذه القباب مبلغاً يدعو حماة الفن الجميل إلى نصرها من غير نظر إلى اعتبار المثوبة أو التبرك .

كان التطور الذي أشرنا إليه أكثر وضوحاً في عمارة المسجد بعد حريق الصاعقة . لما بلغ خبر هذا الحريق الملك الأشرف قايتباي بمصر وجهه الأمير سنقر الجمالي إلى المدينة ومعه أكثر من مائة صانع وما يلزم للعمارة ، فبدعوا بالثلثة ووسعوا المحراب العثماني وجعلوا فوقه قبة أقاموها على رءوس الأساطين التي حوله ، وجعلوا على جدر الحجرة النبوية وفوق السقف الذي كان عليها قبة شادوا فوقها قبة أخرى أقيمت على الأساطين والدعائم التي زخرفوها ، وبنوا باب السلام بالرخام الأسود والأبيض وزخرفوه ، كما زخرفوا محراباً مجوفاً للرسول في دعامة أقاموها بين المنبر والقبر على حد مسجده الأصلي ، وزخرفوا هذا المحراب بالرخام الملون ، وأعادوا ما سوى ذلك من بناء المسجد على صورة تأنقوا فيها غاية التأني ، حتى بلغ ما أنفقه قايتباي على هذه العمارة نحو ستين ألفاً من الجنيهات . والله أعلم كم يعادل هذا المبلغ من نقدنا في الزمن الحاضر .

كانت مصر في الفترة التي انقضت بين حريق المسجد في القرن السابع إلى حريقه بالصاعقة في القرن التاسع هي القائمة بأمر عمارته . فلما انتقلت الخلافة إلى آل عثمان بالآستانة ودخلت بلاد العرب كما دخلت مصر في سلطانهم خلفوا مصر في القيام على المسجد وعمارته . ففي سنة ثمانين وتسعمائة من الهجرة عممه السلطان سليم الثاني وشيّد به محراباً جميلاً هو القبلة القائمة اليوم غرب المنبر النبوي . وقد وشى هذا المحراب بالفسيفساء المنقوشة بماء الذهب ، وكتب اسم السلطان سليم على ظاهره بخط الثلث الجميل . وفي سنة ١٢٣٢ بنى السلطان محمود القبة ثم أمر بترميمها في سنة ١٢٥٥ فرمت ودهنت باللون الأخضر . على

أن العمارة الكبرى التي قام بها سلاطين آل عثمان هي عمارة السلطان عبد الحميد . فقد كتب إليه شيخ المسجد داود باشا بأن المسجد قد انقضى على عمارته أربعة قرون لم تحدث به أثناءها عمارة هامة حتى آل كثير منه إلى التخریب . فأرسل السلطان من قبله من فحص المسجد وعرف حقيقة حاله ، ثم أمر بهدمه وعمارته . وتم ذلك بأن جعل المهندسون يهدمون جزءاً من المسجد ويقيمون مكانه ما يحل محله ، ثم يهدمون بعده جزءاً غيره ويعيدون تشييده ، حتى أتموا عمارة المسجد كله فيما بين سنة ١٢٦٥ وسنة ١٢٧٧ هـ . وقد تناولت هذه العمارة المسجد كله خلا المقصورة وما فيها وبعض الجدران المتينة البناء القوية الأساس . ولم ينقض محراب عثمان لإتقانه وحسن صنعه . أما العمدة القديمة فأبدل منها غيرها ، وأكثرها من قطعة واحدة ، وأقيمت عليها عقود من الحجر الأحمر المنحوت شيدت فوقها قباب جعلت فيها نوافذ يهبط النور خلال زجاجها الملون المحاط بشبابيك النحاس . وأعيد بناء باب السلام بناء غاية في الفخامة ، وجعلت أمامه من الداخل قبة عظيمة . أما الجدار الشمالي للمسجد فزيد فيه ما كفى لبناء مخازن ومكاتب ، وبنيت خارجه أحواض للوضوء بها صنابير . وشيدت المثانة الحديدية على طراز بالغ غاية الروعة والإبداع . وعلى الجملة بدت هذه العمارة كل ما سبقها حتى بلغت نفقاتها ثلاثة أرباع المليون من الجنيهات الحميدية .

ومن خير الآثار التي سجلتها هذه العمارة وحافظت عليها ما كتب على جدران المسجد من سورة الفتح وقصيدة البردة وأسماء الله الحسنى وأسماء النبي عليه السلام . فلقد نفي الإسلام عنه التماثيل والصور منذ حطم محمد تماثيل الكعبة ومما صورها فلم يكن إلى بعثها بين الفنون الجميلة سبيل ، على رغم ما رآه المسلمون منها بكنائس الشام وبزنطية . فحرب الوثنية أساس العقيدة الإسلامية ، والتماثيل والصور أقدم آثار الوثنية وأبقاها . لذلك أنشأت الحضارة الإسلامية فناً جميلاً يحل محل التماثيل والصور في التعبير عن الجمال كما بيده للنظر ، واستمدت هذا الفن من التفكير الإسلامي . لذلك كان الخط العربي

والتفنن فيه والبلوغ به غاية البراعة في الجمال مما تفرّدت به هذه الحضارة .
ولذلك تقدم السلطان عبد الحميد إلى الخياط العظيم عبد الله بك زهدى فقضى
عشر سنوات في كتابة سورة الفتح وسائر ما كتب على جدران المسجد مما لا يزال
زينة جدرانها البديعة الأخاذة بالنظر .

بقى المسجد النبوي على هذه العمارة إلى اليوم . على أن محرابه النبوي
والسليمانى ربما عام ١٣٣٦ كما رُممت أرض المسجد بأمر الحكومة العربية السعودية
الحاضرة عام ١٣٤٨ هـ . وتقوم الحكومة المصرية بتعمير المسجد في هذا العهد
الأخير منذ عدة سنوات .

حَرَصْنَا على استقصاء الأدوار التي مرت بها عمارة المسجد لأنها تصوّر
التطور الذي حدث في العمارة الإسلامية وفي التفكير الإسلامى . وهى أدق
تصويراً لهذا التطور لأن المسلمين لم يبذلوا لمسجد من العناية ما بذلوا لمسجد
المدينة ، ولم يجعلوا للمسجد الحرام بمكة إلا بعض هذه العناية . كان ذلك
شأنهم من عهد الوليد بن عبد الملك ، وظل شأنهم في ذلك يزداد على العصور ،
حتى صار مسجد مكة لا يُنظر في عمارته إلا لما تقضى به الضرورة ، ثم يخلع
على مسجد المدينة من الترف الفسنى ما رأيت . فإذا ذكرت ما أشرتُ إليه حين
الحديث عن مسجد مكة ومغزى التطور في عمارته في فصل « الجمعة في الحرم » ،
تبدى لك هذا التطور الآن في مبلغ من الجسامه يلفت النظر ويستوقف الفكر
لتدبره والنظر في أمره .

ربما وقف القارئ موقف الحيرة للذكرى « العمارة الإسلامية » بديلا من
« العمارة العربية » حين الحديث عن المسجد النبوي . والواقع أن عمارة هذا
المسجد لم تبق عمارة عربية بعد الوليد بن عبد الملك . فقد احتفظت العمارة
العربية بطابع من البساطة ما يزال الإنسان يراه في الحرم المكي . أما مسجد
المدينة فقد تعاقب عليه من ألوان العمارة ما اقتبسه المسلمون من مختلف الأنماط
التي وجدوها في الآثار القائمة بالبلاد التي فتحوها . ولقد رأوا من هذه الأنماط
شيئا كثيرا في الشام ومصر والروم والعراق وفارس منذ القرن الأول للهجرة ،

ثم رأوا كذلك شيئاً كثيراً في الهند وصقلية والأندلس وحيث امتد الفتح الإسلامي على توالى العصور . من هذه الأنماط اقتبس المسلمون طرازاً ليس بالعربي المستمد من فكرة الحاجة ؛ فشيّدوا العمد وقواعدها وتيجانها على طراز لا عهد للعرب به ، وأنشأوا المحاريب المخوفة وكانت محرمة في الإسلام ، حتى كره عبد الله بن مسعود الصلاة فيها نزولاً على قوله صلى الله عليه وسلم ؛ « اتقوا هذه المذابح » يعنى المحاريب ، وقوله : « ما تزال هذه الأمة بخير ما لم يتخذوا في مساجدهم مذابح كذابح النصارى » ، وجعلوا زخرف المساجد وسيلة إلى المثوبة بعد أن كان كعب يقول لأسلافهم في الصدر الأول : « يكون في آخر الزمان قوم يزينون مساجدهم ويتخذون بها مذابح كذابح النصارى ؛ فإذا فعلوا ذلك صب عليهم البلاء » . أما وذلك شأن هذه العمارة فلا حق في أن تسمى العمارة العربية .

وإنما تأثر المسلمون في نمط بنائهم بما رأوا من هياكل ومعابد ؛ لأن الفكرة الإسلامية تطورت بحكم الحوادث وتقلّبها فسارت من البساطة التجريدية الأولى إلى تركيب وتعقيد ماديين أدى إليهما الاختلاط بالروم والفرس والنظر في عقائدهما . وما أكبر الفرق بين هذا التركيب وهذا التعقيد الماديين وبين بساطة الإيمان بالله وحده إيماناً مصدره القلب والعقل . الأعمال في هذا الإيمان بالنيات ؛ ونية المؤمن فيه خير من عمله ؛ لأن النية متعلقة بالذات الإنسانية ، والعمل خاضع لأحداث الحياة وأهوائها . أما التركيب والتعقيد الماديين فيجعلان من المظاهر المادية كل شيء في حياة . قيام المرء وقعوده ، ركوعه وسجوده ، لباسه ومظهره ، هذه وأمثالها من الأمور المحسوسة هي التي يقيم لها هذا التفكير من الوزن أكثر مما يقيم للنية التي صدرت عنها . ومن ثم كان البناء المزخرف أدعى إلى التقرب إلى الله في رأى ذوى التفكير المادى ، وإن أدت إليه نية الظفر بخصوم سياسيين ، كما كان شأن الوليد يوم ضم بيوت النبي إلى المسجد ، أو دفعت إليه سياسة مرماها شغل المسلمين عن التفكير والاجتهاد لخيرهم وغايتها حبسهم في حدود التفكير المادى حتى يسهل حكمهم حكم بنى واستبداد ، كما كان شأن الملوك

والسلاطين منذ بدأت في العالم الإسلامي عصور الانحلال .
 أين هذا من التفكير الصريح يدعو إليه الإيمان الصادق في مسجد بسيط
 العمارة مثل مسجد النبي كما بناه هو ، وكما بناه عمر وعثمان ! أين هذا من
 تفكير خالص لله يتصل فيه الإنسان ببارئته من غير وساطة إلا إيمانه الصادق
 به ، وحرصه الخالص على التقرب منه بالعمل الصالح وبالتقوى ! وحدثني
 نفسي : أفكنت أفكر فيما تلا القارئ من هذا الفصل لو أن المسجد بقي بناؤه
 على نمط بناء النبي يجاور قبره ويستضيء الناس فيه بنور الوحي الذي نزل
 عليه ؟ وهل كنت ألتمس المغفرة لذنوبي بالكوف على مكان في المسجد أعتقده
 أدنى إلى مغفرة الله ذنوب عباده ؟ أم كنت أشعر بروحه الكريم يملأ المكان
 مهابة وجلالا وقوة ، ويمد المؤمنين من قوته بما يجعلهم يلتمسون المغفرة في العمل
 الصالح أكثر مما يلتمسونها في دعاء لا يعقبه عمل ؟
 اللهم إني أعوذ بك من الزلل ، وأتوب إليك من الخطأ ، أنت العليم بأني
 إلى وجهك الكريم أقصد ، ومن حب إخواني المؤمنين حقاً أستمد رضاك
 وأرجو عفوك ، فاغفر لي وارحمني ولا تجعلني من القوم الخاطئين .

المدينة الحديثة

ماذا بالمدينة غير المسجد النبوي ؟ أما الآثار المتصلة بالرسول وأهله وبالصحابة والتابعين فكثيرة نتناولها بالحديث من بعد . لكننى لم أقصد إلى هذه الآثار حين ألقيت سؤالى إلى أهل المدينة الذين أقبلوا إلى دار مٌضيفى فى المساء ، وإنما قصدت إلى المدينة الحديثة . فاذا بها من مظاهر نشاط أهلها ؟ وماذا بها من أثر الحياة الحديثة التى يصبو شباب مكة إليها بوجودانهم ؟ قال أحدهم : « وماذا كنت ترجو أن يكون لنا من ذلك وسكان المدينة لا يزيدون على ثلاثة عشر ألفاً ! » دهشت إذ سمعت هذا الجواب . فهذا العدد من السكان متداول فى كثير من قرى مصر ، وهو لا يبلغ السدس من سكان مكة . فكيف يكون عدداً لسكان هذا البلد الذى يجذب إليه عشرات الألوف من المسلمين فى كل عام ! أو لا يجد أهل المدينة كل رزقهم إلا فى موسم الزيارة ، ولولا هذا الموسم لخلت من ساكنيها ! لقد قرأت فى « الرحلة الحجازية » للبتانوفى أن عدد سكان المدينة يزيد على ستين ألفاً ؛ فكيف هوى هذا العدد إلى خُمسه ! أفأصاب المدينة وباء أهلكتها ، أم أن حرب الوهابيين أتت على خمسين ألفاً من سكانها رجالاً ونساءً وأطفالاً ؟

وأجاب الذى حدثنى : « بل هوى سكان المدينة إلى هذا العدد الذى تراه ضئيلاً منذ عَطُلَّت سكة الحجاز الحديدية أثناء الحرب الكبرى . ولو أن هذه السكة عادت سيرتها لصارت المدينة فى عداد مدائن الشرق الكبرى . لقد كان سكانها عشرين ألفاً قبل إنشاء سكة الحجاز الحديدية . فلما افتتحت هذه السكة عام ١٩٠٧ ووصلت بين المدينة والشام ، وقربت ما بين المدينة ومصر ، أسرع عدد السكان إلى الزيادة فى سرعة تثير العجب ، إذ ارتفع من عشرين ألفاً عام ١٩٠٧ إلى ثمانين ألفاً أول الحرب ، أى عام ١٩١٤ ، وبذلك زاد إلى أربعة أضعافه فى سبع سنوات . فلما حدثت ثورة النهضة فى هذه البلاد بزعامة الحسين بن على على تركيا خربت السكة الحديدية وبقيت مخربة إلى الآن . من

ثم عاد سكان المدينة يهوى عددهم إلى ثلاثة عشر ألفاً . ولو أن هذه السكة بقيت لم تخرب لأربى سكان المدينة على مائة ألف . ولا عجب ، فهذه السكة شريان حيوى لهذا البلد لا تقل قيمتها بالنسبة لنا عن قناة السويس عندكم لإنجلترا . وحسبك أن تعلم أنا كنا نصرّف حاصلاتنا في الشام ونبادلها حاصلاتها ، ونتجر مع مصر ونتصل من ثمّ بالعالم ، لتقدر الأمر قدره الصحيح . لقد كانت خضمر المدينة ترسل إلى الشام . وكانت فاكهة الشام تجيء إلينا ، وكانت صلاتنا التجارية قد نمت نمواً جلب من الرخاء ما لا يسهل اليوم تصوره ؛ وكثر التعامل وارتفعت الأسعار ؛ فبلغ ثمن قطعة الأرض التي كانت تباع بثلاثة جنيهات قبل السكة الحديدية عشرة جنيهات بعد سيرها ؛ واليوم هبط هذا الثمن إلى جنيهين ولا تجد من يشتري .

« هذا والسكة الحديد لا تزال أكثر أجزائها صالحة ، ولا يحتاج تعمیرها إلى مجهود كبير أو نفقة طائلة . وقد فاوضت حكومة البلاد كلا من إنجلترا في فلسطين وفرنسا في سوريا للاشتراك مع البلاد العربية في تعمیرها كي تعيدها سيرتها الأولى ، فقامت في سبيل المفاوضات عقبات سياسية يتصل بعضها بملكية السكة لمن تكون ، وبنفقات التعمير من يتحملها ، ومن يتحمل نفقات التعهد الصيانة ؛ ويجيء وراء ذلك اعتبارات حربية لا نسمو إلى إدراكها . ولو أن هذه الصعاب ذلت أعاد إلى مدينة الرسول من البهجة ما يعيد إلى الذهن صورة العاصمة الإسلامية الأولى . أما ما بقيت في هذه العزلة المفروضة اليوم عليها فستظل كما هي ، وكما سترها حين تجوس خلالها ، فقيرة إلى العون الذي يأتيها من الخارج ، مهددة بمثل المجاعة التي هددتها منذ سنين والتي جعلت الحياة فيها يؤساً وضنكاً لولا تبرع المحسنين من المسلمين » .

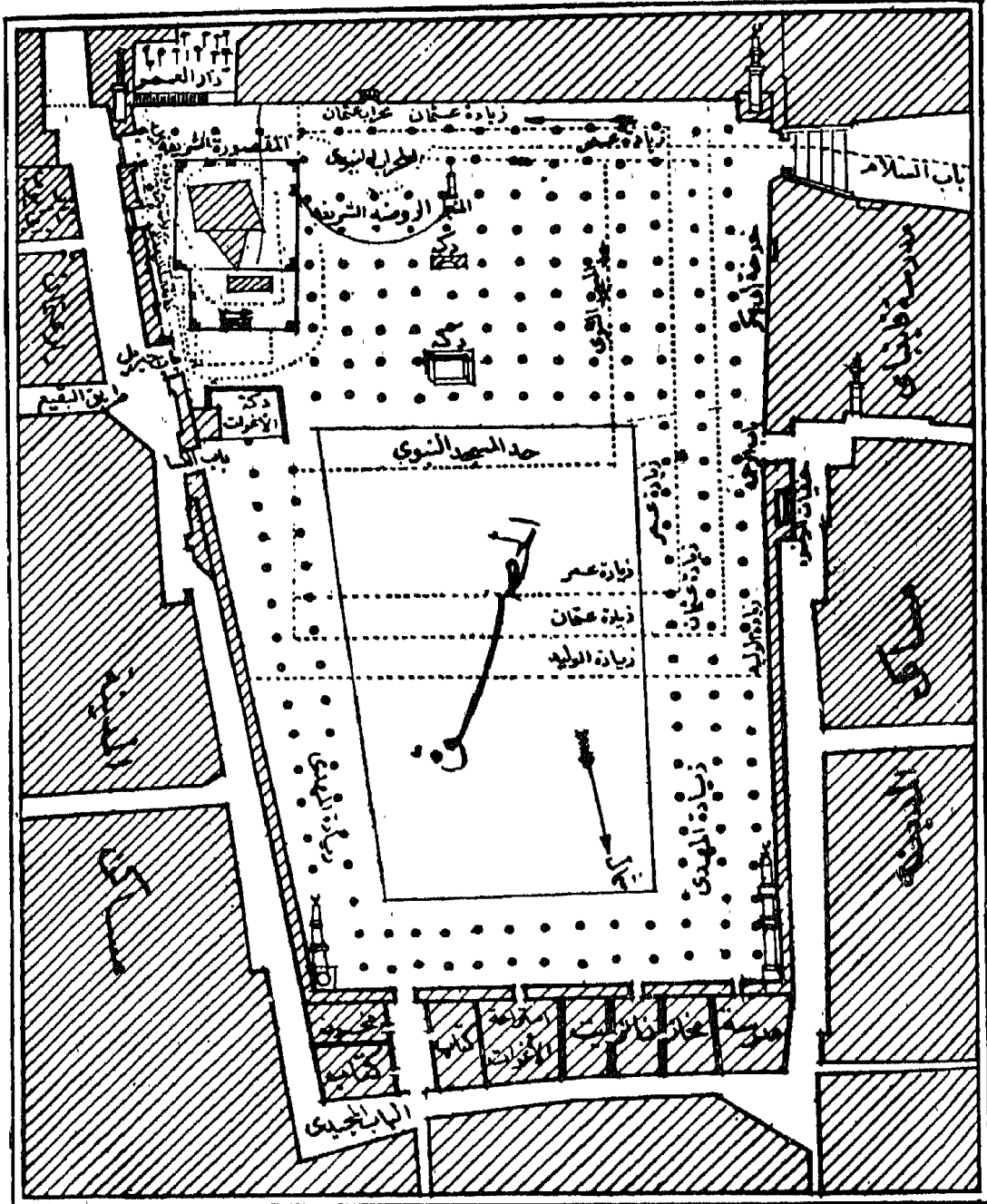
ألقيت بكل سمعى إلى هذا الحديث الذي حزّ في نفسى وأثار شجنى . مدينة رسول الله يكون ذلك شأنها والمسلمون ساهون لاهون ! . يا للعار وباهوان كل نفس مؤمنة ! أو لا يرى المسلمون في هذا نذيراً من الله لهم كما يغيروا ما بأنفسهم ليغير ما بهم ! وليس هذا النذير ابن أمس ؛ فقد سمت المدينة شأننا

في كثير من الأحيان ، ثم أصابها مثل هذا الذي أصابها ولما تكن السكة الحديدية هذه قد أنشئت ، ولما يكن التفكير فيها قد بدأ . يقول برنخارت في كتابه الذي وضعه عام ١٨١٥ عن جولاته في بلاد العرب : « المدينة حسنة البناء ، فكل مبانيها من الحجر . وتتألف منازلها في أكثر الأمر من طابقيين عاليين ، وسقفها مسطح . وهي ليست مبيضة . والحجر الذي شيدت به قاتم اللون ؛ ولذلك كانت طرقاتها أدنى إلى العبوسة ، وأكثر هذه الطرقات بالغة في الضيق حتى لا تزيد على ذراعين أو ثلاث أذرع . وقليل من طرقاتها الرئيسية مرصوف بأحجار مستديرة كبيرة . وهذا ترف قلما يتوقعه السائح في بلاد العرب . وهي على العموم من خير البلاد التي شهدت في الشرق بناء ، وتجيء لذلك في هذا المضمار ثانية لِحلب . على أن مظهرها اليوم يبعث إلى النفس الأسى لما يهدد منازلها من الدمار . ذلك بأن ملاك هذه المنازل كانوا يحصلون على أرباح طائلة من أحشاد الزوار الذين يجيئون إليها على اختلاف فصول السنة . أما الآن وقد نقصت مواردهم لا يقدمون على ما يكلفه البناء من عظم النفقة وهم يعلمون أنهم لن يستردوا نفقاتهم بتأجير منازلهم . لذلك ترى المنازل الخربة والحدران التي توشك أن تنقض في كل مكان ؛ ومن ثم كان منظر المدينة كأكثر مدن الشرق مما يبعث إلى القلب الحسرة ولا يعيد إلى الذهن من بهائها القديم إلا صورة ذابلة » (١) .

ليست السكة الحديدية وسيرها وانقطاعها كل السبب إذاً فيما أصاب المدينة من تفاوت الحظ . أفأصاب هذا التفاوت غيرها من مدن الشرق جميعاً ، أم أنها خصت منه بنصيب تفردت به ؟ وإن يكن ذلك حقاً فما سببه ؟ أمسيت أفكر في هذا أحاول رده إلى موقع المدينة حيناً وإلى تأثير هذا الموقع في طباع أهلها حيناً آخر . ولقد بدا لي أثناء تفكيري ما زادني حرصاً عليه وإمعاناً فيه . فقد كانت يثرب حتى هجرة النبي إليها مقام الأوس والخزرج من أهلها ، واليهود الذين سبقوهم إليها وأقاموا بها . وكان الأوس والخزرج إلى يومئذ

(١) برنخارت . الجزء الثاني صفحة ١٥٠ .

الحرم النبوي



ما يفتنون يقتلون فيزيد قتالهم وتناحرهم ما لليهود بالمدينة من سلطان بقدر ما يصيبهم هم من ضعف وانحلال . فلما جمع الدين الجديد الأوس والخزرج بعد أن هاجر إليهم الرسول وأصحابه من مكة وصاروا معهم بفضل الله إخوانًا متحابين متضافرين انحل سلطان اليهود وضعفت شوكتهم ثم انتهوا إلى الجلاء عن المدينة بقضهم وقضيضهم . لكن الأمر في المدينة لم يعد إلى الأوس والخزرج من أبناء الأنصار منذ الهجرة . وما كان هذا الأمر ليعود إليهم ورسول الله بينهم وقد آمنوا به واتبعوه ونصروه . ثم إنه لم يعد إليهم بعد أن اختار الرسول الرفيق الأعلى ، على ما كان لهم فيه من مطمع . فقد انحاز حتى من الأنصار عقب وفاة الرسول إلى سقيفة بني ساعدة يتآثون على الأمر يريدونه لأنفسهم ؛ فلما ذهب أبو بكر وعمر على رأس المهاجرين قام خطيب الأنصار فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أما بعد ؛ فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام . وأنتم يا معشر المهاجرين رهط منا ، قد دفنت دافة من قومكم ، وإذا هم يريدون أن يحتازونا من أصلنا ويغصبونا الأمر » . لكن أبا بكر لم يرض هذا القول فتحدث وختم حديثه بهذه العبارة القوية : « فأما العرب فلن تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش . فإنا الأمراء ومنكم الوزراء » . ولم يغن عن الأنصار ما طلبوا من أن يكون منهم أمير ومن المهاجرين أمير بل انتهى اجتماع السقيفة ببيعة أبي بكر بالخلافة . وقبيل وفاته عهد بالخلافة إلى عمر بن الخطاب ، فبايعه الناس بها ولم ينازعه أحد من الأنصار فيها . وتولى عثمان الخلافة بعد عمر وقد اطمأن الأنصار إلى أن العرب لن تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش . فلما قتل عثمان وبدأ النزاع على الخلافة بين القرشيين من بني أمية وبني هاشم لم يكن لأحد من أهل المدينة فيه مطمع .

وقُتل على بن أبي طالب بالكوفة ، فجعلها أبنائه موضع نشاطهم على بني أمية ، وجعل بنو أمية عاصمتهم دمشق ، ثم جعل عبد الله بن الزبير مكة عاصمة ثورته ؛ وانحلت بذلك عن المدينة صفة العاصمة . مع ذلك لم يغم من يطالب بأن تظل المدينة عاصمة المملكة الإسلامية كما كانت في عهد

النبي ؛ وكان لمن يطالب بذلك الحججة البالغة . فقد تخوف آباؤهم بعد فتح مكة أن يعود النبي إلى أهله وبلده ، فكان جوابه إذ بلمغنته قالتهم : « معاذ الله ! الحيا محياكم والممات مماتكم » . وقد نزل بالمدينة من وحى الله إلى رسوله أكثر مما نزل بمكة وبأى بلد آخر . ولئن يكن بمكة بيت الله لقد مات رسول الله بالمدينة ودفن بها . لكن الأنصار آثروا العافية من يوم سقيفة بني ساعدة ، وتركوا الأمر لتصرف غيرهم ؛ لذلك جعلت مدينتهم تزدهر حيناً وتبتس حيناً . فأن ترى موضع السر في ذلك ؟

لعل هذا السرد الوجيز السريع قد كشف عن شيء من هذا السر . فليس موقع المدينة وما له من أثر في أخلاق بنيتها هو الذى أدى إلى ما أصابها من تفاوت الحظ . ولو أن الموقع كان أعظم أثراً من أحداث التاريخ لكانت المدينة — طيبة الحجاز — أسعد على الزمان حظاً . فهى ترتفع على سطح البحر أكثر من ستمائة متر ؛ وجوؤها لذلك أدنى إلى الاعتدال على رغم وقوعها على خط العرض الذى تقع عليه الأقصر طيبة مصر القراعنة . ثم لا ترتفع الحرارة فيها صيفاً إلى ما ترتفع إليه في القاهرة أو في الإسكندرية ، وتصل برودة الشتاء إلى القدر الذى يتجمد فيه الماء في الآنية ساعة الصباح . وسلسلة الجبال التى تنحدر من الشام إلى اليمن تمر شرقيها ويخرج منها جبل أحد فيكاد يجاوز ضواحيها . لكن الشمال والغرب والجنوب منبسطة كلها تنبع فيها مياه الآبار وتجري إليها مياه العيون فتخصبها وتحيطها بمحاثق ونخيل وخضرة يانعة منورة في ابتسامها للحياة . وفي هذه الجبال الواقعة حول المدينة وفي الحرار المحيطة بها يتوسم الكثيرون وجود أحجار نفيسة ومعادن مختلفة . ومهد الذهب الذى استغل إلى عهد العباسيين والذى يستغل اليوم يقع على مقربة منها . أمّا وذلك خصب الأرض وثراؤها ، فالطبيعى أن تكون المدينة مستطلع الناس لسكانها . فإذا تفاوت حظها في هذا الأمر على ما قدمنا فيجب أن نبحت عن السر في غير الموقع الطبيعى من الأسباب .

وتاريخ يثرب قبل الإسلام وبعد العصور الأولى يؤيد هذا الرأى . فهى

قد كانت في الجاهلية الأولى وحين هجرة النبي إليها مقصودة لحسن موقعها ، وكانت ذات أسواق وأيام . والسابقون إلى الإقامة بها هم اليهود ، ولعلمهم هبطوا إليها كما هبطوا إلى مدن الحجاز الواقعة في شمالها فراراً من حكم رومية وبزنطية في فلسطين . فلما حطم سيل العرَم سد مأرب باليمن وهاجر أزد اليمن إلى الشمال ، مالت قبيلتنا الأوس والخزرج منها إلى يثرب وأقامتا بها . ورضيت القبيلتان حكم اليهود أول الأمر ، ثم خرجتا عليهم وأوقعتا بهم بمعونة ملوك غسان . وظل الأوس والخزرج يتنازعان السلطان على يثرب بعد ذلك وتقع بينهما حروب ما يزال التاريخ يحدث عنها ، حتى كانت هجرة النبي إليها بعد بيعتي العقبة . من يومئذ بقيت يثرب عاصمة إلى خلافة علي بن أبي طالب . هنالك اعتصم معاوية بالشام ، واتخذ على الكوفة عاصمته حتى قتل بها . عند ذلك أتاحت للمدينة فرصة تسترد بها مكانتها . فكما أدى مقتل عثمان إلى انتفاض كثيرين على علي لعدم إسرعه إلى القصاص من قتلة عثمان فقد أدى مقتل علي ثم مقتل الحسين ابنه إلى انتفاض كثيرين على بني أمية . ولقد كان عبد الله ابن الزبير من أشد أعوان الحسين إلى يوم قتله بكر بلاء . فلما وقعت هذه المأساة الفاجعة ترك ابن الزبير الكوفة ولحق بمكة ودعا الناس لينضموا إليه ؛ فخرجت مكة وخرجت المدينة على الأمويين وانضمتا إلى داعية بني هاشم . وقد جرد يزيد جيشاً إلى المدينة وأخر إلى مكة . أما جيش المدينة فغزاها في وقعة الحررة وانتهك حرمتها وأخضع أهلها وحطم أهلها في أن تعود عاصمة الإسلام كما كانت في عهد النبي . وأما جيش مكة فظل يحصر أهلها حتى مات يزيد ، ثم فتحها الأمويون وقتل ابن الزبير سنة ثلاث وسبعين للهجرة . من يومئذ أذعنّت المدينة لحكم بني أمية ومن قام بعدهم مقامهم ، وكفى أهلها أن يكونوا موضع عناية الخلفاء وأمراء المؤمنين . وزادهم قناعة بهذه العناية أن أفنت الحروب والثورات أكثر أبنائها العرب وأحلت غيرهم من شتى الأقطار الإسلامية محلهم فيها ، فلم يكن من هؤلاء من يهتز لمجدها القديم أو يثور لإعادته . وبلغت هذه العناية بالمدينة في القرون الثلاثة الأولى من الهجرة مبلغاً سما بها أثناءها إلى

مقام محسود من الرقى المادى والرقى الأدبى . ومن يومئذ بقيت تعتمد فى حياتها على حسن توجه الملوك والأمراء والمسلمين جميعاً إليها بسبب مكانتها الدينية ، وقد أهلها الاعتماد على أنفسهم .

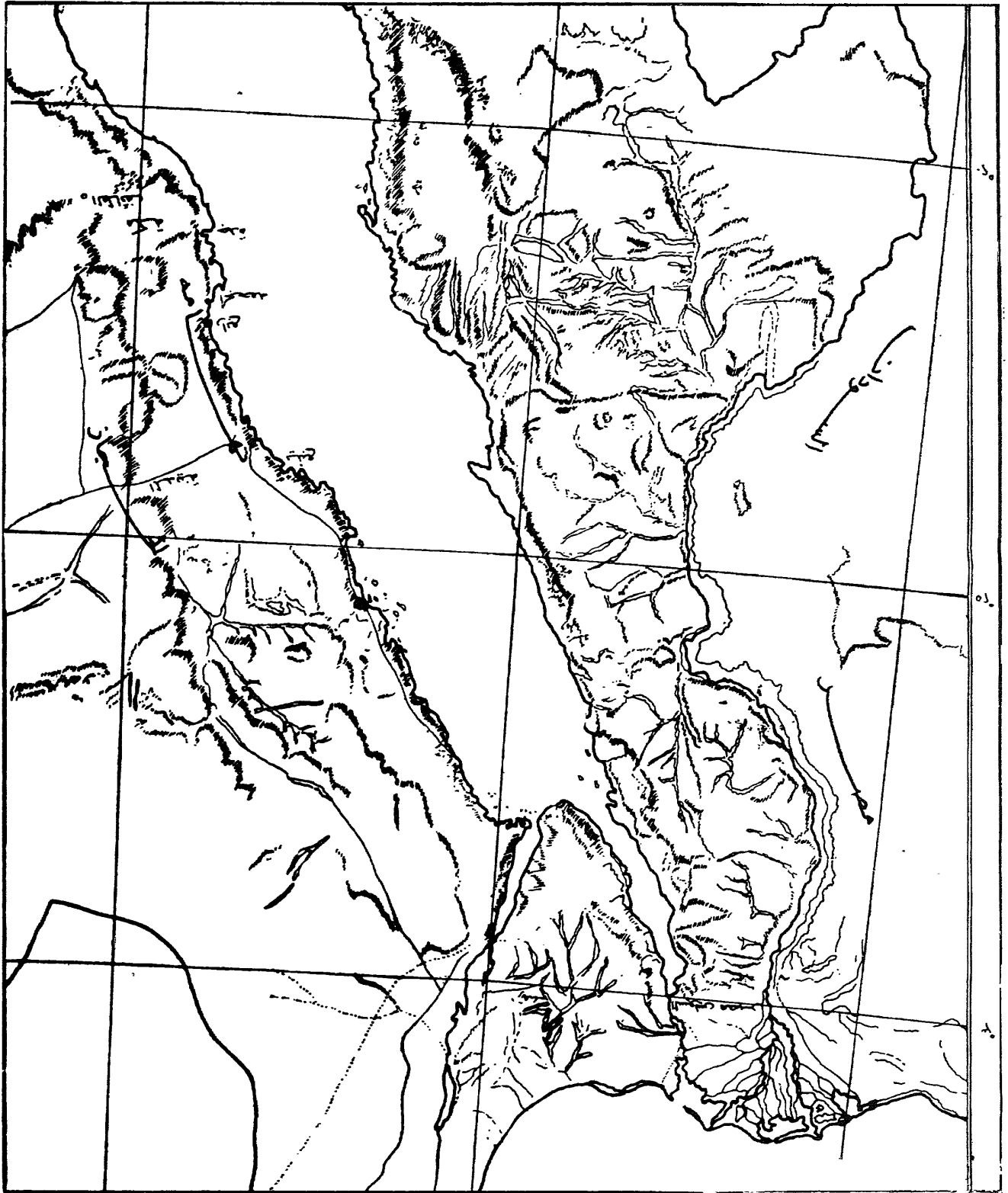
رأيت فى الفصل الأخير صورة واضحة من ذلك الاعتماد على الغير فى عمارة المسجد النبوى من بعد بناء عثمان . فلما بدأت عصور الاضطراب وتداعت أركان الدولة الإسلامية ، كان أهل المدينة قد فقدوا ملكة الاعتداد بالذات وأصبحوا يعيشون ككلا على غيرهم من المسلمين . ولهذا السبب بدأ حظ بلدهم يتفاوت من اليسار أيام الاستقرار فى البلاد الإسلامية ، وكثرة زوار المدينة تبعاً لذلك ، إلى الشدة والإعسار أيام الاضطراب وانصراف المسلمين عن أداء فرض الحج وسنة الزيارة . وما حدث من انكماش سكان المدينة بعد تعطيل السكة الحديدية منذ الحرب الكبرى فى سنة ١٩١٤ للميلاد يرجع إلى انقطاع سبيل الزوار أكثر مما يرجع إلى قلة التجارة ؛ فقد انقطع الحج أو كاد أيام الحرب من خوف مفاجآت البحر ، إذ كان يصيب « الطوربيد » السفن ؛ ولما كان من شغل العالم بالجزيرة المروعة المنتشرة فيه عن كل شىء سواها . فلما انقطعت السكة الحديدية لم يكن عود الناس من أهل مصر والشام إلى الزيارة الرجبية ميسوراً . ولما كانت الثروات التى حصلها أهل المدينة فى السنوات القليلة التى سبقت الحرب وحين سارت إليها السكة الحديدية لم تستقر ، فقد أصابها الحرب والأزمة التى أعقبت الحرب بصدمة عنيفة أحدثت هذا الانكماش الذى رد سكان المدينة من ثمانين ألفاً إلى ثلاثة عشر ألفاً . ولو أن أهلها ألفوا الاعتماد على أنفسهم ولم يجعلوا من موسم الزيارة ومن صدقات المسلمين مورد حياتهم ، لما أصابهم من الجهد ما أصابهم ، بل لاحتملوا الشدة بالصبر والتمسوا الخروج منها بالحيلة . لكن الذين جاءوا إليها بعد سير السكة الحديدية إنما جاءوا يبتغون تجارة هينة ورزقاً ميسوراً . فلما تعذرت أسباب الرزق فرّوا منصرفين إلى بلادهم آمليين فيها رزقاً أكثر بسطة وتجارة أوفر ربحاً .

ومن عجب أن الذين ظلوا مقيمين بالمدينة من أهلها لم يفيدوا من هذه

الشدة عبرة ولم يذروا ما ألفوا من الاعتماد على الصدقات وما ينفقه الزائرون لقبر النبي ، ولم يفكر أحد منهم في أن ينزع بها منزع الاعتماد على مواردها الذاتية . ولقد رأيت ذلك بنفسى حين نزلت إليها وجست خلال أزقتها الضيقة وسرت في أسواقها أشهد حوانيتها الصغيرة فلم أر فيها تجارة غير ما يحتاج إليه زوارها . وأعجب من ذلك أن هذه التجارة مجلوبة كلها من الخارج . فأما ما تُنبتة المدينة فليس يتجر منه في غير البلح الكثير الأصناف ، الذى يبتاعه الناس تبركاً أكثر مما يبتاعونه لجودته ؛ هذا على أن أصنافه الجيدة كثيرة وصالحة للتجارة كل الصلاح . لكن أهل المدينة لم يعن منهم أحد بأمر هذه الأصناف وحسن تهيتها للتصدير ، لامن حيث اختيارها ، ولا من حيث عرضها في علب أو صناديق تسترعى النظر ، ولا من حيث الإعلان عنها ، ولا من حيث نقلها للتجارة في بلد آخر .

وليس يسترعى النظر في أسواق المدينة شىء يقف الإنسان عنده . ولولا التبرك وما له على النفوس من سلطان لما عاد إليها من مرّ بالأزقة الضيقة التى تحويها . فهذه الأزقة أكثر ضيقاً من مثلها في أصغر القرى بأرياف مصر . وهى مكتظة أثناء موسم الزيارة على نحو يدعو إلى الفرار منها حذر الاختناق بها . ولقد شُقت بعض شوارع فسيحة في المدينة أثناء الحرب ، لكنها ليست مقصودة كتلك الأزقة . ولعل الناس لا يرون فيها ما بالأزقة من بركة ، أم لعل الحوانيت بها أعلى أجراً وأهل المدينة أحرص على ألا يبسطوا أيديهم كل البسط في هذه السنين التى أصابت المجاعة فيها بلدهم المقدس غير مرة . وقد يفسر ذلك بعضهم هذه الظاهرة من التمسك بالأزقة والإقامة بها بقربها من المسجد النبوى قريباً يحرص كل على أن يبلغ منه غاية ما يستطيع .

وضيق الأزقة بالمدينة مضرب للمثل ، فما يكاد يضاويه مما بمكة شىء على ما أسلفنا من ضيق طرقها . فن أزقة المدينة ما لا يتسع لأكثر من اثنين يسيران جنباً إلى جنب ، فإذا لقيهما غيرهما لم يكن بد من أن ينتحى أحدهما وأن يسير وراء صاحبه ليفسح للعابر بها سبيلاً . وهذا على سعة رقعة الأرض فيما حول



11111

المدينة سعة تطوع لعشرات الألوف حين الرخاء أن يشيدوا المباني بها . لكنما ألف الناس من أهل المدينة هذا النوع من العيش في الأزقة الضيقة . فإذا عضت سنو الشدة بلدهم وغادرها من ليس أصيلاً بها ظل أبناءها في الدائرة المحيطة بالمسجد ، لا يفكر أحد منهم فيما يفكر أهل هذا العصر فيه من توسيع الطرق لتهوية البلد كفاءة لصحة أبنائه .

يذكر لبيب بك البتانوني في رحلته الحجازية من أسماء أزقة المدينة : زقاق البقر ، وزقاق الخياطين ، وزقاق الحبس ، وزقاق عنقيني ، وزقاق السهايدي ، وزقاق البدور ، وزقاق الأغوات ، وزقاق يا هو ، وزقاق الكبريت ، وزقاق القماشين ، وزقاق الحجامين ، وزقاق مالك بن أنس ، ثم يقول : « وعلى كل حال فحارات المدينة نظيفة وضيقها يساعد كثيراً على تلطيف الحرارة فيها زمن الصيف كما هو الشأن في أغلب بلاد الشرق . وسوق المدينة يبتدىء من الباب المصرى إلى الحرم الشريف في شارع ضيق طوله خمسمائة متر تقريباً يقطعه على المارة تقابل جملين فيه مع بعضهما . والحركة فيه تكاد تنحصر في مدة الحج والموسم الرجبي . وهو موسم الزيارة الرسمية في بلاد العرب » . هذا ما كتبه لبيب بك من أكثر من ربع قرن تغير فيه وجه العالم بالحرب وحلول السيارة محل الحمل وبتنظيم الطيران وبتغيير نظام المدن . مع ذلك بقيت المدينة لم يتغير فمما شيء ، وبقي سوق المدينة على ضيقه من أكثر أزقة المدينة سعة ونشاطاً ، وبقي ساطه ونشاط المدينة كلها محصوراً في مدة الحج . أما الموسم الرجبي فلم يبق في مثل نشاطه الأول .

ولقد أعانت عوامل كثيرة على بقاء الحال في المدينة لم يصحبها تطور خلا حلول السيارة محل الحمل بمقدار ما حدث في بلاد العرب كلها ، على حين أصابها أذى وشر كثير . من هذه العوامل ما حدث أثناء الحرب وبعدها من قلق واضطراب في هذا البلد المقدس زاد على مثله في سائر بلاد العرب . بدأ ذلك حين انتفض الشريف حسين على الأتراك وانفق مع إنجلترا على استقلال العرب . إذ ذاك تحصن الأتراك بالمدينة واتخذوا قلاعها ملاذهم . فلما

وأما الأمر وشيكاً أن يخرج من أيديهم أخذ فخري باشا خير ما فيها من نفائس فبعث بها إلى الآستانة : أخذ الجواهر التي بالحجرة النبوية ، وأخذ أنفوس ما في مكتبات المدينة من المخطوطات والكتب النادرة ، وتركها للأشراف يحتلونها مجردة من هذه المفاخر التي كانت لها والتي كانت ذات أثر عظيم في توجه العالم الإسلامي إليها . ولئن لم يكن هذا الأثر شيئاً مذكوراً إلى جانب المسجد النبوي وقبر الرسول فيه ، لقد كان للكوكب الدرّي وهذه النفائس المتصلة بالحجرة ، وكان لكتب السلف المحفوظة بمكتبات المدينة سلطان على النفوس لا سبيل إلى إنكاره . فلما استقر الأمر للأشراف في الحجاز بدءوا يفكرون في الإصلاح . لكنهم لم يلبثوا أن دهمتهم الحرب السعودية التي أصابت المدينة بمثل ما أصابتها ثورة النهضة بل بشر مما أصابتها به . كانت المدينة من ناحية العمارة الأثرية متحفّاً نفيساً بالغاً غاية الجمال . كانت القباب المقامة على قبور أمهات المؤمنين وعلى قبور الصحابة بالبقيع بعض ما يشهد لفن العمارة الإسلامية بسبق يغبطه عليه أكثر الناس تقدماً في العمارة ، حتى لقد كان الأتراك يطلقون على هذه المجموعة البديعة في فن المعمار اسم « جنة البقيع » . وكان على قبر سيد الشهداء حمزة عم الرسول مسجد وقبة تهوى إليهما النفوس ويفخر بهما الفن . وكان ثمة من هذه العمارة الفنية كثير كان يشغل الناس عن ضيق الأزقة بالمدينة وعن كثير مما لا يجارى العصر فيها . فجاء الوهابيون من أشياع ابن السعود على هذه الآثار الفنية هدماً وتحطيماً ؛ لأنها لا تتفق مع عقيدتهم الإسلامية من وجوب تسوية القبور بالأرض ومن تحريم التبرك بالقبور وقبابها أو اتخاذ أصحابها إلى الله شفعاء وزلفى ، ففي ذلك إشراك بالله لا يقره التوحيد ولا يرضاه الإسلام في رأيهم .

وقف أهل المدينة إزاء هاتين الحركتين : حركة الأتراك ، وحركة الوهابيين ، مشدوهين حيارى لا يعرفون ما يصنعون . أنسى لهم أن يعرفوا مدينتهم تضمحل منذ عطلت الحرب مواصلاتها مع الشام ، والرخاء يزايدهم بانقطاع الزيارة أثناء الحرب وبعدها ، وأحوالهم تنحدر سراعاً إلى أسوأ ما يتصور

الإنسان ! . لا عجب إذآ أن تقف المدينة دون التطور الذى أعقب الحرب فى العالم كله ، وأن يكون بقاؤها حتى اليوم عامرة بمن ظلوا مقيمين بها رغم القحط والمجاعة وسوء الحال معجزة من المعجزات لا يفسرها إلا ما يملأ قلوب هؤلاء الناس من إيمان بالرسول ورسالته وإعزاز لقبره وحرص شديد على المقام فى جواره .

لأهل المدينة العذر وهذا ما نزل ببلدهم إذا هم لم يجاروا تطور العالم بعد الحرب . لكن من الواجب ألا ننسى عوامل أخرى كانت فى هذه الأحوال وفيما سبقتها سبباً فى وقوف المدينة دون مجارة العالم فى تطوره . وفى مقدمة هذه العوامل روح الاعتماد على الغير باسم التوكل على الله ، وروح الإذعان باسم الإسلام لقضاء الله . فقد بقيت المدينة تعتمد ، وقد زالت عنها صفة العاصمة للمملكة الإسلامية ، على حسن توجه الملوك والأمراء إليها بسبب مكانتها الدينية لوجود القبر النبوى بها أكثر من اعتمادها على جهود أبنائها وحسن سعيهم لخيرها ، وترى فيما يبذله المسلمون فى مختلف بقاع الأرض لها من هبات وأوقاف مصدر حياتها ورزقها . وليتها استعانت بذلك على تنمية مواردها أو المزيد من جمالها أو حسن تنظيمها ، بل أمسك الجهل أهلها دون القيام بشيء من ذلك كله وحبسهم فى حدود هذه المعونة الواردة إليهم من غير أن يكون لهم أى فضل فى الإبقاء عليها ، بله المزيد فيها .

من الظلم أن نلقى التبعة عن هذه الحال على أهل المدينة وحدهم . ولعل الحظ الأوفى منها يقع على أولى الأمر فى عواصم الإسلام ممن كان لهم على المدينة الحكم والسلطان . هؤلاء حرصوا على أن يظل أهل المدينة فى غيابات الجهل حتى لا يكون لهم من العلم قوة تضاعف بأسهم بمجاورتهم قبر الرسول . فلو أنهم تعلموا وعلموا الحق الذى جاء محمداً من ربه مُبَسَّراً من كل شائبة لكان لهم شأن غير شأنهم منذ انحل سلطان العاصمة عن مدينتهم ، إذآ لعلموا أن الإسلام لله والتوكل عليه أول شرائطهما السعى وبذل غاية الجهد لدرك الغاية التى يجعلها الإنسان هدف حياته ، ولأيقنوا أن الله فى عون العبد ما دام العبد

في عون نفسه وفي عون أخيه ، ولأدركوا أن هذه الحياة الدنيا فترة هيأها القدر ليقوم المرء فيها بواجبه لنفسه ولإخوانه ، فإن هو قصر في أداء هذا الواجب فقد قصر في أداء حق الله ولم يبلغ الحظ الذي يتيح له الرضا في الحياة . لكنهم إن أدركوا هذا وآمنوا به أصبح حكم الاستبداد إياهم محالا ، لذلك حجب الحكام المستبدون عنهم نور العلم وغشّسوا دونهم ضيائه .

يدلك على ذلك أن أرقى مدرسة بالمدينة اليوم هي مدرسة العلوم الشرعية . واسم هذه المدرسة ضخيم يكبرُ حقيقتها . ولقد حسبته أول ما سمعت هذا الاسم من نوع مدرسة القضاء الشرعي بمصر ، فلما زرتها ألفتها مدرسة ابتدائية تدرس أحكام الشريعة في الفصول العليا منها . وزرت مدارس أخرى فإذا هي دون هذا الطراز مكانة ، وإذا هي تعنى بالصناعات اليدوية الأولية كصناعة الجلود والنسيج البسيط أكثر من عنايتها بأمور العلم . وهذه المدارس كلها تجري عليها النفقة من هبات وأموال تجيء من الهند ، وغاية مطمعها من ناحية الحكومة القائمة أن تنال عطفها ، فكثيراً ما لقيت أمثال هذه المدارس العنت في العهد العثماني ، وكثيراً ما اتهمت بأنها أقيمت لأغراض سياسية تناوئ مراعى الدولة ولم تقم لوجه الله ورسوله .

وتم مدرسة أنشئت في عهد هذه الحكومة الحاضرة ، ولها من رعايتها الحظ الأوفى ، تلك مدرسة الأيتام . ولقد دُعيت إلى حفلة أقيمت لخيرها حضرها أمير المدينة وأعيانها ، عرضت فيها مصنوعات لمن يشتريها ، وألقى فيها تلاميذها مقطوعات وخطباً دُرِّبوا عليها . ولقد لحت في هؤلاء التلاميذ ، ومنهم بدو لم يألفوا الحضر قبل التحاقهم بهذه المدرسة ، نجابة واستعداداً للعلم يدلان على أن المستبدين لم يخطئوا حين خافوا مغبة العلم على سلطانهم في هذه البلاد . لكن ما يتعلمه تلاميذ هذه المدرسة لا يزيد على المعلومات الأولية التي تلقى في غيرها ، ولا يقصد منه إلى أكثر من المعلومات العملية ذات النفع البدائي في الحياة .

ماذا عسى أن ينشأ عن هذه الحال من ألوان التفكير وألوان العيش ؟ يذكر

الذين زاروا المدينة وعاشروا أهلها أنهم قوم على جانب عظيم من دماء الطبع ورقة الخلق . وهذا طبيعي في البلاد التي تعيش على السياحة والسائحين أيًا كان سبب السياحة . ويزيد بعضهم أن في مجاورة أهل المدينة قبر الرسول ومسجده ما يبث في نفوسهم هذه الدماء وهذه الرقة . ولست أدري مبلغ الصحة في هذه الحجة بعد ما ذكر لي غير واحد ممن اتصلت بهم أن كثيرين من أهل المدينة ينظرون إلى الحياة بعين مستهترة بالحياة مشغوفة بمتعها المادية ولذاتها الدنيا ، وأن منهم من ينفق ما يكسبه في موسم الحج والزياره في هذه المتع واللذات غير حاسب للغد حسابًا ، مطمئنًا إلى الموسم المقبل وما تدره عليه أخلافه من رزق . ولست أنهم الذين حدثوني بهذا الحديث وقد دعيت إلى غداء في بستان المصروع على مقربة من قبر حمزة ، فكان مما أراه إخواننا أن يدعو مضيفنا مُغْنِيًّا أو قينة وضارب عود . ولم يتردد مضيفنا في الأمر بادئ الرأي ، لكنه خشي من بعد غضب أمير المدينة النجدي الوهابي المتمزمت عبد العزيز بن إبراهيم ، وذلك حين علم أن الأمير أتاه نبأ من هذه الدعوة وأسماء المدعويين فيها ، وأنه سيقف أغلب الأمر على حديثها وعلى كل ما يجري أثناءها .

ولقد أذكرني الوليمة ببستان المصروع قول البتانوفى في رحلته : « ومن عادات أهل المدينة الرياضة والتنزه في البساتين خارج المدينة ، فيخرجون إليها في يوم الثلاثاء والجمعة بعد صلاة العصر جماعات جماعات ويعودون في المساء ؛ وقد يخرجون إلى الرياضة من أول اليوم ومعهم غداؤهم فيمضون نهارهم بأحد البساتين التي بضواحي المدينة في سرور وحبور . ويسمون هذه الفسحة مقيالا » .
والطبيعة المحيطة بالمدينة تعاون على هذا اللون من الحياة ؛ فالبساتين حولها كثيرة ، والخضرة بسامة ، والحياة ضحك . ولولا أحداث الزمن وما أصاب هذا البلد الطيب من بأساء وما تركه ذلك في نفوس أهله من أثر لسمًا تعرضوا لما يصيبهم من تفاوت الحظ . ومقام أهل المدينة إلى جوار الرسول والحجرة النبوية ، وتأثرهم بالتطور الذي حدث في التفكير الإسلامى أكثر من سواهم ،

وهذا التوكل المطلق الذى أصبح بعض خلقهم ، يجعلهم أذنى إلى الصبر والرضا وأقل جزعاً لكوارث الدهر . من ذلك ما لا حظه غير واحد من أنهم لا ينوحون على موتاهم ولا يبكونهم ، وأنهم يسرفون فى التجلد والصبر لإسراف المصريين فى الجزع لدى الفاجعة والحزن لها . وهم فى توكلهم لا يحسبون لغد حساباً . وماذا ينفعهم أن يحسبوا وقد ألفوا من فُجاءات الدهر بالسراء والضراء ما يضل معه كل حساب ، وقد علمهم تعاقب الأجيال أن الأمر فى مدينتهم ليس لهم بل للحاكم الأجنبي عنهم ، الذى يعنى بسياسته وتطبيقها عندهم أكثر من عنايته برقيهم ورخائهم ؟

ولقد كان من أثر ذبوع الأمية والجهل بالمدينة أن لم يعن أحد من أهلها بتنظيم المكتبات العامة الموجودة بها . فبالمدينة مكتبات عامة تحتوى من المخطوطات والكتب المطبوعة على ألوف المجلدات . ومكتبة السلطان محمود ومكتبة السلطان عبد الحميد ومكتبة بشير أغا من المكتبات التى يتحدث الناس فى المدينة عنها . فأما أكبر مكتبة بها فمكتبة شيخ الإسلام عارف حكمت . وفى وصف هذه المكتبة يقول البتانوفى : « هى قريبة من باب جبريل إلى جهة القبلة . وهذه الكتبخانة آية فى نظافة مكانها وحسن تنسيقها وترتيب كتبها ، وأرضها مفروشة بالسجاد العجمى الفاخر ، وفى وسط حوشها نافورة من الرخام فيها صنابير للوضوء وفيها كتب ثمينة جداً لا يقل عددها عن أربعة وأربعمائة وخمسة آلاف كتاب . ولقد رأيت بها شيئاً من غرائب الصناعة النادرة فى بابها ، وهو كتاب أسفار فارسية مكتوب بالخط الأبيض الجميل الملاً شامى . وبيننا نحن نعجب من جودة الخط وإتقان الصناعة ونظافتها وحسن تنسيق حروفها على صغرها ودقتها لفت نظرنا حضرة مدير الكتبخانة إلى أن حروف الكتابة إنما هى ملصوقة على الورق ، فتأملناها فوجدنا شيئاً يبهت الطرف لرؤيته ويعجز اللسان عن نعته خصوصاً عندما أخبرنا أنهم كانوا يكتبون هذه الكتابة ثم يوصلونها عن ورقتها بظفرهم ثم يلصقونها على ورقة أخرى » .

ولقد حرصت على زيارة هذه المكتبة لكثرة ما سمعت عنها بمكة . فلما

زرتها أعجبت بالسجاد العجمي ونافورة المياه التي ذكرها البتانوني . لكنني حرصت مع ذلك على أن أقف على نظامها ، فسألت أمينها عن فهارسها وعن طريقة القراءة والمراجعة فيها . ولم ير دهشتي نقص الفهارس ولا أثارها عدم العناية بتنظيم الانتفاع بالمكتبة بعد الذي عرفته من انتشار الأمية بالمدينة . والواقع أن أمين الدار ، وهو شيخ حسن الحديث واسع الاطلاع على محتوياتها ، يكاد يكون هو الفهارس وهو المرشد إلى كل ما دق وجل فيها . وقد دلتني حينئذ على قلة رواد المكتبة من أهل المدينة ومن الحجاج ، وأن الذين يجيئون إليها يجيئون يدفعهم التطلع للإحاطة بها في نظرة عامة أكثر مما يدفعهم الحرص على مراجعة كتبها أو الانتفاع بها . ومعظم ما يطمع الأمين فيه أن يجد من يُعنى بمخطوط من المخطوطات فينقله مأجوراً . وهو لذلك جد حريص على أن يؤكد صحة المخطوطات التي بالمكتبة ودقة اتفاقها مع الأصل الذي نُقلت عنه إن لم تكن هي هذا الأصل بالفعل . وقد أطلعني على « مُعْجَزِ أَحْمَد » ، وهو شرح أبي العلاء المعري لديوان المتنبي ، وأكد لي صحة نسبته إلى الأصل ودقة نقله . وأوشكت أن أطلب إليه استنساخه لولا أنني علمت من أحد أبناء المدينة حين طالعت بما دار من ذلك بخلدني أن هذه النسبة إلى المعري موضع ريبة وأن القول بدقة النقل مبالغ فيه .

وتمنيت منذ عرفت تعدد المكتبات بالمدينة أن يبنى لها جميعاً دار واحدة تجمع كل ما فيها وتنظم تنظيمًا حديثًا يكفل الاستفادة منها . لكنني إذ عدت إلى نفسي ألفت أن ما أطلبه من ذلك أدنى إلى المنى التي لا تحقق . فأهل المدينة يحسبون هذه المكتبات زُخرفاً ، وقلَّ منهم من يقدر ما تعود به المكتبات من فائدة إذا وجدت المنتفعين بها الحريصين على نشر كنوزها وتبويب ما فيها تبويباً علمياً صحيحاً .

وكيف يتسنى لبلد لا يزيد سكانه على ثلاثة عشر ألفاً ، وهو ليس مركزاً علمياً ، أن يفكر في مثل هذا الأمر ! وكيف يتسنى له أن يفكر فيه ومبلغه من العلم ما رأيت ! . حسبه أن يكون متحفماً لآثار تظل محفوظة رجاء يوم

يسعد الحظ فيه المدينة فيكون أهلها من العلم أوفر نصيباً ويكون زائروها أكثر على البحث والدرس توفراً ليكون هذا التفكير بعض ما يدخل في حيز الممكنات . ولعل هذا اليوم يكون قريباً ! . فقد تعود سكة الحجاز سيرتها ، فيعود إلى المدينة الرخاء ويكثر فيها السكان ويزداد النشاط ويطرد ذلك زمناً تستقر فيه الأمور وتصبح غير ما هي اليوم . ألا ما أكثر ما أتمنى ذلك ! وما أكثر ما يتمناه كل محب لهذا البلد ! بل ما أكثر ما يتمناه كل محب للإنسانية ! . لقد تنقلت خارج أسوار المدينة حيث كانت تقوم الدور والأحياء حين بلغ سكان المدينة ثمانين ألفاً ، فأسفت لحالها الحاضرة ، وعجبت كيف تطاوع سياسة الغرب أنفسهم على التآمر لقتل بلد مثله من اليسير إحيائه بما لا يضر أحداً وما يعود بالخير على الجميع . ولولا أني أكبر هؤلاء الساسة وأحسبهم أسمى نفساً من أن يدفعهم التعصب الديني إلى محاربة المدينة لوجود قبر نبي الإسلام بها لخلتُ هذا الدافع أقوى ما تتأثر به نفوسهم . ومهما يكن من الأمر فما أراي أسيف هذه الصعاب التي يقيمونها دون تعمير السكة الحديدية وقد استطاعت السياسة بأوضاعها المرنة أن تحل ما هو أعسر منها وأشد تعقيداً .

والسور الذي كانت هذه المباني قائمة فيما وراءه والذي يحيط بالمدينة القديمة ما يزال قائماً إلى اليوم ؛ ولقد كان عَضُدُ الدولة أبو شجاع وزير الطائع لله أول من أنشأه في سنة ٣٦٠ هـ اتقاء لغزو الأعراب المدينة ، ثم كان الأمراء يقيمونه كلما تداعت أركانه ، حتى عمّره محمد علي باشا بعد انتصار جيوشه على الوهابيين . وجدده السلطان عبد العزيز سنة ١٢٨٥ هـ وبني فيه أربعين برجاً تشرف على ضواحي المدينة للدفاع عنها ؛ وما تزال القلاع قائمة في بعض نواحيه اليوم على قلة ما ينتظر من فائدتها في الدفاع ضد الأسلحة الحديثة .

أو يصبو شباب المدينة كما يصبو شباب مكة إلى الحياة الحديثة في التفكير والعيش ؟ هذا الأمر لا ريب فيه . لكن الناس من أهل المدينة لا تنفسح مطامعهم لما تنفسح إليه مطامع المكيين وبلدهم عاصمة الحجاز ومقر الحكم والسلطان . على أن طبيعة المدينة أدنى إلى الحضر ، وموقعها أدنى إلى مواطن

الحضارة من مكة ، وشبان المدينة شديداً التوق لذلك إلى المعرفة والتزويد منها ، لولا أنهم لا يجدون إليها الوسيلة . ولو أنهم وجدوها ، ولو أن المدينة اتصلت بالعالم اتصالها قبيل الحرب ، لكان لها في الاندفاع إلى الحياة الحديثة ما يزيد على ما لمكة فيما أظن .

أما وحالها الحاضرة ما رأيت والحكم فيها للنجديين القريبين من البداوة ، فالحديث عن هذا التفوق وعن اندفاع المدنيين إلى الحضارة أدنى إلى أمنية لا يدري أحد ما كتب القدر لها في لوجه . وإذا ذكرت حكم النجديين بالمدينة فلا تقس إليه حكمهم بمكة . هم بمكة في عاصمة أكثر الأمر فيها إلى أبناء الحجاز وليس للنجديين فيها إلا الرياسة العليا . وهؤلاء النجديون لا يقيمون بمكة إلا أيام الحج وبعض أيام أخرى من السنة ، وفيما خلا ذلك تصفوا مكة لأهلها . أما أمير المدينة النجدى فيقيم بها طول العام ، وهو فيها الحاكم المباشر النافذ الكلمة المطاع . من ثم يرتقب أهل المدينة إرادته وتدعوهم دماثة أخلاقهم إلى مصانعتهم . إنه يود من ناحيته لو استطاع أن يدرك الحياة الحديثة وأن يجمع بينها وبين عقائده وميوله النجدية ، وهو بذلك يدنو منهم بعض الشيء . لكن مكانته ، بوصفه ولي الأمر في البلد ، وطبيعته البدوية الصميمة ، تمسكانه دون بلوغ الكثير من ذلك ، وتدعوان أهل المدينة إلى متابعتهم أكثر مما يتابعهم .

زرت الأمير عبد العزيز بن إبراهيم غير مرة . زرت في ديوان الحكم ، وزرت في داره ، وتناولت طعام الغداء على مائدته ، وشاركته في طعام خفيف آخر الأمسية دعاني إليه ابنه إبراهيم . ولم يدهشني ما رأيت من مظهر حياته النجدية بدار الحكم ولا في غرفة استقباله بالمدينة . فقد ألفت أن أرى من ذلك في مصر وفي غير مصر ما لا يدع للدهشة موضعاً . وأنت لا ترى على باب الوزير من مظاهر البأس العسكرى المتبجح ما تراه على باب مأمور المركز . وأنت كذلك لا ترى من مظاهر هذا البأس على باب قصر الملك أو دار وزير المالية أو أمين العاصمة بمكة ما تراه في مجلس أمير المدينة . ففي هذا المجلس جند من النجديين علمهم الأمير الحرص على أن يظهروا للناس بأسه وبطشه .

فإذا دعا أحدهم دعاه في شدة كما يدعو المأمور أحد جنود المركز ، ولبي
الجندي في اندفاع وتطلع واستعداد لتنفيذ أى أمر . ولقد تناولت على مائدته
طعام الغداء فكانت مائدة بدوية يجلس الناس حولها ويتناولون طعامهم بأيديهم ،
فيجدون منه طعاماً لذيذاً ، فوق شعبهم . أما يوم دعاني ابنه في الأمسية فقد
صعدنا إلى دار الأمير وتناولنا « بسكويتاً » ومرّبات وحلوى ، وقد حرص الأمير
على أن يتناول الطعام بالشوكة ليدل بذلك على حسن استعداده لحياة العصر .
وأهل المدينة يجارونه في بداوته وفي محاولته الحضارة ، وإن كان أكثرهم قد
عرف أيام حكم العثمانيين من مظاهر الحضارة ما لم تعرف نجد البعيدة عن
الحضارة العثمانية .

ولإبراهيم ابن الأمير فتي لم يجاوز الخامسة عشرة فيما أرى ، وهو وسيم الطلعة
في زيه العربي ، حادّ النظرة من عينين سوداوين فيهما حورٌ ، ممشوق القوام ،
رقيق المظهر ، ليس فيه شيء من هذه الخشونة وهذا البأس اللذين يبدوان في
نظرة أبيه وفي حديثه ، واللذين جعلاً منه مثل القسوة الباطشة في الحجاز كله .
ولم أسمع حديث الفتي لأقف على مبلغه من العلم ، وإن رأيت منه صرامة في
توجيه الأوامر إلى تابعيه هي لا ريب بعض ما ورث عن أبيه وبعض ما يقضى
به مركزه وهو ابن الأمير الباطش الشديد .

وتناولت طعام الغداء يوم سفرى من المدينة على مائدة أحد أعيانها ،
فرأيت فيها من نظامنا الحديث ما لا يتفق مع هذا الذى رأيت عند الأمير
وما أذكرنى أن القوم لم ينسوا بعد أيام الأتراك . وهذا الرجل من أعيان المدينة
ليس في سعة من الثروة تعاونه على المبالغة في بسط العيش . هذا ما قصه على
بعض من وثقت بهم ممن عرفت بالمدينة . وإني لأقرأ يوماً في كتاب « برخارت »
إذ وقفت فيه على ما يقال من أن أهل المدينة أحرص على التظاهر من أهل مكة ،
وأنهم يميلون إلى شطف المأكّل في حياتهم الخاصة ، لكنهم ينفقون على أثاث
منازلهم وعلى ملابسهم التي يقابلون الناس بها نفقات طائلة .
ترى هل تطوع الأقدار للمدينة أن تبلغ غايتها فيما تتوق إليه من الحياة

الحديثة ومظاهرها ؟ وما عسى أن يكون أمرها إذا بلغت هذه الغاية ؟ إنهم ليتحدثون عن إعادة سكة الحجاز الحديدية سيرتها الأولى . وأهل المدينة يشربون بأعناقهم إلى هذا اليوم ويدعون الله من كل قلوبهم أن يكون قريباً . وإنى لأشاركهم في هذا الدعاء ، وأرجو أن تسمو تقديرات الساسة حين النظر في هذا الأمر إلى الاعتبار الإنسانية ، وألا تقف في حدود التفكير الاستعماري والتنظيم الحربي . ولئن تأثرت في هذه الدعوة بأن المدينة من الأماكن الإسلامية المقدسة لأنها مهجرت النبي العربي ولأن بها قبره ، إننى لشديد الرجاء ألا يبلغ تأثير ساسة الغرب بميوهم المسيحية حداً يحول دون بلوغ المدينة ما يمكن أن تبلغه من أسباب الرخاء والتقدم مما يطوع لأبنائها أن يشاركوا بمجهودهم في العمل المثمر لرخاء الإنسانية وتقدمها .

ما أشد شوقى أن يتحقق هذا الرجاء وأن يتاح لى إذ أعيد طبع هذا الكتاب أن أشير إلى نجاح المسعى لإعادة السكة الحديدية التى تعاون المسلمون من أقطار الأرض جميعاً على إنشائها ! . يومئذ يتاح للمدينة أن تخطو نحو حضارة العصر خطوة واسعة ، وأن تتصل بسائر أنحاء العالم كما اتصلت من قبل بها ، وأن تجد فى موقعها الطبيعي عوناً على تقدمها السريع فى الاضطلاع بأعباء الحضارة . فهذا الموقع الطبيعي على ما رأيت حَضْرُ كل الحضر ، لا يدانيه موقع مكة من هذه الناحية ولا يقاس إليه ، وهو لذلك صالح لمقام عدد عظيم جداً من السكان يستطيع التعاون والعمل المثمر والاعتماد على خيرات هذه الطبيعة الخصبية الجواد ، ومبادلة العالم مبادلة لا تقف عند المنتجات التى تجود بها هذه الطبيعة بل تتعداها إلى نتاج العقل الإنسانى وآثار الفن والفكر ، وتكون بذلك عظيمة الأثر جليلة الفائدة .

لم أشر إلى شىء من ذلك وأنا أتحدث فى هذا الفصل عن المدينة الحديثة لأن حال المدينة وحظها ما رأيت . لكن رقعتها قد اتسعت حين ابتسم الدهر لها لثمانين ألفاً يقيمون بها ويعيشون فيها عيش رخاء وسعة . لم ينقصها الغذاء يومئذ وقد كان حولها من البساتين والمزارع ما طوع لأهلها أن يعيشوا عيش

الترف ، وأن يقيموا القصور الشاهقة وأن يحيطوها بالحدائق الغناء ، ولا يزال الأثر الباقي من قصر سعيد بن العاص شهيداً بذلك . والتاريخ يذكر قصوراً بوادى العقيق نخلد الشعر على حقب العصور أسماءها . ولم ينقص الماء المدينة والعيون والآبار فيها بالغة من الكثرة جداً يثير تطلع « الجيولوجيين » إلى معرفة طبقات الأرض وما تحتوى عليه فيها . ولئن بقيت العين الزرقاء مصدر الماء لسقيا أهل المدينة إلى هذا الوقت الحاضر لقد يقف الإنسان أمام العيون والآبار المنثورة داخل المدينة وفيما حوفا دهشاً متسائلاً عن منابع هذا الماء أين تكون وكيف تختلف كل هذا الاختلاف الذى يعيد إلى الذاكرة صورة من بلاد المياه المعدنية بأوروبا . وأنت تقف من هذه الآبار اليوم عند بئر أريس بجوار مسجد قباء ، وبئر رومة الواقعة بالعقيق قريبة من مجمع الأسيال ، وبئر غرس ، وبئر حاء ، وبئر بضاعة ، وبئر السقيا ، وبئر أبي أيوب ، وبئر ذروان ، وبئر عروة بن الزبير . ويذكر البتانوفى فى رحلته بئر الأعواف ؛ وبئر أنس بن مالك ، وبئر القويم ، وبئر العباسية ، وبئر صفية ، وبئر البويرة ، وبئر فاطمة . ولعل من هذه الأسماء التى ذكرها البتانوفى ما يتفق فى مدلوله مع أسماء الآبار التى وقفت عندها ، وإنما اختلفت التسمية باختلاف العصور .

وكانت المدينة تُسقى من هذه العيون إلى أن جرت فيها العين الزرقاء بأمر معاوية بن أبى سفيان فى مستهل النصف الثانى من القرن الأول للهجرة . فى ذلك الوقت أمر معاوية عامله على المدينة مروان بن الحكم فأجرى هذه العين التى سميت الزرقاء لأن مروان كان أزرق العينين فيما يقول المؤرخون . يقول الأستاذ عبد القدوس الأنصارى فى كتابه « آثار المدينة المنورة : وأصل العين من بئر الأزرق فى بستان الجعفرية غربى مسجد قباء . وقد أضيفت إليها آبار فى أوقات متفاوتة كبئر أريس وبئر الرياض وبئر بويرة ، كما أنها مُدَّت بينابيع حفرت فى جنوبى بئر الأزرق أيضاً . وتسير من مصادرها المذكورة إلى بئر الشلالين فتفيض فيها ثم إلى بئر الغربال فبئر جديدة ، وهنا تمدها بئر

السرارة وبئر القلعجية وبئر السيد عبد الرحيم السقاف ، ومن هناك تأتي إلى المدينة ولها بها عدة مناهل ، وتخرج من المدينة إلى الشمال ؛ وحذاء بستان داود باشا تنقطع ويسير فائضها مع الماء الملح الآتى معها من بئر جديلة إلى البركة شمال الحرف وهناك مغيضها .

لم ينقص الماء ولا نقص الغذاء المدينة في أبهى عصورها وأكثرها سكاناً . بل كان الأمر على الضد من ذلك ؛ فكانت أيام الوفرة في السكان أيام رخاء ونعيم . ولسنا في حاجة إلى الإيغال في التاريخ التماساً للدليل على هذا وإن كان التاريخ خير دليل عليه . وحسبنا ما يذكره أهل المدينة اليوم عن رخائها بين سنة ١٩٠٧ وسنة ١٩١٤ حين سارت سكة الحجاز الحديدية . فهم يتحدثون عن هذه الأيام القريبة منا وملء قلوبهم الحسرة على ذهابها والرجاء الحار في عود مثلها لتعود لمدينة الرسول بهجتها وللذين يجاورون الرسول ابتسامة الحياة .

وهم يتحدثون كذلك عما كان لمصر في عصور كثيرة من شرف المعاونة لبلوغ مدينة الرسول غاية ما ترجو . فقد كانت التكية المصرية بها مصدراً من مصادر خيرها وتقدمها . وهي تقوم اليوم بهذا الواجب كما تقوم تكية مكة بمثله . والمصريون القائمون بأمرها يشاركون أهل المدينة في رجائهم الحار أن يعود إليها الرخاء وأن يعود اتصالها بالعالم .

وإنا كرة أخرى لنشاركهم جميعاً في هذا الرجاء . ولو أن العالم الإسلامي كان مسموع الكلمة اليوم كما كان شأنه أيام معاوية وفي العصور الإسلامية الزاهرة الأولى ، وكما كان شأنه أيام بني عثمان حين كانت للمسلمين عاصمة تتجه إليها أنظارهم ، إذاً لما أصاب مدينة الرسول ما أصابها بعد أن تشتت أهواء المسلمين وتفرقت كلمتهم بما أطمع فيهم الاستعمار إذ جعل قلوبهم شتى . أفيسبب السميع العليم رجاءنا ويعيدنا إلى مدينة الرسول مكانتها ، أم أنه — جلت حكمته — يريد أن يرى المسلمين من آياته حتى يدركوا أنه لا تبدل لسنته وأنه لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم !

إن لنا في رحمة الله لأملا أعظم الأمل . ومن رحمته أن يبعث المسلمين بعد طول رقدهم إلى الحياة . لقد وعد رسوله ، ووعدُه الحق ، أنه سينصر دينه على الدين كله . والمسلمون يتوجهون اليوم إلى ربهم من أقطار العالم جميعاً تائبين منيبين يدعونهُ تضرُّعاً أن يهديهم سبيل رضاه ، وأن يُلهمهم الهدى ، وأن يُفيض عليهم من فضله ، وأن يُسبغ على مدينة الرسول نعماءه ، إنه سميع مجيب .

آثار المدينة

لما اختار رسول الله الرفيق الأعلى اختلف أصحابه أين يدفن ؟ قال جماعة من المهاجرين : يدفن في مكة مسقط رأسه وبين أهله ، وقال غيرهم : بل يدفن في بيت المقدس حيث دفن الأنبياء قبله . ثم رأوا أن يدفن بالمدينة التي آوته ونصرته والتي استظلت قبل غيرها بلواء الإسلام . ترى لو رجح الرأي الأول ودفن بمكة إلى جوار البيت العتيق ، أو رجح الرأي الثاني ودفن ببيت المقدس ، أفكان الناس يزورون المدينة اليوم ؟ وهل كان المسلمون يفكرون في سكة حديدية تصل بين المدينة والشام ويكتبون لها بمئات الألوف من الجنيهات وينشئونها ، فإذا عطلتها الحرب في سنة ١٩١٤ عادوا إلى التفكير في أمرها ؟ أم كانت المدينة تصير إلى ما صارت إليه الطائف وغير الطائف من مدائن بلاد العرب فلا يقيم بها إلا من تكفى مواردها لقوتهم في حدود قدرتهم البدوية على استغلال هذه الموارد، وقل أن يزورها أحد من غير أهلها ، وبذلك يبتى أهلها عرباً خالصاً بدل أن يمتوا بأصوهم إلى بلاد العالم الإسلامي المختلفة في الهند والجاوة وفي مصر والشام وفي تركيا وأوربا وفي غير هذه من البلاد التي يقيم بها المسلمون شأن أهل المدينة اليوم ؟

لست في حاجة إلى الإجابة عن هذا السؤال وليس يختلف فيها اثنان . على أن السؤال لذاته فرض جدلي . فدقن النبي بالمدينة كان أمراً مقدوراً كما كانت هجرته إليها أمراً مقدوراً . وأحدث الآراء في العلم تثبت هذا المقدور كما تثبت الآراء المقررة في الدين . فما يحدث في الكون أثر من سنة الكون التي لا تبديل لها والتي تنتظم كل عوامل الحياة فيه . ولو أننا ذهبنا نتقصى النتائج التي تترتب على هذا الفرض لطلال بنا الجدل . أفكانت الخلافة الإسلامية تقوم بالمدينة إذا دفن النبي بمكة أم كانت العاصمة تنقل إلى أم القرى ؟ أفكان ما حدث من الفتح الإسلامي يسير في الاتجاه الذي سار فيه أم في اتجاه

غيره ، وإنما أردنا من هذا السؤال في أول حديثنا عن آثار المدينة أن يذكر القارئ أن ما بهذه البقعة المباركة من الآثار يتصل كله بهجرة الرسول إليها ومقامه بها ودفنه فيها واتخاذ خلفائه الأولين إياها عاصمة للإسلام كما اتخذها هو له منذ الهجرة مقرأً .

والحق أن ما بالمدينة اليوم من آثار يتصل كله بالرسول ، فهو له ولأهله وأصحابه ، والقليل القليل منه لخصومه من اليهود الذين كانوا أولى ثروة وسلطان بالمدينة يوم هاجر إليها ، ثم لم يلبث أن أجلاهم عنها إلا من آمن به منهم واتبعه . وأنت إذ تسير في المدينة أو بظاهرها تشعر بأن الحياة الباقية لهذه الآثار هي التي تقف نظرك وتسترعى انتباهك ويهتز لها قلبك ، وهي التي جذبتك إليها لتزورها ، وهي التي أمسكتك لتقيم حولها . أما حياة الحاضر بالمدينة فتتعلق بآثارها وتكاد تكون حميلة عليها . من ثمَّ كان تفكير الناس وحديثهم بالمدينة منصرفاً إلى هذه الآثار الخالدة على الزمن لا يغير منها تفاوت حظ المدينة بين الرخاء والشدة والبؤس والنعمى .

أو تحسب أن لهذه الآثار شواهد عليها عُنِي الناس بإقامتها وأسبغوا عليها من صور الفن قوة وفخامة تتفق مع ما تثيره في النفس من ألوان الذكرى ١٩ . لقد تحدثت عن المسجد النبوي وعمارته وما أضيف من الزيادات إليه . والمسجد كل ما في المدينة من أثر الفن في العمارة والنقش ، فأما ما سواه من شواهد الآثار القديمة فلا يعدو أكثره هذا النمط للمساجد القائمة بمكة ، والتي لا تزيد على مربع من الأرض تحيط به جدران غاية في البساطة ، يعلوه من ناحية المحراب سقف ساذج يستند إلى عمود ليست دونه سداجة في بنائها . أما بعضها فخير من مساجد مكة بناء ، ولبعض هذه المساجد الحسنة البناء قباب ومآذن ، وفي بعضها تقام الصلاة أحياناً ، على حين تقام في المسجد النبوي دائماً ، لما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى في تلك المساجد . وبالمدينة كما بمكة آثار غير المساجد ، بها آبار وعيون ودور وأمكنة وجبال وأودية مأثورة . لكن هذه الآثار تختلف دلالتها جميعاً عن دلائل آثار مكة اختلافاً ظاهراً .

آثار مكة تتصل كلها بأيام الدعوة الأولى وما أصاب الرسول وأصحابه من الأذى والمساءة في سبيلها . وليس يشذ عن ذلك من آثار مكة إلا ما اتصل بحياته صلى الله عليه وسلم في المدينة ، كمسجد الرضوان الذي أقيم ذكرى لعام الحديبية حين ذهب المسلمون من المدينة إلى مكة حاجين البيت معظمين حرمة ، ومسجد الراية الذي أقيم حيث ركز الرسول رأيته حين فتح مكة . فأما آثار المدينة فتكاد تتصل كلها بجهاد المسلمين في سبيل الله . ولا غرابة في ذلك والآثار إنما تصور الجلائل من أحداث العصر الذي وقعت فيه ، واتصالها بالعظيم الذي وجه العالم في ذلك العصر وجهته ، ثم كان له بعد ذلك الأثر الباقي على الدهر . وقد كان محمد بمكة داعياً إلى الحق الذي بعثه الله به باذلاً حياته في سبيل دعوته ، وكان بالمدينة مدافعاً عن هذا الحق وحرية الدعوة إليه ، مجاهداً في سبيل انتشار هذه الدعوة ليُظلل الخافقين علمها .

ولست أجد في العالم بلداً يحوى من جلائل الآثار ما تحوى المدينة . فبيت المقدس مثوى الأنبياء وبلد المسجد الأقصى وكنيسة القيامة ومبكى اليهود ، وطيبة عاصمة مصر الفراعنة الأقدمين ، والقاهرة عاصمة مصر الإسلامية ، ورومية التي شهدت قيام الإمبراطورية الرومانية العظيمة وسقوطها ، وباريس ولندن وسائر عواصم العالم تنقص آثارها دون التعبير عما تعبّر عنه آثار المدينة من المعاني . هذا ، على أن آثار المدينة لا شيء فيها من عظم العمارة إلا ما في المسجد النبوي ، أما سائرها فهو البساطة كل البساطة : ولست أدري لعل أبسط الآثار عمارة أعمقها في النفس أثراً . فجبل الزيتون وطريق الآلام في بيت المقدس يهزان القلب بما يُحدثان عنه من تاريخ المسيح أكثر مما يهزه كنيسة المهد وكنيسة القيامة وما يحدث عنه هذان الأثران الفخمان في العمارة من معجزات . والآثار القائمة في المدينة والتي انمحي بعضها فما يكاد يبقى إلا اسمه ، تبعث أمام الذهن من صور الجهاد في سبيل العقيدة والحق ما يهتزله وجود الإنسان كله إشفاقاً تارة وإعجاباً طوراً ، وإيماناً بالله وثقة بنصره الحق في كل حال .

من هذه الآثار طائفة تحيط بالمسجد النبوي لم تدخل في عمارته حين في منزل الوحي

زيادات عمر وعثمان والوليد والمهدى . وأكثر هذه الآثار كانت دوراً لأصحاب النبي أو لجماعة من حكام المدينة تولّوا أمورها في عصر بني أمية . وما بقي من هذه الآثار اليوم لا يشهد بما كانت عليه أيام أصحابها الذين تنسب إليهم ، بل أصابها من التحول على الزمن ما أصاب كل شيء في المدينة ، فبعضها اليوم أربطة محبوسة وقفاً على طوائف من الفقراء ، وبعضها أحييت مدارس في عصر ما ، ثم أصبحت مخازن أو ما إليها ، وبعضها تهدم فما يجد الإنسان من أثره شيئاً يقف عنده .

وأول ما يلفت الذهن من أسماء هذه الآثار دار أبي أيوب الأنصاري . لقد كانت منزل رسول الله أول ما بلغ المدينة في أثر هجرته من مكة ؛ على مقربة منها بركت ناقته لإزاء مِرْبَد سهل وسُهَيْل ابني عمرو حيث كان المسلمون يصلون في المسجد الذي أقامه ابن عفرأ ، وفيها نزل إذ كان صاحبها أبا أيوب أحد بني النجّار من الخزرج ، وبنو النجّار هم أحوال جده عبد المطلب . وقد أقام الرسول من هذه الدار بالسُّفْل ثم انتقل منه إلى العُلُو وظل زمنًا يتراوح بين سبعة أشهر واثني عشر أوى بعده إلى مساكنه . فلا جرم وذلك تاريخها أن تكون أول ما يلفت الذهن من كل باحث في آثار المدينة ومبلغ صلتها بالرسول الكريم .

وتقع دار أبي أيوب شرق المسجد من ناحيته الجنوبية ؛ فهي بذلك قبالة الحجرة النبوية لا يفصل بينها إلا الطريق . وهي تلاصق دار جعفر الصادق الواقعة في جنوبها ، ويفصل بينها وبين دار عثمان بن عفان الواقعة في شمالها زُقاق يعرف بزقاق الحبشة . ويقوم اليوم في موضعها مسجد ذو قِيبَاب ومحراب ، وقد كتب على جداره الخارجي بحروف بارزة مذهبة : « هذا بيت أبي أيوب الأنصاري مَوَفَد النبي - عليه الصلاة والسلام - سنة ١٢٩١ » مما يدل على أنها بُنيت مسجداً في هذا التاريخ . أما قبل ذلك فليس يعرف عنها إلا أن مدرسة أقيمت في موضعها سميت المدرسة الشَّهابية ، نسبة إلى بانيها الملك شهاب الدين غازي ، وذلك بعد أن بقيت خربة زمنًا طويلاً .

أما تاريخها القديم فكل ما جاء عنه في « الرّوض الأنف » للسّهيليّ أنها آلت بعد أبي أيوب إلى مولاة أفلح ، وهذا تركها حتى تخربت ثم باعها للمغيرة بن عبد الرحمن الذي قام بترميمها ثم تصدق بها على أهل بيت من فقراء المدينة أقاموا بها هم ومن بعدهم إلى أن تهدمت ، ثم تركوها عرضة ليس فيها أثر لبناء .

أين الشبه بين هذا المسجد القائم اليوم وتلك الدار التي أوى إليها رسول الله ؟ لا شيء من الشبه ألبتة بينهما ، ومع ذلك يثير هذا المكان في النفس صورة ما حدث في اليوم الأول لنزول الرسول دار أبي أيوب ، وما حدث في الأشهر التي عقت ذلك اليوم . قف بنا أمام هذا المسجد الذي كان داراً لأبي أيوب وانظر . لقد كان ما حول هذه الدار خالياً من الجهات الأربع ، وكان يجاورها إلى الغرب مريد سهل وسهيل ابني عمرو يجفف فيه التمر ، وليس به إلا القليل من النخيل والغمر قد وقبور جاهلية تركد أثناءها مياه لا يعنسى أحد بتصريفها . وكان هذا المكان مقصوداً من مسلمي المدينة الذين اتخذوه مصلى منذ جعل ابن عفراء فيه عريشاً للصلاة . وكان هؤلاء المسلمون ما يزالون في عدد قليل ، لا يتجاوزون بضع المئات عدداً ، وهم على ذلك موضع إجلال أهل المدينة واحترامهم ، إلا من أفضل التعصب قلبه من اليهود أو المشركين .

وها نحن أولاً اليوم يوم الجمعة الذي أقبل الرسول فيه من قباء ومعه أبو بكر وحولهما جماعة من مسلمي المدينة رجالاً وفساناً في جنوبهم السيوف . وها هم أولاء أهل المدينة جميعاً قد خفوا إلى طرقاتها يريدون أن يروا هذا الرجل الذي يتحدث أهلهم المسلمون عنه في إكبار وإعظام ليس مثلهما إكبار أو إعظام . انظر إلى هذه اليهودية الواقفة هناك فوق ربوة بين صاحبات لها تسأل : « أيّ الرجلين محمد ؟ » واسمع إلى جارتها الخزرجية تجيبها : « كيف لا تحزُرينه ! أو تحسبينه هذا الأبيض النحيف الخفيف العارضين الناقئ الجبهة ؟ كلا ! فهذا أبو بكر » . وتُردف اليهودية في إعجاب : « هو الآخر ؟ إذا ما أبهى طلعتة وما أعظم وقاره ! . إن له لعينين نافذتي النظرة من حدقهما الأسود

اللامع بين أهديهما السود الطوال» . ورجال المدينة وفتيانها يسرون حول النبي في مظاهرة ابتهاج كلها الجلال ، وهي لا تخلو مع ذلك من حوار أيهم يكون له شرف ضيافته . وكلما مرَّ بقوم من أنصاره استوقفوا ناقته وعرضوا عليه أن ينزل عندهم في العدد والعُدَّة والمَنَسعة ، فيقول لهم : « دعوها بارك الله فيكم لأنها مأمورة » .

لقد أدركوا الجمعة إذ هو ببطن وادي رانواناء من أودية المدينة ، فنزل فصلاها بالناس بعد أن خطبهم قائلاً : « أيها الناس ، أفشُّوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس نيام ، تدخلون الجنة بسلام » . وما هي ذى ناقته تنطلق ككرة أخرى فيندفع أتباعه حوله ، وأهل المدينة أشد لأمره عجباً ، وبه إعجاباً ، وأصحابه الأنصار ما يزلون يتحاورون أيهم يكون منزله منزلاً لرسول الله . والآن بركت الناقة عند مربد سهل وسهيل ، واجتمع كبار الأنصار حول الرسول يحتكمون إليه أيهم ينزل عليه ، قال رسول الله حسمًا لنزاعهم : « إني أنزل على أخوال عبد المُطَّلَب أكرمهم بذلك فأى بيوتهم أقرب ؟ » . هذا أبو أيوب يُقبل فرحًا مستبشراً يقول وهو يشير إلى داره : « أنا يا رسول الله ، هذه داري وهذا بابي ! » . ويأخذ رجل النبي إلى داره وينطلق به ليهي للضيف الكريم مسقيلًا .

ما لهؤلاء المتظاهرين لا ينصرفون ! إن عيونهم لا تدع النبي لحظة ، كأنما يزداد شوقهم إليه وشغفهم به . والآن ها هم أولاء يتطلعون إلى ناحية الدور المجاورة . لقد طرق سمعهم صوت لفت نظرهم ، ذلك صوت فتيات من ربَّات الحدور صعيدن الشُرُفات يتغنين :

طلع البدرُ علينا	من ثننات الوداع
وجب الشكر علينا	ما دعا الله داع
أيها المبعوث فينا	جئت بالأمر المطاع

تري من ذا صاغ لهن هذا القول الحلو ولحن لهن هذا التشيد العذب ؟ لعله فتي من شعراء المدينة ، أولع بالنبي حبًّا من قبل أن يراه ، ولعله أحد

هؤلاء الفتيان المتظاهرين يتدافعون بالمناكب حوله وهم يتنادون نشوة وفرحاً :
« جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، والحبشة يلعبون أثناء ذلك بحرابهم فرحاً
بقدومه ، فيطلق اسم الحبشة لذلك على الزقاق المجاور لدار أبي أيوب .
وأولئك جوارٍ من بني النجار يُقبلن يضربن بالدفوف ويقلن :
نحن جوارٍ من بني النجار يا حبيداً محمدٌ من جارٍ
ويبتسم لهن محمد ويقول : « أتُحِبُّنَنِي ؟ » فيجبن : نعم يا رسول الله .
فيردِف : « يعلم الله أني أحبكن ! » .

آية غبطة هذه الغبطة ! وأى فيض من السرور أضاء المدينة في هذا اليوم
الحالد في صحف التاريخ ! لقد نسي الناس طعامهم فما يزيدون الانصراف
إليه . وهم لم ينصرفوا حتى قام النبي إلى بيت أبي أيوب يقبل فيه من حرّ ذلك
اليوم القاتظ من الصيف . هنالك بدءوا ينصرفون ولا حديث لهم إلا مسقّم
رسول الله وما اختار الله للمدينة من فضل بمهاجرته إليها .

لم يكن هذا اليوم على جلاله هو الذي خلّد لدار أبي أيوب كل ما لها من
جلال الذكرى ، إنما خلّد لها ذلك مقام النبي بها شهره الأولى بالمدينة ، وما أتم
أثناء هذه الشهور من عمل كان له في الإسلام وسياسته الأثر الباقي على التاريخ .
أثناء مقام محمد بهذه الدار آخى بين المسلمين مهاجريهم والأنصار ، ووضع
سياسة المعاهدة بينه وبين اليهود ، وأقام في المدينة بذلك نظاماً لم يكن مألوفاً
من قبل . ولم يدُرْ بخلبد أحد يوم وُضِعَ أنه يصور سياسة بعيدة المدى تنتهي
بالمدينة إلى وحدة أساسها الإخاء والتضامن ، وتنتهي باليهود إلى الجلاء عنها ،
ثم تنتهي بالإسلام إلى الانتشار في بلاد العرب كلها لينتشر منها بعد ذلك في
أنحاء العالم وربوعه جميعاً .

وهذا نوع من التفكير السياسي كان جديداً يومئذ في حياة محمد . فهو
لم يَسْرَمِ حين مقامه بمكة إلى تنظيم سياسي ، أو أن يجعل من التنظيم السياسي
وسيلة إلى الدعوة للدين الذي ألقى عليه تبليغه للناس . لكنه ما لبث حين أقام
بدار أبي أيوب واتصل بالمسلمين من أهل المدينة أن قدّر ما بين العقيدة ونظام

الحياة من صلة ، وأن العبادات التي تدعو العقيدة إليها تتصل بنظام الحياة ويتصل بها هذا النظام أوثق اتصال . فالعقيدة أمرٌ فردي من حيث اتصالها بالرأى وتكييفه . فإذا انتقل الأمر إلى مظهرها العام وإلى العبادات المتصلة بها وإلى الفضائل التي يتحلى بها صاحبها ، أصبحت مسألة اجتماعية لا مفر من أن يتناولها التنظيم . وليس يقف تنظيمها عند فرائض العبادة من وضوء وصلاة وصوم وزكاة وحج ، بل يتعدى الأمر هذه الفرائض إلى صلوات الناس بعضهم ببعض . والأمر في تفاصيل هذه الصلوات أمر دنياء ، والناس في كل عصر أعلم بحاجاتهم فيها . لكن المبادئ العامة التي يجب أن يقوم التنظيم عليها ، كالمبادئ العامة التي تقوم عليها صلوات المسلمين بغيرهم من الناس ، يجب أن تتسق مع تنظيم هذه الفروض التعبديّة ، ويجب أن تظلّ أبداً على هذا الاتساق وإن اختلف تصويرها واختلف تفصيلها باختلاف الزمان والمكان . هذا ما اتجه إليه تفكير الرسول أثناء مقامه بدار أبي أيوب ، وكان من أثره هذه المؤاخاة بين المسلمين وهذه الموادعة مع اليهود .

تقع دار عثمان بن عفان إلى الشمال من دار أبي أيوب لا يفصل بينهما إلا زقاق الحبيشة . والمعروف أن عثمان كان له في هذا المكان داران متصلتان بناهما في عهد الرسول عليه السلام ، دار صغرى ودار كبرى . أما الدار الصغرى فيقوم موضعها اليوم رباط للمغاربة يدعى رباط سيدنا عثمان . وبهذا الرباط اليوم مكتبة تحوى كتب الفقه المالكي وغيره موضوعة في خزانات تدل نقوشها على أنها من مصنوعات الدولة العباسية . ويقال إن هذه الخزانات كانت بالحرم وكانت مهداة إلى الحجرة النبوية ثم أخرجت منه ووضعت في هذا الرباط . أما الدار الكبرى فموضعها اليوم رباط العجم ، وهي مخصصة لشيخ الحرم النبوي ، وبها قبر أسد الدين شيركوه عم السلطان صلاح الدين الأيوبي وقبر والد صلاح الدين الذي دفن مع أخيه .

وقد روى ابن جبّير في رحلته أن عثمان استشهد في هذه الدار الكبرى . وذكر السمهودي : أن قتلة عثمان تسوّروا عليه من الدار الصغرى إلى الدار

الكبرى التي كان يقطنها يومئذ . ومن العسير أن يحقّق اليوم المكان الذي تسوّروا منه أو الطريق الذي سلكوه في انتقالهم بين الدارين بعد أن استحالت هذه الدور غير صورتها الأولى ، وبعد أن أصبح تعيين الموضع الذي قُتل عثمان فيه تعييناً دقيقاً غير ميسور .

لشدّ ما تختلف الذكريات التي تبعتها هذه الدار إلى الذهن عما تبعته دار أبي أيوب . كانت دار عثمان من أفخم دور المدينة في ذلك العصر ، على حين لم تكن دار أبي أيوب تختلف عن دور أوساط الناس من الخزرج . مع ذلك توحى هذه الدار إلى النفس ما رأيت من ذكريات . فأما ما بقي من ذكر لدار عثمان فقستله بها واختلاف المسلمين بعده ثم انقسامهم واتخاذ دمه ذريعة لهذا الانقسام . ومع ما رأيت دار عثمان في عهد خلافته من فتح المسلمين بلاد الروم والفرس ومن امتداد ملكهم إلى تونس وإلى قلب إيران ومن استيلائهم على جزر البحر الأبيض المتوسط لقد غشّيت على ذلك كله ما حدث في آخر هذا العهد حين اتخذ عثمان مروان بن الحكم كاتب سرّه ، وحين آثر بنى أمية على قريش وعلى الأنصار وعلى سائر المسلمين مما أدى إلى الفتنة وانتهى إلى قتله . غشّيت ذلك على هذا الفتح الذي انفسحت به رقعة المملكة الإسلامية ، وبقيت صحف التاريخ تقلّب مقتل عثمان أمام الذهن في صورة تثير النفس وتلدع بالألم كل مسلم لما ترتب على هذا الحادث من آثار ما زال خلك المسلمين يتناقلونها عن سلفهم . وحقّ ما قيل : « إنما الأعمال بخواتيمها » . ولو أن أجل عثمان حُسم قبل أن تثور الفتنة لإيثاره بنى أمية فمات ولم يقتل ، لتغير وجه التاريخ أغلب الأمر ، ولمّا نجمت في المسلمين هذه الشّيع التي أنشأها قتله والخلاف على دمه ، وما أثاره هذا الخلاف من حفائظ قديمة بين بنى هاشم وبنى أمية .

إلا أن في هاتين الدارين المتجاورتين — دار أبي أيوب ودار عثمان — العبرة أبلغ العبرة : عبرة الأخوة بين المسلمين وما في الأخوة من قوة يضاعفها الإيمان الصادق ، والخلاف بينهم وقيام الحكم فيهم على التنازع والغلب يناجز

به بعضهم بعضاً . ولقد كان هذا التنازع في صدر الإسلام وحين كانت أسوة الرسول حاضرة في الأذهان . أفكُتِبَ على المسلمين أن يظل الانقسام دَيِّنَدَنَهُمْ ، وألا يذكروا مؤاخاة النبي بين المؤمنين أول ما جاء المدينة وقبل أن ينتقل من دار أبي أيوب إلى منزله ، وأن ينسوا قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ » ؟ أم آن لدورة الزمن أن تدور وأن تُصَبِّحَ للأمم الإسلامية عصبة تدعو إلى الإسلام والسلام متأخية إخوان المسلمين في الصدر الأول ، يوم خرجوا من شبه الجزيرة فأضاءوا العالم بنور التوحيد ونشروا فيه أسْمَى المبادئ ؟

تقع دار عثمان إلى جوار المسجد من جهة الجنوب الشرقي ، وتقع دار مروان ابن الحكم مقابلها من الجهة الجنوبية الغربية في جوار باب السلام . ولقد ولي مروان بن الحكم إمارة المدينة في عهد معاوية بن أبي سفيان بعد أن كان كاتب السر لعثمان بن عفان ، فأتم من أعمال الإصلاح فيها ما جعل أهلها يلهجون بحمده والثناء عليه وينسبون باب السلام إليه فيسمونه باب مروان ويظلون على ذلك إلى عهد العباسيين . أجرى مروان العين الزرقاء ، ورصف أطراف المسجد النبوي بالحجارة ، وجعل للمدينة من أموال الفتح الأموي ما لعله أنساها مقتل على بن أبي طالب بالكوفة لولا مقتل الحسين ابنه بعد ذلك بكر بلاء . وسخاء مروان هو الذي جعل المدينة أقل مقاومة من مكة في عهد معاوية وأول أيام يزيد . ومن يومئذ بدأ أهل المدينة من الأوس والخزرج يغادرون مدينتهم إلى بلاد المملكة الإسلامية الفسيحة الأطراف ويقيمون بها ليحل المسلمون من بلاد هذه المملكة محلهم فيها . ولم تنقض إلا أجيالٌ حتى لم يبق فيها إلا الأقلون من أبنائها الأولين .

دار أبي أيوب هي التي نزل رسول الله بها أول مُسْهَاجِرِهِ إلى المدينة . ويقابلها داخل المسجد موضع حجرات أزواج النبي التي ضُمَّتْ إليه في عهد الوليد بن عبد الملك ، ويفصل زقاق الحبشة بين دار أبي أيوب ودار عثمان ، وتقع دار مروان بن الحكم في جوار باب السلام . أليس لأبي بكر ولعمر وعلى آثار

باقية اليوم حول المسجد تكمل بها سلسلة التاريخ في هذه الفترة : فترة نصف القرن الأول من الهجرة ؟ . أما أبو بكر فله بجوار المسجد الغربي الخوخة التي أوردت عند الحديث عن المسجد بعض خبرها ؛ وله فيما تذهب إليه الرواية ، دار تجاور دار عثمان بن عفان من الشمال ، ولا يفصل بينهما إلا طريق البقيع ، وهذه الدار هي التي مات بها . وليس حول المسجد مكان ثابت النسب إلى عمر بن الخطاب باعتباره موضع داره ، وإن حاول بعضهم أن ينسب إليه داراً في شمال المسجد . لكننا تقع في جنوب المسجد دار تطل على الحجرة النبوية تعرف بدا آل عمر ، ويقول السمهودي : إنها دار عبد الله بن عمر بن الخطاب ، آلت إليه عن أخته حفصة أم المؤمنين . وكان لهذه الدار نفق يصلها بالمسجد حتى سنة ٨٨٨ من الهجرة إذ سُد هذا النفق ورُدّم بالتراب . ولا تعرف باسم علي بن أبي طالب دار ولا موضع لدار فيما حول المسجد ، وإنما يعرف باسم زوجه فاطمة ابنة رسول الله مكان من الحجرة النبوية يزعم بعضهم أنها مدفونة فيه ، والرواية الراجحة أنه موضع دارها التي كانت تقيم بها والتي أقام بها أبناء الحسن والحسين من بعدهما حتى ضمها الوليد بن عبد الملك إلى المسجد . أما قبرها فبالبقيع .

أما دار نائب الحرم اليوم ، وهي التي تلاصق دار أبي أيوب من الجنوب ، فتنسب إلى جعفر الصادق الحسيني . والمقيم اليوم بهذه الدار بعد إلغاء وظيفة « نائب الحرم » هو القائم بإدارة أوقاف الحرم النبوي .

ألا ما أكثر ما تثير ذكريات هذه الدور من أثر في النفس ! إنها تثير عهد الرسول وعهد الخلفاء الراشدين كله . ويقع على مقربة منها أثر يثير في النفس من ذكريات البطولة والإقدام ويرسم أمام الدهن صورة من الفتح الإسلامي تهز القلب إعجاباً وإكباراً . فقبالة باب النساء من أبواب المسجد وإلى جانب الأثر الباقي من دار أبي بكر ، قبة صغيرة مبنية باللبن والطين واقعة بمقدم رباط يدعونه رباط خالد بن الوليد . هذه القبة تقوم في الموضع الذي كانت تقوم فيه دار بطل الإسلام خالد ، ويعيد صغرها إلى الذاكرة ضيق هذه الدار

ضيقاً شكاً خالد منه إلى النبي ، فقال له : « ارفع البناء في السماء ، وسل
الله السعة » .

أو يظن أحد أن تكون هذه البقعة الضيقة دار خالد بن الوليد ، بطل
قريش وفارسها المُعلّم وصاحب لوائها قبل أن يُسلم ، وبطل الإسلام
وسيف الله المسلول بعد إسلامه ! خالد الذي ضاقت الأرض بفتوحه شرقاً وغرباً
في فارس وفي بلاد الروم ، والذي كان في عهد الرسول بطل مؤتة وقلثها بعد
موت أصحابه ، تكون داره بهذا الضيق ! يا للنزاهة ويا للإباء ! حق إن هذا
العرض من متاع الدنيا لا وزن ولا قيمة له ، ولا يساوي عند الله جناح بعوضة .
كم من ملوك في زماننا هذا وفيما سبقه من القرون يودون لو حفظ التاريخ لهم
قطرة من بحر مما حفظ لخالد من ذكرى فلا يُغنى عنهم ما لهم من ذلك شيئاً
ولا يجدون إليه الوسيلة . ألا إنها عظمة النفس هي الباقية ، وسلطان النفس على
الحياة هو الخالد في صحف الحياة .

تقع دار خالد إلى جانب زاوية السَّمَّان التي كانت دار رَيْطَة ابنة
أبي العباس السفاح . وزاوية السمان واسعة فخمة ، وكانت دار رَيْطَة واسعة فخمة
كذلك ، فليست دار خالد شيئاً بالقياس إليها . وإذ كانت دار رَيْطَة تقع
قُبالة باب النساء ، وكان لريطة ما يجب لابنة أبي العباس السفاح من مكانة ،
فقد أطلق اسمها على هذا الباب من أبواب المسجد النبوي ، فسمى باب رَيْطَة
زمناً غير قليل . فلما ماتت رَيْطَة وتوالت القرون ردَّ إلى باب النساء اسمه ،
وبنى « يازكوح » أحد أمراء الشام دارها من جديد وجعلها مدرسة للحنفية
وجعل فيها قبره .

إلى جوار المسجد مواضع يقال إن دور عمرو بن العاص وسُكَيْنَة بنت
الحسين كانت بها . وموضع دار سُكَيْنَة ينسب إلى تميم الداري الصحابي
المعروف . كذلك يروى أن الدار التي كان يُجري عمر بن الخطاب فيها قضاءه
كانت في الموضع الذي تقوم به الحمودية الآن . وهذه مجموعة من الدور كانت
قائمة في عهد النبي وفي العصر الذي تلاه تفاخر بها المدينة كل مدينة سواها .

ولعل أهلها إذ يذكرون من الدور ما كان بعد عهد النبي إنما يذكرون بها أيام كانت مدينتهم عاصمة عزيزة الجانب ، تمثل القوة الإنسانية ذات الأثر الخالد في العالم . فالمدائن كالأشخاص تنغى بأيام مجدها وعزها ، وإن بعد في التاريخ عهد هذا المجد ، وإن أصبح هذا العز الذي تربّع الأجداد على عرشه أقصوصة يتحلب لها ريق من فاته العز بعد أن طال التماسه إياه في غير جدوى .

تقع هذه الدور كلها حول المسجد النبوي كما رأيت ، وقلما يحدثك أحد عن دور أثرية غيرها بالمدينة ، إنما يحدثوك عن أمكنة تاريخية وعن مساجد وحصون وآبار . ويقع بعض هذه بالمدينة وبعضها بظاهرها ، وإن تعذر عليك أن ترسم خطأً واضحاً يفصل بينهما . ويرجع تعذر ذلك إلى أن المدينة انبسطت وانقبضت على التاريخ مما اقتضى أن يبني لها سوران ، أحدهما باق إلى اليوم ولم يبق من الآخر إلا آثار تراها هاهنا وهناك . ولقد تخطت المدينة السورين في بعض العصور الزاهرة من أيام رخائها . ومن هذه الأيام ما قبل الحرب العالمية الأولى (١٩٠٧ م - ١٩١٤ م) ، حين سيّرت السكة الحديدية الحجازية . من ثَم لا يقف أكثر المؤرخين لآثارها عند تخطيط دقيق . ولم تُتَّح لي الفرصة الضيقة التي قضيتها بها أن أرسم لآثارها حدوداً دقيقة ، وخاصة أن ليست لها خريطة يمكن الاعتماد على دقتها .

ولقد فكرت أن أجعل الخندق الذي حفره المسلمون في غزوة الأحزاب أيام النبي حداً فاصلاً ما بين المدينة وظاهرها . لكنني لم ألبث حين البحث أن رأيت تحديده الصحيح عسيراً . فقد سألت الأستاذ عبد القدوس الأنصاري يوماً أن يريني إياه ، فلم يخف عليّ أنه يتوهمه ولا يعلمه علم اليقين . وله من العذر عن ذلك ما نقله في كتابه (آثار المدينة المنورة) عن المطري الذي أرّخها في القرن الثامن الهجري ، إذ قال : « وقد عفا أثر الخندق اليوم ولم يبق منه شيء يعرف إلا ناصيته ، لأن الوادي وادي بَطْحَان استولى على موضع الخندق وصار مسيله في الخندق » على أنه حاول أن يقف بي عندما يعتقد أنه كما بيّنه على خريطة تقريبية ضمّنها كتابه . أما والتحديد الصحيح

للخندق غير ميسور فلأجعل هذا التحديد التقريبي بديلاً منه للغرض الذي أتوخاه ، غرض الفصل ما بين المدينة وظاهرها .

والخندق كما صوره الأستاذ عبد القدوس يقع في شمال المدينة بينها وبين أحد ، وينحدر إلى الشرق بينها وبين حرّة واقم ، ويتصل من الجنوب بوادي بَطْحان ، ومن الغرب بحرّة الوبر . وفيما وراء الخندق من الشرق تقع منازل اليهود في عهد الرسول : بني قريظة وبنو النضير ، وفيما وراءه من الغرب يقع وادي العقيق ، وتقع قبّاء في جنوبه . وستناول ما هنالك في هذه الجهات جميعاً حين حديثنا عن ظاهر المدينة .

أنخالي غالباً حين أذكر ما ساورني من أسف لإهمال أثر كالخندق حفره المسلمون الأولون برأى سلكمان الفارسي ، ولم تكن الخنادق معروفة في حربهم فكان له من الأثر أن حمى المسلمين وحمى الإسلام وكانا عرضة لفتك المشركين بعد أن ألّبهم اليهود بإمرة حسيّ بن أخطّاب عليهم . وهل حافظ المسلمون على غير الخندق من الآثار فيلامون على إهمالهم إياه ! . وإذا كانت غزوة حنين المحيطة لا يُعرف موضعها على وجه التحقيق في جوار مكة ، فلا عجب أن يصيب الخندق ما أصابه . لقد نزل في حنين قرآن كما نزل في الخندق قرآن . ففي غزوة الخندق وموقف الأحزاب من المسلمين فيها يقول الله تعالى : « إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا » . أو لم يكن حقاً على المسلمين أن يقيموا لهذا الخندق أثراً باقياً يُذكر به ! أو ليس حقاً اليوم أن تقوم

بما لم يقوموا به ليكون لنا في صبر المسلمين حين الخندق على البأساء وعلى مواجهة الموت عبرة ! أم أننا لا يعيننا من تاريخ السلف إلا بركته ، وإن غابت عنا عبرته ! .

والآن ، فماذا وراء الخندق في داخل المدينة من آثار تذكر اليوم ؟ لا أحسب أثراً لما بعد عهد النبي أبي ذكراً عند المسلمين من سقيفة بني ساعدة . وهم لا يذكرونها لجلوس النبي فيها ما يذكرونها لوقوع بيعة أبي بكر بها ، بعد ما وقع من خلاف بين الأنصار والمهاجرين أيهم تكون له الإمارة . وقد ألف الناس أن يذكروا تاريخ الخلاف بينهم أكثر مما يذكرون أسباب اتفاقهم وإخائهم . أترى مكان هذه السقيفة ثابتاً مع ذلك لا يقع عليه خلاف ؟ كلا ! فن المؤرخين من يقول إنها خارج الأسوار على مقربة من بئر بُضَاعَة . وهذا الرأي الأخير رأى المطري ، وقد انتهى السهمودي إلى ترجيحه . وبذلك تكون السقيفة واقعة عند الباب الشامي من أبواب المدينة قبيل ملتقى الطريق إلى الشام والطريق إلى أحد .

ولا يزال أهل المدينة يحتفظون للسقيفة بأثر لم يُشِرْ عنايتي ؛ فهو فضلاً عن عدم قدمه لا يَصَوَّرُ في الذهن معنى من حياة الأنصار الأقدمين . وما قيمة الأثر أو النصب إذا خلا من المعنى المقصود منه وفقد مزية القدم ! .

هذا ولقد كنت حريصاً على الوقوف بالآثار التي تذكر عهد النبي بالمدينة أكثر من حرصى على سواها . وما تذكره سقيفة بني ساعدة من ذلك قليل إذ كانت لا تذكره بأكثر من أن النبي جلس فيها . وما ذلك إلى جانب ما تذكره المُسَاخَة الفسيحة التي ما تزال باقية فضاء كما كانت في العهد الأول ، والتي تأوى قوافل الحجاج إليها إذ تتخذ منها مُسَاخَة إبلها ومضارب خيامها ، كما فعل العرب على عهد الرسول إذ جاءوا زَرَافَات ووحيداناً ملبسين الداعي لحجة الوداع ! وليس يذكر الحجاج اليوم شيئاً من حجة الوداع ومقدم المسلمين إلى المدينة لأداء فرضها مع رسول الله . هذا وحجة الوداع من أعلام الإسلام التي لا تُنسى ؛ إذ نزل في أثرها قوله تعالى :

« الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا » .

وكانت المناخة قبل حجة الوداع وأول ما جاء الرسول إلى المدينة سوقاً لبني قَيْنُقَاع من اليهود الذين اتخذوا منازلهم على مقربة منها ، وكانت سوقاً للمدينة كلها حتى استحرَّ الخلاف بين المسلمين واليهود ، فتحولت السوق عنها . وبنو قينقاع من اليهود هم أول من تحرَّش بالمسلمين في المدينة ، فنشبت العداوة والبغضاء بينهم وبين اليهود . فقد كان بنو النضير وبنو قريظة يقيمون خارج المدينة فيما وراء موقع الخندق من قبل أن يحضر الخندق . أما بنو قينقاع فكانوا يقيمون بين أهل المدينة ، وكان لهم فيها من سلطان المال ما لليهود حيث نزلوا من أقطار العالم . وكان أول ما بدأت الخصومة بين اليهود والمسلمين بعد انتصار المسلمين في عزوة بدر . أما قبل بدر فكان اليهود يدسون بين المسلمين يحاولون الوقعة بينهم لتبقى لهم هم الكلمة العليا . فلما رأوا كلمة المسلمين تعلو ومكانتهم في شبه الجزيرة تستقر وتُهبأ خافوا المغبة فأتمروا وجعلوا يُغرون بمحمد وأصحابه ويرسلون الأشعار في التحريض عليهم . ولم يطق المسلمون ذلك منهم ، فاندفع شباب الأنصار فقتلوا أبا عَفَسَك وعَصَمَاء من المنافقين وكعب ابن الأشرف من اليهود . عند ذلك اشتدت مخاوف اليهود ولم يبق منهم من يأمن على نفسه . لكنهم شعب طويل الأناة كثير المكر ذو مِرَّة في العناد . أمّا وقد رأوا أن المسلمين لا ينجح معهم الدس والوقعة فليرهبوهم بالسحر منهم لعلهم يرجعون . أرادوا امرأة مسلمة جاءت سوقهم تُصلح حلية لها عند صائغ منهم على كشف وجهها فأبت . وجاء يهودى من خلفها على غيرة منها فأثبت طرف ثوبها بشوكة إلى ظهرها ، فلما قامت انكشفت سوءتها فضحكوا بها ، فصاحت . إذ ذاك وثب رجل من المسلمين على الصائغ اليهودى فقتله ، وشدت اليهود على المسلم فقتلوه . وأراد رسول الله حسم الشر فطلب إلى اليهود أن يكفوا عن أذى المسلمين وأن يحفظوا عهد المواعدة الذى عقده معهم أو ينزل بهم ما نزل بقريش . وكان جواب بنى قينقاع : « لا يغرنك يا محمد أنك لقيت

قومًا لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة . إنا والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس . فلما سمع النبي ذلك منهم حاصرهم خمسة عشر يوماً لم يخرج منهم أحد ولم يدخل عليهم بطعام أحد ، فلم يبق لهم إلا النزول على حكم محمد والتسليم بقضائه . وقام عبد الله بن أبيّ ، وكان لليهود كما كان للمسلمين حليفاً ، فطلب إلى محمد أن يعفو عنهم وأن يُعفيهم من القتل . وانتهى الأمر بعد خلاف أن غادروا المدينة إلى وادي القرى ثم إلى أذرعات على حدود الشام وعلى مقربة من أرض المعاد .

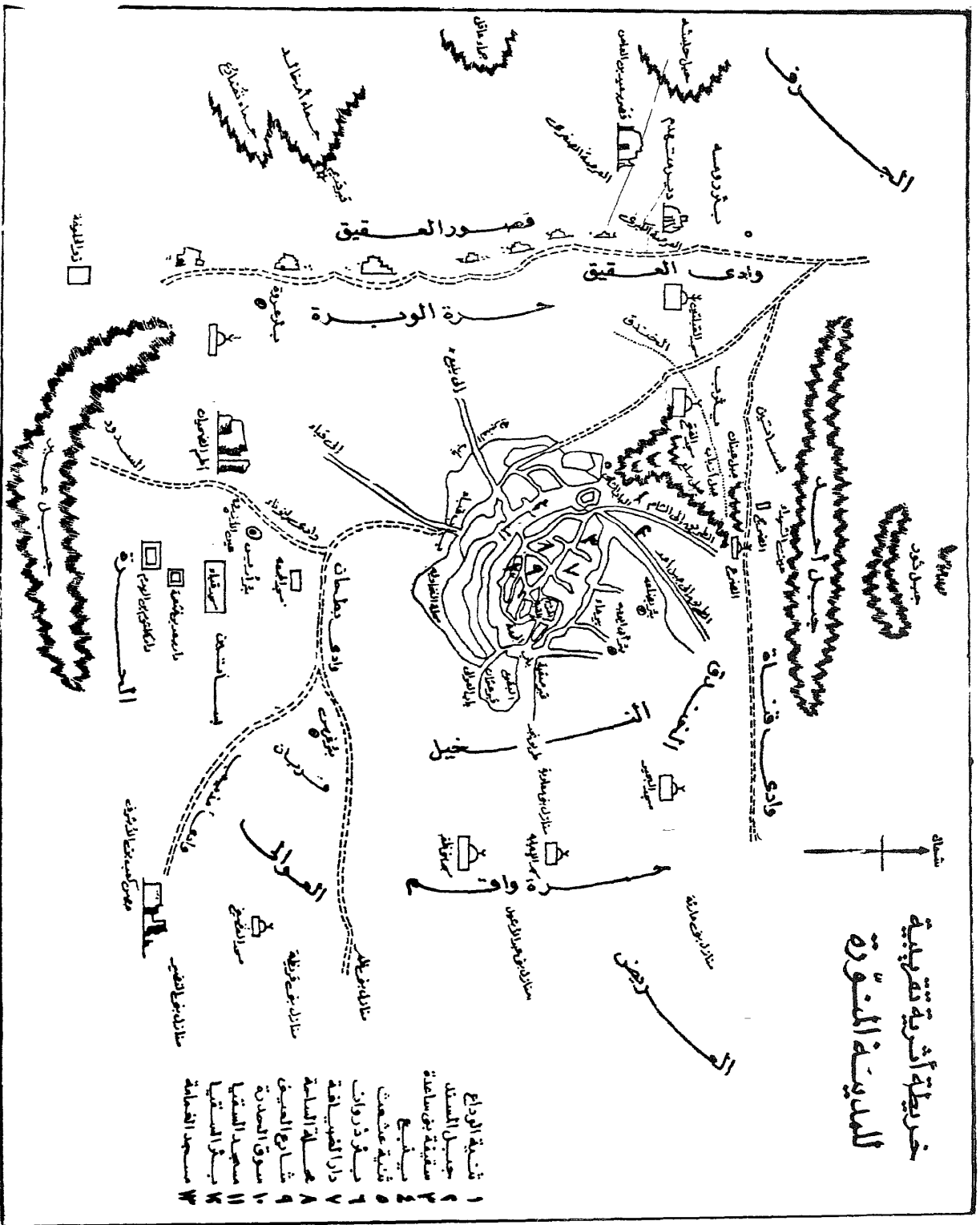
تذكرنا المُسأخة بهذا الحادث في حياة المدينة على عهد الرسول وبما ترتب عليه من جلاء اليهود عن المدينة ، وما كان بعد ذلك من جلاء اليهود عن بلاد العرب كلها . ويدعوننا هذا الحادث إلى التفكير ؛ أيهما خير لحياة أمة من الأمم : أن تكون على عقيدة واحدة ودين واحد ، أم يترك فيها أمر العقيدة جانباً فلا بأس بأن تتعدد فيها الأديان والمذاهب ؟ والجواب أن الناس في العصور كلها قد حرصوا على أن تكون الأمة رأياً واحداً في دينها وعقيدتها كقالة لأمنها وسلامها . وحيثما تعددت الأديان وتشعبت المذاهب كان ذلك مبعث الثورة والاضطراب . ولا يزال الناس من أهل عصرنا على هذا الرأي ، وإن عبّروا عنه بما سمّوه حرية العقيدة . وهم إنما أرادوا بهذا التعبير أن يهونوا من حدة التعصب وما كان يؤدي إليه من سفك الدماء لاختلاف مذهبي قد يكون أهون أمراً من أن يختصم فيه رجلان ، بله أن تمزّهق بسببه أرواح وأن تضطرب له حياة الجماعة . والواقع أن تعدد الأديان في الأمة الواحدة قد كان أبداً مثار منازعات دموية أو غير دموية لها في حياة الأمم أسوأ الأثر . وليس ينسى أحد مذبحه « سان بارتلمى » في فرنسا ولا حروب البروتستنتية والكتلكة قبلا . ولن ينسى أحد ما وقع في عهود كثيرة بين إنجلترا واسكتلندا بسبب الخلاف الديني . وعالمنا اليوم ومنذ عشرات من السنين يضطرب بنزعة العداوة لبني إسرائيل مصورة في صور عداوة السامية ويصلى من ذلك ويلاط وأهوالا . ولقد عانت فرنسا من حادث « دريفوس » وقضيته أشد العناء . وهذه

ألمانيا في هذا القرن المتم للعشرين قد أجلت اليهود عنها وضربت بينهم وبينها حجاباً ، وكانت في شأنهم أشد تطرفاً مما كان محمد والمسلمون الأولون في بلاد العرب . وما تحاوله إنجلترا اليوم من إنشاء وطن قوى لليهود بفلسطين على كره من أهلها ليس إلا مقدمة لإجلاء اليهود عن إنجلترا ، وهي مقدمة يدركها تمام الإدراك من عرف السياسة الإنجليزية ومراميها البعيدة وأساليبها الخفية . وهذا كله ينهض دليلاً على أن العقيدة أساساً للحياة الاجتماعية أكبر شأنًا من الأساس الاقتصادي ، وأن تفكيرنا الحاضر في هذا الشأن لم يخالف تفكير من سبقنا ، وأن ما نسميه حرية العقيدة قد يصدقُ بالنسبة للفرد فيما بينه وبين نفسه ، لكنه لا يزيد في أمر الجماعة على أنه ثوب رياء قد يوارى ما تحته وإن لم يخف الحقيقة التي لم تختلف على الأجيال .

والذين يلبسون تفكيرهم ثوب الرياء يتهمون غيرهم بالتعصب ، وهم علم الله أشد الناس تعصباً لآرائهم وعقائدهم . وما نعيبهم بذلك وإنما نعيبهم بنفاقهم . ولو أنهم آثروا الصراحة وأنصفوا لقالوا الحق من أن وحدة العقيدة هي المظهر الأول للحياة الاجتماعية ، وأن هذه الوحدة تكون أساساً صالحاً حقاً ما قامت على إدراك وفهم ، لا على تقليد جامد يمسك صاحبه في ظلّم الضلالة ويأبى أن يخرج به إلى نور اليقين ليسلك سبيله التي تؤدي إلى صراط الله المستقيم .

وإنما تقوم الحياة على هذا الأساس الصالح المتين يوم يسمو الإنسان في صلته بالإنسان إلى التفاهم عن طريق المجادلة بالتي هي أحسن ، والقصد إلى الحق بالدليل والحجة البالغة ، مع الحرص على بلوغ هذا الحق والمصارحة بالافتناع به متى حدث هذا الافتناع . وما تزال الإنسانية ، مع الشيء الكثير من الأسف ، بعيدة عن أن تقيم صلاتها على هذا الأساس ، وهي ما تزال تلجأ إلى القوة تعتبرها وسيلة مجادلة وسبيل إقناع . وما دام ذلك شأنها فلن يتهاها من وحدة العقيدة بين أهل الأمة الواحدة ما يقيم علاقات الأفراد فيها على أساس من الإخاء الصحيح وحب أحدهم لأخيه ما يجب لنفسه . وهذا ما فطن الإسلام له . ولهذا وضع القواعد لمعاملة أهل الذمة وأهل الكتاب وأجارهم وجعل لهم

خريطة أثرية تفصيلية للمدينة المنورة



- ١ ثنية الوداع
- ٢ جبل المنشد
- ٣ مقبرة بوسامعة
- ٤ سيبية
- ٥ ثنية عثمان
- ٦ سوق ذرورات
- ٧ دار الضيافة
- ٨ شارع العيص
- ٩ سوق الصدرة
- ١٠ مسجد السقييا
- ١١ سوق السقييا
- ١٢ مسجد الجمالة

ما للمسلمين وعليهم ما عليهم فيما لا يتصل بالعقيدة وما ترتبه على المؤمنين بها من جهاد في سبيلها وما تنشئه لذلك من تكاليف وحقوق عامة .

تذكرنا المناخة سياسة المسلمين واليهود بعضهم إزاء بعض ، وتنشر المدينة القديمة أمامنا بما فيها من دور ومساجد وآبار وأمكنة أثرية حياة المسلمين في عهد النبي وخلفائه الراشدين وحياتهم أيام كان الإسلام يصور للإنسانية حضارتها وينشرها في الخافقين . وما تنشره من ذلك في عهد النبي عظيم حقاً ، بالغ غاية الجلال . فقد رأيت من حديث دورها حول المسجد ما قصصت عليك . وما تروى الكتب من مستفيض أنبائه يزيد الصورة التي تنشرها المدينة أمام الذهن وضوحاً ، ويزيدها لذلك جلالاً ومهابة .

وأقرب هذه الآثار إلى المناخة مسجد الغمامة . فأنت ما تكاد تتخطى باب العنبرية داخلاً إلى المدينة حتى تراه أمامك ، بل إنك لتراه وأنت ما تزال خارج المدينة . فهو اليوم مبنىً بناءً متقناً ، وله قباب ست تلفت النظر ، ومثذنة قصيرة يسترعى قصرها الانتباه إذ يقرنها إلى مآذن المسجد النبوي السامقة في السماء . ولهذا المسجد فضلاً عن اسم الغمامة اسم المصلّى . ذلك بأن رسول الله كان يصلى العيدين في المكان الذي يقوم به وظل على ذلك إلى أن لاقى ربه . لكن هذا المكان لم يكن في ذلك العهد مسجداً ، بل كان فضاء من الأرض شأنه شأن سائر المناخة . ويذكر السهمودي رواية عن ابن شبة عن أبي عثمان الكنانى أحد أصحاب الإمام مالك بن أنس أن المصلّى بُنى مسجداً في القرن الثانى للهجرة .

وبداخل المدينة خلا مسجد المصلّى : مسجد السَّقِيَا ، ومسجد الفتح ، ومسجد ذُبَاب ، ومسجد الإجابة ، هذا إلى مساجد أخرى ليس يذكرها أكثر المؤرخين . فأما المساجد القائمة بظاهر المدينة فسنحدث عنها من بعد .

ومسجد السَّقِيَا أقرب المساجد التي ذكرنا إلى المناخة وإلى مسجد الغمامة . وهو لا يزيد اليوم عن قبة يسمونها قبة الروس قائمة عند باب العنبرية في جوار بئر السقيا ، وإنما يفصل بينهما طريق مكة . ويذكرون أن النبي

صلى بهذا المسجد ودعا فيه بالبركة لأهل المدينة وذكر أن بلدهم حرام كحكمة . وهذا الذى يروونه من حرمة المدينة موضع جدل طويل أسهب السهمودى فى بيانه فى أول كتابه « وفاء الوفا » . والسهمودى هو الذى اكتشف هذا المسجد فى القرن التاسع وكان دارساً ، ولما اكتشف أعيد بناؤه ثم تهدم كرة أخرى وأقيمت قبة الروس موضعه .

أما مسجد الفتح فيقع فى شمال المدينة على قطعة من جبل سَلَمَ ، فهو بذلك أدنى إلى ظاهرها ، وهو يقع حيث كان الخندق . وهو من المساجد التى بنيت فى عهد الرسول . ويروى أنه صلى الله عليه وسلم دعا الله فيه ثلاث مرات استجاب له ربه فى الثالثة منها ، فعُرفَ البِشْر فى وجهه ، وكان دعاؤه أن يصرف الله الأحزاب . فلما استجاب الله له وصرف الأحزاب عاد النبي بالمسلمين إلى المدينة وكلهم حمد لله وثناء عليه . وقد جدد الحسين بن أبى الهيجاء بناء هذا المسجد سنة ٥٧٥ للهجرة ثم جددته الدولة العثمانية بعد ذلك . ولقد كان فى عهد رسول الله مبنياً بالحجارة واللبن والجريد . أما اليوم فهو مبنى كله بالحجارة . وقاصده يرتقى إليه على سفح سَلَمَ .

وعلى مقربة من مسجد الفتح يقع مسجد ذُباب على سفح جبل ذباب فيما بين سَلَمَ وأحُد . وكل ما يؤثر عن هذا المسجد أن رسول الله صلى فى موضعه . وأنه ضرب قبة له على جبل ذباب فى غزوة الخندق .

ويقع مسجد الإجابة شمال البقيع بضاحية المدينة الشرقية . وسمى هذا المسجد مسجد الإجابة فيما يذكر السهمودى لأن رسول الله دعا ربه فيه وطلب إليه ألا يهلك أمتة بالغرق ، ولا بالجدب ، وألا يجعل بأسهم بينهم ، فأجاب الدعوتين الأولى والثانية ومنعه الثالثة .

هذه هى المساجد الماثورة بداخل المدينة . أو يستطيع المؤرخ أن يقطع بأنها تؤرخ الحوادث التى أقيمت شاهداً عليها ؟ لعله يستطيع ذلك فيما له اتصال بحوادث معينة كغزوة الخندق . وإنى لأؤثر أن أرجئ الحديث فى هذا الأمر إلى أن أستكمل هذه الآثار حين الحديث عما يوجد منها بظاهر

المدينة . فما بالمدينة وما بظاهرها يتصلان من حيث دلالتهما على حياة الرسول وأصحابه بالمدينة وما يرسمانه لهذه الحياة من صور .

تناولت من آثار المدينة دورها المحيطة بالمسجد النبوي ومساجدها التي تذكر حادثاً بذاته ، وتناولت من الأمكنة سقيفة بني ساعدة والمُناخَة والحندق وسور المدينة . وثَمَّ من الأمكنة كذلك ثنية الودّاع التي دخل النبي منها المدينة . وهي ثنية في الجبل كالثنية التي تقابل الشرائع في طريق الذهاب من مكة إلى الطائف . والنُقْمَا وحاجر كانا من متزهات المدينة فيما مضى وهما اليوم عامران بالدور الأنيقة . والمُنْحَنَى الذي يجري اليوم طريقاً أمام التكية المصرية وتقوم على جانبيه دور الحكومة .

ولست أستطيع أن أختم هذا الفصل دون الإشارة إلى أمر لعل له من الخطر عند علماء الحفريات والتنقيب عن آثار المدينة أكثر مما يدور بخلد من لا عهد لهم بهذه الشؤون . ذلك أن المدينة الحالية تقوم فوق أطلال قديمة لمدينة سبقتها . صحيح أنه لم تجر حفريات علمية لإثبات هذا الأمر ، لكن حفريات قصد بها إلى تهيئة أسس المنازل أو الأنصاب شهدت به ودلّت عليه ، أو شهدت على الأقل بأن الشبهة عليه بالغة غاية القوة . وقد روى الأستاذ عبد القدوس الأنصارى في كتابه « آثار المدينة المنورة » حوادث من ذلك جديرة بأن تسرعى نظر العلماء . فبينما كان العمال يحفرون الأساس بالقسم الشمالى من مدرسة العلوم الشرعية الواقعة قرب باب النساء عثروا بمصباح زيت قديم على عمق أربعة أمتار من سطح الأرض ، كما عثروا ببركة صغيرة ومجارى مياه وقطع من فخّار . وفي عام ١٣٣٥ كان العمال يحفرون موضع الأساس لنصب تذكارى أمر حاكم المدينة التركى فخرى باشا بإقامته تذكاراً لتولية الشريف على حيدر على إمارة مكة ، إذا هوة انفتحت وكشفت عن بيوت سقفها تحت طبقة هذه الأرض . وقد نزل العمال إليها ووجدوا بها ثياباً معلقة على حبال محتفظة بهندامها . فلما مسّوها بعد دخول الهواء إليها تناثرت . وكان العمال يحفرون في بستان لآل السيد محي الدين بالطرناوية إذ انفتحت

أمامهم هوة واسعة عميقة متصلة بنفق واسع . وقد هبط إليه بعضهم وسار فيه ثم ارتد فزعاً لظلمته . وعثروا في هذا البستان كذلك بآثار لبناء قديم من الآجرّ المربع الكبير . فإذا صحح أن كانت لهذه الحفريات دلالة على أن المدينة قائمة فوق أطلال مدينة سبقتها كان ذلك جديراً بمباحث الأثريين والحيولوجيين لمعرفة التاريخ الذي ترجع إليه هذه الآثار والسبب الذي أدى إلى طمرها .

وأكبر الظن عندي ، وإن لم أكن من رجال الآثار أو طبقات الأرض ، أن السبب في ذلك يرجع إلى طبيعة هذه الأرض التي تقوم المدينة عليها . فكل ما حولها يشهد أنها طبيعة بركانية سكنت منذ أزمان بعيدة . وهذه الحرارة السوداء التي حولها إنما هي حسم اختلط بتراب الأرض ورمالها وارتفع إلى بعض الهضاب فيما يُسخّل إلى . فإن لم يكن ذلك حقاً ، والحكم به يحتاج إلى مباحث علمية دقيقة ، فلا بد أن تكون البراكين قد ثارت بهذه البقعة فطمّرت الرمال والأتربة والحجم مساكنها في عصر سبق ، وذلك عندي تفسير ما يقصه صاحب « آثار المدينة المنورة » من الأنباء .

ولكن متى حدث هذا ؟ أفحدث بعد عهد الرسول أم حدث قبله ؟ وهل كان وحده السبب في أن طمّرت بالمدينة دور وآثار شتى ؟ يتعذر القول برأى حاسم في هذا الأمر . فقد رأيت على مقربة من ذى الحليفة آثار مسجد ذكر لي الأستاذ عبد القدوس أنه كان مطموراً ، وأنه كُشف عنه من عهد غير بعيد . أما والمساجد لم تُعرف إلا بعد الإسلام فقد طمّير هذا المسجد إذاً في عصور متأخرة . لكن مؤرخي المدينة لم يذكروا لنا شيئاً عن البراكين والثورات البركانية ، وإن ذكروا هذه الصاعقة التي أحرقت المسجد النبوي وامتد لها إلى بعض نواحي المدينة . فما اكتشف إذاً فيما حول المسجد وعلى مقربة منه لا بد أن يكون قد طمر قبل عهد الرسول . وهذا احتمال ليس بمستحيل حدوثه ، وليس بمستحيل أن تكون الثورات البركانية سببه . وقد يؤيد هذا القول بقاء الآبار الماثورة منذ عهد الرسول كبئر السُّقيا وبئر بُضاعة اللتين أشرنا إليهما ، وكبئر حاء وبئر أبي أيوب وبئر ذرّوان وغيرها من الآبار

التي سردت أسماءها في فصل المدينة الحديثة . لكن هذا التأييد لا يعدو أن يكون ظنيًا أقرب إلى الحدس المنطقي . فأما السبيل إلى الإجابة عما سألنا عنه وإثباته العلمي ؛ فالحفريات الأثرية والجيولوجية دون سواها .

وأكرر أنني أرجئ الحديث فيما تدل عليه هذه الآثار من حياة المسلمين بالمدينة في عهد النبي إلى فصل « ظاهر المدينة » . فظاهر المدينة قد كان ميدانًا لنشاط الرسول وأصحابه كالمدينة سواء ، ولا سبيل لذلك إلى حديث مستقل عن حياتهم في ناحية دون الأخرى من هاتين الناحيتين المتصلتين . ونحن إنما جعلنا الخندق فاصلاً بينهما لنيسر تقسيم البحث ونهيي للقارئ تكوين صورة من المدينة أبعد ما تكون عن الاختلاط والاضطراب . أمّا الواقع من الأمر اليوم ، كالواقع من الأمر في أعقاب الهجرة وإلى وفاة الرسول ، فالمدينة وظهرها كل متصل ليس من المسور تجزئته .

جنة البقيع

إن تَعَجَّبَ فقد عَجَبْتُ قبلك من عنوان هذا الفصل . عجبت حين قرأت الكلمتين اللتين تَوَلَّفَانه على صورة شمسية للقباب التي كانت قائمة بالبقيع ثم هدمها الوهابيون . وإنما هوَّون من عجبى أن الذى أطلق على المكان جنة البقيع ووضعه على الصورة رجل من الأتراك فى عهد بنى عثمان . فلما انقضى العجب وعدت أتدبر الكلمتين رأيتهما تعبران عن معنى دقيق ، فاخترتهما عنواناً لهذا الفصل من الكتاب .

فالبقيع ، أو بقيع الغمر قد كما تسميه كتب السيرة ، هو مقبرة المدينة . كان مقبرتها فى الجاهلية وفى صدر الإسلام وما يزال مقبرتها إلى اليوم . ولم يعنِ التركي صاحب الصورة الشمسية هذا البقيع كله فى جاهليته وإسلامه ، وإنما عَنَى جزءاً منه هو الذى بقى موضع عناية الناس به وزيارتهم إياه ، وهو موضع حديثى الآن . فى هذا الجزء من البقيع مقابر أزواج النبی وقبر ابنه إبراهيم وقبور بناته ، وقبر عثمان بن عفان ، وقبر جعفر الصادق ، وقبر مالك بن أنس وقبور شهداء واقعة الحرّة التي هاجمت فيها جيوش يزيد بن معاوية المدينة سنة ثلاث وستين من الهجرة . هذا إلى كثير من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت المؤلفات القديمة عدداً كبيراً من أسمائهم ، وأغفلت مع ذلك ذكر أسماء أكثرهم .

المسلمون جميعاً على اتفاق أن أصحاب هذه الأسماء التي أسلفناها من أهل الجنة ، وأن كثيرين غيرهم ، لم أذكر أسماءهم ، من أهل الجنة كذلك ، فمنهم جماعة من أهل بدر الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لعل الله قد اطلع إلى أهل بدر يوم بدر فقال اصنعوا ما شئتم فإنى قد غفرت لكم » . ومنهم جماعة وهبوا حياتهم لله وإخوانهم المسلمين فاستشهدوا فى سبيل الحق وشهد الناس لهم فى حياتهم بالتقوى ، فلهم عند ربهم مغفرة وأجر كريم .

ومن بينهم جماعة من العلماء الذين توفروا حياتهم على العلم مخلصين له وجوههم لا يبغون به غير الحق مرضاةً لله . من هؤلاء مالك بن أنس صاحب المذهب المالكي وعالم المدينة العظيم . والعلماء ورثة الأنبياء ما أرادوا بعلمهم الحق وهداية الناس له . أما ذلك شأن الثاوين في هذا المكان فلم يتغلُّ من سماه جنة البقيع ، ولم يغل من رفع القباب على قبور أصحابه لو أنه قصد منها إلى الإشادة بذكرهم لتكون للناس على كرم العصور مدّكراً وعبرة .

يقول « برنخارت » في كتابه وصفًا لهذا المكان^(١) : « في اليوم الذي يلي أداء الحاج واجباته للمسجد والحجرة تجرى العادة بذهابه إلى مقبرة المدينة تكريمًا لذكرى القديسين الكثيرين المدفونين بها . وهي تجاور أسوار البلد على مقربة من باب الجمعة وتسمى البقيع . صورتها مربع مكون من بضع مئات من الأذرع يحيط به جدار يتصل من الجنوب بضاحية المدينة وتحيط به من سائر نواحيه مزارع النخيل . وهذا المكان حقير جدًا بالنظر إلى قداسة الأشخاص الذين يحتوي رُفَاتهم . ولعله أشد المقابر قذارة وحقارة بالقياس إلى مثله في أية مدينة شرقية في حجم المدينة . فليس به قبر واحد حسن البناء ، كلا بل ليست به أحجار كبيرة عليها كتابة اتُخذت غطاء للقبور ، إنما هي أكوام من تراب أحيطت بأحجار غير ثابتة . وقد اتهم الوهابيون بأنهم الذين دمروا القبور ، واتخذ الدليل على ذلك من بقايا قباب ومبان كانت على قبر عثمان والعباس وفاطمة وعمّات محمد قيل إن هؤلاء المتعصبين دمروها . لكنهم من غير شك ما كانوا ليزيلوا أى قبر بسيط مبنى من الحجر هاهنا وهم لم يصنعوا من ذلك شيئًا بمكة ولا غيرها من الأماكن . فما عليه هذه المقبرة من سوء الحال لا بد أن قد سبق عهد الغزوة الوهابية ، ويرجع سببه إلى ضيق التفكير الذى جعل أهل المدينة يَضُنون بأى نوع من البذل إكرامًا لرُفات العظماء من نبي موطنهم . فالمكان كله مُضطرب يجمع أكوام التراب إلى جانب الحفر الواسعة والحثالة من غير أن يكون به حجر قبري واحد . ويُطاف

(١) راجع الأصل الإنجليزي لحولاته في بلاد العرب جزء ٢ صفحة ٢٢٢ وما بعدها .

بالحاج لزيارة عدد من القبور وتلاوة الأدعية المألوفة حين وقوفه بكل قبر منها . وإن كثيرين ليقصرون أنفسهم على حفرة هي الوقوف طيلة النهار على مقربة من أحد القبور الهامة وفي يدهم منديل منشور في انتظار الحجاج الذين يجيئون للزيارة . وهذه الحفرة امتياز خاص ببعض الفراشين من خدام المسجد وأسرهـم ، إذ قسموا المقابر فيما بينهم ليقف الواحد منهم عند أحدها أو يبعث خادمه بديلا منه .

هذا ما يصف به الحاج عبد الله برنخارت جنة البقيع . ولقد زرتها بعد خمس وعشرين ومائة سنة من زيارته إياها فلم أجـد بها بقية لبناء أو قبة على الأجدات ، مما حمل التركي على أن يسمى هذا المكان جنة البقيع ، ولم أجـد بها أكواماً من التراب ولا حفراً ولا حثالة ، إنما وجدت قبوراً مسوأة بالأرض يحيط بكل قبر منها أحجار صغيرة تُعلمه . فقد أزيل في هذا العهد الحاضر كل ما بقى من أثر لُقبة أو بناء وسوّيت القبور بالأرض . فلولا أنك تعرف أن هذا المكان هو البقيع وأن به رُفاتاً خلف أصحابها على التاريخ أعظم الذكر ، ولولا هذه الأحجار المحيطة بكل قبر ، لخلتها فضاء مسوراً لا شيء ألبتة فيه . لكن ما تعلمه عن الثاوين بها يجعلك تقول مع برنخارت : « لقد بلغت المدينة من الغنى برُفات القديسين العظام حتى لقد كاد كل من هؤلاء يفقد جلال العناية بذاته ، على حين تكفى بقية من رفات أى من المدفونين بالبقيع لتجعل لأية مدينة إسلامية أعظم الشهرة » .

زرت البقيع وتخطيت أثناء القبور ووقفت على كل قبر وصليت على صاحبه واستغفرت الله له ، ثم وقفت متأملاً أتدبر ما أمامى وتناجيتى نفسى : « أو يموت الذين يسبقوننا إلى القبور ! أم أنهم يُنقلون من عالمنا هذا إلى العالم الآخر فتتحل أجسامهم إلى عناصرها الأولى وتبقى أرواحهم بين يدى بارئها يحاسبها على ما قدمت . وما قدّم الذين قبلنا لا يزول بزوالهم بل ينتقل إلينا ويصبح ميراثنا عنهم ، تتأثر به حياتنا حتى لكأنهم بيننا . وحسبى أن أذكر ما فى نفسى أنا المصرى من ميراث هؤلاء المؤمنين المدفونين بهذا البقيع ليثبت يقينى

باتصال الوحدة بيننا وبين الذين سبقونا . ليكون مذهبي الإسلامى شافعيًا أو حنفيًا أو حنبليًا فأنا قد تأثرت وتأثر أمثالي لا ريب بمذهب هذا الفقيه العظيم مالك بن أنس الراقد في هذا البقيع . وليكن هواى السياسى فى الحياة الإسلامية عسويًا أو أمويًا فأنا تأثرت بلا ريب بهذا الخليفة الكبير عثمان ابن عفان، وبزوج هذه الراقدة هاهنا فاطمة ابنة النبي وبابنيها الحسن والحسين . وهذه الأسرة الكريمة أسرة رسول الله، وهاهنا منها رُفات زوجاته وبناته وعماته، قد تركت من الأثر فى حياتى أبلغه وأعمقه . تغير اتجاه تفكيرى على السنين غير مرة ولم يتغير ما ترك هؤلاء جميعًا فى النفس من أثر آيته أنى كنت وبقيت أحنى الرأس لكباراً وإجلالاً لدى ذكرهم وحين الحديث عنهم .

كم مرة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذا المكان ؟ عشرات المرات . فقد كان يجيء إليه كلما مات صاحبٌ من أصحابه يصلى عليه ويقف حتى يوارى جثمانه التراب . وكان يجيء وحده أحيانًا ومع أصحاب له أحيانًا أخرى، لغير شىء إلا للصلاة على من فى البقيع والاستغفار لهم ومناجاتهم . فقد كان يرى الحق من أن الموت انتقال من حياة الدنيا إلى حياة الآخرة ، وأن الذين ينتقلون من بيننا يبقى اتصالهم بنا حتى ليسمعوننا وإن كانوا لا يتحدثون فلا يستطيعون أن يجيبونا ، لذا سمعه أصحابه جوف الليل بعد أن نصر الله المسلمين بيدر يناجى المشركين الذين قتلوا فى المعركة ودُفِنوا فى القليب الذى حفره المسلمون لهم وهو يقول : « يا أهل القليب ! يا عتبة بن ربيعة ، يا أمية بن خلف ، يا أبا جهل بن هشام ، يا . . . » واستمر يذكرهم بأسمائهم ، يا أهل القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا ! فإنى وجدت ما وعدنى ربي حقًا » . قال المسلمون : « يا رسول الله أتناذى قومًا جيئفوا ! » . فكان جوابه : « ما أنتم بأسمع لما أقوله منهم ، لكنهم لا يستطيعون أن يجيبونى » . وكثيراً ما ناجى أهل البقيع من أنصاره الذين استشهدوا فى سبيل الله . وكان آخر ذلك حين مرض مرضه الذى اختار الرفيق الأعلى على أثره . فقد أرق ليلة أول ما بدأ يشكو فخرج ومعه مولاة أبو مؤيَّهة وذهب إلى البقيع

فوقف بين المقابر وقال يخاطب أهلها : « السلام عليكم يا أهل المقابر .
 ليهنى لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه . أقبلت الفتن كقطع الليل
 المظلم يتبع آخرها أولها ، الآخرة شر من الأولى . . » ثم استغفر الله لهم .
 وهذه آية من رسول الله في السمو بالتفكير على الزمان والمكان ، وفي مقدرة
 من وهبه الله ما وهب رسوله أن يتصل بمن يشاء الله أن يتصل بهم ممن يحببهم
 الزمان والمكان . ولقد يسر لنا العلم أن ندرك اليوم شيئاً من هذا حين يسر لنا
 أن نصل على المكان بمن شئنا عن طريق الأثير والإذاعة ، وما يزال علماء
 يحاولون حل مشكلة الزمان بالاتصال بأرواح الذين سبقونا . ومن يدرى ! فلعل
 العلم يطوع لنا أن نتصل بهم يوماً في يسر كما نتصل اليوم بمن في أقصى
 الأرض ، وأن نراهم طي القرون كما نرى عن طريق « التلفزيون » من تحجب
 البحار والجبال والقارات بيننا وبينهم .

ومع تسوية قبور البقيع بالأرض اليوم وعدم إعلامها إلا بهذه الأحجار
 الموضوعية حولها ، لقد شعرت إذ وقفت أمام بعضها بهزة نفسية كأنما بيني وبين
 ساكنيها أقرب الأواصر ، وكأنهم دُفِنوا لأمنسهم ولما تجف العبرة عليهم . من
 هذه القبور قبر إبراهيم ابن الرسول عليه الصلاة والسلام . فلقد وقفت لديه
 وأطلت الوقوف وذكرت عنده هذه الفترة الوجيزة من حياة محمد مذ وُلد هذا
 الطفل إلى أن مات ولماً تنتصف السنة الثانية من عمره . كان الله قد فتح
 أم القرى ماثبة بيته العتيق على المسلمين ، وقد أمنهم جانب الروم ، وكان النبي
 قد جاوز الستين بعد أن اطمأن إلى نصر الله إياه ، تفيد عليه القبائل من أنحاء
 الجزيرة كلها تعلن إليه إسلامها وتستظل بلوائه الروحي وبأخوة المؤمنين .
 كان إلى ذلك قد فقد أبناءه وبناته فلم يبق له منهم إلا فاطمة ، وقد أقام عشر
 سنوات بعد وفاة خديجة وبعد زواجه من عائشة سائر أمهات المؤمنين
 لا يعقب . فلما ولدت له مارية القبطية المصرية إبراهيم فاضت بالمسرة نفسه
 ووجد في هذا الطفل أنس قلبه وزينة حياته ، فجعل يمر كل يوم بدار أمه يتمتع
 بابتسامه الطفل البريئة الطاهرة ويغذى بضمه إلى صدره شعوره الإنساني الذي

بلغ من السمو أن شمل الناس جميعاً ، وهو يجد مع ذلك في توفره على هذا الطفل نعيماً وغبطة . وتأخذ الغيرة أمهات المؤمنين لهذا الحب الذي رفع أم إبراهيم عن مقام السرارى إلى مقام الزوجات ، فيأتمرن بالنبي ويخرج بهن الغضب إلى ما لم يعودنه ، فلا يصرفه ذلك عن الطفل ، بل يزداد به تعلقاً كلما ازداد نمواً ، وكلما رأى في ابتسامته وفي ضحكته ما تسعد به أبوته وتستريح له نفسه من عملها العظيم المضنى . ويترععرع الطفل وينمو ويزداد شبهه بمحمد وضوحاً فيزداد له حباً وبه تعلقاً ويرمقه من العطف بما لا عطف بعده . وإنه لذلك إذ مرض الطفل وأسرع فيه المرض ، فدبلت نضارته وذهب لونه ، ولم ينفعه تمريض أمه ، ولم يبعث عطف أبيه إلى جسمه النحيل الشفاء . ويشتد الألم بمحمد لما يرى من حاله ويبلغ منه الألم أن يأخذ بيد عبد الرحمن ابن عوف يعتمد عليه في مسيرته من المدينة إلى النخل بجوار العالية من ضواحي المدينة حيث تقيم مارية تمرض ابنها ، وتعينها أختها سيرين في تمريضه وتواسيها في بأسائها . ويرى النبي الطفل في حجر أمه بنفسه ، فيملاً الألم قلبه وتسدَى بالدمع عينه ، ويجلس إلى جوار مارية الملهوفة وهو أشد ما يكون وجلاً وخوفاً وجزعاً ، ويأخذ الطفل إلى حجره وينظر إليه بعينين ملئتا ألماً ويقول : « إنا يا إبراهيم لا نُغني عنك من الله شيئاً » فتصيح الأم وتصيح أختها والطفل في غيبوبة الموت لا يوقظه صريخ أمه ولا تنبيه الدموع الحارة المنهلة من مآقي أبيه ! . ويقبض هذا الروح البريء وينطفىء بموته أملٌ تفتحت له نفس النبي زمناً ، فتزداد عيناه تهتاناً ويأخذ منه الحزن كل مأخذ ، ويقول والحيثة الصغيرة الهامدة ما تزال في حجره : « يا إبراهيم ، لولا أنه أمر حق ، ووعده صدق ، وأن آخراً سيلحق بأولنا ، لحزننا عليك بأشد من هذا » . ثم تخنقه العسيرة فلا يستطيع أن يتابع القول فيعلوه الوجوم وقد ارتسم الحزن على قسَمات محيآه في أبلغ صورة للهفة اللاذعة العميقة . ويشعر بأنه مفارق هذه الفلذة من كبده فيهز رأسه ويقول : « تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى الرب ، وإننا يا إبراهيم عليك محزونون » .

ويحس محمد ما به من جوى الحزن وما يلفحه من حرقتة ويقدر ما بمارية وأختها منه فتأخذه الرأفة بهما فيكفكف من دمه ويتوجه إليهما يريد تعزيتهما فيذكر لهما أن له لمرضعا في الجنة . ويقوم ومعه عمه العباس وطائفة من المسلمين يشيعون إبراهيم بعد ما غسلوه وحملوه على سرير صغير . ها هم أولاء قد جاءوا به إلى هنا ووقفوا به حيث أقف . ولعله صلى الله عليه وسلم كان واقفاً مكاني حين صلى عليه وحين سوى على قبره بيده بعد دفنه وحين رش الماء على القبر وأعلم عليه بعلامة وقال : « إنها لا تضر ولا تنفع ، ولكنها تُقِر عين الحى . وإن العبد إذا عمل عملاً أحب الله أن يتقنه » .

وحدثنى نفسى وأنا بموقفى : كيف يبلغ الحزن من محمد هذا المبلغ وقد حمل فى الحياة ما ينوء به من لم يؤته الله من فضله ما آتى نبيه ورسوله ، وقد حمله قوياً صابراً مستهيناً بالأذى والموت ! وذكرت إذ ذاك أنه صلى الله عليه وسلم بشرٌ مثلنا ، وأن لنا فيه الأسوة والمثل ، وأنه فى حزنه على إبراهيم قد كان الأبوة البرة والعاطفة السامية التى ركبها الله فى الناس إبقاءً على الحياة وصورة لوحدها المنتقلة على الأجيال . وهل فى الحياة كعاطفة الأبوة البرة نعمة وسعادة وزينة ! . وهذه العاطفة التى نسعد بها هى التى تبعث إلى قلوبنا حبَّ الغير وتخفف من أثرتنا وتعلمنا الإيثار وتدعوننا إليه ، وهى التى تدفعنا بذلك إلى السعى فى الحياة ابتغاء الرزق لبنينا ومن يلوذ بنا وابتغاء الخير بعد ذلك للناس جميعاً . ولولا هذه العاطفة لقتضت الأثرة على الحياة ولأسرع الفساد إلى الكون .

ويخرج الناس من البقيع بعد موت إبراهيم فإذا الشمس تكتسف ، وإذا آية النهار تُمحى ، فيحسبون ذلك معجزة شارك الكون بها رسول الله فى حزنه . لكنه صلى الله عليه وسلم ما يلبث حين يسمعون يتهايمسون بذلك أن يقول لهم : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تخسفاً لموت أحد ولا لحياته . فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله بالصلاة » . ويهرع المسلمون إلى المسجد يصلون وقد زادتهم كلمة رسول الله إيماناً بأن الله جل شأنه لا يغير سنته ، وأن كل ما يقع فى الحياة إنما هو من أمره .

وقفت على كل قبر بالبقيع وصليت على صاحبه واستغفرت الله له .

وكذلك كان يفعل الذين رأيتهم يزورونه ساعة زيارتي إياه . على أنى عجبت لقوم رأيتهم يُطيلون الوقوف عند قبور أهل البيت ويبيكون أحر البكاء ، فإذا مروا بقبر عثمان استحثوا الخُطأ فلم يقفوا عنده . قال أصحابي حين سألتهم في ذلك : أولئك جماعة الشيعة ، فهم ما يزالون يذكرون أن دم عثمان هو الذى أذكى الفتنة بين علي ومعاوية ، وبين بنى أمية وآل البيت ، وأنه الذى أدى إلى مقتل علي والحسين ، وهم لذلك يمرون بهذا القبر سِرَاعًا لا يصلون على صاحبه ولا يستغفرون الله له . وزاد فى عجبى أن أهل بيت النبي أنفسهم لم يبلغوا من الموجدة على عثمان بعد موته هذا المبلغ . لقد رأيت كيف أراد الحسن ابن زيد أن ينتقم من بنى أمية لإدخالهم حُجرات أزواج النبي فى رُقعة المسجد ، فكتب إلى المنصور أن يزيد فى رُقعة المسجد وأن يجعل الحجرة النبوية فى وسطه لتدخل دار عثمان فى رقعته ، وكيف أجابه المنصور : لى قد عرفت الذى أردت فاكفُف عن ذكر دار الشيخ عثمان بن عفان . ولم يخالف أحد من العباسيين المنصور فى تفكيره هذا على طول ملكهم . أفتبقى الموجدة فى نفوس الشيعة أكثر مما بقيت فى نفوس بنى العباس وهم أقرب الناس إلى علي وإلى الحسين نسبيًا ، أم أنها ليست المَوْجِدَة ولكنها العقيدة التى يتوارثها الأجيال من غير تفكير فى سببها ومنشئها ، والتى تنشأ أول أمرها متأثرة بأهواء شعوبية أو سياسية أغلب الأحيان ؟

ترى أفتبقى البقيع كما هو اليوم مسوأة قبوره بالأرض لا يقوم على قبر منها قبة ولا يقام للعظماء والصحابه المدفونين به أثر يذكرون به ؟ لعلك تحسب الأمر يبقى كذلك ما بقى الوهابيون بالحجاز . وقد يكون فى التاريخ ما يرجح ظنك ؛ فقد غزا الوهابيون الحجاز فى أوائل القرن التاسع عشر المسيحى فحطموا قباب البقيع كما حطموا غيرها من القباب بمكة والمدينة وغيرها من بلاد الحجاز . فى هذا الوقت زار السويسرى « برخارت » الحجاز ووصف البقيع بما رأيت . فلما أجلت جنود مصر الوهابيين عن الحجاز وعاد الأمر فيه إلى بنى عثمان أعادوا بناء كثير من القباب وشادوها على صورة من الفن التى تتفق مع ذوق

العصر . ولقد ذكر صاحب مرآة الحرمين من هذه القباب ما لأهل بيت النبي ، والقببة التي بناها السلطان محمود سنة ١٢٣٣ للهجرة على قبر عثمان ، ونشر صورها الشمسية . فلما عاد الوهابيون إلى الحجاز بعد ذلك بأكثر من مائة سنة هدموا هذه القباب ككرة أخرى . أفيُعيد التاريخ نفسه ، فإذا جلا الوهابيون من الحجاز ودخل في حكم أهله أو في حكم غيرهم ممن لا يرون بإقامة القباب في الدين بأساً أعادوا تشييدها ، وإذا عاد الوهابيون بعد ذلك إلى الحجاز هدموها ، أم يظل البقيع كما هو اليوم بتقى الوهابيون في الحجاز أو جكلاً عنه ؟ أم ترى يبلغ الأمر بين الوهابيين وغيرهم من طوائف المسلمين إلى التفاهم على إقامة أثر يذكر به هؤلاء الأبطال الذين دُفِنوا بالبقيع ، على ألا يكون هذا الأثر موضع تبرُّك وألا يتخذ إلى الله زُلْفى ؟

لا أريد أن أجازف بحكم ، فأمر ذلك للمستقبل ، والمستقبل غيب ، والغيب لا يعلمه إلا الله . لكني مع ذلك أرجو ألا يظل هذا البقيع وليس به أثر يذكر به أصحابه ، ويذكر به أعلام من دُفِنوا طي صحائفه . فلقد دفن به أكثر من عشرة آلاف من كرام الصحابة كان لهم في الإسلام وتاريخه وتعاليمه أثر أي أثر . وإن قلت الإسلام وتاريخه وتعاليمه قلت : الحضارة الإنسانية في الشرق والغرب ، ونحن لانقيم الآثار لمن سبقونا متاعاً لهم بها ، فتاعهم في عالمهم بما قدّموا من عمل صالح . وإنما نقيمها ذكراً ومعتبراً للأجيال في تعاقبها حشا لأبنائها على أن يجدوا في السابقين الأولين الأسوة والمثل . وأنا إذ ندخل « البانتيون » في باريس أو كنيسة « وستمنستر » في لندن ، أو أيّاً غير هذين من مدافن العظماء لا تجول بخاطرنا عبادتهم ، ولا يدور بخلسدنا تقديسهم ، إنما يدفعنا ذكركم إلى الوقوف على أخبارهم وما خلفوا من أثر جليل وعمل صالح . وفي هذا خير مشجّع على متابعة هذا العمل ، وهو خير مظهر للصلة بين الحاضر والماضى صلة لا قيام لأمة ولا قيام للإنسانية إلا بتوثقها .

وما لنا نذكر باريس ولندن وبالمدينة من آثار الإسلام ما رأيت ! .
ما أعظم الأثر الذي تثيره دار أبي أيوب الأنصاري في النفس ! وما أعظم الموعظة

في قبة خالد بن الوليد وشهادتها على ضيق رقعة داره ! وما أشد ما تهتز مشاعرنا حين نقف على قبر حمزة عند سفح أحد . دَعَّ عنك موقفًا كله الإجلال والعتة أمام قبر الرسول ومثوى صاحبيه أبي بكر وعمر في الحجرة النبوية . آية نفس لا تحس في هذه اللحظات الباقية الأثر على الحياة أصدق الرغبة في السمو إلى غاية ما تؤهلها ملكاتها أن تسمو إليه ، تشبهًا بهؤلاء الذين تركوا على الحياة أثرًا أخلد الأثر وأبقاه ! وإذا صدقت الرغبة واستقر العزم وامتلأت به الإرادة لم يكن لقوة أن تصدنا عن بلوغ ما نبغى . فالإرادة الصادقة أعظم قوة في الحياة . ومن عرف كيف يريد قدر على بلوغ ما يريد .

وإنما قعد بالمسلمين عن إدراك هذه المعاني ودعاهم أن يتخذوا من القباب مواضع للزنى إلى الله توسلا إليه بأصحابها ما هووا إليه من جهل حجب عنهم جلال ما صنع الذين تُخلد القباب أو تُخلد الآثار ذكرهم . وماذا يذكر سوادهم عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلى ! وماذا يذكر هذا السواد عن خالد بن الوليد وأبي عبيدة بن الجراح وحمزة بن عبد المطلب وغيرهم من أبطال المسلمين ! ثم ماذا يذكر من عمل علمائهم وذوى الفضل والكرامة منهم ! ليس يذكر من ذلك شيئًا لأنه يجهل ذلك كله . وغاية ما يتصوره أن هؤلاء رجال اصطفاهم الله بكرامته ، أو نساء أكرمهن الله بمن أعقبن من ذرية صالحة ، فهم بذلك أولياء الله ، ومن ثم يتخذهم هذا السواد إلى الله زلنى ويُسبغ عليهم من صفات ما فوق الإنسانية ما يسوغ عنده هذه الزلنى .

فإذا أراد المسلمون ألا يكون للقباب ولا غيرها ما يدعو الوهابيين إلى هدمها وما يجعلهم يتهمون غيرهم من المسلمين بعبادتها فليست الوسيلة إلى ذلك هدم هذه القباب ، وإنما الوسيلة إليه هدم ما في النفوس من حجب الجهل وقبابه ، وتفتيح مغالقتها بإظهارها على ما صنع السلف وما خلفوا من علم وفن وحضارة . فالعلم هو النور الكشاف الذى يهتك حجب الزمن ويرينا ما خلفه آباؤنا وأسلافنا للإنسانية من أسباب المعرفة ، وما تؤدي إليه المعرفة من فضل وخير ، وما تنير به سبيل الإنسانية لمستقبلها على هدى الماضى وما تم فيه . يومئذ لا يعبد

الإنسانُ الإنسانَ ولا يتخذهُ إلى الله زلفى ، وإنما يعبد الإنسان الله وحده لا شريك له ، ويتخذ من علمه ومن عمله ومن تقواه الزلفى إلى الله .

فكرت في هذا إذ عدت من البقيع ماراً بدار عثمان ، فأويت إلى غرفتي وجعلت أقلب في بعض كتب التمس فيها للبقيع وأهله ذكراً . ولم أجد من ذلك سوى أن الذين دفنوا به يزيدون على عشرة آلاف من كبار الصحابة ، لا تعرف قبور أكثرهم وإنما يعرف من هذه القبور ما لإبراهيم ورقية وفاطمة أولاد النبي ، وفاطمة بنت أسد أم علي بن أبي طالب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعبد الله بن مسعود ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعد بن زرارة ، وخنيس بن حذافة السهمي ، والحسن بن علي ، وابن أخيه زين العابدين بن علي بن الحسين ، وأبي جعفر الباقر محمد بن زين العابدين ، وجعفر الصادق بن الباقر ، والعباس بن عبد المطلب ، وأخته صفية ، وابن أخيها أبي سفيان ابن الحارث ، وعمان بن عفان ، وسعد بن معاذ الأشهلي ، وأبي سعيد الخدري ، وزوجات رسول الله خلا خديجة التي دفنت بمكة وميمونة التي دفنت بسرف . وهؤلاء جميعاً وألوف الصحابة الذين دفنوا معهم ؛ يثون في بقعة ضيقة من الأرض لا يزيد مسطحها على مائة وخمسين متراً في الطول ، ومائة متر في العرض ، ترتفع عما حولها ، ويحيط بها سور لا شيء من الجمال في بنائه .

قلت في نفسي : أولاً يهدى الله رجلاً من المسلمين إلى كتابة تاريخ لهذه البقعة والذين دفنوا بها ينشر فيه ما عملوا ويحلله تحليلًا علمياً ويرده إلى أصوله ويبين ما كان له في الوجود من أثر . إن في قصص ما صنعوا وما كانوا عليه لأبلغ العبرة ، وهو بعد يكشف من تاريخ هذا العالم عن شيء كثير ما أحوج العالم إلى أن يقف عليه . فهؤلاء جميعاً من أصحاب رسول الله ، وهم عرب من أبناء شبه الجزيرة ، فما اتخذوه في حياتهم من عمل أدنى إلى تصوير الروح الحق لهذا الدين الحنيف وإلى هداية الناس لهذا الروح . وما أشد حاجة الناس إلى هذه الهداية .

ألا لو أن عملاً ضخماً كهذا العمل أتمه رجل أو رجال لأسدوا إلى الإسلام وإلى التاريخ وإلى الإنسانية خدمة جُلِّي ، ولهدوا لأولى الفن أن يقيموا في هذا المكان أثراً خالداً يصور هذا الروح روح الإقدام في سبيل الحق والإرادة الصادقة في سبيل الله .

ما أقصر سِنِي الحياة ! فلو أن لي من القدرة على القيام بشيء من هذا العمل الجليل أمهد به الطريق لإتمامه لأقدمت غير مبنغ إلا رضا الله وحسن ثوابه . وكفى بالله ولياً ونصيراً .

ولكن ! مَنْ لي بأن أقوم أنا الضعيف العاجز فأجمع من شتيت الأسفار ما يؤرخ البقيع ورجاله من أصحاب رسول الله ! . فلاذَرُ هذا الأمر يهيئُ الله له من شاء من عباده . والله الأمر من قبل ومن بعد .

على قبر حمزة

صَهْ ! فأنت هنا أمام عرين الأسد . وهذه الجبال والأودية مما حولك كلها مجاله . فيها كان يجول ويصول ، أثناءها كان يصيح بفرائسه من شجعان قريش ، فإذا هي تنهد إلى الأرض رعباً وفزعاً . هذا جبل أحد أمامك ، وهذا جبل سلك من خلفك ، وهذا وادي قنّاة يجري بينهما ، وهذه البساتين تمتد ها هنا وهناك عن يمين وعن شمال وراء هذا المهّمه الذي ظل خلاءً من هيبة صاحب العرين . مالى أراك الآن حاسر الرأس خاشعاً ، وما يبكيك ؟ أتراك كأهل هذه المدينة لا يكون فقيداً لهم إلا بكوا قبله حمزة أسد الله وأسد رسوله ! أم تراك أدّكرت مصرعه على مقربة منك وهذا دمه الذكى تترأى لعينيك فى كل قطرة منه معانى النبل والكرامة والاستبسال والشجاعة ، فأنت تبكى لهذه الخصال غالها وحشئى فى غير مصاولة أو مبارزة ! إبنك ما طاب لك البكاء ، وامثل من صفات حمزة ومن شممه وإقدامه ومن إيمانه وسمو نفسه ما شئت ، فما أنت ببالح من بكائك ومن امثالك إلا ما يزيدك شوقاً إلى هذا القبر ، تعود إليه لتقف عنده فتبكي صاحبه وتمثل فيه الأسد الذى صرع فى غزوة أحد لا كما تصرع الأبطال فى ميدان القتال ، بل كما يغتال الكرام فى حلك الظلام . وهل كان أحد من شجعان العرب جميعاً يحسب نفسه كفوّاً لحمزة ونزله ! وهل كان يظن أحد أن يطالع الموت حمزة فى معركة على طول ما مشى بين صفوف الموت مختالاً ! ولكن ما عسى تُغنى الشجاعة والنبل حين يختبئ الاغتيال فى حنْدِس الليل فيورد صاحبهما حتفه .

كان حمزة بن عبد المطلب عم النبي وأخوه فى الرضاع الإباء والشمم ، وكان البطل المُعلّم والمغوار الذى تهابه الشجعان منذ نشأته . لما افتدى عبد المطلب ابنه عبد الله من الآلهة بمائة من الإبل فكر فى تزويجه . وكان عبد المطلب يومئذ فى السبعين من عمره ، فخرج بعبد الله حتى أتى به منازل

بنى زهرة وخطب آمنة بنت وهب إلى أبيها زوجها لابنه ، وخطب ابنة عمها هالة زوجاً لنفسه . وولدت آمنة محمداً ، وولدت هالة حمزة . والروايات تختلف أى الطفلين سبق صاحبه إلى الحياة وإن أرضعتهم جميعاً تُؤيِّبُة جارية أبي هب . وشب محمد يهيئه الله لما أراد من رسالته ، وشب حمزة فتى أبيّاً قوياً رضى الخلق وسيم الطلعة مفتول العضل محبباً للقنص يخرج له فى القلاة ويرمى بقوسه ، فإذا عاد منه لم يرجع إلى أهله حتى يطوف بالكعبة ، ثم لم يمرّ على ناد من قریش إلا وقف وسلم وتحدث مع من فيه . وكانوا جميعاً يحبونه ويهابونه أن كان أعز قریش وأشدّها شكيمة .

ولما بعث الله ابن أخيه نبياً ورسولاً وبدأت قریش تناوئه وتؤذيه ، لم يطب حمزة بما يصنعون نفساً ؛ لكنه ظل يكظم غضبه حتى لا يخرج على الجماعة فى عقيدتها . ولقد كان كلما رأى من ذلك شيئاً جعل يفكر فى أمر ابن أخيه وما يدعو إليه فىرى فيه الحق لا سبيل إلى إنكاره . لكن قومه من بنى هاشم لم يتابعوا محمداً ، ولم يتابعه أخوه أبو طالب الذى كان من محمد فى مقام الأبوة ، والذى كان يحميه من قریش وأذاها . ولكن حمزة أخ محمد وليس عمّاً له وكفى ، وهو بعد أصغر إخوته سنّاً وأشدّهم بأساً وأكثرهم لذلك صراحة ، وهو من لا يطيق أن يرى الحق فيما يقول محمد ولا يصارح الناس جميعاً بتصديقه إياه وإيمانه به . وإنه يوماً لقي قنصه غائب عن مكة إذ لقي أبو جهل محمداً جالساً عند الصفا . وكان أبو جهل رجل حديد الوجه واللسان لا يفتأ ينكر على محمد دعوته ويتهمه فيها . فلما لقيه فى مجلسه ذاك آذاه وشتمه ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف له . ولم يكلمه محمد بل إنصرف عنه إلى بيته ، وعمد أبو جهل إلى جماعة من قریش عند الكعبة فجلس معهم . وكانت مولاة لعبد الله بن جدعان فى مسكن لها فوق الصفا تسمع ما كان بين الرجلين ، فلم تلبث حين رأت حمزة بن عبد المطلب مقبلاً من قنصه متوشحاً سيفه أن وجهت إليه الحديث فسلمت وقالت : يا أبا عمارة ! لو رأيت ما لقي ابن أخيك محمد آنفاً قبل أن تأتى من أبى الحكم بن هشام ! وجده ها هنا

جالسًا فسيبه وآذاه وبلغ منه ما يكره ، ثم انصرف عنه محمد ولم يكلمه . هنالك احتمال حمزة الغضب فخرج سريعًا لا يقف على أحد ، كما كان يصنع ، يريد الطواف بالكعبة ، معدًّا لأبي جهل بن هشام إذا لقيه أن يقع به . فلما بلغ الكعبة نظر إليه جالسًا في القوم فأقبل نحوه ، حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها ضربة فشجه شجة منكرة ، وقال له : أتسبه وأنا على دينه أقول ما يقول ! فرد ذلك على إن استطعت . وأراد رجال من بني مخزوم أن ينصروا أبا جهل ، فمنعهم حسبا للشر وخفاة استفحالته بين عشيرته وقومه ، واعترف أنه سب محمدًا سبًا قبيحًا .

من يومئذ أصبح حمزة أسد الله وأسود رسوله ، وحسبت قريش لمحمد وأصحابه حسابًا لم يكن يدور لها بخلفه من قبل .

لما اتخذ محمد دار الأرقم مجلسًا له مع المسلمين وحمزة من بينهم ضرب الباب عليهم يومًا رجل يبتغي الدخول . وقام أحد المسلمين ونظر من خلل الباب ثم عاد فزعًا يقول : هذا عمر بن الخطاب متوشحًا بالسيف . ولم يكن يود أن يأذن النبي له ، أما حمزة بن عبد المطلب فقال : بل ائذن له ! فإن كان جاء يريد خيرًا بدلناه له ، وإن كان يريد شرًا قتلناه بسيفه . وأذن النبي لعمر فدخل وأسلم .

هذان حادثان يصفان لك حمزة بن عبد المطلب وخلقه ، ويصوران لك مبلغ جرأته وإقدامه واعتداده بنفسه .

ولما هاجر رسول الله إلى المدينة وآخى فيها بين المهاجرين والأنصار آخى بين حمزة وزيد بن حارثة مولى النبي . وكان لهذا الإخاء حكم إخاء النسب أول أمره . ومع ما حدث من عود الأمور إلى طبيعتها بعد أن استقر مقام المهاجرين بالمدينة لقد حفظ حمزة هذا العهد فأوصى إلى زيد يوم أئخذ . وفي هذا من الوفاء والكرم ما يصور لك ناحية أخرى من حياة حمزة .

ولقد كان حمزة أول من بعثه رسول الله على رأس أول سرية قامت من المدينة لمناوأة قريش : بعث به في ثلاثين راكبًا من المهاجرين دون الأنصار ،

فلقي أبا جهل بن هشام عند شاطئ البحر في ثلثمائة راكب من أهل مكة . وكان حمزة على أهبة مقاتلة قريش ، على ما بين الفريقين من تفاوت عظيم في العدد ، لولا أن حجز بينهم مسجدي بن عمرو الجهني وكان مسوادي عا الفريقين جميعاً . فلما كان شهر رمضان للسنة الثانية من الهجرة وقعت غزوة بدر كان حمزة فارسها المعلم وبطلها المغوار ، وكان معلماً يومئذ بريشة نعامه . ولقد كان المسلمون وكانت قريش تترددان أول المعركة في خوض غمارها حتى وقف عامر بن الحضرمي يصيح : واعمرأه ! يذكر قتل المسلمين أخاه عمراً قبل ذلك بأسابيع في سرية عبد الله بن جحش ويطلب الثأر له . هناك اندفع الأسود بن عبد الأسد المخزومي من بين صفوف قريش إلى صفوف المسلمين ، فعاجله حمزة بضربة أطاحت بساقه فسقط إلى الأرض تشخب رجله دمماً ، وأتبع حمزة الضربة بأخرى قضت عليه . بذلك بدأت المعركة . وأعجل الالتحام فيها أن خرج عتبة بن ربيعة بين أخيه شيبة وابنه الوليد وخرج إليهم من المسلمين حمزة وعلي بن أبي طالب وعبيدة بن الحارث . ولم يمهل حمزة شيبة ولا أمهل علي الوليد أن قتلاهما ، ثم أعانا عبيدة وقد ثبت له عتبة . عند ذلك تزاحف الفريقان ، لم يمنع المسلمين منه أن قريشاً ثلاثة أمثالهم عدداً وعدة . وخاض حمزة الغمار يضرب بسيفه عن يمينه وشماله يقط الرقاب ويطيح برعوس الشجعان ، ولا يجرؤ سيف أن يمتد ناحيته ، ولا يد أن ترتفع إليه . ومتى استطاع الفرسان أن يحدقوا في وجه هذا الأسد الكاسر ، أسد الله ورسوله ! .

فلما أتم الله النصر للمسلمين ببدر وعادوا إلى المدينة فتحرش بهم اليهود وأزمع محمد محاصرة بني قينقاع ، كان حمزة حامل لوائه . ولما استدار العام وخرجت قريش تريد الثأر من بدر ، كان حمزة الموت الذي تخشى ، والنقمة التي تريد أن تتخلص منها . وكانت هند بنت عتبة أشد قريش كراهية له ورغبة في موته . لقد قتل في بدر أباه وأخاه وكنل بكثيرين من الأعداء عليها . لكنها كانت تعلم أن قتله مواجهة ليس بالأمر الهين ، ومن ذا في قريش

بل في بلاد العرب كلها يستطيع أن يواجهه ! لذلك وعدت وحشيًا الحبشي خيرًا كثيرًا إن هو اغتال حمزة . وكان وحشي مولى بلخير بن مُطعِم . وكان حمزة قد قتل عم جبير بيدر . فلما عرف ما وعدت هند مولاه قال له : إن قتلت حمزة عم محمد فأنت عتيق ، والتقى الجيشان بأحد فإذا حمزة يخوض الغمار كيوم بدر ، يسهّد كل من لقي بسيفه فتفيض من جسده روحه . قتل سبّاع ابن عبد العزى الغبشاني ، وقتل أرتأة بن شرحبيل ، وقتل كل قرشي لقيه . ولم يكفه سيف يمينه ، بل أمسك بيساره سيفًا آخر وجعل يقبل ويدبر ويصيب بسيفه في إقباله وإدباره . وإنه كذلك وأبطال قريش يولون منه فرارًا إذ عثر عثرة فوقع على ظهره فأنكشفت درعه عن بطنه . وانتهز وحشي هذه الفرصة فهز حربته حتى رضى عنها ثم دفعها عليه فوقعت في ثنّته وخرجت من بين رجله ، وتركه وإياها حتى مات . روى وحشي قال : ثم أتيت فأخذت حربتي ورجعت بها إلى المعسكر وقعدت فيه ، ولم يكن لي بغيره حاجة ، إنما قتلته لأعتق . فلما قدمت مكة أعتقت .

وأقبلت هند بنت عتبة في أعقاب المعركة ، فلما رأت مبقورًا بطنه لم يكفها أنه مات بل مثلت به ما لم يمثل بأحد في غزاة : جدعت أنفه ، وقطعت أذنيه وشقت بطنه ، وأخرجت كبده تمضغها وتلوكها تشفيًا وسخيمة . وبلغ من فظاعة ما صنعت أن خجل أبو سفيان زوجها ورئيس قريش فقال : إنه كانت في القوم مُثلة ، وإن كانت على غير ملأ منى . ما أمرت ولا نهيت ، ولا رضيت ولا كرهت ، ولا ساءنى ولا سرنى .

ولقد أحزن قتل حمزة النبي وحزّ في فؤاده . فقد عاد المسلمون إلى الميدان بعد المعركة وخرج محمد يلتمس عمه ، فلما رآه قد بقر بطنه ومثل به غلبه الحزن وقال : « لن أصاب بمثلك أبدًا ، وما وقفت موقفًا قطُّ أغيظ إلى من هذا ! » وأمسك هنيهة مُوجع القلب ثم أردف : « يرحمك الله يا عم ! لقد كنت وصولًا للرحم فعولًا للخيرات » . وغلبه الحزن فأمسك مرة أخرى ، وهو أثناء ذلك ينظر لما أصاب حمزة من مثلة شنعاء . فلما سكن عنه الحزن قال وما زال مغضبًا :

« والله لئن أظفرني الله بالقوم يوماً من الدهر لأمثلن بهم مُشْتَلَةً لم يمثّلها أحد من العرب : وفي رواية : « لأمثلن بسبعين منهم » . . وفي هذا نزل قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَكِنَّ صَبْرُكُمْ لَهٗوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ » . وفي حمزة وفي قتلى أحد نزل قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » . فلما نزلت هذه الآيات قال رسول الله : « بل الصبر » وكفّر عن يمينه .

ولم يكن المسلمون أقل جزعاً لمقتل حمزة من رسول الله . أقبلت أخته صفية بنت عبد المطلب بعد الموقعة تطلبه لا تدرى ما صنع . ورآها على والزبير مقبلة فخشيا لقيها . قال عليّ للزبير : اذكر لأملك . . وقال الزبير : بل اذكر لعنتك . ولما بلغتهما سألت : ما صنع حمزة ؟ فأريها أنها لا يدريان ، إشفاقاً عليها وعلى نفسيهما من حزنهما . ورآها النبي مقبلة عليه فقال : إني أخاف على عقلها . ثم وضع يده على صدرها ودعا لها فاسترجعت وبكت وقد رأت المصاب في صوته . فلما انصرفت قال : « لولا جزع النساء لتركته يحشر من حواصل الطير وبطون السباع » .

ولما أراد المسلمون دفن القتلى وقف النبي على جثمان حمزة ، وجعلوا يجيئون بالقتلى واحداً بعد الآخر فيضعونهم إلى جانب حمزة فيصلي النبي عليهم ، وكذلك صلى على حمزة سبعين مرة .

وبكت نساء المدينة القتلى وسمع رسول الله نساء بني عبد الأشهل يبكين قتلاهن ، فقال متوجعاً : « لكن حمزة لا بؤاكي له » ، فسمع ذلك معاذ بن عبد الأشهل فساقهن إلى باب رسول الله فبكين على حمزة ، فدعا لهن وردهن . فلم تبك امرأة من الأنصار بعد ذلك إلى اليوم على ميت إلا بدأت بالبكاء على حمزة ثم بكت ميتها .

هذا حمزة الذي نشف الآن على قبره تجاه أحد . والذي يؤمه كل من

قصد المدينة للزيارة . وقبر حمزة ليس كغيره من القبور في هذا العهد الوهابي . فهو ليس مسوَّى بالأرض ، بل يقوم فوقه بناء أسطواني من حجر ضارب إلى السواد يرتفع عن الأرض نحو الذراع . ولم أعجب إذ عرفت أن الحكومة الحاضرة أقامت هذا البناء بعد أن هدمت القبة التي كانت قائمة على القبر . فهذه الصفات في حمزة : صفات البطولة والإباء والاستشهاد في سبيل الله ، تثير في كل نفس أسمى المعاني ، وتقفيها أمام صاحب هذه الصفات موقف الإجلال والإكبار . ذلك ما يتفق فيه الناس جميعاً ، لا تفاوت بين البدوي الذي يقضي حياته مرتحلاً في البيداء ، ومن بلغ من الحضارة والعلم وتهذيب النفس كل غاية . ولم يختلف اثنان على ما كان لحمزة من هذه الصفات ، ولم يكن حمزة يوماً موضعاً للدعاية سياسية طمعاً في حكم أو سلطان . لذلك كانت المعاني المتصلة بصفاته طاهرة مبرأة من كل غاية ، ولذلك أثارت الإعجاب من كل نفس والإكبار في كل قلب ، وكانت شفيعاً لقبه حتى عند الوهابيين .

وذهبت أمثل حمزة وهذه الصفات فيه وأنا واقف على القبر أجيل بصرى في الميدان الفسيح حولي . هذا رجل آناه الله من فضله بسطة في القوة ، ومهابة في القلوب ، ونعيمًا بالحياة ومحبة من الناس ، وكان له أن يستمتع وهذه صفاته برفه العيش وطمأنينة البأس ، وأن يستريح إلى مكانته من قومه واحترامه فيهم . لكنه لم يطب نفساً بعبادة قومه الأصنام ، ولم يطق أن يسبَّ أبو جهل الوثني ابن أخيه الداعي إلى الله . فضرب أبا جهل فشجّه وأعلن على ملأ الناس إيمانه . ولا يقولن أحد إن النعرة العصبية أو العزة العربية هي التي دفعته إلى ما صنع . فلقد كن أعمام النبي جميعاً عرباً لهم عزة وفيهم نعرة ، وطالما آذت قريش ابن أخيه فغضبوا ومنعوه ولم يؤمن مع ذلك منهم أحد . لكنه الإيمان الذي امتثلته نفس حمزة هو الذي دفعه إلى ما صنع . وهل مثل حمزة في بسالته واستهانته بالملوت من يقول لأبي جهل وهو من هو مكانة في قومه بعد أن شجّه لسبه محمداً : « أتسبه وأنا على دينه أقول ما يقول ! » إلا أن يكون صادق الإيمان ، بلغ من امتثال قلبه رسالة الله إلى نبيه ألا يطبق تعريض أحد به ! ومن يومئذ

وهب حمزة حياته لله وللدفاع عن دينه ، لأنه أيقن أن هذا الدين هو المثل الأعلى الذى توهب الحياة فى سبيله .

وكل يفتدى بحياته مثله الأعلى فى الحياة . فالبخيل الذى يعبد المال يضحى بحياته دفاعاً عن ماله . والمدله بالعشق يضحى بحياته دفاعاً عن محبوبته . والفلاح أو الصانع يضحى بحياته دفاعاً عن رزقه . والأب البار يضحى بحياته لأبنائه ، والحيوان يضحى بحياته دفاعاً عنها وعن كل ما يُقيمها . وإنما تتفاوت الناس فى درجات السمو بتفاوت مثلهم الأعلى فى درجاته . فما اتصل بالطعام والشراب وكل ما يقيم الحياة مثل "أعلى للحيوان ولن لم يسم على مرتبته إلا قليلاً من بنى الإنسان . وكلما ازداد المرء سموً ازداد مثله الأعلى تنزُّهاً عن الأثرة واتصالاً بالغايات الاجتماعية والوطنية والروحية . والإيمان الصادق أسمى صورة للمثل الأعلى . فله الممثلُ الأعلى ، بنوره يتحابُّ الناس بينهم ، لا تفرقهم الألوان ولا الأوطان ولا اللغات ولا الأجناس ولا الأديان . والاستشهاد فى سبيل الله استشهاد فى سبيل هذا المثل الأعلى ، يريد صاحبه أن تبلغ الإنسانية غاية ما استطاع من السمو الروحى ، وأن يبلغ بها تبادل الحب غاية الرضا ، وأن تصبح بذلك وحدة تعمل لغاية مشتركة وإن اختلفت أممها وأجناسها ، كما تعمل أعضاء الجسم كلها لغاية واحدة وإن اختلف شكلها واختلفت وظائفها . أين مَنْ يدرك هذا المعنى ثم لا يستشهد فى سبيله ! وقد أدركه حمزة بن عبد المطلب فاستشهد فى سبيله .

والموت فى سبيل هذا المثل الأعلى هو وحده الاستشهاد ، والذين يهبون أنفسهم له هم دون غيرهم الشهداء . ذلك بأن الملائمة جميعاً يشهدهم ويشهد أنهم يؤثرونه على أنفسهم وعلى هذه الحياة الدنيا . والله يرضى عنهم ويقول لهم : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » . وحياة هؤلاء عند ربهم ليست كحياة هذه الدنيا : طعام وشراب وأثرة وشحناء ، بل حياة روحية راضية مرضية ، مضيئة بالحب متصلة بالله ، مشرقة بنور وجهه الكريم . أليست حياةً سبيلها وغايتها للمثل الأعلى ؟

أو ليس المثل الأعلى لله ؟ وأولئك الشهداء ضى الله عنهم ورضوا عنه . ذلك لمن خشى ربه .

قلّ من الناس من يذكر هذا أو يدركه حين يزور قبر حمزة ويقف عليه ، بل إن منهم لمن يشرك حمزة في قدرة الله ، أو يتخذة وسيلة إليه . كان لحمزة قبر ومسجد هدمهما الوهابيون . ولقد كان على القبر الذى بالمسجد لوحة فيها هذان البيتان :

قِفِ عَلَى أَبْوَابِنَا فِي كُلِّ ضَيْقٍ واطلُبِ الْحَاجَاتِ وَابْشِرْ بِالْمَنَى
فَحِمَامَنَا مَلْجَأً لِلطَّالِبِينَ وَبِنَا تُجَلَى الْكَرُوبِ وَالْعَنَا

وضعف هذين البيتين يصف قائلهما ومبلغ ثقافته . لكن هذه العقلية تصور عقيدة كثيرين من زوار قبر حمزة ، وعقيدة كثيرين من المسلمين في أنحاء الأرض المختلفة . وهؤلاء جميعاً من العذر أن الذين نخيم على عقولهم الجهل قد طبعوا على عبادة القوة ، وعلى عبادة البطولة ، فهم يخلعون على أبطال الماضى من صفات العبادات ما يجعلهم في حكم الأرباب ، وما يدعو هؤلاء الضعفاء أن يتخذوهم إلى الله زلفى ، وهذا أمر ينكره الإسلام حين ينكر على الناس أن يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، الأموات والأحياء في ذلك سواء . والإسلام ينكره لأنه ينكر أن يتجه إنسان بالعبادة لغير الله . ! ليكن غيره من الناس بطلاً وليبلغ من البطولة كل ما يتصوره الخيال ، فهو إنسان مثلنا ، عبدٌ لله كعبوديتنا له ، ونحن وهو أمام الله سواء ، أكرمنا عند الله أتقانا . بل ليكن الإنسان أعظم من بطل ، ليكن نبياً ورسولاً وداعياً إلى الخير بإذن الله وسراجاً منيراً ، فهو بعد إنسان ، له إكبارنا وإكرامنا واحترامنا ، وعليه صلواتنا ، لكنه بشر مثلنا ، عبد لله كعبوديتنا له ، وهو أقرب إلى الله الذى اصطفاه ، لكنه في حاجة إلى مغفرة الله له كحاجة الإنسان إلى مغفرة الله له .

ينكر الإسلام إذاً عبادة القوة وعبادة البطولة ، وكل عبادة لغير الله . وإنما يدعو الإسلام إلى الأسوة . والله تعالى إذ يتحدث عن رسوله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ » . والإسلام

إذ يدعو إلى الأسوة إنما يدعو إلى مجاهدة المرء ضعف نفسه وإلى دأبه للسمو بها كي تبلغ مكانة القديسين والأولياء المقربين ، وتطهيرها لذلك من كل أسباب الخوبة والإثم . والإسلام يفتح الباب واسعاً لكل من أخلص لله وجهه أن يصل بالتقوى إلى هذه المكانة ، حرّاً قرشياً كان أو عبداً حبشياً . ومعرفة الله معرفة حقة هي باب التقوى . والمعرفة لا تجعل التقوى في الضعف ولا في الخوف ، بل في العلم بسنة الكون والوقوف على أسراره والاتصال بما جل ودق منه وإدراك حكمة الله لذلك فيه . ولنا في الذين بلغوا من هذه المعرفة أسمى درجاتها الأسوة . فإن أضلهم علمهم فلن يُضِلّ العلم مسلماً عرف أن سنة الله لا تبديل لها ، وأن معرفتها عبادة له هي خير أنواع العبادة . وذلك ما كان يفهمه المسلمون الأولون من الأسوة الحسنة . لذلك لم يلبثوا حين طوّع لهم إيمانهم فتح الأمصار وحكم الأمم أن اتخذوا من علمائهم أساتذة عهدوا إليهم بنقل علوم الطب والفلك وتقويم البلدان ونقل كتب الفلسفة اليونانية والوقوف من ذلك كله على كل ما وصلت إليه المعرفة الإنسانية في عصرهم . بذلك أقاموا منارة الحضارة في العالم ، وعملوا لهدى الإنسانية إلى نور العلم وما يهدى هذا النور إليه من توحيد الله الحق .

أما والإسلام ينكر عبادة القوة وعبادة البطولة وكل عبادة لغير الله ويدعو إلى الأسوة الحسنة ، فمن الواجب على الذين يزورون قبر حمزة أن يلتمسوا فيه هذه الأسوة ، وأن يعلموا أن الله يجزيهم بجهادهم لبلوغ الغاية منها ، ولا يجزيهم لمجرد الزيارة والتبرك والدعاء . فإنما يجزي الله العامل بعمله ، فمن يعمل صالحاً يُجْزَ به . وأسوة حمزة هي الجهاد في سبيل الله ، له المثل الأعلى ، وبذل الحياة لدفع من يصد عن سبيل الله ابتغاء العاجلة من حكم أو سلطان .

نسى المسلمون هذا المعنى في كثير من العصور ، ولا يزال أكثرهم ينساه . واتخذت بعض الأمم الإسلامية ملوكها أرباباً ، وجعلت من بعض الصالحين فيها أولياء اتخذتهم إلى الله زلفى . وهؤلاء وأولئك بنت القباب وأقامت عليها المساجد ، لا تقصد تخليد ذكراهم ليكون في الذكري للأجيال أسوة ومثل ،

بل تقصد أن تكون القباب والمساجد محاريب لعبادتهم والتوسل بهم إلى الله .
إلى ذلك قصد الذين أقاموا على قبر حمزة قبةً ومسجداً ، وكتبوا عليه من
الشعر ما أثبتنا هنا بعضه وتركنا سائره . ولو أنهم أقاموا القبة والمسجد للأسوة
والذكرى لكان ذلك خيراً ، ولحق لهم الثناء على نيتهم وعملهم . وإنما الأعمال
بالنيات ولكل امرئ ما نوى .

لم يبق لقبة حمزة ولا لمسجده اليوم أثر . فقد عفا الوهابيون عليهما ثم أقاموا
مكانهما القبر الذي وصفت . وكان المسجد قبل هدمه مُحكم البناء خالياً
من الزخارف ، به قبة فوق مقصورة أسدل عليها ستر من أستار الكعبة .
كذلك يقول صاحب مرآة الحرمين في وصفه . وأم الخليفة الناصر العباسي
هي التي شيّدت مسجد حمزة عام ٥٩٠ للهجرة . وقد أمر الأشرف قايتباي فزاد
شاهين الجمالي في جهته الغربية وحفر له بئراً يرتفق بها المارة وجعل لها
درجاً ، وأتم ذلك في سنة ٨٩٣ . وكان المسجد قائماً فوق القبر حيث يقوم البناء
الأسطواني الوهابي اليوم .

وقد اختلف في موضع القبر : أهو اليوم في المكان الذي دفن به حمزة
بعد مصرعه في أحد أم هو في مكان غيره ؟ وتذهب رواية إلى أن حمزة
دُفن في المكان الذي صُرع به ، حتى إذا كان القرن الرابع انحط من جبال
الطائف سيل جارف اجتاز المدينة ومرّ بقبر حمزة وكشف عن ساقيه ، فنقل
إلى الربوة التي بها القبر اليوم وكان عليها المسجد حتى هُدِم . وتذهب رواية
أخرى إلى أنه صُرع تحت جبل الرماة ، وهو جبل عينين ، وأن النبي أمر
بجثمانه فنقل من بطن الوادي إلى الربوة التي عليها القبر الآن ، فالمدفن غير
المصرع . ويريد بعضهم التوفيق بين الرويتين فيذكر أن الربوة التي نقل الجثمان
إليها في أعقاب الغزوة قد تكون غير الربوة التي نقلت إليها الرُفات في أوائل
القرن الرابع . وهذا التوفيق ليس له عندي ما يقتضيه . فلئن كان جثمان حمزة
قد نقل في أعقاب الغزوة هو اليوم في المكان الذي نقل إليه يومئذ ، فهو قريب
من المقبرة التي دفن بها سائر شهداء أحد . وهم قد دُفِنوا في ميدان المعركة .

وليس بين مقبرتهم والمكان الذى يقال إنه مصرع حمزة ما يدعو إلى نقل
جثمانه غير مرة .

كنت أحاور الأستاذ عبد القدوس الأنصارى فى هذا كله ونحن وقوف
على الهضبة التى اشتهرت باسم جبل الرماة ، نسبة إلى رماة المسلمين فى أحد ،
والتي تسمى جبل عينين . فقد أشار لى إلى مكان بأسفل هذا الجبل قال : إنه
موضع المصرع ، وأشار إلى موضع من أحد وقال : إنه المِهْرَاس الذى
احتفى به رسول الله بعد فرار المسلمين حين خالف الرماة أمره وبرحوا مكانهم ،
فحل خالد بن الوليد على رأس فرسان قريش محلهم فيه . وعجبت أن يكون
المصرع بأسفل هذا الجبل ، إلا أن يكون وحشىً اغتال حمزة بعد أن أخلاه
المسلمون وأسرت إليه خيل قريش فسار وحشىً على أثرهم .

ووقفت أصور ميدان المعركة كيف كان . فقد جاءت قريش من مكة
إلى المدينة فى الطريق الموازى لشاطئ البحر الأحمر ، ثم انعطفت مشرقة إلى
ناحية قباء وذى الحليفة من جنوب المدينة ، واتخذت طريق وادى العقيق
إلى شمالها ، حتى كانت عند البساتين والزرع القائمة أسفل أحد فمسكرت .
وخرج المسلمون من المدينة بعد الذى كان بينهم من جدل : أيتحصنون بها
أم يلقون المشركين فى الميدان الذى اختاروه . ووزلوا قبالة قريش عند أحد
وجعلوه إلى ظهورهم . وأمر النبي خمسين من الرماة أن يلزموا هذا التواء من سلع
ويصدوا فرسان قريش ، وقال لهم : «احموا لنا ظهورنا فإننا نخاف أن يجيئوننا من
ورائنا ، والزموا مكانكم لا تبرحوا منه . وإن رأيتمونا نهزمهم حتى ندخل عسكرهم
فلا تفارقوا مكانكم . وإن رأيتمونا نقتل فلا تعينونا ولا تدفعوا عنا . إنما عليكم
أن ترشقوا خيلهم بالنبل ، فإن الخيل لا تقدم على النبل » . فلما دارت المعركة
وحالف النصر المسلمين فى أوطا بعد أن قتل أصحاب اللواء من المشركين ،
تبع المسلمون عدوهم فى فراره يضعون فيه السلاح وينتهبون ما خلف من غنيمة .
وهناك برح الرماة مكانهم ليكون لهم من الغنيمة نصيبهم ، فاهتبل خالد بن
الوليد الفرصة فشدَّ برجاله على مكان الرماة فأجلى من بقى منهم وصاح صيحة

أدركت قريش معها ما فعل . إذ ذاك عاد منهم كل منهزم فأثخنوا في المسلمين ضرباً وقتلاً ، وتمزقت صفوف المسلمين وصاح صائح بالناس : « إن محمداً قد قتل ! » . وتشجع المشركون حين سمعوا نبأ قتله . وكان رسول الله قد أصابه حجر رماه عتبة بن أبي وقاص فوق لشقه فأصيبت رباعيته وشج في وجهه وكلمت شفته ودخلت حلقتان من المغفر الذي يستر به وجهه في وجنته ، وسار كبار المسلمين من حوله يدفعون عنه ، فصعد أحداً واحتمى بشعب من شعابه في جوار المهراس الذي كانت تقوم عليه قبة اشتهرت باسم قبة الثنية ثم هدمها الوهابيون . وقد سميت تلك القبة بقبة الثنية لما قيل من أن ثنية رسول الله وقعت عندها .

وألقيت نظرة إلى ناحية أحد فذكرت قول رسول الله عنه : « هذا جبل يحبنا ونحبه » ، واستقر نظري على صخوره الحمراء وعلى الرعوس الكثيرة الناتئة على سطحه . قال الأستاذ عبد القدوس : يخيل إليك أن أحداً أحمر اللون كله . أما أنا فقد وجدت فيه حين تنقلت بين شعابه وقننه وهضابه صخوراً وعروقاً مختلفة الألوان يضرب بعضها إلى الزرق . وبعضها إلى الخضرة ، ومنها الأسود الأثمدى والرمادى لون التراب . وقد ذكر لي صديق أنه عثر فيه بحجر من الأثمد زنته مثقالان ، وآخر زنته سبعة مثاقيل ، وأن صديقاً له عثر بحجر كبير كسره فانفلق عن زبرجدة عظيمة الحجم . ولطالما تساءلت : أكشف عن شيء من هذه النفائس بأحد في عصر خلا ؟ ولم أجد جواباً فيما قرأت من كتب تاريخ المدينة . ولست أدري أتيسر الأقدار لأهل هذا الجبل أن يقوهم من ذلك بما لم يقيم به أسلافهم .

لم أقف طويلاً عند هذا الحديث عن طبيعة الصخور في جبل أحد ، فلقد كنت أحرص على معرفة الطريق الذي سار فيه النبي نجاة بنفسه من أعدائه بعد أن خالف الرماة أمره . ونزلنا على جبل الرماة ومررنا على مقربة من قبر حمزة وقبور الشهداء وتخطينا إلى أحد وسرنا أثناءه بين صخور ضخمة تلويحنا خلالها هنيهة ، فإذا نحن قد ابتلعنا الجبل فحجبنا عن كل ما وراءه . لم يبق

أمامنا وادى قناة ولا جبل سلّع ولا هضبة الرماة ، بل كنا خلال جبل تتلوى الطرق على سفوحه إلى حيث لا أدري . قال عبد القدوس بعد أن سرنا زمنًا : هذا المهراس الشرقى الذى جىء للنبي صلى الله عليه وسلم بالماء منه يوم أحد . قلت : وما المهراس ؟ فكان جوابه : تلك نُقْمَرُ كبار وصغار يجتمع فيها ماء المطر . وكان النبي فى الشعب القريب من هذا المهراس حين جاءه على بن أبى طالب بماء يُرْوَى به ظمأه ؛ ووجد بالماء ريحًا فكرهه ولم يشرب منه ، وإن غسل به الدم الذى أصابه أثناء المعركة . وصمت هنيهة ثم أردف : وهذا ، هنا ، المهراس الشرقى . وثم مهراس غربى طريقه وعُزْرٌ لا سبيل إلى ارتقاؤه إلا بتسلق بعض الصخور . ولم يرد فى أنباء التاريخ أى المهراسين جىء منه بالماء لرسول الله . لكن بيتًا من الشعر لعبد الله بن الزبَعْرَى يدل على أنه هذا المهراس الشرقى ، ذلك قوله :

فَسَلِّ المِهْرَاسَ مَنْ ساكنُهُ بين أقحاف وهام كالحجَلِ
والمهراس الغربى لا سبيل إلى أن ترتقيه الأفراس لوعورته وملاسة صخوره .
أما وابن الزبعرى يشير إلى المهراس الذى جىء بالماء للنبي منه فهو إذاً هذا المهراس الشرقى لا ريب .

عدنا بعد ذلك أدراجنا نقصد الوادى لنستقل سيارتنا إلى المدينة . واستوقفنا جند من النجديين يقيمون ببنية موضعها بين القبور والمصرع ، فدعينا إلى قهوة وشاى عندهم . وتناول الحديث أثناء ذلك فى كلمات مقتضبة هؤلاء الذين مررنا بهم من زوار حمزة وشهداء أُحُد . فهم اليوم يقفون يصلون ويستغفرون ، وكانوا قبل العهد النجدى يجدون فى القبة وفى المسجد وسيلة للزلقى والعبادة ويقيمون لذلك مع من يخرجون إلى هذا المكان من أهل المدينة ثلاثة أيام تنصب فيها سوق وتجرى فيها تجارة ، ولا بأس بأن يقع أثناءها هو ومجون . وانطلقنا بعد الشاى والقهوة نلتمس سيارتنا ؛ فلم يَحُلْ انطلاقنا بينى وبين الالتفات إلى وراء لأتى نظرة أخيرة على قبر حمزة ولأحيط كرة أخرى بهذا الوادى المترامى الأطراف إلى جوار عرين الأسد ، ولأرى فيه المسجد الذى يسمونه المستراح ،

ويذكرون أن النبي كان يستريح موضعه إذ كان يزور مشوى الأسد .
 وعدت من بعد إلى التفكير في الاستشهاد والشهداء ، وفي حمزة الذي مات
 فداء لدين الله وللمسلمين إخوانه فيه . وناجيتي نفسي : لماذا يذكر الناس
 هؤلاء الشهداء في تقديس وإجلال وإن بعد بهم العهد وحجبهم الماضي في
 غيابات الدهور ؟ فكلنا نذكرهم في تقديس وإجلال ؛ وإنما يتفاوت مظهر
 إكبارنا إياهم بين العبادة وما هو منها بسبب من الجاهل ، والإعظام الحق من
 المهذب النفس ذى العلم . ونحن إنما نكبرهم لأنهم وهبوا أنفسهم وحياتهم
 للإنسانية كلها وتمنوا الموت صادقين ليلبغوا بالإنسانية أسمى الأغراض التي
 تصبو إليها . لم يفكر حمزة في نفسه ولا في أبنائه يوم خاض الغمار في بدر ،
 ويوم حاصر بني قَيْنُقَاع ، ويوم استشهد في أحد ، ولم يُرد من أحد من
 الناس جزاء ولا شكوراً ، إنما كان تفكيره في الله وجزائه ، وفي نصر الله دينه
 الحق لتهتدى الإنسانية إلى الصراط المستقيم وتشرق روحها بنور ربها . هو
 إذاً قد آثر إخوانه على نفسه ، وحرص على الموت ليهب لهم الحياة ، فوهبه
 إخوانه الحياة الخالدة على الأجيال جزاء وفاقاً . وأية حياة باقية على الدهر
 كحياة المرء في قلب الإنسانية ما تعاقبت أجيالها وما نسخ الليل فيها النهار !
 وأى جزاء للمرء عن عمله أكبر من اعتراف الناس له على تعاقب الأجيال
 بالفضل عليهم ، وما يكون له بسبب ذلك من حسن الأحداث فيهم ! . هؤلاء
 الذين وهبوا حياتهم في سبيل الحق لهدى إخوانهم إنما وهبوا لله ربهم فلا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون ؛ وهم ليسوا أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون .

أجل ! هؤلاء حرصوا على الموت ليهبوا للناس الحياة ، فوهب الله لهم
 الحياة . وقد يمّا قيل : « احرص على الموت تُوهب لك الحياة » . وهي كلمة
 حق لم تتغير على القرون ، ولن تتغير ، وهي من سنة الله التي لا تبدل لها . فمن
 تمنى الموت صادقاً بما قدمت يداه فاختره الله إلى جواره فهو حيٌّ عند ربه .
 ومن تمنى الموت وبقي حياً ضاعف الله له أجره في هذه الحياة الدنيا . ذلك شأن
 الأفراد ، وهو شأن الأمم ؛ حياتها في أن تهب الحياة لمن بعدها وإن ضحت

بِحياة آخر فرد منها إذا هي أريدت على نقص في مقومات حياتها : في كرامتها ، في عزتها ، في سيادتها ، في استقلالها ، في حريتها التامة أن تنظم كما تشاء شئونها . والأمم التي يعرف أبنائها كيف يموتون أعزة كراماً هي الأمم التي تحيا أبداً عزيزة كريمة .

هذه الأمم التي تحيا عزيزة كريمة ، والتي يعرف أبنائها الحق والاستشهاد في سبيل الله ، هي الأمم التي رفعت في الإنسانية منار الهدى وبينت لها طريق الحضارة في أسمى صورها . وذلك ما فعله خلفاء حمزة من شهداء المسلمين . وإنما آفة الإنسان أن يطغى أن رآه استغنى . هي آفة الأفراد وآفة الأمم . وكم أمة عزت وكرمت ورفعت منار الحق والعدل وهمدت الإنسانية سبيلها فأمنت بها الإنسانية ، وسارت في خبطها ، وجزتها بذلك خير ما يجزى المعترف الشكور ؛ ثم استغنت هذه الأمة فطغت فجزت الإنسانية بطشاً واستعماراً . يومئذ يمد الله لهذه الأمة بحكم سنته في طغيانها ، ثم ينالها بعد ذلك من جرائها ما ينال كل طاغية كفور .

ربنا إننا آمننا بك ما آمن بك عبدك حمزة بن عبد المطلب . ربنا فهب لنا من فضلك بعض ما وهبت له ! هب لنا الإيثار على أنفسنا وأن نحب بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات إخواننا ، وأن نتمنى الموت بما قدمت أيدينا ، وأدخلنا ربنا في عبادك الصالحين ! ربنا اهدنا صراطك المستقيم ، ربنا إنك من تهاد لا يضل ؛ وخير ما نرجو من هداك أن توجهنا وأن توجه الإنسانية بفضلك إلى الحق والخير والسلام .

أمام الحجر النبوية

السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ! نشهد أن نبي الله ورسوله قد بلغ رسالة ربه وجاهد في سبيله حتى أتم الله النصر لدينه ، وأنه وفيّ بوعدده ، وأمر ألا نعبد إلا الله وحده لا شريك له .

وقفتُ أمام الحجر النبوية وتلوت هذه التحية يوم دخلت المدينة وذهبت مع مضيقي إلى المسجد وتبعته مزورى من باب السلام إلى حيث وقفت مأخوذاً لا أدري ما الله صانع بي . وسلمت على الصديق أبي بكر وعلى الفاروق عمر المدفونين في هذه الحجر إلى جوار رسول الله وتلوت الفاتحة ، ثم أقمت مكاني شاخصاً إلى الحجر وإلى عمدتها النحاسية الدقيقة الصنع ، وإلى النسيج الأصفر الذى يصل بين هذه العمد ، وإلى الطاقات الثلاث المفتوحة فيها لإزاء القبور الثلاثة ، كأنما كل طاقة منها عين تحديق في كل زاوٍ وتنفذ إلى أعماق نفسه وطيات قلبه . أقمت مكاني مأخوذاً الذهن عن التفكير متوجهاً بكل انتباهي إلى كل ما يجب أن أقوم به من الشعائر حذر أن يفوتني شيء منها ، وكأني في حضرة ملك أؤدى فروض الإكبار والإجلال . وشعرت بنفسى تحيط بها هالة من الجلال الروحي الذى أخذ على تفكيرى المسالك وجعلنى في حيرة ما أصنع ، وكذلك بقيت حتى تقدمنى مزورى إلى ناحية الروضة النبوية لأؤدى فيها تحية الحرم وأصلى وراء الإمام صلاة المغرب .

وعجبت حين غادرت موقفي من الحجر وأتممت صلاتى بالروضة . لقد امتلأت روجى إكباراً وتقديساً وإجلالاً ، ولقد شعرت بما لم أشعر قط من قبل به . لكنى لم أبك ولم تفيض عيبرأتى . وكنت قد سألت قبيل سفرى من مصر إلى الحجاز بعض من سبقونى إلى الحج والزيارة عن موقفهم أمام قبر الرسول ، فحدثنى بعضهم عن اهتزاز أنفسهم وانهمار الدمع من أعينهم ، ولم يابوا أن يذكروا أنهم كانوا أشد تأثراً حين وقوفهم أمام الحجر منهم حين

وقوفهم أمام الكعبة ونحن طوافهم بها . وهؤلاء الذين حدثوني بهم من خير من أعرف ثقافة وأكثرهم بعداً عن الغلو في الدين أو التزمّت فيه . مالى إذا لم تنهمل عبراتي كما انهملت عبراتهم ، ولم يزد تأثرى أمام قبر الرسول عن تأثرى أمام بيت الله ، وما أحسبني دون أحد منهم إيماناً بالله وتصديقاً لرسوله صلى الله عليه وسلم وحباً إياه! أتراهم أرهف منى حسناً وأدق شعوراً، أم أننا نختلف رأياً وتفكيراً؟ ولم أطل تقلب النظر في هذه الأمور بادئ الرأى، وكفانى أن ذكرت أنى توجهت إلى الله بالحج مخلصاً ، فلى في مغفرته ذنوبى أعظم الرجاء ، وأننى جئت ألتمس بزيارة نبيه الكريم الذكر والأسوة مزيداً فى الرجاء أن يهدينى الله سبيله الذى دعا إليه محمد عبده ورسوله . هذا إلى أنى خلقت عصى الدمع لا تسعفنى العبرات ما تسعف غيرى ، فإن أوشكت ضننت بها ضناً بكرامتى وإبائى . وما أدرى لعلى كذلك خشيت أن يكون فى البكاء مظهر عبادة وقد قال عليه السلام : (اللهم لا تجعل قبرى وثناً يُعبَد) ؛ وإنما تفيض دموع المؤمن من خشية الله .

عدت بعد ذلك مرات إلى المسجد ووقفت أمام الحجرة . لشد ما يبعث هذا الموقف إلى النفس من آى الحكمة ومعانى الجلال ! إنه ينشر أمامها حياة الرسول وصاحبيه ، وجهادهما معه فى سبيل الدعوة إلى دين الله ، وجهادهما من بعده لتثبيت دعائم هذه الدعوة ونشرها فى الخافقين . إنه يصور أمام الذهن من حياته وحياتهما بساطة فى العيش ، بل خشونة فيه اتخذوها لهم سنة وشعاراً مذ تولوا أمر الناس ، فأثروا الناس على أنفسهم وأهليهم ، وعافوا مُتّع الحياة وما لها حذر أن يدخل عليهم منه ما ليس لهم بحق ، وضربوا بذلك للناس مثلاً فيما يجب أن يكون عليه من يلى أمر غيره . وهم قد اتخذوها شعاراً وكان لهم فى أموالهم سعة ، وفيما رزقهم الله متاع . كان محمد غنياً بتجارة خديجة ومالها الكثير . وكان أبو بكر غنياً بتجارته وإلف الناس إياه . وكان عمر غنياً بسعيه واتصال كده . فلما بعث الله رسوله هدى للناس ونوراً أنفق مال خديجة ولم يُبْق منه على شىء . ولما آلت خلافة رسول الله إلى أبى بكر كان الزهد فى الدنيا والرغبة عنها ، وكان التقوى وخوف الله أن يُصيب ظلمٌ رجلاً ممن ولى

أمرهم . أما عمر فكان مثال العدل الصارم لا يعرف الهوادة مع غيره ، وهو أشد قسوة على نفسه وأهله . أليس عجباً أن يكون ذلك شأنهم وأن تكون هذه سيرتهم وعبرتهم ، ثم تكون هذه الحجرة النبوية وهي ما هي اليوم جمالا وتألّقاً في النقش والزخرف والعمارة حتى لتُزرى بأكثر الحُجر في أبهى القصور فخامة وروعة ، وحتى لكانت تُزرى إلى عصر قريب بكل قصر ثراء ونعمة ، لما اجتمع فيها من نفائس قدرها بعضهم بسبعة ملايين من الجنيهات !

بذلك حدثتني نفسي يوماً وأنا بمجلسي من المسجد بعد وقفة طويلة أمام الحجرة . وذكرت لهذا الحديث ما كانت الحجرة عليه قبل أن تضاف إلى المسجد يوم دُفن بها الرسول ، ويوم دفن بها أبو بكر ، ثم يوم دفن بها عمر . كانت هذه الحجرة في بيت عائشة أم المؤمنين . فلما مرض النبي انتقل إليها ومرّضه أزواجه فيها حتى اختار الرفيق الأعلى . وكانت هذه الحجرة كالبيت كله من جريد ، مستور بمسوح الشعر ، أو كان البيت في قول من اللبّن له حُجْرٌ من جريد . فلما تُوفّي رسول الله وانتهى المسلمون بعد خلاف إلى دفنه حيث قبض حفرُوا له في هذه الغرفة مكان السرير الذي كان يمرض عليه ، ودفنوه بعد أن ودّع المسلمون جثمانه رجالاً ونساءً وأطفالاً . ودفن أبو بكر بعد ستين وثلاثة أشهر من موت الرسول ، والحجرة على حالها لم يغير فيها شيء ، ولم يقدّم على القبر قبة ولا مقام . وبعد عشر سنين من موت أبي بكر دفن عمر بالحجرة وهي على حالها لم يزد عليها إلا جدار أقامه عمر بينها وبين سائر الدار التي كانت عائشة تقيم بها . ذكروا أن ابن الخطاب أرسل إلى عائشة لما طعنه أبو لؤلؤة غلام المغيرة يسألها أن يدفن مع صاحبيه ، فقالت : كنت أريده لنفسى ، لأوثرنه اليوم به . وأوصت أن تدفن مع صواحبها بالبقيع . ولعلها إنما فعلت بعد دفن عمر حتى لا تدفن إلى جواره وهو منها غير ذى رحم محرم . فهي قد كانت تزور حجرة القبر سافرة حين لم يكن بها غير زوجها وأبيها ؛ فلما دفن عمر إلى جانبها لم تكن تدخلها إلا محتجبة لابسة كامل ثيابها .

وبقيت حجرة القبر على بساطتها إلى أن أمر الوليد بن عبد الملك عمر

ابن عبد العزيز واليه على المدينة أن يزيد في المسجد وأن يضم حجرات أزواج النبي إليه . وكل ما قيل إنه حدث قبل ذلك أن وضعت على القبور الثلاثة حجارة مسنّمة وكانت في العهد الأول مسواة بالأرض . وانقض جدار من الحجرة حين أمر عمر بن عبد العزيز ببنائها ، فأنكشف أحد القبور عن ساق وركبة ، فتولى عمر الفرع أن تكون ساق رسول الله وركبته . فلما تبين أنها ساق عمر وركبته زايله الفرع وهدأ روعه ، وأمر مولاة مزاحم فقام فسترها وسوى التراب عليها . وبعد ذلك أقيمت الحجرة فخيمة البناء فخامة أعجبت الوليد بن عبد الملك ودعته أن يقول لأبان بن عثمان : « أين بناؤنا من بنائكم ! » . وكان جواب أبان : « بنيناه بناء المساجد وبنيتموه بناء الكنائس » .

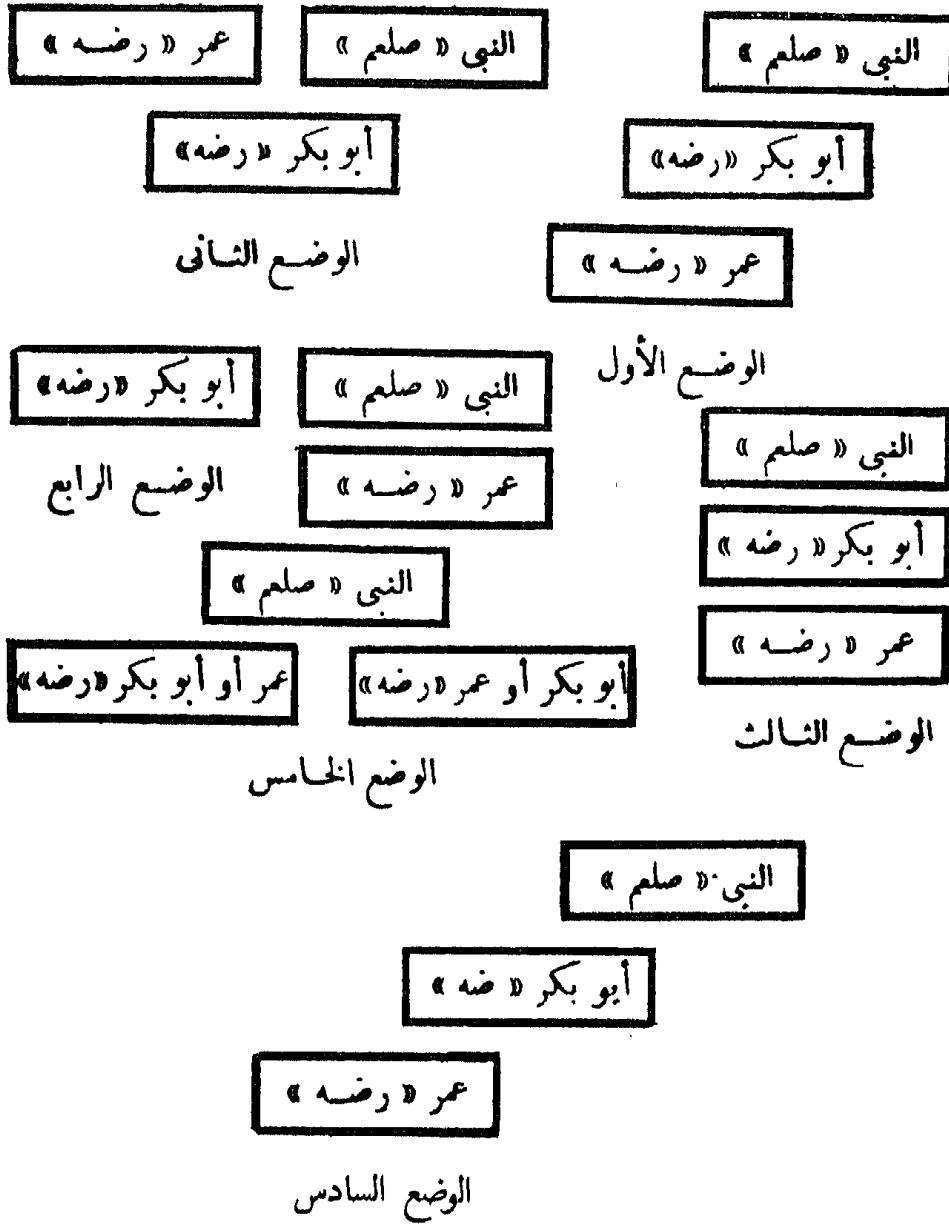
بنى عمر بن عبد العزيز الحجرة سنة ثمان وثمانين ، وقيل سنة إحدى وتسعين للهجرة . هي إذاً قد ظلت ثمانيا وسبعين أو ثمانين سنة بعد وفاة الرسول في مثل بساطتها حين وفاته لم يزد عليها إلا ما قيل عن هذه الأحجار المسنّمة . ولم يكن الناس إذ ذاك أقل إكباراً لها وذكرها لصاحبها عليه السلام مما كانوا بعد أن بنيت وأقيم عليها سقف أنفق عمر أربعين ألف دينار ذهباً في إقامته وتزيينه . ولئن تفاوت تقدير الناس إياها ، لقد كان المسلمون الأولون في عهد الخلفاء الراشدين والأيام الأولى لعهد بنى أمية أدنى إلى التقدير الصحيح . أولئك كانوا الصحابة والتابعين ، وكانوا لذلك يُدركون روح الرسالة وأغراضها إدراكاً سليماً . لم يكن الخيال ولا كان الهوى السياسي قد عبث بأفئدتهم ولا بمنطق عقولهم ، ولم يكونوا لذلك قد اضطربوا بين الإفراط والتفريط ، والغلو في ناحية أو العكوف على نقيضها . كانت حياة الرسول وصاحبيه ماثلة أمامهم على حقيقتها التي رأوها ، وكانوا لذلك يكبرونها ويلتمسون فيها الأسوة ، ولم تكن نفس أحد لتطاوعه على عبادة غير الله مما ينكر الإسلام . لذلك لم يتحمس أحد من أهل المدينة لما صنع الوليد من بناء الحجرة ، بل أنكروه كثيرون من أتقيائهم ، وبرئوا منه ، ورأوا فيه خروجاً على الأسوة الحسنة . وحتى لم يومئذ أن يفعلوا وقد أنكروا بعض إخوانهم وآبائهم على عثمان بن عفان

أن يبني المسجد بالحجارة وأن يخرج به لذلك عن بناء النبي إياه باللبن والحديد
وخشب النخل يجعلها له عمداً .

أرأني أشد ميلاً لرأى هؤلاء المسلمين الأولين فيما صنع الوليد بن عبد الملك .
فلو أن الحجرة بقيت كما كانت يوم دفن بها رسول الله لكان منظرها أقوى
إلهاماً من منظر الحجرة المزخرفة البديعة النقش الجميلة العمدة الثمينة الأثاث ،
والتي تبعث إلى النفس من الروعة أكثر مما تدعو إليه من الأسوة والعبرة .
كانت تلك الحجرة الأولى صورة حية من حياة رسول الله ، ومن جهاده ،
ومن آلامه ، ومن مرضه ومن دفنه . أين يرى الإنسان اليوم حجرة الرسول التي
كانت مثل التتشف ومظهر الحشونة في العيش والبراءة من كل زينة وبهرج ؟
أين موضع فراشه فيها ، وكان أدمماً حشوه ليف ؟ أين هذه الصورة التي تملأ
النفس روعة ، صورة الرسول في بيته وفي مهنته أهله ، ينظف ثوبه ويرقععه
ويحلب شاته ويخصف نعله ويخدم نفسه ويأكل مع الخادم ؟ أين هذا المكان
الساذج يجلس محمد فيه إلى أهله وهو اللطيف بهم والدعابة معهم ، والبر
والرأفة والرحمة ؟ أين هذا الباب الذي لم يكن عليه قفل ، والذي كان محمد
يفتحه لديك مريض فيترفق به ويمرضه ! ترى أين كانت الغرفة التي أقام بها
رسول الله حين هجر نساءه شهراً لما بلت الغيرة بهن بعد أن ولدت مارية ابنة
إبراهيم ؟ وأين من حجرات أزواجه كان مجلسه المفضل للتفكير والتأمل ، ولتنظيم
سياسة المسلمين وتوجيههم في مختلف شئونهم ؟ وأين من هذه الحجرات نزل
عليه الوحي ؟ وأين فيها سرير مرضه وحيث كان به من لهب الحمى ما يعانى
منه أشد الكرب ؟ وأين منها المكان الذي مر به المسلمون بعد موته وغسله ،
رجالاً ونساءً وأطفالاً ، يودعون جثمان نبي الله ورسوله ، ويشهدون أنه بلغ رسالة
ربه وجاهد في سبيله حتى أتم الله النصر لدينه ؟ لم يبق من ذلك كله أثر بعد أن
ضمت الحجرات إلى المسجد ، فلم يبق لزائر المدينة أن يقف على تفصيله
أو أن يستمد إلهامه ، وقد كان له في الإسلام وفي حياة المسلمين أبلغ الأثر .
ألا لو أن ذلك كله بقي إلى اليوم لألهم المؤرخين والكتاب والشعراء ورجال الفن

ما لم تلهمهم الحجرة البديعة الزخرف مذ شادها عمر بن عبد العزيز . لم يفكر الوليد في شيء من هذا يوم أمر بهدم الحجرات وإدخالها في المسجد ، وإنما فكر في حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب وفاطمة بنت الحسين وفي الدعوة العلوية وفي هذه الحصومة التي استحرت بين بني هاشم وبني أمية بعد مقتل عثمان . ولو أنه فكر في شيء مما ذكرت أو وجد من يذكره به لما عدل أغلب الأمر عن رأيه ؛ فالهوى السياسي أعنف من أن يذرنا تفكر في أمر سواه ؛ وهو كذلك خاصة إذا اتصل بالمسلك وما يحيط به من شهوات أهواء .

بذلك حدثني نفسي يوماً وأنا بمجلسي من المسجد بعد وقفة طويلة أمام الحجرة . وذكرت لذلك ما حدث من عمارة الحجرة بعد الوليد ، وكيف نهج غيره نهجه في البناء والزخرفة . وكيف نسي المسلمون العهد الأول ووقر في نفوسهم أن كل زخرف يضيفونه إلى الحجرة يقربهم إلى الله . ولقد بلغ أمرهم من ذلك أن اختلفوا على موضع المدفونين بالحجرة بعضهم من بعض . هذا وأبو بكر وعمر وزيراً رسول الله في حياته وخليفته بعد موته ، وهما اللذان ثبتا قواعد الإسلام ونشرا في الخافقين لواءه . ولقد بلغ من اختلافهم على هذه المواضع أن روى السهمودي عنها سبع روايات اعتمد في كل منها على روايةٍ لروايته مبلغها من القوة أو الضعف . ونقل السهمودي ما صورت به هذه المواضع في مختلف الروايات على النحو الآتي :



هذه هي الأوضاع التي ذكرها السهودي ، وهي سبعة يمكن أن ترد إلى ستة . وأنت تستطيع كما ترى أن تعتبرها ثمانية . على أن الوضع الأول منها هو المأثور . والرواية فيه أن رأس النبي وضع إلى ناحية الغرب ، وأن رأس أبي بكر وضع إزاء منكب النبي ، وأن رأس عمر وضع إزاء منكب أبي بكر وهذا الخلاف على وضع أبي بكر وعمر من النبي يقع مثله على بناء الحجرة حين شادها عمر بن عبد العزيز . فقد ذكروا أنه بناها خمسة ولم بينها مربعة خيفة أن يتخذها المسلمون قبلة يتوجهون إليها في صلواتهم . أما السهودي فيقول : إنه رآها حين عمارة المسجد في عصره ، أي في القرن التاسع الهجري ، وأنه ألفها مربعة ، وأن تخميسها كان بعد ذلك . وقبر النبي معلم اليوم بمسار من الفضة موضوع في الجدار القبلي من الخارج . والمأثور أنه قبالة الرأس . وقد وضع هذا المسار في عهد متأخر . ولكنه يشير إلى موضع الرأس لا ريب ؛ فالمسلمون قد حرصوا على الدقة في تحديد قبر النبي وإن لم يحرصوا على مثلها في تحديد قبري صاحبيه .

وهذا الخلاف على تحديد مواضع القبور من الحجرة إنما حدث في عهد متأخر . فقد رأيت أنه لما انقض جدار وانكشفت بذلك ساق وركبة في ولاية عمر بن عبد العزيز المدينة عرفوا أنها ساق عمر وركبته ، مما يدل على أن مواضع القبور كانت محددة يومئذ أدق التحديد . فلما أقيمت الحجرة حولها ولم يكن يدخل إليها إلا الموكلون بها ، وقلَّ منهم العلماء ، بدأ هذا الخلاف ، ولا نعرف من الذي بدأ بإثارته . ولو أن الحجرة بقيت على صورتها الأولى لما حدث خلاف ؛ ولما ترتب على هذا الخلاف ما ترتب عليه من جدل طويل .

فاتنى أن أشير إلى ما يذكرونه عن قبر رابع موجود بالحجرة إلى جانب القبور الثلاثة ، وما يروى من أن هذا القبر لعيسى بن مريم ، وما ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم من أحاديث تؤيد أن المسيح سيدفن به . ولست أريد أن أخوض مع الخائضين في هذا الأمر . وكل ما أذكره أن النبي لم يعين مكاناً يدفن به ، ولذلك اختلف أصحابه : أيدفن بمكة أم ببنت المقدس ؟ ثم

اتفقوا على دفنه بالمدينة حين قال أبو بكر : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما قُبِضَ نبيٌّ إلا دُفِنَ حيث يقبض » . ولم يكن بدار عائشة يومئذ قبر ، ولم يحضر بها قبر غير قبر النبي إلا بعد أن دفن بها أبو بكر وعمر ؛ ولم يذكر رسول الله أنهما سيدفنان بها ، ولم يكن أحد يعلم ذلك . بل لقد دفن عمر بها بعد أن سأل عائشة أن تأذن به ، وبعد أن آثرته عائشة على نفسها فأذنت أن يدفن في دارها .

تجدد بناء الحجرة بعد ذلك غير مرة . ولقد أشرت إلى شيء من ذلك حين الحديث عن المسجد النبوي وتجديد بنائه على أثر الحريق الذي أصابه في القرن السابع وامتد إلى الحجرة كما امتد إلى المسجد كله ، وعلى أثر الصاعقة التي نزلت به في أواخر القرن التاسع الهجري . ولقد عدل بناء الحجرة أثناء ذلك فخمست بعد أن كانت مربعة وزيد عليها ما لم يكن منها حين بناها عمر ابن عبد العزيز . يقول السهودي في حديثه عن عمارة القرن التاسع : « إن متولى العمارة ومن كان معه خبروني أنهم وجدوا عند نقض جدار البيت الشامي - أى الشمالى - من داخله رأس جدار فى محاذة الأستوانة المذكورة يشهد الحال أنه كان آخذاً من الشامى إلى ما يحاذيه من القبلة ، فكأنه كان نهاية الحجرة الشريفة من جهة الشرق ، وكأنه لما انهدم زيد فيها ذلك القدر . قالوا : ولا يخفى على الناظر أن بقية الجدار الشامى مما يلي الشرق لم تبني مع الجانب الآخر منه ، بل هى ملصقة إلى رأس الجدار المذكور بحيث لم تدخل أحجار أحدهما فى الآخر ولا هى مرتبطة كما هى عادة البناء الواحد . ورأيت أنا ما يقابل هذا الجانب من الجدار القبلى مما يلي الشرق ، فرأيت ما يشهد بإحداث بنائه بحيث إنه مبنى بالحجارة غير الوجوه كنسبة الجدار الشرقى بخلاف بقية جدارات الحجرة الشريفة فإنها كلها من داخلها وخارجها مبنية بالحجارة الموجودة المنحوتة . وأنا لم أشاهد ما قدمته مما حُكى لى فى أمر الجدار الشامى لأننى اجتنبت حضور الهدم احتياطاً لنفسى » (١) .

(١) السهوى : وفاء الوفاء . جزء أول صفحة ٤٠١ .

ويقص السمهودى فى فصل عقده وجعل عنوانه « فيما تجدد من عمارة الحجر الشريفة فى زماننا على وجه لم يخطر قط بأذهاننا ، وما حصل بسببه من إزالة هدم الحريق الأول من ذلك المحل الشريف ومشاهدة وضعه المنيف وتصوير ما استقر عليه أمر الحجر فى هذه العمارة » - يقص صورة ما حدث فى عهده حين جاء شاهين الجمالى إلى المدينة مُنصَرَفَه من جُدَّة فأراه وجوها ما تكسر من أخشاب المسجد ، وأروه ما فى الحجر من تصدع قديم فى جدارها الشمالى ، رأى معه إصلاح عمدها وإعادة بنائها . وقد اختلف يومئذ فى ضرورة ذلك ورأى كثيرون الخير فى عدم التعرض له ما دامت الحاجة لا تدعو إليه . لكن شاهيناً وزير سلطان مصر الأشرف قايتباى ، كان له غرام بإصلاح الحرمين لا يعدله غرام . لذلك كان دائماً على تعمیر ما يرى الخير فى تعميره منهما . فلما استقر رأى على تعمیر المسجد والحجر بدءوا بإزالة ما كان من تراب الهدم الذى سقط بها حين الحريق الذى وقع فى القرن السابع . يقول السمهودى : « بعث إلى متولى العمارة لأتبرك بمشاهدة الحجر الشريفة بعد تنظيفها ، وصار قائل يقول : ظهر القبر الشريف ، وقائل يقول : لم يجدوا لجميع القبور الشريفة أثراً . فحبنى داعى الشوق وغلبة الوجد ، واستحضرت ما وقع لبعض السلف من سؤاله عائشة رضى الله عنها أن تريه القبور الشريفة . . فعزمت على الإقدام وتمثلت بقول بعضهم :

ولو قيل للمجنون أرضٌ أصابها غُبارٌ ثرى ليلي لجدَّ وأسرعاً
لعل يرى شيئاً له نسبةٌ بها يعلل قلباً كاد أن يتصدعاً

فتظهرت وتوجهت لذلك مستحضراً عظيم ما توجهت إليه ، وموقع المثل
ببيت أوسع الخلق كرمًا وعفوًا ، وذلك هو المعول عليه ، واستحضرت قول
بعضهم :

عصيت فقل لى كيف ألقى محمداً ووجهى بأثواب المعاصى مبرقعُ
ثم أنشدت الذى يليه :

عسى الله من أجل الحبيب وقربيه يُداركنى بالعفو فالعفو أوسعُ

وسألت الله أن يمنحني حسن الأدب في ذلك المحل العظيم ، ويلهمني ما يستحقه من الإجلال والتعظيم ، وأن يرزقني . منه القبول والرضا ، والتجاوز عما سلف ومضى . فاستأذنت ودخلت من مؤخر الحجرة ولم أتجاوز ذلك المحل فشممت رائحة ما شممت في عمري أطيب منها ، ثم سلّمت بوجل وحياء ، على أشرف الأنبياء ، ثم على ضجيعيه خلاصة الأصفياء . . . ودعوت بما تيسر من الدعوات ، وتشفعت بسيد أهل الأرض والسموات ، واستنزلت به في بيته من الأزمات ، واغتنمت هذه الفرصة في جميع الحالات . . . فلما قضيت من ذلك الوطر ، متعت عيني من تلك الساحة بالنظر ، لأتحف بوصفها المشتاقين ، وأنشر من طيب أخبارها في الحيين . فتأملت الحجرة الشريفة فإذا هي أرض مستوية وتناولت من ترابها بيدي فإذا به نداوة وحصباء . . ولم أجد للقبور الشريفة أثراً غير أن بأوسط الحجرة موضعاً فيه ارتفاع يسير جداً توهموا أنه القبر الشريف النبوي ؛ فأخذوا من ترابه للتبرك فيما زعموا . ومنشأ ذلك الوهم جهل من كان هناك بأخبار الحجرة الشريفة . وذلك المحل ليس هو القبر النبوي قطعاً ، ولعله قبر عمر رضى الله عنه . . لأن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قريباً من الجدار وكان اللحد تحت الجدار « (١) .

وكان مهرة الصناع قد نقضوا قبل تنظيف المكان ما رأوا حاجة إلى نقضه من العمدة ، ثم أعادوها بعد صب الرصاص فيها وجعلوها قوية قوة دهش لها السهوى . وبعد التنظيف أقاموا بناء الحجرة حول مربعها الذى كان عمر بن عبد العزيز أقامه ، وجعلوا عليها قبة مكان القبة التى سبقتها والتي لم تقاوم عمل الزمن لأنها كانت من خشب . أما فى هذه العمارة فقد بنيت من الحجر الأسود وكتلت من الحجر الأبيض .

وبعد زمن من تمام بناء الحجرة سقطت الصاعقة التى ذكرنا نبأها فى فصل المسجد النبوى على مئذنته الرئيسية فامتد الحريق إلى المسجد كله . أما الحجرة فلم تحترق . على أن هذا الحريق قد ترك أثراً فى القبة إذ تشققت أعاليها .

(١) السهوى : الجزء الأول صفحة ٤٤٨ .

وقد أعيد بناؤها محكمًا بعد أن أخذ لها الجبس الأبيض من مصر، وتم ذلك في سنة ٨٩٢ هجرية . وكتب على طرازها من الناحية الغربية : « أنشأ هذه القبة الشريفة العالية المعترف بالتقصير ، الراجي عفو ربه القدير ، قايتباي » . وبقيت القبة من ذلك العهد إلى أن جردها السلطان محمود بعد أن هدم أعاليها في سنة ١٢٣٣ ، وهو الذي أمر بصبغها باللون الأخضر .

ليس يسعنا وقد تحدثنا عن عمارة الحجرة أن نخفل أمراً حدث أثناء ذلك له بهذه العمارة اتصال . ذلك ما تذكره الروايات وتنسبه إلى نور الدين الشهيد محمود بن زنكي الذي كان يحارب الصليبيين في القرن السادس الهجري . فقد ذكروا من أنباء سنة ٥٥٧ هـ أنه رأى في نومه رؤيا أفزعته : رأى النبي صلى الله عليه وسلم يشير إلى رجلين أشقرين وهو يقول : أنجذني ، أنقذني من هذين ، ثم توضأ نور الدين وصلى ونام فرأى ما رأى من قبل وقام فزعماً ؛ وتوضأ وصلى ونام فرأى ذلك مرة ثالثة . وكان له وزير من الصالحين يقال له جمال الدين الموصلى أرسل في طلبه وقص عليه ما رأى . قال الوزير : وما قعودك ! اخرج الآن إلى المدينة النبوية واكتم ما رأيت . وتجهز الملك بقية ليلته وخرج على رواحل خفيفة ومعه وزيره وعشرون رجلاً فوصلوا المدينة في ستة عشر يوماً . وبعد أن اغتسل الملك وتوضأ وصلى ركعتين بالروضة جلس لا يدري ما يصنع . واستدعى أهل المدينة وأخبرهم أنه جاء للزيارة ومعه مال كثير للصدقة ، وسألهم بعد أن وزع المال : أبقى أحدٌ لم يأخذ منه حظه ؟ قالوا : لم يبق إلا رجلان مغربيان صالحان غنيان لا يأخذان من أحد شيئاً ، ويكثران الصدقة على المحاويج . وجرى بالرجلين فرأهما يشبهان من أشار إليهما النبي صلى الله عليه وسلم في المنام .

وتظاهر الرجلان بالصلاح وبأنهما جاءا المدينة يجاوران القبر النبوي وشهد أهل المدينة بأنهما صائمان الدهر ، ملازمان الصلوات في الروضة ، وزيارة الحجرة كل صلاة ، وزيارة البقيع كل يوم بكرة ، وزيارة قباء كل سبت ، وأنهما لا يردان سائلاً . لكن نور الدين لم يطمئن إليهما وذهب إلى

بيتهما فرأى فيه مالا كثيراً . ثم إنه جعل يجوس خلاله إذ رفع حصيراً فيه فرأى سرداباً محفوراً متجهماً صوب الحجرة . وارتاع الناس حين علموا ذلك وأحاطوا بالرجلين لما جرىء بهما إلى نور الدين يسائلهما أن يصدقاها . وضربهما ضرباً مبرحاً فاعترفا بأنهما نصرانيان بعثهما الصليبيون في زى حجج المغاربة وأمالوهما بأموال عظيمة وأمروهما بالتحصيل لسرقة جثة النبي . هنالك أمر نور الدين فضرب عنقاهما ، ثم أمر بحفر خندق عظيم حول الحجرة من كل جوانبها حتى بلغ الحفر الماء ، وأمر بإذابة رصاص ملأ به الخندق ، فصار منه حول الحجرة إلى الماء سور متين لا يستطيع أحد اجتيازه .

هذه رواية السمهودى عن هذا البناء . ويروى البتاتونى فى الرحلة الحجازية أن نور الدين زكى بلغه أن الصليبيين الذين كان مشتغلاً بمحاربتهم كانوا يعملون لسرقة الجثة الشريفة ، فأمر بإحاطة الجثة ببناء آخر نزل بأساسه إلى منابع الماء ، ثم صب الرصاص على دائرة حتى صار بحيث لا يمكن أن تنال منه يد الزمان . وذكر صاحب مرآة الحرمين مثل هذا . وقد وضع على هذا البناء ، على ما ذكر البتاتونى ، ستر من الحرير الأخضر مكتوب فيه « لا إله إلا الله محمد رسول الله » يحيط بها أحجية مكتوب فيها قوله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » . وفيما بين ذلك دوائر مكتوب فيها أسماء النبي صلى الله عليه وسلم ، ويحيط بهذا الستر المنسدل على بناء الحجرة حزام من الحرير الأحمر مكتوب فيه اسم السلطان الذى أمر بعمل الستر .

وقد تُخَيِّلُ الطريقة التى سرد بها صاحب الرحلة الحجازية نبأ كسوة الحجرة أن لهذه الكسوة اتصالاً بما صنع نور الدين الشهيد . والواقع أن كسوة الحجرة أقدم عهداً من نور الدين ، والرحلة الحجازية نفسها تشير إلى هذا . فأول من كساها الخيزران أم هارون الرشيد حين حججت ، كستها الزنابير وشبائك الحرير ، ثم كساها ابن أبى الهيجاء وزير ملك مصر الديباج الأبيض

عليه الطرز والجمامات المرقومة ، وجعل عليه زناراً من الحرير الأحمر كتبت عليه سورة يس . وأرسل المستضيء بعد سنتين من ذلك كسوة من الديقاج البنفسجي مطرزاً عليها اسمه ووضعت مكان كسوة أبي الهيجاء . وكساها الخليفة الناصر بالديقاج الأسود . ثم صارت كسوة الحجرة ترسل من مصر كل ست سنوات ، كما كانت ترسل منها كسوة الكعبة كل عام . وكانت هذه الكسوة من الديقاج الأسود المرقوم بالحرير الأبيض وعليها طراز منسوج بالذهب والفضة . فلما استقرت الخلافة في بني عثمان بالآستانة صارت كسوة الحجرة ترسل منها كلما جلس سلطان على العرش ، وبقيت كسوة الكعبة ترسل من مصر كل عام . فلما انتقضت بلاد العرب على سلطان الأتراك ، ثم لما زالت الخلافة بعد ذلك ، تولت حكومة البلاد الإسلامية المقدسة أمر هذه الكسوة . وقد جرى التقليد من زمان بعيد كلما وردت كسوة جديدة أن تقسم القديمة ، شأنها في ذلك شأن كسوة الكعبة .

كنا نود أن نقف عندما حدث من التطور في بناء الحجرة قبل أن نتناول بالحديث أمر كسوتها . فهذا التطور أوضح دلالة على تطور التفكير الإسلامي مما حدث في بناء المسجد . أما وقد تتبعنا (الرحلة الحجازية) في استطرادها إلى حديث الكسوة فإننا نؤثر أن نم أبناء الحجرة بحديث الهبات التي قدمها الملوك والأثرياء إليها ، والتي تتضاءل الهبات التي قدمت إلى المسجد بجانبها . فحديث هذه الهبات يزيد التطور الذي حدث في التفكير الإسلامي وضوحاً . ولعله كذلك أبلغ ما يقال في نقض ما رواه الحاج عبد الله برخرت السويسري عن رغبة المسلمين عن التبرع لمنشأتهم الدينية ؛ إذ قال تعليقاً على وصفه الروضة : « إذا ذكرنا أن هذا المكان من أقدس الأماكن في العالم الإسلامي كله وأنه اشتهر بروعته وفخامته ونفاسة حلите ، وأنه زخرف بكل ما اجتمع من هبات الغلاة في هذا الدين ، ازدادنا دهشة وعجباً أن يكون ذلك كل مظهره . فهو لا يقاس إلى مثوى بقية من رفات قديس ، وإن هان شأنه ، في أية كنيسة من كنائس أوربا الكاثوليكية . وهو بهذا ينهض دليلاً مقنعاً على أن المسلمين

لم يساوا المسيحيين الغلاة في هباتهم الدينية في أى عهد من العهود . ودع عنك أحوالا كثيرة أخرى تؤيد الاعتقاد بأنه مهما يكن من تعصب المسلمين وأوهامهم فإنهم لم يبدوا قط ميلا إلى البذل والتضحية المالية من أجل منشآتهم الدينية ، كما يضحى الكاثوليك ، بل كما يضحى المسيحيون البروتستنتيون من أجل منشآتهم»^(١) .

ولأنه مع ذلك ليجمع بى قبل تناول هذه الهبات بالحديث أن أشير إلى خلاف وقع بين علماء المسلمين في عصور مختلفة على جواز تحلية الحجرة بالذهب والجواهر النفيسة ، مع العلم بأنها مكروهة شرعاً حلية للأفراد ولنازلهم وللمساجد . أما الذين يقولون بالجواز فيستندون إلى ما كان يوهب للكعبة ، وأن رسول الله لم ينكره ، وأن أبا بكر لم يفكر في التصرف فيه ، وأن عمر فكر في ذلك ثم عدل عنه تأسياً برسول الله . وأما الذين يقولون بعدم الجواز فيذكرون حديث النبي لعائشة : « لولا أن قومك حديثو عهد بكفر لأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله ولجعلت بابها بالأرض » . فهو عليه السلام لم يفعل وما منعه اعتبار من الشرع وإنما منعه اعتبارات السياسة . ويذهب قوم إلى أن المسجد النبوى لا يجوز تحليته بالذهب والفضة أسوة بالمساجد جميعاً . ويذهب آخرون إلى أن الحجرة غير المسجد ويبلغون حد القول بأن المدفن الشريف بالحجرة له شرف على جميع المساجد وعلى الكعبة ، فلا يلزم من المنع في المساجد والكعبة المنع هنا^(٢) ! . وقد كان لهذا الخلاف أثره في الهبات ونوعها في القرون الأولى من الإسلام ، وله اليوم أثره والحجاز في حكم الوهابيين ، أما ما بين ذلك فقد بلغ التفانى في الهبات حدّاً سترى شيئاً منه فيما نقص الآن عليك ، وسترى منه مبلغ خطأ الحاج عبد الله برنخرت .

فقد ظلت الحجرة وليس بها من الزينة إلا دفن الرسول وصاحبيه بها إلى

(١) راجع ما نقلناه من كتاب برنخرت « جولات في بلاد العرب » في فصل المسجد النبوى

صفحة ٤٤٣ .

(٢) السهوى : وفاء الوفاء . الجزء الأول صفحة ٤٤٥ .

أن ضمت للمسجد في سنة ثمان وثمانين للهجرة ، ثم بقيت وليس بها إلا هذه الزينة ومن حولها زخرف البناء البديع بعد أن ضمت للمسجد بناها عمر ابن عبد العزيز بالحجارة السوداء القوية زمنًا طويلًا . بعد ذلك ألف الناس أن يروا قناديل الذهب والفضة المعلقة حول الحجرة ، وفي ذلك يقول السهمودي ما نصه : « لم أر في كلام أحد ذكر ابتداء حدوث ذلك إلا أن ابن النجار قال ما لفظه : وفي سقف المسجد الذي بين القبلة والحجرة على رأس الزوار إذا وقفوا معلق نيف وأربعون قنديلا كباراً وصغاراً من الفضة المنقوشة والسادة وفيها اثنان بلور وواحد ذهب ، وفيها قمر من فضة مغموس في الذهب وهذه تفيذ من البلدان من الملوك وأرباب الحشمة والأموال » . وقد بقيت القناديل ومعاليقها ترسل إلى الحجرة أجيالاً متعاقبة حتى بلغ من كثرتها أن رفع خدام المسجد بعضها ووضعوه بالقبلة التي في صحن المسجد حتى اجتمع فيها منه شيء كثير . وظل الأمر كذلك إلى أن كان القرن التاسع الهجري إذ كان جمّاز بن هبة أمير المدينة عام ٨١١ هجرية . في هذا الحين صدرت المراسيم بتولية ثابت بن نغير إمرة المدينة وأن يكون أمر الحجاز لحسن بن عجلان . ومات ثابت قبل توليته وشعر جمّاز بأن الأمر يفر من يده فأعلن العصيان ، وأباح نهب بعض بيوت المدينة ، وأهان شيخ خدام الحرم ورفع عليه وعلى من معه السيف ، وكسر باب القبلة وأخذ جميع ما فيها من قناديل الذهب والفضة التي اجتمعت على تعاقب السنين من جميع الآفاق وفر بها ثم أخفاها وقتل . وقد وضع بعض علماء ذلك العصر قائمة بما نهبه جمّاز جاء فيها أن وزن ما كان بالحجارة من قناديل الذهب تسعة قناطير . وقد شجع جمّاز هذا غيره من المعتدين ، فأخذ الأمير غرير بن هيازع بن هبة الحسيني الجمازي جانباً مما وضع بالقبلة زنته سبعة عشر ومائة رطل من الفضة زاعماً أنه على سبيل القرض ثم فر به إلى القاهرة حيث مات مسجوناً . وفي آخر سنة ستين وثمانمائة عدا عليها برغوث بن بشير ابن جريس الحسيني ، إذ تسور جدار المسجد ودخل بين سقفه ونهب منه ما استطاع في ليال متكررة .

في منزل الوحي

على أن ما حدث من ذلك لم يصرف المؤمنين عن إرسال الهدايا من الذهب والفضة من جميع أقطار العالم الإسلامى .

ولما آل الأمر إلى بنى عثمان زادت هذه الهدايا نفاسة وقيمة . يقول البتانوفى فى « الرحلة الحجازية » : « فى مقابلة الوجه الشريف على جدار المقصورة حجر من الماس البرلتى فى حجم بيضة الحمام الصغيرة ، يحيط به إطار من الذهب المرصع ويقدرون ثمنه فى ذاته بثمانمائة ألف جنيه ، أما فى شرف نسبه إلى الحجرة النبوية فقيمته أكبر من أن تقدر بثمن ، ويسمونه بالكوكب الدرى لشدة تألقه وعظيم سنائه وبهائه . وهو مثبت فى لوحة من الذهب ، ورصع محيطه بمائتين وسبع وعشرين قطعة من الجواهر الثمينة . وهذا الكوكب أهدها للحجرة الشريفة السلطان أحمد خان الأول ابن السلطان محمد خان من سلاطين آل عثمان فى مبادئ القرن الحادى عشر الهجرى . وقد علق تحته كف من الذهب المرصع بالجواهر ، فى وسطه حجر من الماس أصغر من الكوكب الدرى ، أهدها إليه السلطان مراد الرابع ابن السلطان أحمد الأول فى سنة سبع وأربعين وألف للهجرة . وهناك لوح كبير من الذهب المنقوش فيه بخط جميل جداً بحجارة الماس البرلتى : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أهدهته إليها صاحبة السمو والعصمة عادلة سلطان بنت السلطان محمود سنة ألف ومائتين وإحدى وتسعين هجرية . وفى هذه الحجرة الشريفة غير هذا كثير من الجواهر الفاخرة التى لا تقدر بثمن . منها قطعة كبيرة على مثال الكردان مكتوب فيها بالماس اسم السيدة فاطمة الزهراء » . وبعد أن ذكر البتانوفى ما هنالك من نفائس أخرى كمصاحف مجوهرة وشمعدانات من الذهب الخالص المرصع بالجواهر الكريمة ومكانس من اللؤلؤ ، قال : « وبالجملة فقد قدر ثمن ما للحجرة الشريفة من الذخائر بسبعة ملايين من الجنيهات » .

لم تبق هذه النفائس اليوم بالحجرة . وليس يرجع ذلك إلى ما أخذه الوهابيون منها فى غزوتهم الأولى للحجاز فى أوائل القرن التاسع عشر المسيحى . فقد رد محمد على باشا والى مصر الشىء الكثير مما أخذوا ، وبقيت هذه النفائس

التي ذكرها البتانوني ، والتي رآها في أول العقد الثاني لهذا القرن العشرين .
فلما كانت الحرب الكبرى وثار العرب بسطان آل عثمان نقل الأتراك الكوكب
الدرى وقطعة الماس التي كانت معلقة تحته وأنفس نفائس الحجر إلى الآستانة
ولم تُردّ إلى الآن .

كنت واقفاً أمام الحجر يوماً وأحد أصحابي يقص عليّ نبأ هذه النفائس
وما سلب منها ويبدى لذلك أسفاً ولوعة . وأطرقت ملياً أسمع له ؛ فلما أتم
حديثه قلت : وهل أغنت هذه النفائس قبر النبي الكريم شيئاً ؟ ونظر إلى
الرجل بعينين واسعتين فتحهما وكأنما ملتنا مما أقول عجباً . ولم يصدني
عجبه ولا صدتني نظرتة عن الاستطراد في بيان فكرتي فأردفت : « ما كان قبر
محمد النبي العربي بحاجة إلى جواهر تضيء جوانبه وهو مضيء بالحقيقة العليا التي
جاء بها صاحبه من عند الله هدى للناس ونوراً . وليس البهرج الذي يخدع
الناس به هو العبرة التي تلمس في هذه الحجر ، وما سلب من جواهرها
ولآلتها إنما سلب يوم أراد الله لدينه أن يعود فيملاً النفوس سمواً على كل زينة
وبهرج ؛ وإنما العبرة الكبرى التي تملأ النفوس رهبة وجلالا ، ويخشع أمامها
القلب مهابة وإكباراً ، فتلك ما تتحدث هذه الحجر عنه من سيرة خاتم الأنبياء
 والمرسلين عليه الصلاة والسلام ، ومن سيرة صاحبيه ووزيريه وخليفته : أبي بكر
وعمر . ومن وقف أمام الحجر وشغل عن سيرة صاحب الرسالة وبلاغه إياها
الناس ، وعن سيرة صاحبيه وجهادهما في سبيل الله ليُظنل لواء الإسلام العالم كله
وكان شغله عن ذلك بزخرف البناء وما كان فيها من تحف وجواهر ، فقد
فاتته العبرة ولم يبلغ من زيارة قبر الرسول ما يجب أن يجعله كل مسلم غاية
من هذه الزيارة » .

وخلوت يوماً إلى نفسي ، وعدت أفكر في هذه الجواهر وفي إهداء أصحابها
إياها إلى الحجر وفي قوله عليه السلام لعائشة : « لولا أن قومك حديثو عهد
بكفر لأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله » . أتري المسلمين اليوم ما يزالون
حديثي عهد بكفر فلا ينفق أحد كنز الحجر في سبيل الله ؟ أو ليس إنفاقه

في هذه السبيل الكريمة خيراً من تركه تعدو عليه الأيدي ولا يفيد منه أحد شيئاً؟ إن الذين وهبوه للحجرة التماساً للقربى قد بلغوا من هببتهم غايتهم ، فحسب المرء أن ينفذ صادقاً ما نواه مخلصاً لتمام له نيته . فإذا خرج عمله أو ماله من يده وأصبح ملكاً عاماً فقد أصبح حقاً لبيت مال المسلمين ، يتصرف فيه صاحب الأمر ما يتصرف في بيت مال المسلمين : يجعل منه للحجرة وزيتها ما يتفق مع كتاب الله وسنة رسوله وإجماع المسلمين ، وينفق ستاثره في سبيل الله .

ولو عرض الكوكب الدرى بعد أن بقي في الحجرة النبوية زمناً ليحوزه من يقدر على ثمنه لأقبل أصحاب الملايين من أمراء الهند وغيرهم يتنافسون في اقتنائه ويبدلون فيه أضعاف قيمته . ويومئذ ينفق هذا المال في سبيل الله تيسيراً للحجج أو إعلاء لكلمة الله ورفعاً لمنازل الإسلام . وما كان لأحد أن يغضب لذلك بعد إذ تكرر الاعتداء على نفائس الحجرة فسلبت غير مرة . هذا ، وما دار بخلد النبي عليه السلام أن يكون قبره يوماً من الأيام متحفصاً للجواهر ، وهو الذي أراد أن ينفق كنز الكعبة في سبيل الله . لكن قوماً رأوا هذه الهبات وقفوا على الحجرة لا يجوز التصرف فيها بحال . فشرط الواقف عندهم كنص الشارع . وليس يجوز في رأيهم صرف شيء من قناديل الحجرة في عمارتها وعمارة المسجد . وعند كثيرين أن هذا غلو في تقديس إرادة الفرد بعد موته ، والشرع الإسلامي الحنيف لا يجيز إرادة الإنسان إلا في حدود حياته .

ومهما يكن الرأي في ذلك كله فهذه الهبات أوضح شاهد على تطور التفكير الإسلامي إلى ناحية الأثرة ، مع أن كتاب الله وأسوة رسوله كلهما الدعوة الخالصة للإيثار . وماذا يبتغى من يهب القناديل أو الجواهر للحجرة ؟ إنه لا يريد بذلك سد حاجة للمسلمين . وآية ذلك أن القناديل كانت تبلغ من الكثرة أن تخزن قناطير الذهب منها في القبة التي تتوسط المسجد ، وأن إضاءة الحجرة لا تقتضى هذا الذهب ولا هذه النفائس . إنما يهب الواهبون يبتغون القربى إلى رسول الله وشفاعته لهم عند ربه . هم لا يفكرون في المسلمين ولا في

أخوتهم ومحبتهم حين يفتنون في زخرف هذه الهبات وإنما يفكرون في أنفسهم .
 وكم من ملك أو أمير وهب النفائس ثم لم يصرفه ما وهب عن الاستبداد بغيره
 وابتزاز حقه والطمع في ماله ، والطمع مع ذلك في شفاعة رسول الله من أجل
 ما قدم من قناديل الذهب أو نفيس الجواهر ! هذه عقيدة تدهور إليها المسلمون
 مذ نسوا أن المرء مجزى بعمله ، وأن قيمة العمل بالنية التي تبعث عليه ، وأن هذا
 العمل أقرب إلى الله ما كان البر والتقوى والجهاد في سبيل الله .

عدت إلى التفكير في هذا التطور يوماً إذ كنت بموقفي من الحجرة
 أستعيد أمام ذهني هذه الصورة الأخاذة بالنفس لأيام مرض الرسول ووفاته
 ودفنه . فقد أقبل رجل مندفعاً نحو الحجرة كأنما أراد أن يلقي بنفسه على
 أبوابها وأن يقبل أعتابها . ودهشت لمرآه في اندفاعه بعد إذ حالت حكومة
 الوهابيين بين زوار الحجرة وما وراء السلام على ساكنها عليه السلام ، ومنعت أن
 يقبل الناس الأعتاب أو أن يتمسحوا بالمقصورة كما كانوا يفعلون من قبل ،
 لما تراه في هذه الأعمال من مخالفة قواعد الإسلام الصحيح . دهشت حين رأيت
 هذا الرجل في تحمسه وفي اندفاعه وأيقنت أن خدام الحجرة لا ريب مانعوه من
 غرضه . لكن الرجل لم يلقي بنفسه إلى الأرض ولم يقبل الأعتاب ، بل اندفع
 يدعو ويبتهل ويستغفر ، ويطلب إلى رسول الله الشفاعة يوم الحساب . وكان
 يطلب ذلك في صوت مسموع وفي ضراعة وإنابة انهمل لهما دمه وفاضت معهما
 عبراته . فلما فرغ من دعائه وتضرعه وإبتهاله اقرب منه رجل يقول له :

ألم تقرأ قوله تعالى : « وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » ؟ أولست تعرف
 أن الحسنات يذهبن السيئات ؟ فعليك بالحسنات يغفر لك الله من ذنوبك
 وتكن أعمالك خيراً شفيح لك . ووقف المستشفع مأخوذاً لأنه لم يكن يتوقع أن
 يسمع ما سمع ، لكنه مع ذلك صاح حين أتم صاحبه كلامه : الشفاعة
 يا رسول الله ! وانطلق إلى الروضة النبوية يلتمس أقرب مكان من منبر الرسول .

عدت إلى التفكير في تطور النفسية الإسلامية على أثر هذا المشهد . قلت
 في نفسي : ألا يغلو الدين يحولون بين زائر الحجرة وما سوى السلام على نبي الله

ورسوله غُلُوًّا الذين يتمرغون على أعتاب المقصورة يلتمسون العفو والمغفرة ؟ إن هذا الموقف ليبعث في النفس من العبرة والذكرى ويثير فيها من معاني الحكمة العليا ومن أسباب الأسوة الحسنة ما لا يثيره موقف سواه . إننا نقف أمام قبور العظماء من فلاسفة وقواد وملوك وكتاب وحكماء فتحدثنا صفاتها بأبلغ ما تحدثنا عنه أكثر الكتب بلاغة وأدقها منطقاً . ما بالك بهذا الموقف أمام قبر النبي العربي وما يبعثه إلى النفس من دواعي الحكمة والإيمان وحسن الرأي وجميل الأسوة ! حسبك أنه منارة الهدى إلى التوحيد في قوة بساطته وصفاء جوهره ، وإلى الإيمان بهذا التوحيد عن معرفة وبصيرة ، وإلى سلوك

سبيل العلم لبلوغ أسمى مراتب الإيمان بملاحظة خلق الله واستنباط سنته جل شأنه في الكون ، ليكون لهذه الوقفة أمام الحجر أبلغ الأثر في الحياة ؛ أثر يجعلنا نسمو بأنفسنا فوق الزائل من المنافع العاجلة لهذه الحياة الدنيا لنحذق في الوجود وجهاً لوجه نبتغي فيه آية الله ونرى خلاله أسرار عظمته جل شأنه . أليس غلواً أن نمنع الناس من هذه الوقفة مخافة أن يغلوا في تقديس هذا القبر إلى حد العبادة ! والذين يعبدون القبر أو صاحب القبر غلاة كذلك ينكرون تعاليم صاحبه وما جاء به من عند الله فيشوبون صفاء التوحيد بما يصنعون ، ويشوهون جلاله بما لا يرضى الله ورسوله ، تعالى الله عما يصفون .

ومثلت أمام ذهني صورة هذا الرسول الكريم دفن بهذه الحجر ، فرأيت في أكفانه ، ورأيت أبواب هذه الحجر تفتح للمسلمين من ناحية المسجد فيدخلون فيلقون على نبيهم نظرة الوداع ويصلون عليه . هذا أبو بكر وهذا عمر يدخلان وقد امتلأت الحجر بالمسلمين وهم يصلون صلاة الجنائز كما كان يصلها رسول الله على موتاهم ، لا يؤمهم في صلاتهم أحد . ويتم القوم جميعاً صلاتهم ويقفون صموتاً كأن على رؤوسهم الطير حتى يسمعوا أبا بكر يقول : « السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ! نشهد أن نبي الله ورسوله قد بلغ رسالة ربه وجاهد في سبيله حتى أتم الله النصر لدينه ، وأنه وفي بوعدة وأمر ألا نعبد إلا الله وحده لا شريك له » . وأبو بكر يتلو هذا السلام جملة جملة ،

والمسلمون يجيبون عند كل جملة آمين ! آمين ! في هيبة وخشوع . ويفرغ الرجال من صلاتهم ويدخل النساء ثم الصبيان من بعدهم . وهؤلاء وأولئك جميعاً كلٌ واجف قلبه محزون فؤاده يفرى الأسى كبده لفراق رسول الله خاتم النبيين ويساوره على دين الله أشد الحشية من بعده .

ترى كيف كان دفن أبي بكر إلى جانب النبي ، وكيف كان دفن عمر إلى جانب أبي بكر ؟ لقد مات أبو بكر في الثاني والعشرين من جمادى الأولى للسنة الثالثة عشرة من الهجرة ، فتولت غسله ابنته أسماء يعاونها ابنه عبد الرحمن لإجابة لرغبته قبيل وفاته ، ثم إنه كفن في الأثواب التي مات فيها ، لأنه أبي أن يكفن في جديد من الثياب ، فالثياب الجلدية تنفع الحى . ونقّله الصحابة من بيته إلى بيت ابنته عائشة ، وصلى عليه عمر والمسلمون من حوله ، ودفن إلى جوار رسول الله ، رأسه عند منكبي صاحب الرسالة . ولقد مات عمر في السادس والعشرين من ذى الحجة في السنة السادسة والعشرين من الهجرة ؛ فتولى صُهَيْبُ والصحابة نقله من داره إلى دار عائشة حيث دفن في جوار صاحبيه ، ورأسه إلى منكبي أبي بكر ، فصلى صهيب عليه وأنزل عبد الله بن عمر جثمانه إلى مقره الأخير .

ما أبلغ العبرة في دفن خليفتي رسول الله الأولين في حجرته ! وأول ما يدل ذلك عليه إجماع المسلمين على أنهما تأسيا بالرسول وسارا على نهجه وسنته ، فحق لهما أن يكونا في جواره . وهما قد سارا على نهج الرسول وسنته في سياسة المسلمين ، فنسى كل منهما نفسه وجعل وحدة المسلمين وعظمة الإسلام والجهاد في سبيل الله غرضه . لم يفكر أحد منهما حين خلافته في مال أو جاه أو سلطان يكون له أو لذويه وأهله ، بل رأى فيما ولى من أمر المسلمين عبثاً وواجباً ألقاه الله على عاتقه ؛ فكان كل همهم ألا تعلق به فيما ولى من ذلك ريبة من الناس ولا من نفسه ، وأن يؤدي في ولايته لكل مسلم حقه . كان الفقر فخر كل منهما ، كما كان فخر صاحب الرسالة . وكانت التقوى لباسهما ويجب أن تكون لباس كل مؤمن . وكان الحرص على رضا الله بطاعته

غاية رجائهما . بذلك استقر الإسلام بعد أن قمع أبو بكر من حدثته نفسه بالخروج عليه ، ثم مد عمر راية الإيمان على بلاد الروم والفرس بعد أن حسب الروم والفرس أن الله أورثهم إياها إلى يوم الدين ، ونسوا أن الله إنما يورث الأرض من يشاء من عباده الصالحين .

بهذا سما أبو بكر وسما عمر ، فحق لهما أن يجاورا رسول الله في جوار الله ، فكانت للمؤمنين في ذلك عبرة أن من أطاع الله ورسوله وجاهد في سبيله التماساً للمثل الأعلى كان جديراً أن يسمو إلى مكانة المقربين وأن يرقد رقدته الأخيرة في جوارهم . لقد سأل الوليد بن عبد الملك عن قبر عثمان يوم زار المدينة بعد أن ضمت الحجرة إلى المسجد فقيل له : « إنه مات في فتنة » ولولا ذلك لدفن في الحجرة كما دفن أبو بكر وعمر . وقد يكون عجباً ألا ترى عائشة دفنه بها وقد كانت مع معاوية بين المطالبين بدمه . ولكن لا عجب ؛ فلم يُجمع المسلمون على تأسي عثمان بالرسول ما أجمعوا على تأسي الخليفين الأولين به ، ولو أنه فعل لسما سموهما ولحق له أن يرقد معهما في جوار رسول الله .

وما كان المسلمون ليأبوا عليه ذلك يومئذ لو أنهم أقاموا على سنة الرسول يؤثرون على أنفسهم ، ويحرصون على العدل ولا يميل بهم الهوى . لكن سيرة الرسول تقتضي من يبتغي الأسوة فيها مجهوداً إنسانياً كبيراً . تقتضيه أن يسمو على المادة ، وأن يمحو من آثارها كل ما يغشى ضياء الروح ، وأن يعالج ذلك بالمعرفة والعلم ، وأن يثابر في هذه السبيل غير وانٍ ولا قانع . فالقناعة فضيلة في طلب المادة ، والوفى دون الطمع في هذا الطلب خير . لكن أجواء السمو الروحي لا حدود لها ؛ ودوام السمو فيها يقتضينا ألا نقنع بما بلغنا ، وألا ننسى عن مواصلة الجهد لبلوغ غاية ما نستطيع منه . وهذا ما شغل المسلمون عنه من عهد عثمان بما شجر بينهم من خلاف .

اللهم إني أضرع إليك أن تهني لي وللمؤمنين في هذا السبيل ، سبيل السمو الروحي ، ما هيأت لمن ارتضيت من عبادك ، وأن تيسر لنا اتباع رسولك الكريم ؛ فتأسي به ونتبع سنته ، ونسير في خطاه ! اللهم إن هذه الحجرة التي

أقف أمامها ألتمس فيها المثل والعبرة لتلهمني من ذلك ما أرجو أن تهديني صراطه،
فهو صراطك المستقيم! اللهم بك العون فأعني، ومنك الرضا فأرض عني! ربنا
لا تُحمِلني ولا تُحمِل إخواني المؤمنين ما لا طاقة لنا به! ربنا اعف عنا واغفر
لنا وارحمنا، أنت مولانا وأنت نعم المولى ونعم النصير!

ظاهر المدينة

عُدُّ بذاكرتك إلى اليوم الثامن والعشرين من شهر يونية سنة ٦٢٢ م .
ففي ذلك اليوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ من هجرته أن أصبح
على أبواب يثرب لم يبق بينه وبينها غير ثلاثة فراسخ . أفيدخلها وليس يعلم
ما أعدته أهلها لمقدمه ، وهو بعد متعب كصاحبه ودليله بعد أن قضوا ثمانية أيام
يحف بهم الخطر أثناء مسيرهم في الصحراء خلا ثلاثة الأيام الأولى التي قضوها
مع أبي بكر في غار ثور ؟ أيستريح إلى ظل جبل عيَّس الذي يفصل بين البادية
وبينها ؟ هذا بُرَيْدَة شيخ قبيلة بنى سهم قد جاء يحينه ويذكر له أن أهل يثرب
على أحر من الجمر في انتظاره ، وأنهم يخرجون إلى أعلى الجبال والحرار كل
يوم يتلمسونه بظاهر مدينتهم حتى تغلبهم الشمس على الظلال في هذه الأيام التي
بلغ فيها القيظ حَمَازته . خير له مع ذلك أن يعدل إلى قُبَاء على فرسخين
من يثرب حتى يرى ما الله صانع به ؛ وحتى يستطلع بنفسه جليلة الأمر فيما هو
مقبل عليه .

وتخطى الرجال الثلاثة جبل عير على رواحلهم في موضع تستطيع الإبل
أن تتخطاه . فلما بلغوا ذروته وتنسموا نسيم أعاليه انكشف أمامهم سفحه
المواجه يثرب ، وامتدت أمام أبصارهم جنات النخيل والبساتين ذات الرواء
والبهجة . ما أكرمك ربى ! أية طمأنينة يبعثها هذا المنظر الساحر لنفوس أجهدتها
المشقة ، وقلوب لولا يقينها أن الله معها لانقبضت من الفزع طول هذه
الرحلة ! . هذا وادى العقيق عن يسار عير تبدو فيه أمام النظر منازل هي
للنظر أنس وسكينة ، وتفصل بينه وبين يثرب حرّة الوبرة . وهذه حرّة واقم عن
اليمن تفصل بين يثرب والعُرَيْض ، وتقوم منازل بنى قريظة وبنى النضير
أسفلها . وهذه قُبَاء على مقربة من سفح عير تحيط بها البساتين تجرى خلالها
المياه متفجرة من الآبار فتزيدها رواء وبهجة . وأنس الرسول إلى هذا المنظر

وود لو يطيل المكث فوق الجبل لولا حرصه على أن يتحرى أبناء بُرَيْدَةَ وأن يعرف مبلغ الحق فيها . وانحرف القوم عن غير متجهين إلى قُبَاء ؛ فلما بلغوها أَلْفَوْا عدداً غير قليل من المسلمين أسرعوا إليها يستقبلون نبي الله ورسوله وكلهم النشوة والجدل . لقد انتظروه يومهم هذا كما انتظروه في الأيام التي سبقت ، فلما غلبهم القيظ عادوا إلى منازلهم . وإنهم لكذلك إذ سمعوا يهودياً على أظْم له يصيح بهم : يا بني قبيلة هذا صاحبكم قد جاء . إذ ذاك أسرعوا إليه يسألونه ! أين رآه ؟ فأشار إلى ناحية قباء . وحث القوم إليها المسير حتى بلغوها قبل أن يبلغها محمد وأبو بكر . فلما رأوهما أحاطوا بهما إلى دار كُلثوم بن الهدم . إذ نزل رسول الله كما نزل بها قبله كثيرون من المسلمين الذين سبقوه إلى الهجرة من مكة . ولما استقرَّ به المقام ذهب أبو بكر إلى السبخ على مقربة من قباء فنزل بدار خارجة أحد زعماء الأوس . وفي قباء قضى رسول الله أربعة أيام يقيم الليل بدار كلثوم ويجلس معظم النهار بدار سعد بن خَيْشِمة الأوسى ، فيستقبل أنصار الله بيثرب يسألهم عن حالها ويفكر وإياهم في الانتقال إليها . وبينما هو في قباء بلغها علي بن أبي طالب قادمًا من مكة بعد أن أدى إلى أهلها ما كان لهم عند ابن عمه من ودائع . وفي أربعة الأيام التي أقامها النبي بقباء بنى مسجدها ، وكان يعمل فيه بيده ويشاركه المسلمون . فلما اطمأن إلى أبناء يثرب دخلها وأهلها في لطفة وشوق لرؤيته بينهم ، ودخلها على النحو الذي تعرفه والذي قصصته عليك في فصل (آثار المدينة) .

هذا المسجد الذي بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقباء هو أول بناء أقيم في الإسلام ليكون مسجداً . ولذلك اتفق جمهور المفسرين على أنه المسجد المقصود بقوله تعالى في سورة التوبة : «لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ، فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ» ، وإن ذكر بعضهم أن هذه الآية تتناول كذلك مسجد المدينة ، واستند إلى أحاديث رواها تؤيد رأيه . وأولية هذا المسجد في الإسلام وقيامه بقباء ، أول منزل للنبي بعد هجرته من مكة ، يجعل لضاحية قباء ولمسجدها

من المكانة في نفوس المسلمين ما يجعل زيارتها مستحبة يوم السبت من كل أسبوع . وكان الناس من أهل المدينة وزوارها يقومون بهذه الزيارة منذ قرون ، وما زالوا كذلك يفعلون . وهم كانوا لا ريب ولن يزالوا يفعلونه تبركاً بالمسجد والآثار النبوية التي به ، أو التماساً للعبارة في آثاره .

والآثر النبوي الذي يذكره في مسجد قباء ولا يختلفون عليه هو مَسْبَرُكِ الناقة . فالمتواتر أن هذا المسجد أقيم حيث بركت ناقة النبي أول ما بلغ قباء ؛ والراجح أن يكون هذا صحيحاً . ومؤرخو المدينة متفقون على أن دار كلثوم ابن الهدم كانت منزل الرسول ودار سعد بن خيثمة التي كانت مجلسه كانتا تجاوران المسجد ، وكانت الداران موجودتين ومعروفتين في عهد المطري في القرن الثامن والسمهودي في القرن التاسع . ويذهب الأستاذ عبد القدوس الأنصاري في تعليل زوالهما وعفاء آثارهما الآن إلى أنهما بنيتا قبطين إشادة بهما وإبقاء لذكرهما ، وأنهما كانتا تقومان حيث تقوم القبتان البَيْضِيَّتان الواقعتان اليوم على اثني عشر متراً من جنوب المسجد . ورقعة المسجد كانت فضاء مجاوراً لدار كلثوم بن الهدم مملوكاً له ، وكان قد جعله مِرْبِداً يجفف فيه التمر ، فأخذ رسول الله وبني به هذا المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم ، والذي ظل رسول الله يذهب إليه طول مُقَامِهِ بالمدينة يذكر فيه هجرته وبلوغه منها مأمته ، ويذكر فيه دخول يثرب ونصر الله إياه فيها وإعلاء كلمة الله بانتشار الإسلام بين أهلها .

زرت قباء صباح السبت الثامن والعشرين من شهر مارس في صحبة بينهم الأستاذ عبد القدوس الأنصاري . وإن السيارة لتجري بنا في طريق واسع مستو إذ قال عبد القدوس : هذا طريق استحدثه فخري باشا عام ١٣٣٦هـ (١٩١٥ م) ، لكنه سد بعد الغزوة الوهابية وظل مسدوداً حتى اشتراه أمير المدينة اليوم عبد العزيز بن إبراهيم فوقفه طريقاً لقباء . أما قبل ذلك فكان طريقها معوجاً يتعرج من الشرق إلى الغرب وتحيط به نخيل صغار ، كثيراً

ما اختبأ فيها الأشرار فأذوا سالكيه . وأغلب الظن أن يكون رسول الله قد سلك هذا الطريق المتعرج بين قباء والمدينة وأن يكون قد استمتع بجمال نصرته ومرأى المياه الجارية بحلاله وبهوائه العذب الرقيق .

وبلغنا قباء وازلنا أمام المسجد . ما أفسح رقعته ! فهو مربع ضلعه أربعون متراً . وما أعلى جدرانه وأمتنها ! . فهي تعلو الأرض قرابة ستة أمتار ، وتدعمها دعائم مبنية وراءها تزيدها قوة . وتخطينا باب المسجد فإذا صحن مكشوف فرش بالحصباء تتوسطه قبة يقابلها محراب قيل إنها أقيمت حيث بركت ناقة النبي ، ويسمونها لذلك مَسْبَرَكِ الناقة . وزوار المسجد يقفون عندها يعيدون من الأدعية ما يتلوه (المزورون) عليهم . وفي جانب من الصحن بئر تنسب لأبي أيوب الأنصاري لم أعرف لنسبتها له سبباً مذكوراً في التاريخ وإن روى عنها المزورون الروايات المختلفة . وعلى يمين الداخل من الباب جانب مستوف ممتد طول ضلع المسجد ويزيد عرضه على عشرة أمتار . في هذا الجانب يقيم الناس الصلاة ، وفيه تقوم عمد وقباب ويفرشه حصير نظيف ويتوسطه محراب هو قبلة المصلين . وفي نهاية الجدار الذي يقوم فيه هذا المحراب محراب آخر يقال له طاقة الكشف . والمزورون يذكرون أن النبي رأى الكعبة من موضعه . وهذا قول ينكره الحس وبين قباء والكعبة أكثر من ثلاثمائة ميل . ولذلك يقول صاحب (مرآة الحرمين) : « وفي المسجد موضع يقال إنه طاقة الكشف يزوره الناس ولا أدرى كشف أى شيء » .

ليس يشبه هذا البناء الذي نراه اليوم ذلك المسجد الذي بناه الرسول بقباء . فقد كان ذلك المسجد الأول من اللبن والجريد . فلما كانت خلافة عثمان بن عفان جدده وزاد فيه على نحو ما جدد المسجد النبوي وزاد فيه . وكما هدم عمر بن عبد العزيز المسجد النبوي وشيده بناءً بالغاً غاية الروعة ، هدم كذلك مسجد قباء ووسعه وبالغ في تنميقه وأقام له مثدنة وجعل له رجة وأروقة . وفي سنة خمس وثلاثين وأربعمائة عمّره أبو يعقوب الحسيني وكتب على حجر يوجد اليوم فوق محراب طاقة الكشف « بسم الله الرحمن الرحيم . إنما

يَعْمُرُ مساجد الله . . الآية . أمر بعمارة مسجد قباء الشريف أبو يعلى أحمد ابن الحسن بن أحمد بن الحسن رضى الله عنه ابتغاء ثواب الله وجزيل عطائه في سنة خمس وثلاثين وأربعمائة « . وأحدث عمارة في هذا المسجد أجزاها السلطان محمود الثاني سنة ألف ومائتين وخمس وأربعين ونقش تاريخها في حجر لا يزال على بابه .

على مقربة من المسجد مقبرة يزعمون أن مسجد الضرار الذى ورد ذكره في القرآن كان يقوم موضعها ، ويذكرون أنها اليوم مقبرة الشيعة والرافضة والنخالة . ونسبة مسجد الضرار إلى هذا المكان وهم " . وحسبك أن تعلم أن مسجد الضرار الذى أحرقه رسول الله كان بنى أو أن شمال المدينة ، وأن قباء في أقصى جنوبها ، لتدفع هذا الوهم .

قلَّ من يُعنى بهذه المقبرة وما يروى عنها ؛ وإنما يعنى الزائرُونَ ببناء مظلم يجاور مسجد قباء ويسميه بعضهم مسجد على ، ويروى الأكثرون أنه دار زوجة فاطمة ابنة الرسول ، ويزيرون الناس حجراً في داخله يقولون إنه الرحا التى كانت فاطمة تطحن بها الخنطة . وليس لهذا الكلام سند من الثبوت العلمى وإن كان في روايته من الخير أنه يعلم الناس شرف العمل اليدوى وخدمة المرء نفسه والمرأة بيتها .

فأما الأثر الثابت بقباء ثبوت المسجد ، والذى يسرعى لذلك الانتباه والعناية ، فبئر أريس ومنبع العين الزرقاء . وهما يقعان قبالة باب المسجد وعلى مقربة منه ، ويلفتان مثله نظر الباحث المحقق كما يلفتان نظر الزائر المتبرك . فأنت ترى أمامك قبة تحسبها مزار ولى أو صحابى ، وتعجب كيف لم يهدمها الوهابيون ؛ ثم تسمع حين تسأل عنها أنها قائمة على بئر أريس ، وترى إلى جانبها قبة أخرى ذات محراب بها طاقة تطل على البئر ويستقى منها . فماء البئر عذب سائغ والزائرُونَ يشربونه تبركاً لما يقال لهم من أنه كان أجاجاً فتقل النبي فيه فعذب . وهذه رواية لم يُثبتها ثقات المحدثين ، ونفاها نقاد الحديث ولم يتجاوز عنها إلا أقلهم .

ولهذا القول الضعيف تسمى بئر أريس بئر التفلة . وهي تسمى كذلك بئر الخاتم لما يقال من أن خاتم رسول الله سقط فيها . ورواية سقوط الخاتم ليست منسوبة إلى النبي . فقد بقي هذا الخاتم في حياته وطول خلافة أبي بكر وعمر . وفي السنة السادسة من خلافة عثمان سقط الخاتم من يده في هذه البئر ، بئر أريس وعبثاً بحث الباحثون عنه لاستخراجه منها .

وقد أضيفت بئر أريس بعد ذلك إلى العين الزرقاء الواقعة في جوارها كما أضيفت إليها بئر الرباط وبئر بويرة . ومياه الآبار تُحَدِّث حين انحدارها في العين الزرقاء دويماً كدوى الشلالات ، ولذلك يسميها أهل المدينة شلالات العين الزرقاء .

هذه هي البقعة التي نزل بها رسول الله أول ما بلغ يثرب حين مهاجره من مكة . وتحيط بها إلى مرمى النظر من كل جانب طبيعة متفاوتة الألوان تصف ظاهر المدينة وتعيد إلى الذاكرة صورة من تفاوت حظها . ذكرنا ما يراه القائم بأعلى عيبر من هذا المحيط إذ يرى يثرب أمامه ووادي العقيق إلى يساره ، ممتداً غرب المدينة فيما وراء حرة الوبرة إلى ما بعد بئر رومة في شمالها ، والعريضة وعوالى المدينة إلى يمينه من شرق حرة واقم ، وهناك في الشمال من أقصى المدينة أحد . وتبدو هذه الأودية منحدره من الجنوب إلى الشمال تسيل في انحدارها مياه الأمطار فتجعل منها جنات ذات زرع زاهى الخضرة وبساتين تنبت من الفاكهة ما لذ وطاب ، إلا التفاح والكمثرى مما لا يوجد في البلاد الحارة . لقد كان وادي العقيق حتى هاجر رسول الله إلى المدينة ممرعاً بالمزارع ذات البهجة ، فلما انتشر الإسلام وامتد لواء عاصمته إلى مصر والروم والفرس وانهالت الأموال إلى المدينة أصبح العقيق قصوراً كله ، يفاخر في ترف الحضارة قصور بزنتية ورومية . ولقد كانت عوالى المدينة زاهرة عامرة بعد أن أجلى اليهود عنها وأصبحت خالصة للمسلمين ، بها منازل بنى عبد الأشهل وبنى معاوية ، حولها البهاء والنضارة والرواء . فلما تنكر الحظ للمدينة بعد أن تركها أبناؤها الأولون ليقيموا بدمشق وبغداد والقاهرة ولينعموا في رياض

الأندلس بما حسبه آباؤهم في العهد الأول حلمًا من الأحلام ، بدأت قصور العقيق تندك وبدأت نذر التدهور تمتد يدها القاسية المدمرة إلى كل ناحية من المدينة . وأنت اليوم لا ترى في طريقك إلى قباء من غراس أو بستين تلفت النظر بعض ما ترى من يباب بلقع لا زرع به ولا ثمار . ومتى كانت الأرض تأخذ زخرفها وتزدان لقوم هجروها فلم يعكفوا على استغلالها والإفادة من خصبها مكثفين بأن يعيشوا كلاً على غيرهم لا يأتون بخير من سعيهم ودأبهم .

وهذه المنطقة بين قباء والمدينة من أخصب مناطقها ، بل لعلها أخصبها ، وهي لذلك تشرجل فاكهتها وخضرها . ومن ثم كانت متنزه المدينة ومصحبها في مختلف العصور ، يخرج إليها الناس للترويض وقيم بها الناقهون استعادة للنشاط والقوة . ولقد كان رسول الله كثيراً ما يخرج في أصحابه إليها ؛ فهي قد تركت في نفسه أجمل الأثر منذ نزل أول مهاجره بها ؛ فلما أزمع إذ ذاك الانصراف إلى المدينة سار في مظاهرة من المسلمين متخطياً بئر أريس بوادي رانواء متجهاً إلى وادي بطنحان فنخيل يثرب . وإنه لبوادي رانواء إذ أذنت صلاة الجمعة ، فنزل فصلاها بمن معه . وذكراً لهذا الحادث أقيم على طريق قباء مسجد الجمعة يقوم اليوم على يمين الذهاب من قباء إلى المدينة . وكان موضع هذا المسجد يوم صلى به النبي واقعاً في منازل بني سالم من الأنصار . ولا تذكر كتب التاريخ المدونة أول من بنى هذا المسجد . أما بناؤه الحالي فأقامه بايزيد السلطان العثماني الذي تولى السلطنة من سنة ٨٨٦ إلى سنة ٩١٨ هجرية . يدل على ذلك نقش لا يزال موجوداً على حجرتين من الرخام الأبيض مثبتتين في جداره . وقد عفت الأيام على منازل بني سالم وتركت المسجد يقوم اليوم في أرض مهملة إلا من بستانين قلت العناية بهما ، يقع أحدهما في شماله ، والآخر في جنوبه .

ذكرت في فصل « آثار المدينة » ما حدث حين دخول النبي إليها بعد صلاة هذه الجمعة وخطبته فيها فلا حاجة إلى العود لذكره . وإنما أقف هنا فيما بين قباء ومسجد الجمعة ليحدثني الأستاذ عبد القلوس عن أطم الضحيان وحصن

كعب بن الأشرف . يقع أولهما على مقربة من قباء إلى ناحية الغرب ، ويقع الآخر إلى ناحية الشرق وبينه وبين قباء أربعة أمثال ما بين الضحيان وبينها . وذكرت لحديث الأستاذ عبد القدوس ما كان بيثرب حين هجرة الرسول إليها من أطام وحصون تحميها غائلة المعتدين عليها، وتجعل عبد الله بن أبي بن سلول يقول إذ يتحدث القوم في أمر قريش قبيل غزوة أحد : لقد كنا يا رسول الله نقاتل فيها ، ونجعل النساء والأطفال في هذه الصياصي ، ونجعل معهم الحجارة ، ونشك المدينة بالبنيان فتكون كالحصن من كل ناحية . فإذا أقبل العدو رمته النساء والأطفال بالحجارة وقتلناه بأسياقنا في السكك . إن مدينتنا يا رسول الله عذراء ما فُضِّتْ علينا قط وما دخل علينا عدو فيها إلا أصبناه . وشاقني أن أرى هذه الحصون والأطام كيف كانت . وانطلقت بنا السيارة حتى كنا عند أطم الضحيان ، فإذا أحجار سود من حجارة الحرار مكروم بعضها فوق بعض ، ولم يبق من الأطم إلا جدار هو القائم يحدث سمكه وارتفاعه عما كان عليه من عظمة وقوة ومنعة . وهو بالغ الدلالة على ذلك كله ، يبعث ما بقي منه إلى النفس رهبة ومهابة . تسلقنا بعض هذا الجدار السميك ورميت بنظري إلى الفضاء حولي ، فخلتني أرى ما كان عليه من قبل بما تبينت من نوع عمارته ، تدل عليها الآثار القليلة الباقية منه . وهبطت أسأل عن حصن كعب بن الأشرف ، فعلمت أنه ليس خيراً من هذا الأطم صيانة وأن ما بقي من آثاره لا يزيد عما بقي من الضحيان . على أن كعباً وحصنه آثاراً في ذاكرتي مقتل الرجل على عهد الرسول ، في حين لم يثر الضحيان شيئاً أعرفه . فقد كان كعب عدواً للمسلمين شديد اللدد في عداوته ، يهجوهم يرسل فيهم الأشعار ويعيبهم بمقذع القول . هنالك ائتمر به جماعة من شبان المدينة فاحتالوا عليه واستدرجوه ليلاً من حصنه وقتلوه . وكعب هو الذي قال بعد غزوة بدر ومقتل سادات قريش بها : « والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطنُ الأرض خيراً من ظهرها » ؛ وهو الذي ذهب إلى مكة يحرض على رسول الله وينشد الأشعار ويبكى أصحاب القليب ، قليب بدر ؛ وهو الذي

رجع بعد ذلك إلى المدينة وجعل يتشعب بنساء المسلمين . ومقتل كعب هو الذى أدى إلى حصار بنى قينقاع وإلى تجويعهم فتسليمهم وإجلائهم عن المدينة . وليس يسعنى وأنا الآن فى طريق قباء إلى المدينة أن أغفل الحديث عن مشربة أم إبراهيم . ولست أخفى ما كان بى من شوق إلى زيارة هذه المشربة والوقوف بها مذ نزلت المدينة . ولا عجب فأم إبراهيم هى مارية القبطية ، وهى المصرية التى بعث المقوقس بها وبأختها سيرين هدية لرسول الله حين بعث رسول الله إليه يدعو إلى الإسلام . أما وهى ابنة وطنى مصر ، وهى التى وصلت بين وطنى ونبينا عليه أفضل الصلاة والسلام بصلة خالدة على التاريخ إذ ولدت له ابنه إبراهيم ، وهى التى أبقت لذلك فى مدينة الرسول آثاراً يزور الناس جميعاً منها قبر إبراهيم بالبقيع ؛ فلا جرم أن أحرص أنا المصرى الصميم على زيارة المكان الذى اختاره الرسول مقاماً للمارية ، والذى كان مقامه كلما ذهب إليها ، والذى شهد عبراته تتساقط يوم مات إبراهيم حزناً وجزعاً ؛ ولا جرم أن يكون بى إلى هذا المكان هوى لا يشعر به غيرى ما أشعر أنا به .

ومشربة أم إبراهيم تقع بالعالية من ضواحي المدينة . وقد يكون تجوزاً نسبتها إلى قباء وطريقها ؛ فأنت تسير إليها من المدينة سالكاً طريق قباء حتى تبلغ ملتقى وادى بَطْحان بوادى رَأُونَاء ؛ إذ ذاك تتياسر مع وادى بَطْحان متجهاً إلى شرق المدينة ميمماً وادى مُدِينِبٍ ووادى مَهْزُورٍ . والعوالى تقع بين هذين الوادين . هناك يأخذ بنظرِكَ مسجد قائم بين خضرة نضرة وزرع بهيج ، وبيئة طبيعية تثير فى النفس ذكرى البيئة المصرية . وهذا المسجد يقوم اليوم حيث كانت تقوم المشربة فى عهد رسول الله .

أقامت مارية بالمشربة مذ أهداها المقوقس إلى رسول الله ، أم أقامت بها بعد مولد إبراهيم أو قبيل ذلك بعد الحمل به ؟ لم يرد عن ذلك نبأ صريح . وكتاب السيرة الذين يحييون عن هذه المسائل يذهبون فى جوابهم مذهب الظنون . وأحسب مارية أقامت بالمشربة بعد قليل من مجيئها من مصر وأنها

ظلت بعد ذلك بها . وأحسبها أقامت بها قبل أن تسلم . فهي إنما أسلمت بعد حملها أو بعد مولد إبراهيم ، ولذلك لم تضم إلى أزواج النبي ولم تكن أول أمرها بين أمهات المؤمنين ، فلم تبن لها حجرة إلى جانب حجراتهن . ولعل النبي حباها بها إكراماً لها لأنه صلى الله عليه وسلم كان كريم الطبع ، ولأن مارية كانت يومئذ نصرانية ، وأقرب الناس مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى . ولعله اختار لها هذا المكان مقاماً لأنها أُلْفِت فيه شيئاً بطبيعة بلادها .

ونمط مسجد المشربة كنمط مساجد مكة والمدينة التي أقيمت للذكرى لا للصلاة . وهو خير في بنائه وفي صيانته من كثير من المساجد التي من نوعه . وفي صحنه إلى جوار الجدار المقابل للمحراب بئر ما يزال الماء بها ، لكنها لم تُبْن فوهتها ، ولم تعلق عليها دلو ، مما يدل على أن ماءها غير مأثور للشرب ولا للتبرك .

أقيمت طويلاً عند مسجد المشربة ، ودرت حوله من نواحيه جميعاً ، وحاولت أن أصور لنفسى تلك المصرية التي سكنت هذا المكان كيف كانت ، وهل كانت تعيش ها هنا كما كانت تعيش في مصر ؟ أم أنها آثرت حياة أهل المدينة فسارت سيرتهم ونسجت على منوالهم ؟ وإن المؤرخين ليدكرون أنها كانت جميلة حلوة القسماة قمحية اللون يتوج رأسها شعر أسود متموج ، وأنها كانت تعيش في مشربتها بين الخدائق التي أهداها مخيريق إلى الرسول بعد جلاء بني النضير عن المدينة ، عيش طمأنينة ونعمة . أما بعضهم فيذكر أنها أقامت أول عهدها في دار بالمدينة تجاور حجرات النبي وأنها لم تنقل إلى المشربة إلا بعد مولد إبراهيم ، وحين ظهرت حفصة وعائشة على النبي بعد أن عادت حفصة يوماً من دار أبيها فوجدت مارية في بيتها مع النبي . وهذا قول مرجوح ؛ لأن مارية لم يعرف لها بالمدينة بيت قط ، ولأن مظاهر حفصة وعائشة لا ترجع إلى سبب واحد (١) .

على مقربة من مسجد المشربة يقع مسجد الفَضِيخ شرق قرية العوالى .

(١) راجع « حياة محمد » فصل (إبراهيم ونساء النبي) صفحة ٤٧٩ وما بعدها من الطبعة الثانية.

وهو أوسع رقعة من مسجد مارية ومن كثير من المساجد الأثرية . له شرفات وخمس قباب ومحراب يجاوره منبر من حجارة يرتفع عن الأرض درجتين . وقد سمي هذا المسجد الفضيخ لما يروى من أن أبا أيوب أراق به الفضيخ ، وهو خمرة التمر ، إذ بلغه وهو في نفر من أصحابه نزول تحريمها . ويسمى هذا المسجد كذلك مسجد الشمس لأن الشمس تطلع عليه أول شروقها . وهو مسجد مأثور لصلاة النبي بموضعه ست ليال حين حصاره بنى النضير .

ليس يقابلك إذ تسير شرق الخندق من ظاهر المدينة أثر غير ما قدمنا خلا مسجد بنى ظنقر ومسجد الإجابة . وقد ذكرنا مسجد الإجابة حين تحدثنا عن آثار المدينة . أما مسجد بنى ظفر فيقع شرق البقيع ويؤثر عنه أن رسول الله أتى بنى ظفر فجلس على الصخرة التي في مسجدهم في جماعة من أصحابه وأنه أمر قارئاً فقرأ حتى أتى على هذه الآية : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً » فبكى رسول الله وقال : « أي رب ! شهيد على من أنا بين ظهرائيه ! فكيف بمن لم أراه ! » . ويذكر صاحب مرآة الحرمين أن هذا المسجد يسمى كذلك مسجد البغلة لوجود أثر بجوار المسجد في حرة واقم يزعم المزورون أنه لحافر بغلة النبي ، كما يزعمون في تأويل انخفاض في حجر هناك أن رسول الله اتكأ في هذا المكان بمرفقه فترك في الحجر هذا الأثر ، كما تركت أصابعه أثراً في حجر آخر . ويضيف إبراهيم باشا رفعت : « ولم يثبت شيء من ذلك وإنما هو محض افتراء زوره المرشدون للآثار ليستدروا بذلك أموال الدهماء » .

تقع هذه الآثار كلها بحرة واقم . والحرة كما أسلفنا من منطقة سوداء من الحجارة المحترقة اختلطت بها أكثر الأمر حمم بركاني . وحرة واقم تحده المدينة من الشرق كما تحدها حرة الوبرة من الغرب . ولقد كانت واقم أكثر عمراناً من الوبرة أول ما جاء رسول الله إلى المدينة . كانت منازل اليهود من بنى النضير تقع في جنوبها ويلبها إلى الشمال منازل بنى قريظة منهم ؛ ثم كان بها ثلاثة منازل للأوس : منازل بنى ظفر واقعة إلى الشمال من وادي مهزور ، ومنازل

بنى عبد الأشهل فى أوسط الحرة ، ومنازل بنى حارثة فى شمالها . وفى منازل بنى عبد الأشهل كان يقوم حصنهم واقم الذى سميت الحرة باسمه . وقد ترك أصحاب هذه المنازل من اليهود والأوس آثاراً فى الحرة تدل على حضارة ونظام : تركوا بها آثار مصانع وصهاريج مياه لم يبق منها اليوم إلا أطلال دوارس . ولا عجب وقد كانت هذه الحرة ميدان حرب مذ استقر الإسلام بالمدينة .

حاصر رسول الله بنى النضير فى منازلهم بها وقد ائتمروا به ليقنطروه ، وذلك حين خرج إليهم بعد مقتل كعب بن الأشرف يريد أن يقر السلم باحترام عهد الموادعة بينه وبينهم . وقد أدرك ائتمارهم فانسحب من ديارهم ، وأرسل إليهم محمد بن مسلمة يبلغهم : « أن رسول الله أرسلنى إليكم أن اخرجوا من بلادى . لقد نقضتم العهد الذى جعلت لكم بما همتم به من الغدر بى . لقد أجتكم عشراً . فمن رى بعد ذلك ضربت عنقه » . وتحيرت بنو النضير ما تصنع ، ثم انتهت بتحريض عبد الله بن أبى إلى عدم النزول على حكم هذا الإنذار النهائى الذى أبلغ إليهم . هنالك حاصرهم المسلمون وقتلواهم عشرين ليلة وقطعوا نخيلهم . فلما بدا لهم اليأس من المقاومة سألوا محمداً أن يؤمنهم حتى يخرجوا من المدينة ، وخرجوا منها تاركين وراءهم مغانم كثيرة . وحاصر رسول الله بنى قريظة بعد أن نقضوا عهده وغدروا به وانضموا إلى الأحزاب فى غزوة الخندق . فلما تولى الأحزاب عن المدينة بعد أن خلع الإعصار خيامهم وقلوبهم ، قاتل المسلمون بنى قريظة فى منازلهم خمسين ليلة حتى سلموا وحكموا سعد بن معاذ فى مصيرهم ، فحكم بأن تقتل المقاتلة ، وتقسم الأموال ، وتسبى الذرية والنساء ؛ وكذلك كان . من بعد ذلك ظلت المدينة آمنة إلى مقتل عثمان ؛ ثم بدأت الثورات والحروب الداخلية بين على ومعاوية . فلما قُتل على بالكوفة وانقضى عهد معاوية وتولى يزيد ابنه إمارة المؤمنين انتقض عبد الله بن الزبير والحسين بن على . وأقام عبد الله بن الزبير بمكة وبايعه الهاشميون ؛ فجهز يزيد لمحاربتة جيشاً مؤلفاً من اثنى عشر ألفاً من الفرسان وخمسة آلاف من المشاة وجعل على رأسهم مسلم بن عتبة المرى . وبلغ مسلم المدينة سنة ثلاث

وستين فوجدها محصنة حولها الخندق ، لكنها لم تقاوم غير أربعة أيام ثم سلمت . وكانت هذه وقعة الحرة المشهورة في التاريخ الإسلامى . وإنما سميت هذه الوقعة الحرة لأن جيوش يزيد جاءت من حرة واقم .

تحد هذه الحرة المدينة من الشرق وتحدها حرة الوبرة من الغرب . وتبدأ حرة الوبرة قبالة قباء من الجنوب عند ذى الخليفة ، ميقات الإحرام لأهل المدينة ، وأول الطريق منها إلى مكة . وليس بذى الخليفة اليوم غير بئر ومسجد : بئر توضاً منها رسول الله وتوضاً منها المسلمون للإحرام للعمرة والحج عام الحديبية وعام حجة الوداع ، ومسجدها قائم بالمكان الذى كانوا يصلون فيه للإحرام . والمسجد القائم اليوم أثنى لائتسع لمائة أو لمائتين من المصلين ، وبه محراب كتب أعلاه :

بمسجد سيد الأبرار كرر سجودك بالغدادة وبالعشى
لعلك أن تَمَسَّسَ بِحُرِّ وَجْهِهِ مَكَانًا مَسَّهُ قَدَمُ النَّبِيِّ

وكتب كذلك : « بات رسول الله صلى الله عليه وسلم مبدأه وصلى بمسجدها » فى صحيح مسلم عن ابن عمر . وفى الصحيح أن مبدأه أى فى أول حجة له .

وأغلب الظن أن تكون هذه الكتابة قد نقشت بأعلى المحراب فى عصر متأخر من عصور الانحلال ؛ فهذان البيتان من الشعر يدلان على ذلك بلفظهما ومعناهما .

وعلى مقربة من مسجد ذى الخليفة آثار جدران ذكر لى الأستاذ عبد القدوس الأنصارى أنها جدران مسجد المعرّس ، وأن هذه الجدران بقيت مطمورة إلى أن كشف عنها السيل عام ١٣٥٢ هـ ، وأن المأثور أن هذا المسجد كان يعرّس به النبى ؛ أى يبيت به عند عودته من مكة . ولم أعنّ نفسى بالبحث فى صحة هذه الرواية .

وطريق المدينة إلى ذى الحليفة مستوٍ يحاذى حرة الوبرة ، يبتعد عنها حيناً ويقرب منها حيناً آخر ، ويقف الكثيرون أثناءها عند بئر عروة يستقون من مائها العذب الرقيق ، بلغ من عدوئته ورقته أن كان حكام المدينة يهدون منه للملوك والأمراء وكبار المسلمين . ويقال : إن مياه هذه البئر تُصلح الكلبي . ولعلهم في ذلك غير مخطئين . وهي تنسب إلى عروة بن الزبير ، وإن ذكر الأستاذ عبد القدوس في كتابه « آثار المدينة المنورة » : أن رجلاً له مقهى إلى جانبها يذكر جهلاً منه أن عروة امرأة يهودية هي التي حفرت البئر .

بأعلى حرة الوبرة من ناحية الشمال مسجد وبئر مأثوران، ومأثوران بحق ؛ ذلك مسجد القبليتين ، وتلك بئر رومة . أما مسجد القبليتين فيقع على ربوة مرتفعة من الوبرة ، وهو من طراز مساجد مكة التي لا يصلى فيها . وبه محرابان محراب داخل الجانب المسقوف منه يتجه إلى الكعبة ، أى إلى الجنوب ، ومحراب في الجانب المكشوف يتجه إلى بيت المقدس ، أى إلى الشمال . والمأثور أنه صلى الله عليه وسلم صلى في هذا المسجد إلى بيت المقدس حتى أمره الله أن يجعل الكعبة قبلته ، وذلك على رأس سبعة عشر شهراً من هجرته إلى المدينة ، وحين نزل قوله تعالى: « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » . وقد كان تحول القبلة إلى الكعبة بعض ما زاد في خصومة اليهود والمسلمين ؛ حتى لقد ذهبت يهود إلى محمد يسألونه أن يعود إلى قبلتهم فيتبعوه فأبى ؛ فهو لم يحول الكعبة عن هوّى منه بل لإجابة لأمر ربه .

أما بئر رومة فكانت لليهودي تسمت باسمه وكان يبيع ماءها للمسلمين ، فاشتراها منه عثمان بن عفان لإجابة لرغبة رسول الله ، ودفع له فيها عشرين ألف درهم . وهي تقع بمجتمع أسياال المدينة ؛ إذ تلتقى ببطحان ورأوناء في مسيل العقيق ثم يتصل بها مسيل قناة .

وهذه بئر مقصودة حتى اليوم . أقيم عليها بناء أمامه بركة يسير فيها ماؤها عذباً سائغاً للشاربين ، وتندفق إلى حيث تُروى المزرعة المحيطة بالبئر وبالبناء القائم في جواره . وقد يكون تجوزاً أن يسمى هذا البناء مسجداً وإن كان الناس يصلون فيه ؛ فهو ليس كهيئة المساجد في عمارته ؛ بل هو أدنى إلى أن يكون إيواناً مشرفاً على البركة والبئر والمزارع حولهما .

تفصل حرّة الوبرة بين المدينة ووادي العقيق . وإذا ذكر العقيق من أودية المدينة نسي الناس كل واد للعقيق سواه . فقد كان له في أنباء التاريخ من الذكر ما جعله وادي النعمة وخفض العيش والترف ، يترنم الشعراء بحماسه ويقص الرواة أنباء ما انطوت عليه قصوره . كان هذا الوادي الخصب الدافق بجداول المياه وبالعيون والآبار خالياً من البناء لما قدم النبي المدينة . وقد أقطعه بلال بن الحارث المزني بحجة نصّها : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى محمد رسول الله بلال بن الحارث ، أعطاه من العقيق ما أصلح فيه معتملاً . وكتب معاوية » . ولم يُصلح بلال من العقيق شيئاً . فلما كانت خلافة عمر نزع منه وأقطعه للناس ، وترك له قسماً صغيراً لعله يصلحه . ولم يكد عمر يفعل حتى تنافس الذين ملكوا العقيق في غرسه بساتين وجنات جعلته بهجة للناظرين . وتدفقت أموال الفتح في عصر الدولة الأموية ، فبدأت القصور تقوم في عرصات تزرى بقصور الشام وما افتنّ الرومان في تشييده منها ، وأصبح العقيق بذلك ضاحية الكبراء المتشرّفين . ولا تزال آثار قصر سعيد بن العاص القائم بالشمال الغربي منه تشهد بذلك وتدل عليه . وكان هذا القصر مبنياً بالحجارة المطلية بالحصص من الداخل والخارج بناءً أبتت متانته من آثاره ما نرى منه اليوم . وكانت تحيط به بساتين غناء ورياض ممرعة ونعمة وارفة الظل ؛ حتى لقد قال أبو قَتَيْبَةَ الشاعر يصفه ويفضّله على قصور دمشق وبساتينها ورياضها :

القصرُ فالنخلُ فالجماءُ بينهما أشهى إلى النفس من أبواب جيسرُون

وجيرون : دمشق . وسعيد بن العاص صاحب القصر كان أميراً للمدينة في عهد معاوية . فهذا القصر يرجع إذاً إلى أكثر من ثلاثمائة وألف من السنين . وقد جعله سعيد موضع رياضته وزيهته وكان يدعو إليه أصحابه وندماءه ينعمون فيه بالحياة كخير ما ينعم إنسان بين الرياض الفيحاء والبساتين الغناء ومفاتيح الفن المختلفة التي نافس بها أجمل قصور الشام .

ولنما كان قصر سعيد واحداً من قصور العقيق الكثيرة التي جعلها أصحابها مرايع تترّف وجنات نعيم . كان به قصر عُرْوَة بن الزبير على مقربة من بئر ، وقصر سَكَيْيْنَة بنت الحسن وكان يسمى الزينبي ، وقصر مروان ابن الحكم ، وقصر عبد الله بن عامر ، وقصر جعفر بن سليمان ، وقصر إبراهيم بن هشام ، وغيرها من القصور الكثيرة القائمة بين بساتينه وآباره ومزارعه وجمّاتواته . وجمّاتوات العقيق مرتفعات سود كبار قائمة على شفيره الغربي دون الجبال وفوق الهضاب . وأقرب هذه الجمّاتوات إلى المدينة جمّاء تُصَارِع القرية من بئر عُرْوَة . وتجاورها جمّاء أم خالد وتكاد تتصل بها من ناحية الشمال . أما جمّاء عاقل فتبعدُ عنها إلى الشمال كذلك ، وهي أقرب الجمّاتوات إلى قصر سعيد بن العاص .

بدأنا الحديث عن ظاهر المدينة من جنوبها حيث تقع قُبَاء في سفح عَيْسِر ، وتناولنا الشرق موقع حرة واقم ، والغرب موقع حرة الوبرة ووادي العقيق . ونحن في غنى عن أن نتناول بالقول شمال المدينة ، فشمالها أحد يفصل بينها وبينه وادي قناة ، وقد تحدثنا عنهما حين حديثنا عن قبر حمزة . وهذا التحديد لظاهر المدينة يرسم أمامنا صورة منها ومما يحيط بها من نواحيها الأربع ، ويفسر لنا الأحاديث المنسوبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في تحريمها كحرمه مكة . فقد روى أنه قال : « إن إبراهيم حرّم مكة ودعا لأهلها ، وإنى حرمت المدينة كما حرّم إبراهيم مكة » . أو قال : « إن إبراهيم حرّم مكة وإنى حرمت المدينة ما بين لا بتسيّتها لا تقطع عضائها ولا يُصَاد صيدها » . أو قال : « إنى أحرّم ما بين جبلها مثل ما حرّم إبراهيم مكة » .

وجبلا المدينة المقصودان هنا هما : عَيْرٌ وأحد ، أو غير وثور الواقع وراء أحد ليدخل أحد في الحرم . ولابتا المدينة هما الحرتان : واقم والوبرة . ولسنا نقف بطبيعة بحثنا عند مناقشة ما قيل في إثبات هذه الأحاديث أو نفيها، وفي حرمة المدينة أو عدم حرمتها ، ولا نريد أن نضع هذه الأحاديث إلى جانب خطاب النبي على أثر فتح مكة إذ قال : « إن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض فهي حرام من حرام من حرام إلى يوم القيامة » لنقول إن حرمة مكة مرجعها إلى البيت العتيق . إنما أردنا أن نظهر القارئ على ما يراد بجبلى المدينة ولابتسيها لتكمل أمامه صورتها ، وليرى أن العتيق الواقع أمام لابة الوبرة يقع بعد ظاهر المدينة على التحديد الذى اخترناه حين جعلنا الخندق الحد الفاصل بينها وبين ظاهرها .

هَسَبُ هذه الأحاديث صحت وكان رسول الله قد حرم المدينة كما حرم إبراهيم مكة ، أفيجدر بنا أن نستنبط من ذلك أن الذين شيدوا قصورهم بالعتيق إنما تخطوا حرم المدينة ليكون لهم من الحرية ما ليس للمقيم داخل هذا الحرم ؟ أم أن الأمر لا شىء من ذلك فيه ، وإنما بنى ذوو الثراء بالعتيق لجودة جوه وعذوبة مائه وجمال مناظره ولما يوحيه ذلك إلى النفس من معانى النعمة فى الحياة ؟ أم أن الأمر لم يكن هذا ولا ذاك وإنما بنى بالعتيق من بنى لأن المدينة انفسحت رقعتها وكثر أهلها حين كانت عاصمة الإسلام وحاملة لوائه ، فلم يكن بد من تجاوز حدودها لمن أراد الابتعاد عن ضجة الحاضرة وجلبة الحياة فيها ؟

لا أخالنا قادرين على أن نقطع أى هذه الأسباب الصحيح . وربما كانت كلها قد تضافرت فأخرجت الناس من حرم المدينة إلى وادى العتيق . فلما انحلت الحضارة الإسلامية ولم تبق المدينة عاصمة الإسلام وحاملة لوائه عاد العتيق فأفقرت عرصاته ، وكشرت جَمَواته ، واضطرب مسيل الماء فيه ، فارتد اليوم قفراً كما كان قبل أن يعطيه رسول الله بلال بن الحارث المزنى ، ويوم كانت يثرب موضع نزاع دائم ودسائس متصلة بين الأوس والخزرج واليهود .

أرجأنا الحديث عن حياة رسول الله وأصحابه بالمدينة حين حديثنا عن آثارها حتى نتم الحديث عن ظاهرها . أما وقد أتمناه فحق علينا أن نصف طرفاً من هذه الحياة الإسلامية الأولى في عاصمة الإسلام . ولعلك صورت لنفسك طرفاً من هذه الحياة بما قصصنا عليك من أمر المدينة وطبيعتها وآثارها وظاهرها . فقد بلغ رسول الله المدينة أول هجرته إليها وأهلها من الأوس والخزرج مشوقون لحياة روحية جديدة تسمو بهم على الأصنام وعبادتها مما كان اليهود المقيمون بين أظهرهم يعيبونهم عليه ، وتقيم لمدينتهم وحدة طالما جنت عليها المنازعات والحرب الداخلية جنائياً دعتهم إلى التفكير في إقامة رجل منهم أميراً عليهم جميعاً . فلما جاء النبي إليهم وأقام بين أظهرهم والتف حوله من الأوس والخزرج كثيرون بدأت الحياة في المدينة تتجه اتجاههاً جديداً ، وبدأ الأوس والخزرج الذين أقاموا على شركهم ينظرون إلى هذا التطور الجديد بعين الريبة والحذر ، وينسون لذلك ما كان بينهم وبين اليهود من عداوة وبغضاء . وبدأ رسول الله حياته السياسية في المدينة ، وجعل سياسته فيها سياسة قوة لا يتطرق إليها الضعف ، وإن لم تشبها شوائب العدوان على الغير . وسياسة القوة هذه كانت مقدمة حياة الجهاد الذي اندفع إليه المسلمون من يومئذ إلى أن بدأت نُذِر الانحلال أيام الدولة العباسية . وأنت إذ تعود بذاكرتك إلى ما قصصنا من أمر الآثار بالمدينة وبظاهرها ترى هذا المعنى واضحاً جلياً . ذلك حديث المساجد والآطام والقصور ، بل هو حديث الجبال والآبار والعيون . لم أذكر مسجد السبق بين المساجد التي تحدثت عنها لأنني لم أقف له على أثر . لكن الروايات تجرى بأن هذا المسجد أقيم شاهداً على المكان الذي اعتاد المسلمون الاستباق في ميدانه الفسيح رجالاً وعلى الجياد ، وفي هذا مظهر قوة وإقدام . ومسجد القبلتين يذكر حادثاً روحياً استقل به المسلمون عن غيرهم من أهل الأديان التي تتجه إلى بيت المقدس ، ويحدث لذلك عن استهانة المسلمين باليهود ودسائسهم التي جعلت أهل المدينة قبل هجرة الرسول إليهم يخشونهم ويحسبون لهم ألف حساب . ومسجد الفتح ومسجد الإجابة والمساجد

الواقعة على مقربة من أحد والقائمة حول الخندق تحدث كلها عن غزوات اشتبك المسلمون فيها واستهانوا بالموت أثناءها ثم كانوا أبدأ الغالبيين . وكثير من الآبار يحدث عن إيثار المسلم لإخوانه على نفسه ؛ فبئر رومة اشتراها عثمان ابن عفان بعشرين ألف درهم لتكون خالصة للمسلمين ولم يكن له منها إلا حظ رجل منهم . والعيون التي ضُمت للعين الزرقاء كانت كلها مملوكة لأفراد من المسلمين ، فنزل كثيرون منهم عن ما لهم لله وفي سبيل الله . وما كان لنفس تعرف الجهاد في سبيل الله وتقبل عليه راضية مرضية أن تعرف الأثر أو ترضاه ، أو أن تعرف الضعف فتذل له . والقوة والإيثار لا يجتمعان في نفس ما يجتمعان في نفس المجاهد . وليس يسمو أحد إلى ما يسمو إليه المجاهد المؤثر من أمثال الحياة العليا . فإذا بلغ المؤثر من إيثاره أن نسي نفسه في إخوانه وأن أحب إخوانه في الله لم تغلبه قوة في الأرض حياً ، فإن مات بقي من ذكر جهاده ما يكفل لمثله الأعلى النصر لا محالة .

هذا اللون من حياة المسلمين في المدينة وما كان لهم في رسول الله من أسوة حسنة هو الذي طوع للمسلمين فتح الأمصار وحكم الأمم ونشر لواء إيمانهم في الخافقين . وفي ذلك الدليل على أن الحياة فكرة أولاً وآخرأ ، وأن قوة المرء وضعفه ، كقوة الأمة وضعفها ، رهن بقوة فكرته في الحياة أو ضعفها . فن أثر الحياة خوفاً من الموت ، راضياً من الحياة بما تريد الحياة منه لا بما يريد هو منها يبلغه أو يموت دونه ، فهو ضعيف وإن بلغ من الجاه والسلطان أعظم مبلغ . ومن غرته الحياة بزينتها فخدعته عن المثل الأعلى من الجهاد في سبيل الله ، فقد ذل للحياة ابتغاء عرض زائل وأوهام خاطئة كاذبة . فأما من أراد الحياة لمثل أعلى يبتغي تحقيقه لخير إخوانه فهو سيّد الحياة العزيز الجنب ، وإن كان بين الناس الفقير الضعيف الذي يُحاربه الناس .

هذه كانت حياة المسلمين الأولين في المدينة ، وبهذا تُحدث آثارها ويشهد ظاهرها . فلما نسي المسلمون ما لله من المثل الأهل وعكفوا على أنم

الحياة وتوهموها الغاية من الحياة ، بدأت نذر الانحلال يدب دبيبها فيهم وتسرى جراثيمها إليهم . وغرهم ما فعل أسلافهم وما أورثوهم من قوة ، كما يغتر القوى العضل بقوة عضله فيُقْبِل على اللهو مستهيناً بالنُدْر ، ناسياً أن لليوم غده ، وأن للشباب كهولةً وشيباً . ولو أن المسلمين فطنوا إلى النُدْر من أول عهد الانحلال لأغنتهم ولمّا أصابهم من الهوان ما أورثوه أبناءهم ، فما يزالون حتى اليوم يَصَلُّون من أثره ذلة تَرَهَّقُهُمْ وتجعلهم أسوأ عنوان لدين هو دين الكمال والمثل الأعلى .

إن يرد المسلمون خروجاً من هذا الهوان فليعيدوا سيرة السلف الأولين في القوة على الحياة والإيثار على النفس وفي البر والتقوى وليذكروا قوله تعالى : «لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» ؛ وقوله جل شأنه : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ، فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ، فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » .

إنهم إن فعلوا فآثروا على أنفسهم ، وذكروا الجهاد في سبيل الله ، وتحابوا بنور الله بينهم ، واتخذوا من مثل السلف الأول أسوتهم ، غفر الله لهم وغير ما بهم ، وأنزلهم مكان العزة ، ورفع عنهم مقتته . تلك سنته في الكون . فن تدبرها فاز في الآخرة والأولى ، ورفع الله مكاناً علياً .

زيارة الوداع

في غد نبرح المدينة لأزور بدرأً وشهداءها ولأدرك الباخرة التي تُبحر من يَنْبُح إلى السويس . فغد الجمعة ، والباخرة تبخر ظهر الأحد . ولست آمن إن بقيت إلى صبح السبت بالمدينة أن يبعثني الوقت فتفتوني زيارة بدر وأنا عليها جيدٌ حريص . كفى أن فاتتني زيارة خيبر بعد إذ يسر لي الملك ابن السعود الوسيلة إليها . فقد دفع إلى كتاباً برسم أمير المدينة ليعاونني في سلوك طريقها وإلى الوقوف بها . وأظهر لي الأمير عبد العزيز بن إبراهيم رغبته في المعاونة ، لكنه ذكر أن الطريق إلى خيبر ليس ممهداً كله للسيارة ، وأن الإنسان يبلغ بها منتصفه في يوم ، ولا بد له بعد ذلك من امتطاء ركاب يومين كاملين ، والعود يقتضيني مثل هذه المشقة وهذا الوقت . أما ولم يكن بين بلوغى المدينة وإبحار « زمزم » من ينبع غير اثني عشر يوماً يقضى الإنسان اثنين منها في الذهاب من المدينة إلى مرفأ السفر ، أما وآثار المدينة وما بظاهاها يقتضى الإنسان أسبوعاً كاملاً للطواف به والوقوف عنده ، فلا مفر من إرجاء زيارة خيبر إلى فرصة أخرى أرجو ألا تضنّ الأقدار علىّ بها .

غد الجمعة ، فلأجعل زيارة الوداع للحجرة النبوية عقب صلاة الجمعة ، ولأبرح المدينة بعد صلاة العصر ، ولأؤدّ سائر اليوم بالمدينة واجب الشكر لأميرها عبد العزيز بن إبراهيم ، ولضيفي الشيخ عبد العزيز الخريجي وأخيه الشيخ محمد ، وللكثيرين من أهل المدينة وشبابها الذين كانوا اللطف بي طول مقامى بينهم ، والذين بذلوا من معاونتي فيما سألتهم المعاونة فيه غاية ما استطاع بذله . وشكرهم حسبي ، فهو كل ما أستطيع أن أجزيهم به عن جميل طوقوا به عنى ولن أنساه .

وأصبحت فأعددت للرحيل متاعى . ولما دنا موعد الجمعة قصدت إلى المسجد فألفيته امتلاً بللمصلين . ولقد كنت على ثقة من أنى لن أجد بالروضة

منه مكاناً ، فالكثيرون يقصدون إليها قبل موعد الصلاة بساعات ولا يبرحونها ، ومنهم من يقصد إليها من بكرة الصباح ليؤدي فيها فرض الفجر ويظل بها إلى صلاة الجمعة . وتخيرت مكاناً قريباً من باب الرحمة ، فإذا جار يميني رجل ممن عرفت بالمدينة ، وجار يساري حاجٌ مغربي من أبناء مراكش . عرفت من جار اليمين أنه يتردد على المدينة إذ يجيء إليها مرة كل عام أو كل عامين في أشهر الحج . وقد حياني الرجل بتحية الإسلام بعد أن أتممت ركعتي السنة أول مقدمي ، ثم جلسنا جميعاً ننتظر الأذان لصلاة الجمعة كي نؤدي فرضها مع الإمام .

وذكرت ، وأنا بمجلسي أنتظر الأذان والصلاة ، أول جمعة صليتها في المسجد الحرام بمكة . ذكرت عشرات الألوف الذين أحاطوا بالكعبة من جهاتها الأربع ، وما أثارته في نفسي موازنتهم بالمسلمين الأولين الذين جاءوا مع رسول الله في حجة الوداع ، وما بدا لي من فرق عظيم بين هؤلاء وأولئك في تصور الحياة . كان المسلمون الأولون يُقبلون على صلاة الجماعة يدعوهم إليها روحٌ مبعثة الإيمان ، ونظامٌ قوامه الأخوة . وكانت الحياة لذلك عندهم فكرةً يستهينون في سبيلها بالموت ويروونه استشهاداً في سبيل الله . وكانوا يدركون إدراكاً عميقاً معنى كلمتين هما أبلغ وأقوى ما عرفت الإنسانية مذ وجدت : « الله أكبر » . وكانت صلاتهم لذلك ابتهاجاً خالصاً لله جل شأنه وتوجُّهاً إليه ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ويسمو بالنفس على غرور الحياة . أما اليوم فقد غاض الروح من هذا المجتمع وصار الإيمان فيه تقليداً ، يكتفى صاحبه بأن يقول ألقاظ الإيمان وإن لم يؤمن منها بشيء ، ثم يحسب بعد ذلك أنه أرضى الله ورسوله . فإذا طمع في مزيد من الرضا خيّل إليه أنه بالغ من ذلك مطعمه بألوان من الزلفي لا تتصل بالعمل الصالح في شيء ، وليس فيها من حب المؤمن لإخوانه وإيثاره إياهم على نفسه كثير ولا قليل . بل إن المصلين اليوم لا يفكر أحدهم في أخيه ولا يجب إلا نفسه . وهو إنما يحضر صلاة الجماعة ابتغاء المغفرة لنفسه والثواب لنفسه دون تفكير في المؤمنين ممن حوله . وهذه

الأثرية التي فتكت بالجماعات الإسلامية هي التي جعلتها تتعلق بالحياة لذاتها ، ولا تعرف المثل الأعلى فيها وتُدعن لذلك خاضعة لكل سلطان يملك عليها أسباب المادة في الحياة . وهذه الأثرية هي التي أبقتها في غيابات الجهل ؛ لأن كبراءها وسادتها أمسكتهم الأثرية في دنيا مراتب الحياة فحججوا عن إخوانهم نور العلم وما يدعو إليه العلم من إيمان حق ، وبذلك أضلّوهم السبيل .

ذكرت ما ساورني من هذا التفكير بحرم مكة وأنا بمجلسي من المسجد النبوي أنتظر الأذان والصلاة ، وأجلت طرفي في هذه الجموع الجالسة حولي فحزّ مرآها في نفسي . فهذه الجموع تمثل العالم الإسلامي بمئات ملايين المنتشرة في أطراف العالم كله ، وهي على ضخامة عددها كمية مهملة أو في حكم المهملة . مصر . بلاد المغرب كلها . بلاد العرب . العراق . مسلمو الهند . مسلمو الملايا . مسلمو الصين . المسلمون في أوروبا . أي أثرهؤلاء جميعاً في عالمنا الحاضر ؟! . أرقام ضخمة لاتعدو أن تكون أرقاماً . واليهود لايزيدون في العالم كله على خمسة عشر مليوناً . مع ذلك يلتفت العالم إذا ذكروا يريد أن يعرف ما يريدون . تهتز لمطالبهم جوانب البرلمان البريطاني ، وأرجاء عالم المال في أمريكا ، وتقوم عصابة الأمم لمطالبهم وتقعده . وكان العالم أشد تلفتاً لما يريده المسلمون في عهدهم الأول حين لم يكونوا يبلغون ثلاثة الملايين عدداً . أما اليوم فئات الملايين من المسلمين أرقام لا يقيم لها وزن ولا يحسب لها حساب . وإذا قيل العالم الإسلامي سخر الناس وقالوا : ما يزالون متعصبين ، يحسبون الأديان وحدةً تُقيم أمة أو أمماً . فإذا قيل : شعب صهيوني أو قيل بنو إسرائيل ، سمعت الأصداء تتجاوب من أنحاء العالم : شعب مضطهد يجب على العالم أن يبحث له عن وطن يلجأ إليه احتفاء من مضطهديه . أي شيء يحز في كبد المسلم ما يحزّ هذا الجمع الذي أراه أمامي في المسجد النبوي يمثل المسلمين جميعاً وهم يعانون الذلة والهوان صابرين ! وقد كان المسلمون الذين يحضرون الصلاة في هذا المسجد أيام بساطته الأولى حين كان قائماً من اللبن وجذوع النخل يهزون العالم كله ، لفتة منهم تُزعزع

العروش ، فإذا تسادوا « الله أكبر » تفزعت الأفلاك والتفت الدهر .

أذن المؤذن للصلاة وخطب الخطيب هناك عند محراب عثمان ، فلم نسمع مما قال كلمة لبعدنا عنه ، ولأن الروضة تحجب ما بيننا وبينه . وصلينا الجمعة وصلى السنة من شاء ، وبدأ الناس ينصرفون من المسجد . أقمت مكاني ، حتى إذ نخلت أروقة المسجد أو كادت ذهبت أودى للحجرة النبوية ولقبر الرسول زيارة الوداع ووقفت أمام شباك التوبة ورفعت صوتي قائلاً : « السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته . أشهد أن نبي الله ورسوله قد بلغ رسالة ربه وجاهد في سبيله حتى أتم النصر لدينه ، وأنه وفى بوعدته وأمر ألا نعبد إلا الله وحده لا شريك له » . ومكثت هنيهة واقفاً أحدثُ في هذه الحجرة ، وأذكر من تحوى قبورها رفاتهم : محمد بن عبد الله خاتم الأنبياء والمرسلين ، وأبا بكر الصديق صفي النبي وخليته ، وعمر الفاروق من أعز الله به الإسلام يوم أسلم ، ومن نشر لواء الإسلام في الحافقين أيام خلافته ، وأذكر ما حدث بعدهم بين المسلمين من حروب أهلية وما تطورت إليه العقلية الإسلامية بعد ذلك حتى هوت إلى درك الانحلال فأصبحت مقلدة تنفر من الاجتهاد وتحاربه ، أثيرة لا تعرف أخوة المؤمنين وتنزوي لذلك أمام كل قوة . وإني لأقلب في صحف نفسي وأنا حسير الطرف كسير القلب حياء وخجلاً إذ انفجرت شفتاي عن هذه النجوى :

« السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ! أشهد أنك رسول الله الواحد الأحد حقاً وصدقاً ، وأنه بعثك للناس كافة بالهدى ودين الحق . هديتهم بأمره ألا يعبدوا إلا إياه مخلصين له الدين حنفاء ، وألا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله . سمّاك ربك تعبدته قبل أن يسميك رسوله ، حتى لا يضل قوم فيحرفوا كلام الله عن مواضعه فيؤلموك أو يعبدوك كما ألّه رسل من قبلك وعبدوا ، وبلغتنا من وحي ربك أنك بشرٌ مثلنا يوحى إليك إنما إلّنا إله واحد ، ليعلم الناس أن الله يصطفى لرسالاته من يشاء من عباده ، فيظل من اصطفاه عبده وإن فضله على الناس إذ جعل بعضهم فوق بعض درجات . في منزل الوحي

والله وحده ، جل شأنه لا شريك له هو الذى تجب على الناس جميعاً عبادته .
لذلك خلقهم ، وإليه مرجعهم ، وعليه حسابهم . فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ،
ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره .

«أشهد أنك رسول الله بعثك بالهدى ودين الحق . علمتنا بأمره ووحيه أن
عبادة الله ليست خضوعاً ، إنما هى إسلام لله عن إيمان صادق ابتغاء رضاه عن
صالح ما نعمل ، والتماساً لعفوه عما نضل فيه السبيل ، أو تحدثنا به النفس
الأمارة بالسوء . فن أسلم لدعوتك مدعناً غير مؤمن لم يدرك ما تدعوننا إليه ،
ومن أسلم وجهه لله وهو مؤمن فأولئك الذين رضى الله عنهم ، ورضوا عنه والذين
يخشون ربهم بالغداة والعشى ، فإذا ذُكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا رَأوا آياته
زادتهم إيماناً ، ينظرون فى خلقه يريدون أن يعرفوا من طريق العلم سنته ،
ويسعون فى مناكب الأرض ليزدادوا علماً ، وليزدادوا إيماناً .

«أشهد أنك رسول الله حقاً وصدقاً . علمتنا أن المرء لا يكمل إيمانه
حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، وأن المؤمنين إخوة حق عليهم أن يتحابوا بنور
الله بينهم ، وأن نور وجهه الذى أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا
والآخرة هادينا إلى البر والرضا ، وأن الحياة محبة أساسها الإيثار على النفس ،
وقوامها إنكار الذات ، وغرضها المثل الأعلى ، ووسيلتها الأسوة الحسنة ،
خير رداء فيها الصبر ، وخير سلاح فيها العلم ، وخير شفيع فيها الصدق ،
وخير كنز فيها الثقة بالنفس ، وخير أنيس فيها ذكر الله .

«أشهد أنك رسول الله القوى الأمين . علمتنا المثل الأعلى لله ، وأن
الجهاد فى سبيل الله سبيلنا إليه ، وأن الاستهانة بالموت من خلق الجهاد ، وأن
ما فى الحياة مما دون المثل الأعلى لن يبلغ أن يصد عنه أو يقف دونه ، وأن
الحوائف والقواعد دون الجهاد هم الذين يبتغون بإيمانهم ثمناً قليلاً ، ويؤثرون
العاجلة وإن هانت ، ويرضون من أجلها أن يبيعوا آخرتهم بديانهم . أولئك
نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، أما الذين جاهدوا فى سبيله فقتلوا فليسوا أمواتاً بل
أحياء عند ربهم يرزقون .

« أشهد أنك رسول الله أوحى إليك الكتاب بالحق ، لا ريب فيه هدى للمثقين . فيه آيات بيِّنات يذكّر بها الذين آمنوا وتزیدهم إيماناً ، هو يهدى للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً ، فيه شفاء ونور للذين آمنوا ، يدعوهم إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، ويجادل الذين ارتابوا بالتي هي أحسن ، وينذر الظالمين والمعاندين عذاباً عظيماً . نزله عليك ربك بالحق ، فبلغت رسالته ، وكنت فيها الأسوة الحسنة للذين يريدون وجه ربهم مخلصين .

« وأشهد أن لا إله إلا الله لا نشرك به شيئاً ولا نعبد من دونه أحداً ، محمداً رسول الله بلغ رسالات ربه وجاهد في سبيله ، حتى أتم الله النصر لدينه ، صلى الله عليه وسلم .

« السلام عليك يا رسول الله ! السلام عليك يا أبا بكر ! السلام عليك يا عمر ! » .

أتممت نجواي وبقيت مكاني مأخوذاً يهتز قلبي وتضطرب مشاعري ويضيء بصيرتي نور أحسنه . في أعماق نفسي فأراني أسمو فوق ما ألفت ، وأذكر موقفي من حراء ويتمثل أمامي كرة أخرى يوم الوحي الأول في سناه وبهائه ، ثم أذكر موقفي من غار ثور وتمثل لي هجرة النبي إلى هذه المدينة التي أقف الآن بها أمام قبره . وتمثلت أمامي غزواته ، وحياته ، وأصحابه ، كأنما تتسارع هذه المواقف جميعاً أمام باصرتي مليئة بالحياة ، مضيئة بالإيمان ، وبما يدفع الإيمان إليه من جهاد في سبيله . وانقضت فترة آن للنفس فيها أن تهدأ ، فانسحبت من موقفي أمام الحجرة في إكبار وإجلال ، وسرت نحافض الرأس حتى بلغت منبر رسول الله في الروضة ، فصليت ركعتين واستغفرت الله لي وللمؤمنين ، وانصرفت من المسجد راضياً عن نفسي ، طامعاً في مغفرة الغفور الرحيم ذنبي ، هو غافر الذنب قابل التوب شديد العقاب .

وعدت إلى الدار وتناولت طعامي وأتممت عدة سفري ، ثم ذهبت إلى التكية المصرية أؤدي لأصحابي المصريين فيها وأؤدي لناظرها حق الشكر للطفهم

كلطف أهل المدينة بي . وسرني ما ذكروا من قيام طائفة من بني وطني في هذا الوقت الذي أزمعت القيام فيه لقضاء ليلهم بالمسيحيد مثلي . فلما تنصف الوقت بين العصر والمغرب كنت بالدار أودع أهلها وأودع الذين جاءوا لوداعي من أهل هذه المدينة المباركة ، مدينة النبي العربي ، وأرجو الله لي ولهم أن يجمعنا بها كرة أخرى عما قريب . وسبقنا البكس بعد أن حمل متاعنا ، وأقلتني السيارة وأقلت أصحابي معي ، وانطلقت تبتغي المسيحيد لتنطلق منها بكرة الصباح في طريق بدر .

وداعاً مدينة رسول الله ! وداعاً قبر النبي الكريم ! وهب لي رب من لدن برك ورحمتك أن أعود إلى هذه المدينة فأزور هذه الحجرة المباركة أذكر فيها أشد الناس حباً لهدى الناس ، وأشهدك على حبي إياه أكثر من حبي نفسي . لقد اصطفتيه وفضلته وجعلته أسوتنا إلى رضاك وعطفك ، فهب لنا من فضلك ما يسمو بنفوسنا إلى هذه الأسوة ، وهي لنا ربنا من أمرنا رشداً ! لك العتبي حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

الكتاب السادس
أوبة الرضا

بدر وشهداؤها

خرجنا إذاً من المدينة عصر الجمعة ، الحادى عشر من شهر المحرم ، الثالث من شهر إبريل ، نقصد المسيجيد لقضاء الليل « بأوتيلها » والقيام بكرة الصباح إلى بدر . لقد فاتنى السير فى أثر الرسول إلى خيبر ، ولم يكن فى المقدور أن أذهب إلى حيث ذهبت جيوش المسلمين بأمره إلى مؤتة وإلى تبوك ما دامت سكة الحجاز الحديدية معطلة ، وسير القوافل إلى هذه الجهات غير منتظم ، وصحبة القوافل التى تطرد أحياناً مغامرة لا أطيعها . فلأنختم جولاتى خلال الحجاز بزيارة بدر والوقوف على آثارها وعلى قبور شهدائها . فبدر هى الغزوة الأولى فى الإسلام ، التى فيها الإيمان والشرك ، فنصر الله الإيمان بجنده وعززه بأيده ، ووقف فيها رسول الله يستنجز ربه النصر الذى وعده ويقول فى دعاء وابتهاج : « اللهم هذه قريش قد أتت بخيلائها تحاول أن تكذب رسولك . اللهم فنصرك الذى وعدتني ! اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لا تعبد » . فلما أتم الله النصر للمسلمين فيها على خصوصهم كان ذلك الفتح الأول الذى استقر به الأمر للمسلمين من بعد ، فكان مقدمة الوحدة الإسلامية فى شبه الجزيرة العربية ، ومقدمة الإمبراطورية الإسلامية فى العالم كله . !

ومررنا إذ خرجنا من المدينة ببئر عروة فلأت من مائها (ترامسى) ، وافتقدت فى هذه اللحظة الخرائط التى أهداها إلى "المستر فلبى" فإذا بى نسيتهما بدار مضيئى ففكرت فى العودة لأحضرها . لكن صاحبي آثر أن نبقى حيث نحن وأن يعود حسن بالسيارة فيردها على . وبقينا ننفياً ظل الجبل بظاهر المدينة وننعم من هواء الصحراء الخاف الرقيق بما كنت فى حاجة إليه أشد الحاجة بعد أن قضينا بالمدينة عشرة أيام كاملة .

وعاد حسن بالخرائط وعدنا إلى انطلاقنا قبلغنا المسيجيد بعد العشاء ، فألفينا جماعة من مواطنينا قد سبقونا إليها . أولئك أعضاء البعثة الطبية المصرية الذين

غادروا المدينة يبتغون يُسْبَع ليدركوا الباخرة المصرية الأخيرة العائدة إلى أرض الوطن . وقضينا شطراً من الليل أتحدث وإياهم عن الحج والحجاز . وسألت بعضهم : ألا يدون أن يروا بدرًا معي ؟ وكان جوابهم أن ابتسموا معتذرين . قال أحدهم : « لو أن الطريق إلى بدر كان معبداً لفكرنا في الاستجابة إلى صحبتك ! . أما وأنت أدنى أن تكون مكتشفاً في ذهابك إليها فمأ عذرنا . وسنقرأ يوماً ما تكتبه عنها ، فيكون لك ثواب المشقة ولنا متاع القراءة ، وسنجد في وصفك بدرًا غني عن الضرب في تيهاء الطريق إليها » .

إذ ذاك ناجيت نفسي ؛ أين نحن اليوم من المسلمين الأولين ! أولئك كانوا يذهبون إلى بدر وغير بدر لا تصدهم مشقة ولا يقعد بهم تكاسل . وكانوا يذهبون لا يعنيه أواجههم الموت فواجهوه ، أم أقاموا حين موسم بدر — وكانت من مواسم العرب — فنحروا الجُرُور وسقوا الخمر وعزفت عليهم القيان . أما نحن فرغب عن بدر وزيارتها حذر مشقة الطريق ، وإن ذهبنا إليها في السيارة ، لأن بدرًا لم تبق موسماً ، ولأن الكتب لا تذكر لزيارة شهداء بدر والسلام عليهم ، إذكارةً لعبرتهم وتأسياً بمثلهم ، ثواباً نقتضيه كما يقتضى المرابي ربا ماله . والفرق في ذلك بيننا وبين السلف الأول أنهم كانوا ينفقون من جهدهم ويبدلون حياتهم ابتغاء رضا ربهم يرجون ثوابه ويخشون عقابه ، وعند الله حسن الثواب ، وأنا لا نبذل جهداً ، ونضن بحياتنا إلا على أهوائنا ، فإذا دعينا لخير أو بر اقتضينا المثوبة عنه معجلة ، أو اقتضينا بهذه المثوبة على الله صكناً يسجله عالم في كتاب من كتبه ، نزعم أنه يكون حجتنا على الله يوم الحساب .

وقضينا بفندق المسيجيد ليلة كليتنا بفندق آبار بني حصان ، فلما تنفس الصبح قمنا وقام أصحابنا ، فأعاد كل متاعه إلى سيارته . وذرّ قرن الشمس ونحن على الطريق إلى الحمراء . والطريق يجرى في واد فسيح تنبت فيه بين حين وحين أغراس من أشجار شتى . تلك خيوف منثورة بين المدينة وينبع على طريق بدر . (وقد تواضع القوم في بلاد العرب اليوم على أن الخيف

مجموع بساتين تأخذ وجبتها من الماء كل أربع وعشرين ساعة ثم يقطع الماء عنها ليصرف إلى خيف غيرها . والخيف فيما تروى المعجمات : ما انحدر عن غلظ الجبل وارتفع عن مسيل الماء) . ويمر الإنسان في ذهابه إلى الحمراء بخيف الحزاي وأم ديان .

ومن الحمراء يسير الذين يقصدون ينبع في طريق عبء للسيارات يؤدي إلى منطقة نقب الفار ، وقد سمي الطريق باسمها . أما ونحن نقصد بدرأ فلنا طريق آخر . أين هو ؟ وكيف يتجه ؟ سألت الجندى الدليل الذي أوفده أمير المدينة معنا فلم يكن أكثر علماً بالأمر مني . لا سبيل إذاً إلا أن نسأل أهل المنطقة . وفي أمثالنا المصرية : « من سأل لا يضل » . وسألنا صغيراً هناك هداانا طريقاً لم نلبث حين سرنا فيه أن رأينا من موج رماله ما ذكرنا بليلتنا بين بر الشيخ وآبار بني حصان . ولم يكذبنا حدسنا ، فسرعان ما غاصت السيارة واضطررنا إلى النزول منها وإلى التعاون على دفعها . وفيما نفعل مر بنا بدوى خاطبه الجندى النجدى في لهجة الأمر فجاء يعاوننا ، ثم ذكر لنا أن هذه الطريق تؤدي إلى بدر حقاً ولكنها طريق أفسدها السيل ولم تمر بها طول العام سيارة واحدة .

نبتت في هذه الرمال أشجار وحشائش دللتنا على أن الماء منها قريب . لكن ما عسى يجدى الماء واقترابه إذا لم يستعن به الإنسان على حاجاته ، ومنها تعبيد الطرق ! . على أن للحكومة العذر ألا تعبد طريقاً قل من يمر به . وإنما لتبادل هذه الملاحظات وتعاون على دفع السيارة إذ مر بدوى يتبع بعيراً له . فلما علم أنا نقصد بدرأ بدت على وجهه الأشعث شبهة ابتسامه ، ثم قال في لهجة غريبة قولاً لم أفهم إلا قليلاً منه ، فسرر أصحابي بأننا نغامر باختيار هذا الطريق للسيارة وللبكس . ووقعت عين بعيره على نبات في الأرض فأقام يرعاه ، ووقف البدوى في جانبه صامتاً لا يشترك في معاونتنا ولا يدفع بعيره ليسير . وعجبت لأمره ، ورأى صاحبي عجبى ، فابتسم وقال : وما تعجبك ومرعى بعيره أثنى ما في الحياة عنده ! فهو يحمل عليه الحاج ومتاعهم ويرزق من حملة ، وهو يقف إلى جانبه كلما وجد البعير مرعى ينال منه رزقه . وأمسك صاحبي هنيهة

ثم أردف : تلك حياة البادية !

« تلك حياة البادية » ! أثارت هذه الكلمة في نفسى صورة العيش في هذه البلاد منذ القدم ، وصورة العيش في البادية حينما وجدت من أرض الله . ولطالما رأيت البدو في مصر يجيئون إليها من الشام أو من المغرب ويرتحلون عنها أو يقيمون بها ولا تتغير في الحالين عاداتهم ما بقي الارتحال في طبعهم . فالجلوس في خيامهم إذا أقاموا ، والارتحال وراء دوابهم إذا تحمّلوا ، والحديث المتصل ما اجتمعوا ، يقص كل أثناءه من مبالغات الخيال ما لا يجد في الطبيعة المترامية أمامه حدًّا . أليست الطبيعة المترامية مصدر الإلهام الوجداني للمهذب ، وهي مصدر المبالغة الحمقاء للجاهل الذي يرى بعين خياله من الجحش في أطوائها ما لا تقع عليه عين بصير ! . وفي عسى أن يفكر هذا البدوي الواقف الآن إلى جوارنا إذ يقضى الأيام وحيداً مع بعيره ثم لا يجد من يخاطبه إلا أن يلتقي إنساناً مصادفة كما لقينا ؟ إنه لا ريب يدع لهواجس خياله العنان تسعده حيناً فتمد أمامه جهال الأمل ، وتشقيه آخر فتضيق عليه نطاق اليأس ، ثم لا يجد متنفساً ليأسه ولا لأمله إلا في مناجاة نفسه والتحدث في خياله إلى من لا يراهم من أحبته وأعدائه ، وذلك هو الشعر عند أهل البادية الأقدمين ، وهو هذه المقاطيع التي سمعت منها بالطائف الشيء الكثير ؛ والتي تصور النظم الشعرى عند أهل هذا الجليل في شبه الجزيرة .

وأنقذ تعاوننا السيارة من ورطتها في الرمال كي تقف بعد قليل من مسيرها أمام أشجار متشابكة في الطريق . وقطع أصحابي من فروع الأشجار ما أتاح لنا المرور ثم إذا بنا نقف بعد دقائق أمام غدير لا مفر للسيارة من عبوره علّما تسير بعده في طريق خلناه مستقيماً . وخاض دليلنا مياه الغدير وجعل يتحسس قاعه ليرسم للسيارة المكان الذي تمر به . وبعد لأي قذفنا في الأمكنة التي أشار إليها أحجاراً ترتكز عجلات السيارة عليها حين انحدارها إلى الغدير . وبذلك نجحنا في التغلب على هذه العقبة الثالثة ، وانطلقنا نسير فوق أرض صلبة لقربها من الجبال . ويرى الدليل ما بي من سخط لهذه العقبات التي تصادفنا والتي كنت

أعزوها بلجهله الطريق ، فلا يضيق ذرعاً ولا يبدو عليه التأثر ، بل يهون على الأمر فيذكر أنا اجتزنا أشق الطريق ولم يبق أمامنا إلا أيسره . ونمر بين آن وأن بخيف من الخيوف وبخضرتة الناضرة وشجرة النامى ، فيهدأ لمراى الحضرة والماء سخطى ، وأكاد أصدق الدليل وأقتنع بأن المشقة انتهت . وزاد فى أملى أن طال بالسيارة المسير دون أن يقفها موج الرمال أو أن يعترضها شجر أو غدير . وإنا لكذلك فى واد بين جبلين إذا السيارة تغوص إلى بطنها ولا يبقى لها إلى حركة من سبيل . وما أدرى لماذا استشطت غيظاً هذه المرة . وبلغ الغيظ منى أن قلت : فلنعد إلى المسيجيد أو إلى الحمراء لنسلك طريق نقب الفار إلى ينبع حتى لا تفوتنا الباخرة بعد غد . فلما رأيت الدليل ورأيت أصحابى منهمكين فى إخراج السيارة من مغرزها أمسكت عن القول وإن استمسكت بعزى على العودة من حيث أتينا . فقد زالت الشمس ومالت إلى الغرب وما نزال نضرب فى طرق لا يعلم إلا الله أيا مننتهاها . وقضى القوم ما يزيد على نصف ساعة حتى أخرجوا السيارة ، ثم التفت إلى الدليل فى هدوئه وقال : لم يبق من الطريق إلا أقله ، وبلوغ بدر أيسر من العودة إلى الحمراء وكنت قد سكن روعى وقد حمدت للقوم ما بدلو من جهد شاق فلم أجادل . وانطلقنا فإذا بنا بعد قليل أمام منحدر وعمر لم أدرك كيف يهبط السائق بالسيارة منه ، وكيف يتبعه صاحبه بالبكس . على أن حسناً لم يتردد . وكل ما طلبه أن نغادر السيارة وأن نهبط هذا المنحدر على أقدامنا مخافة أن ترتطم بعوسنا بسقف السيارة فيصيبنا من ذلك أذى . وفعلنا وهبط بعدنا والسيارة تكاد تنقلب به ظهراً لبطن . وعدنا وإياه ، فإذا نحن على طريق صخرى معتدل ، وإذا أمامنا أشجار عالية ما لبث حسن حين رآها أن دفع بالسيارة إلى غاية سرعتها وخلفنا البكس وراعنا . فلما طال بنا السير ولم نبلغ بدرأ بدأت المخاوف تعاودنا . ووقفنا مترددين عند أشجار عالية ، ثم تخطينا خلالها فإذا ضيعة مطمئنة بينها . وسألنا أهلها عن بدر فقالوا : إنها منا قريب ، فرجوناهم إذا ما رأوا البكس أن يهدوه السبيل ، وعدنا منطلقين حتى اجتزنا منطقة الأشجار إلى البادية

الجرداء . آنذاك بدا لنا عن بعد سراب لم أحسبه شيئاً . ولكن الدليل أشار بإصبعه إلى ناحيته وقال : هذه بدر .

وهذا حسن لعل البكس يدركنا . ورميت ببصرى إلى الناحية التي أشار الدليل إليها ألتمس في أطواء جوها صورة غزاة بدر من المسلمين الأولين ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسهم ، وألتمس كذلك جمع المشركين بجحفله وبعديده وعدته . وقلت لصاحبي : « هل ترى سلك النبي عليه السلام بجيش المؤمنين هذه الطريق التي سلكننا من المدينة إلى هنا ؟ » . وسكت صاحبي هنيهة يفكر ثم قال : « لا أدري ! ولكنني لا أحسبهم سلكوها . وأكبر ظني أنهم جاءوا من ناحية آبار بني حصان وبئر الشيخ . على أي لا أقطع بشيء من ذلك ، بل لا أرجحه ، فالطرق في هذه البادية بين المدينة وينبع كثيرة ، وقد اختلفت في الأزمان الأخيرة غير مرة . فتعيين الطريق الذي سلكه رجال بدر الكبرى ليس أمراً ميسوراً » . وأجبت بعد أن فكرت ملياً : « إنك لعلى حق . ورواية التاريخ تشهد بأن هذه المنطقة من الحجاز كانت كثيرة الثمر على عهد الرسول ، وكانت لذلك مقام قبائل كثيرة اتخذت منها حضراً وموتلاً . وما أحسبنا نصادف اليوم فيها هذه البطون والقبائل التي كان النبي يوادعها أو يخالفها كلما خرج إلى سرية من سراياه أول عهده بالمدينة . فقد جنت الأحوال السياسية والاجتماعية على هذه البلاد وحضارتها وطرقها ، فما يكاد شيء مما بها اليوم يشبه ما كان بها في صدر الإسلام . أما وذاك شأنها فحسبنا أننا بلغنا بدرآ ، ولعلنا نجد بها للاستشهاد الحق في سبيل الله ذكراً حسناً » .

وبدأت منازل بدر تتضح معالمها للنظر ، فلم أصدق من أمرها ما رأيت . لقد أحيينا بمصر ذكرى بدر منذ عام ، فبدت لنا يحيطها التاريخ بهالة من جلال وإكبار . هذا إلى أنها كانت قبل الغزوة الكبرى سوقاً من أسواق العرب وموسماً من مواسمهم . وفي غزوة بدر نزل قوله تعالى : « إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ

كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ .
 ألا يجدر بمكان ذلك شأنه في الإسلام ، وكان في الجاهلية سوقاً وموسماً أن
 تهوى إليه الأفئدة وأن يجتمع الناس حوله وأن يكون مدينة ذات شأن ! فما هذه
 المنازل التي نرى ، وهي أدنى إلى الأكواخ منها إلى المنازل ، بل إلى الآثار
 الدارسة منها إلى الربوع المأهولة ! .

لم ترض الطبيعة على بدر بما يُصلحها للمقام والحضر . فالماء بها وعلى
 مقربة منها وفير . وهذه المنطقة بين بدر وبين المدينة تكاد تعدل منطقة الطائف
 خصباً . لقد مررنا بين الحمراء وبدر بخيف الحرمان ، وخيف الواسطي ،
 وخيف دغسبج ، وخيف الحسينية ، وخيف القارعة ، والخيف الحديد ، وكلها
 ذات مياه ونبات وشجر ، وبها ضياع تحدث عن شيء من النعمة وخفض
 العيش . فما بال بدر تبدو دونها جميعاً حياة ونضارة ! . أم بلغ من إكبار
 الناس للغزوة الكبرى أن آثروا ترك المكان الذي حدثت به لا يقربونه ؟ ! إن
 يكن ذلك فلعل لهم فيه بعض العذر ؛ فللاستشهاد مهابة وقداسة . وفي طبيعة
 المهابة أن تباعد بيننا وبين ما تمتلئ له نفوسنا إعظاماً وإكباراً .

وناسجت نفسي : « ترى أية صورة لذكرى بدر أقامها أهل هذه البلاد
 حيث وقعت » . وأراد خيالي أن يتمثل هذه الصورة . لكنني ما لبثت أن
 ابتسمت حين ذكرت ما مررت به من المواقف الجليلة في تاريخ الرسول مما لم
 يخلد سوى التاريخ ذكرها . أم ترى أقام الخلفاء والملوك ببدر مسجداً تحدثت
 قبابه وماآذنه الداهية في السماء عن بعض ما حدث يوم التقي الجمعان : جمع
 المؤمنين وجمع المشركين ! إنني لا أرى أمامي قباباً ولا ماآذن . فلأنتظر
 ففي هنيهة سأرى .

استدارت السيارة حول المنازل المبعثرة هاهنا وهناك ، فهي بذلك أدنى
 في نظامها إلى الآثار الدوارس منها إلى مقام الأحياء . ولم يطل بنا السير
 إذ وقفنا أمام بناء متواضع قيل لنا إنه زاوية السنوسي . ولقينا هناك رجلاً عرفنا
 أنه سادن الزاوية والموكل بأمورها جميعاً . فسأله صاحبي عن أمير بدر ،

وعلمنا منه أنه غائب عنها . وعجبت لاسم الأمير يطلق على رجل في قرية بل ضيعة شأنها ما رأيت . لكن عجبى زال حين علمت أنه كلمة الأمير تطلق في بلاد العرب على كل وال لمدينة أو قرية أو ضيعة . لو أن هذه التسمية طبقت في مصر لقليل لعمدة القرية إنه أميرها ، ولشيخ العزبة إنه أميرها ، ولكان في مصر ألوف وعشرات الألوف من الأمراء ، ولقد هذا اللقب ما له في نفوس المصريين اليوم من إجلال ! وهل للألقاب والأسماء قيمة إلا بقيمة مسمياتها وما تبعته في النفس من أثر ! .

وسألنا سادن الزاوية : « أنبغى وكيل الأمير ؟ » وأرسل في طلبه حين أجابه أصحابي بالإيجاب ، وألح على الرسول في استعجاله حين رأى دليلنا الجندى الوهابى ينبهه إلى واجب أمير بدر ووكيله . وفتح السادن زاوية السنوسى فتخطينا باباً في مثل تواضع البناء وقلة ارتفاعه إلى فناء ضيق امتد بهو الزاوية عن يمين الداخل إليه . وبهو الزاوية مستطيل يكاد يبلغ طوله خمسة عشر متراً ، وعرضه خمسة أمتار ، وقد فرش بحصير قديم هو أكثر ما في المكان تواضعاً .

وجلسنا أول ما رأينا الحصير وطلبت إلى أصحابي أن يجيئونا بالطعام . فقد أذن العصر ولم نتناول مذ تركنا المسيجيد وجبة ، وقد أجهدنا ما لقينا في سيرنا من مشقة مرهقة . ولا شيء ألد من طعام السفر البسيط ولا أصبح منه . ثم توضأنا بالزاوية . وقمت أدور حولها لعلى أجد فى ناحية منها ما يصلح رمزاً لها أوجه إليه عدسة « الفوتوغرافيا » . فلما لم أجد ما يصلح لذلك وقفت عند ركن أسرح الطرف منه إلى ما حولى ، وأفكر وأنا بموقفى فى هذه الزاوية ومن بناها ، وفى تصوره وأمثاله الرواقين المسلمين للحياة ، وفى بُعد هذا التصور عما أفهم من روح الإسلام . فهذا الدين يدعو إلى عدم الاكتراث بالدنيا ومادتها ، لكنه لا يدعو إلى الرغبة عنها ، بل هو يدعو إلى السعى للرزق وإلى الجهد فى العمل . يقول الله جل شأنه فى كتابه العزيز : « وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا

وَأَحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ .
 فالذين يبتغون الدار الآخرة وينقطعون لذلك عن الحياة وما فيها ينسون نصيبهم
 من الدنيا ولا يسعون في مناكب الأرض لياًكلوا من رزق الله وليحسنوا كما أحسن
 الله إليهم . أم ترى الذين ينقطعون إلى العبادة ويدعون إلى الفمرببتغون بهما التطهّر
 إنما يفعلون ذلك على أنه خير نصيب يناله الإنسان من الدنيا . وأن إحسان
 هؤلاء إلى الناس كإحسان الله إليهم إنما يكون بدعوة الناس إلى الفقر والعبادة ؟ .
 هذا رأى له قدره واحترامه ، لكنى أراه بعيداً عن روح الإسلام كما أفهمه
 من كتاب الله الكريم .

وانطلقنا نبتغى ميدان بدر وقبور شهدائها . وليس يحول بين الزاوية وهذا
 المكان حائل من بناء ، بل يفصل بينهما فضاء فسيح منبسط هبطت عليه
 هذه الساعة من موليات النهار ظلالٌ لم أعنّ نفسى أكان سببها غمام
 حجب الشمس ، أم أن الشمس توارت وراء الآكام . وفيما نسير فى هذا
 الفضاء الفسيح نبتت أمام النظر أحجار قائمة فى صفوف مترابطة . قال
 صاحبي : « هذه قبور الذين قُتلوا هاهنا فى الموقعة التى حدثت بين الأشراف
 والسعوديين من عشر سنوات » . فجأنى هذا النبأ فوقفته هنيهة مشدوهاً أسائل :
 « أغزوةٌ فى هذا المكان بين طائفتين من المسلمين ! يا للعار ! إن بدرًا لحرية
 أن تكون حراماً على المسلمين جميعاً كحرمة مكة وكحرمة البيت العتيق .
 وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ولم يجدوا من يصلح بينهما ويقاثل التى تبغى
 حتى تنىء إلى أمر الله ، فحق عليهما أن يجتنبا القتال فى مكان له على التاريخ
 من الحرمة أنه أول مكان انتصر فيه الإيمان على الشرك وحققت فيه كلمة الله على
 الكافرين » . قلت هذا والغضب لما فعل الوهابيون والأشراف أخذنى منى مأخذه ،
 فلم يجد صاحبي بُدّاً من أن يُقر رأى ، وإن كنت أحسبه قد تولاه العجب
 أن يثير الأمر من حماسى ومن غضبى ما أثار .

وزاد فى عجبى وفى غضبى أنهم يطلقون على هذه الغزوة بين الأشراف
 والنجديين اسم غزوة بدر ، وكأنها وقعت كما وقعت بدر الكبرى بين المؤمنين

والمشركين . قال صاحبي : «هتّون عليك ! فالوهابيون الغلاة الذين غزوا الحجاز غزوه باسم العقيدة ، مدعين أن من خالف مذهبهم مشرك كافر . أما وذلك رأيهم فلا تثريب عليهم أن يغزوا في بدر وأن يذهبوا إلى أن الله نصرهم فيها كما نصر الرسول على أعدائه » . وصمت هنيهة ثم أردف : « ولم يكن بدّ أن يدافع أبناء الحجاز عن أنفسهم وقد هاجمهم خصومهم في هذا المكان وشنوا عليهم الغارة فيه » .

وتخطينا مصعدين هضاباً تقع عندها قبور الشهداء الأولين ، شهداء بدر الكبرى . وما لبثت حين اقتربت من هذا المكان أن نسيت الوهابيين والأشراف وغزوتهم وأن هان عندي أمرها ، فقد تعلق كل حسي بهذا المكان الذي طالما رسمته من قبل أمام ذهني ، واستيقظت في ذاكرتي أدق التفاصيل من هذه الغزوة الأولى بين محمد وخصومه ، وكدت أرى أبا بكر وعمر وحمزة وعلياً حافئين من حول الرسول . وتابعنا تقدّمنا وتصعيدنا حتى كنا عند هضبة حفرت أمامها في الأرض فجوة أحيطت بسياج من بناء . هنالك وقف القوم جميعاً حول السياج ، وقال سادن زاوية السنوسي : « هنا قبور شهداء بدر رضى الله عنهم » . وسأدنا لسماع هذه الكلمات صمت رهيب شعرت من هيئته بأن قلبي يزداد خفقاً ، وأن جوارحي كلها تزداد تنبهاً ، ثم رأيتني أحرق في قاع الفجوة ، كأنما أرى هؤلاء الشهداء رأى العين وأقول : « السلام عليكم شهداء بدر ، رضى الله عنكم ، وغفر لنا ولكم ! » . وانطلقت أتلو الفاتحة ويتلوها أصحابي جميعاً . ثم انطلقت ألسنتنا بالدعاء والاستغفار صادرين من قلوب صادقة في دعائها ، مخلصّة في استغفارها ، أشربت للراقدين في هذا المكان حباً وإعظاماً ، وللذين جاهدوا في سبيل الله إكباراً وتكريماً .

وبعد فترة لا أدري أطالت أم قصرت تحدث أحد أصحابي مشيراً إلى لوحة نُسبت في الصخر حيث كان يقف وقد كتبت عليها هذه الآية الكريمة :

« يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا » .

يا للعجب ! لقد سمعنا هذه الكلمات قبل اليوم عشرات المرّات ، وكنا في

كل مرة نسمعها في إكبار وتقديس كإكبارنا وتقديسنا كلما سمعنا آى الذكر الحكيم . أما اليوم فكان لها في نفوسنا من عظيم الأثر ما اهتز له كل وجودى من شعر رأسى إلى أخمص قدمى . وتمنيت صادقاً لو كنت قد أبلت مع الدين أبلوا في بدر فاستشهدت مثلهم وثويت في قبر من هذه القبور معهم . ما أعظمه في الحق فوزاً وفخراً ! وما أجلها غاية يهنأ الإنسان بها أن يستشهد في سبيل إيمانه بالله . فما الحياة إذا غاض منها الإيمان وتضعضت فيها العقيدة ! إنها تفقد إنسانيتها ويصبح الشخص فيها حيواناً شأنه شأن سائر الحيوان ، همه أن يأكل ويشرب ويتناسل إجابة لدواعى الغريزة ودوافع الاحتفاظ بالنوع . وإذا استوى الإنسان والحيوان فلا خير في الحياة . فإتما يتميز الإنسان على الحيوان بحياته المعنوية . والعقيدة والإيمان هما سر هذه الحياة المعنوية وقوامها ، فإذا غاض هذا السر وضمير ضميرت إنسانيتنا حتى تغيض ، وزدنا بذلك حيواناً كل الفرق بينها وبين غيرها من الحيوان أنها تنطق ، ولكن كنطق البيغاء ، نطق تقليدى لا اجتهاد فيه ، وأنها تسير على قدمين بدلا من أن تزحف أو تسير على أربع .

العقيدة والإيمان سر الحياة الإنسانية وروحها ومظهرها ، بل هما الحياة الإنسانية وسبب وجودها ، ولولاها لما كان لهذا الكون بالإنسان حاجة ، ولما كان لوجود الإنسان فيه سبب . وقيمة الحياة الإنسانية أن يتحقق فيها ، أو تصبح هذه الحياة عبثاً يجب أن يتنزه مبدع الكون عنه . والعقيدة والإيمان أعظم قوة في الحياة . أمامهما تندك الجبال وتضطرب الرواسى وتخر تيجان الملوك ساجدة وتتحطم تحطماً . وهما اللذان سارا بالكون والحياة إلى ما بلغنا من تقدّم . وهما لذلك الجديران دون سواهما بأن يُضحى بالحياة في سبيلهما . أما ما سواهما في الحياة فأهواء ومطامع لا تساوى عند الله جناح بعوضة ، ولا قيمة لها في التقدير الإنسانى السليم . فالمال والجاه والحكم والسلطان أوهام باطلة وضلال يُمليه الغرور ، لذلك لا بقاء لها على الحياة . وماذا خلف الإسكندر للإنسانية بملكه الطويل العريض ؟ وماذا خلف قارون بماله إلا المثل المأثور يطلقه الناس

على المال المتكاثر فيقولون إنه مال قارون؟ وماذا خلّف أولو الحكم والسلطان؟ فأما أرباب العقيدة والذين ملأ الإيمان قلوبهم فخالفوا تراثاً تتناقله أجيال الإنسانية، ضخمًا كان هذا التراث أو ضئيلًا. ولا يزال الناس يتذكرون حتى اليوم آراء سقراط وأفلاطون وأمثالهما من حكماء اليونان وفلاسفتها كما يذكر أولي الرأي المؤمنين برأيهم في غير اليونان من الأمم القديمة. وأصحاب المذاهب الأربعة الإسلامية أبقى في الحياة أثرًا من ملوك المسلمين وأمرائهم جميعًا. وأولو الرأي هؤلاء لم يجاهدوا في سبيل آرائهم ولم يبذلوا لها روحهم وحياتهم. أما الذين آمنوا وافتندوا إيمانهم بحياتهم من شهداء بدر ومن إليهم، وأما الذين جاهدوا في سبيل الله بأرواحهم لنصر كلمة الحق، فأولئك جميعًا أحياء عند ربهم يرزقون، وأولئك تذكروهم الإنسانية في إجلال وإكبار ويقول كل واحد من أبنائها البررة كلما ذكرهم: «يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً».

وشهداء بدر القدوة والمثل في افتداء الإيمان بالحياة، وفي قوة المؤمن بإيمانه وفي سمو الإيمان بالحياة إلى المثل الأعلى. فهؤلاء ثلاثمائة من الرجال جاءوا بدرًا لا يريدون حربًا، بل يريدون أن يأخذوا عير أبي سفيان لقاء ما أخرجت قريش صنوتهم من مكة بعد أن آذتهم وأبعدتهم عن أموالهم وأهليهم، فإذا أبو سفيان فاتهم ونجا بنفسه وبغيره، وإذا قريش خرجت إلى بدر بتعضها وقضيضها وألقت إلى قتال المسلمين بأفلاذ أكبادها، حتى لم يبق بمكة بعد خروجها متخلف قادر على القتال، أفيقاتل المسلمون هذا الجيش ورجاله ثلاثة أمثالهم عددًا وعدة، وليس لهم من وراء هذا القتال بعد نجاة أبي سفيان مأرب؟ لكن قريشًا جاءت تناجزهم، فلم يبق الأمر أمر أبي سفيان وعيره، بل صار أعظم من ذلك وأجل خطرًا، صار الإيمان والشرك يلتقيان. ولقد أدرك المسلمون هذا الموقف مذ عرفوا خروج قريش تحمي تجارتها، وأدركوا أنهم إن تقاعسوا أو تضعضع ركنهم علت كلمة الشرك وعادوا من أذى قريش إلى شر مما كانوا فيه بمكة، فهان على يهود يثرب أمرهم، ولم يبق للدين الذي بعث الله به رسوله أيد ولا قوة. لذلك تمثلت كلمة المهاجرين حين شاورهم النبي

في قول المِقْدَاد بن عمرو : « يا رسول الله ! امض لما أراك الله فنحن معك . والله لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون . ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون » . وتمثلت كلمة الأنصار في قول سعد بن معاذ محدثاً النبي : « لقد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا وموائقتنا على السمع والطاعة . فامض لما أردت فنحن معك . فوالذي بعثك لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك وما تخلف منا رجل واحد . وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً . إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء . لعل الله يريك منا ما تقر به عينك . فسر بنا على بركة الله » .

لم يكن موقف المسلمين من قريش أمر مال وغنيمة إذآ ، بل كان الإيمان والشرك يلتقيان . لذلك لم يلبث القوم حين نظموا صفوفهم وأخذوا للقتال عدتهم أن بدت بينهم قوة الإيمان وضعف الشرك : بدت قوة الإيمان المتصل بالله وحده سامية على كل قوة ، فلا يغلبها في الأرض غالب . ولقد استعرضت أمام ذهني وأنا بموقفي من قبور الشهداء هذا المنظر الفذ من مناظر التاريخ ، فبهزني ما للإيمان من قوة لا تغلب . نزل الفريقان منازل القتال ، والمسلمون فيما رأيت من بأس وعزم ، وقريش ما يزاون مترددين يقول لهم عتبة بن ربيعة : « يا معشر قريش ! إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً . والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجه رجل قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلاً من عشيرته . فارجعوا وخسّلوا بين محمد وسائر العرب . فإن أصابوه فذلك الذي أردتم ، وإن كان غير ذلك لم نتعرض منه لما تكرهون » . ولولا حدة أبي جهل ودفعه عامر بن الحضرمي ليأخذ بثأر أخيه الذي قتله المسلمون في سرية عبد الله ابن جحش ، ولولا أن اندفع الأسود بن عبد الأسد المخزومي من صفوف قريش إلى صفوف المسلمين فعاجله حمزة بن عبد المطلب بضربة أطاحت بساقه فسقط إلى ظهره تشخب رجله دمماً فلم يبق بعد الدم من القتال ممر ، إذآ لغلب التردد قريشاً ولارتدوا على أعقابهم كاسرى الطرف في غير قتال

خاصين . والآن تبدأ المعركة . انظر ! إنني أراها بعيني في هذا الوادى المنبسط أمامي تحيط به الهضاب والكثبان من كل جانب . فهذا عتبة بن ربيعة الذى كان يهيب بقومه منذ لحظة أن يرجعوا قد خرج فى سلاحه بين أخيه شيبة وابنه الوليد يدعو المسلمين للمبارزة . ويخرج إليه فتيان من المدينة فيأبى قتالهم وينادى المنادى : « إنما نريد أكفاءنا من قومنا » ، فيخرج حمزة بن عبد المطلب وعلى بن أبى طالب وعبيدة بن الحارث . ألا تراهم ! ما أشد ما ترمى عيونهم بالشرر ! واعجباً ! هؤلاء قوم لا يريدون قتالا بل يريدون استشهاداً . لقد انقض حمزة على شيبة وانقض على عليّ الوليد كما ينقض البازى على فريسته ، فإذا المشركان مُجندلان ضرجتهما دماؤهما . أما عتبة فيحاول أن يثبت لعبيدة ، فإذا حمزة وعلى قد فرغا من خصميهما يجهزان عليه كما أجهزا على أخيه وابنه . يا لعار هذا الجحفل اللّجيب ! أفقدر لهؤلاء الذين أجلتهم قريش عن مكة أن ينتصروا عليها وأن يهزموا جموعها . فلتزحف هذه الجموع إذاً حتى لا يبقى لحمد ولأصحابه باقية .

رفقك اللهم ! هذه جموع قريش تزحف ، وهذه جموع المسلمين تزحف . رفقك بى ورحمتك ! ماذا يصنع ثلثمائة من المسلمين بألف من قريش ! وهذا رسول الله بين المسلمين يعدل صفوفهم . لكن زحف قريش يزيد بها بأساً ، وتفوق عديدها على المسلمين يجعلها تحيط بهم وتكاد تغرقهم فى بلحتها . رب ماذا كتبت فى لوحك المحفوظ مصيراً لهذا اليوم العصيب ؟! هذا رسول الله يعود إلى المؤخرة ويقف فى العريش الذى بناه له أصحابه قبل الموقعة وهو أشد ما يكون إشفاقاً من هذا المصير ومن خاتمة المعركة . أين وعد الله النصر إذاً ؟ وهل أثم المسلمون فجزاهم الله بإثمهم هذا الموقف الرهيب ؟

انظر كرة أخرى ! فالآن يتخذ كل فريق فى زحفه مواقف الاشتباك بخصمه ويكادان يلتحمان . والآن يقف رسول الله وجلاً مشفقاً مستقبلاً القبلة متجهماً بكل نفسه إلى ربه يناجيه ويخاطبه : « اللهم هذه قريش قد أتت بخيلائها تحاول أن تكذب رسولك . اللهم فنصرك الذى وعدتني ! اللهم إن

تهلك هذه العصابة اليوم لا تُعبَد ! » . ألا تراه ! إنه يمد كلتا يديه ويهتف بربه مستغفراً تائباً داعياً مبتهلاً : وهذا رداؤه يسقط عن منكبيه لشدة توجهه إلى ربه وهتافه به . ويرد أبو بكر الرداء على منكبيه ويهيب به : « يا نبي الله ! بعض مناشدتك ربك ! فإن الله منجز لك ما وعدك » . لكن نبي الله لا يزال يتضرع إلى الله ويستعينه . ها هو ذا جلس في العريش صامتاً وأغمض عينيه كأنه نام . انظر إلى وجهه ! إن أساريره لتنبسط وثرغره لتضيئه ابتسامة الظفر . إنه لا شك يرى في هذه الساعة ما لا يراه غيره ، لقد كشف الله عنه الحجاب فرأى نصر الله منه قريباً . والمعركة تدور هناك في الميدان رحاها لا يدري أحد عم تنكشف . إن قریشاً لعلی ثقة بعددها وعدتها ، فهي تحسب النصر وشيكاً أن يتم . والمسلمون يزيدهم الإيمان في كل لحظة قوة على قوتهم فهم يبطشون بكل مشرك تصل إليه أيديهم بطش عزيز مقتدر .

عد بنظرك الآن إلى العريش ، لقد انتبه رسول الله من نومه . إنه يخرج إلى الناس فينادى فيهم : « والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة » . ألا ترى إلى وجوه المسلمين ساعة طرق سمعهم صوت الرسول ونداؤه إياهم بهذه العبارة . ومن المؤمنين من لا يريد الجنة ! من منهم من لا يريد نعيم الرضوان في رحاب الله بديلاً من هذه الحياة الدنيا وكاذب غرورها ! والجنة للصابرين على البأساء والضراء وحين البأس . والجنة لمن أحسن البلاء في سبيل الله ومن غمس يده في العدو حاسراً . والله ولي الصابرين والذين يستشهدون في سبيله ، يمدهم بالملائكة يبشرونهم ويزيدونهم تثبيتاً وإيماناً .

لا أرى أمأى إلا غباراً ثار نفعه فحجب الميدان وما فيه ، وكأنما اقتطعه من نطاق الزمان والمكان ليجعله على الدهر آية لقوة الإيمان المتصل بالله له الملك وله الأمر كله . وهذا هو الجو الآن ينكشف فأرى . نعم ! أرى الواحد من المسلمين إذ يرفع سيفه ويهوى به على عنق عدوه إنما تحرك قوة الله يده ، وإذ يحدق بنظره إلى شذمة من المشركين في إقبالهم عليه يردهم على أعقابهم

فيتألمونهم مؤمن من إخوانه يحز رقابهم حزاً ، ويرزئهم في حفرة الموت هلكى ، وأرى رسول الله يأخذ حفنة من الحصاء يستقبل بها قریشاً وينفحهم بها وهو يقول : « شامت الوجوه » ، فيولون أمام الحصاء فراراً ويمتلئون من رميها رعباً . وكيف لا يولون وقد تجسمت أمامهم قوة الإيمان فهم لا يعرفون لها مدى ولا حداً ! ويرون إخوانهم في الكفر صرعى فيأخذهم الهول ويلتمسون النجاة هرباً ! . وتم كلمة ربك وينجز رسوله وعده فتفر قریش ويطاردهم المسلمون ويعودون بالأسرى وقد امتلأت نفوسهم طمأنينة ورضا .

رأيت هذا كله وأنا بموقفي أجيل الطرف في ميدان بدر . فلما تم للمسلمين النصر تنفست الصعداء وملاً الرضا قلبي ، ثم رجعت بصرى إلى ناحية الهضبة التي تحتضن قبور الشهداء وانفجرت شفتاى عما سمعه أصحابى : « يا ليتنى كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً » .

وعاد لى بعد هنيهة هدوء نفسى ، فسرت الهوينى حتى استوقفنى رجل من بدر عند مكان ذكر لى أنه القليب الذى دُفن المشركون من صرعى بدر به ، وأضاف : « إن لون الرمال فوقه داكن لما يلفحه من نار جهنم ، وإنك تحسه دائماً أبداً فى الصيف وفى الشتاء » . ولم أرد أن أدسك هذه الرمال بيدي وإن سد محادثى إلى يده بحفنة منها لأننى خشيت ألا أشعر بدفتها فيتهم القوم حسى ، ولأننى كنت شغلاً عن ذلك بتعرف ميدان بدر وحدوده ومواقف المتقاتلين منه وموضع اشتباكهم فيه .

فن أى ناحية جاء المسلمون إليه ؟ ومن أى ناحية جاء المشركون ؟ وأين العُدوة القصوى ؟ وأين العُدوة الدنيا ؟ وأين مكان الماء الذى أشار الحباب ابن المنذر بن الجموح على رسول الله فنزله المسلمون ؟ وأين مكان العريش ؟ وأين التقى الجمعان ؟ هذا هو الذى كان يعينى وعنه كنت أسأل . وقد أجابنى القوم بما لا أعرف مبلغه من الدقة . ذكروا أن القليب الذى دُفن المشركون به بين العُدوة القصوى وبين قبور الشهداء . وقد رأيت، أنا تخطينا من زاوية دنوسى فى سهل منبسط حتى بلغنا هضبة الشهداء ثم سرنا لم نغير اتجاهنا

حتى كنا عند القليب . فالعدوة القصوى هي إذاً هذه الهضبة القائمة هناك في الطرف المقابل إلى حيث تقوم زاوية السنوسى . أما العدوة الدنيا فتقع في رأيهم بين زاوية السنوسى وقبور الشهداء . وتقوم على مقربة من هذه العدوة الدنيا هضبة أشار إليها دليلنا وقال : هذا قَوَزُ على . وسألت ما القَوَزُ (١) ؟ فقال : إنه الجبل القليل الارتفاع ، وأن هذا الجبل هو الذى رأى على منه المشركين وأخبر النبي بهم . وقد دلتنى ذلك على أن القوم يذكرون السيرة ذكراً حسناً ، وإن لم يبلغ غاية الدقة . فقد بعث رسول الله على بن أبى طالب والزبير ابن العوام وسعد بن أبى وقاص فى نفر من أصحابه حين نزلوا بدرأ إلى ماء بدر يلتمسون له الخبر عليه . وعادت هذه الطليعة ومعها غلامان ، عرف الرسول منهما أن قريشاً وراء الكتيب الذى بالعدوة القصوى . لكن ذكر القوم للسيرة لم يكفى للاقتناع بصحة ما يعيّنونه من مواقع الغزوة . فقد رأيت الأماكن التى يذكرونها لا يتفق تحديدها مع ما تصفه الروايات الواردة فى كثير من كتب السيرة .

فأما العريش الذى بناه المسلمون لرسول الله فى مكانه الآن مسجد يسمى مسجد العريش . وهو قائد بنى على طراز مساجد مكة بساطة وضيق رقعة ، مع أن موقف الرسول فيه من أجلّ مواقف حياته . والمسجد يقع اليوم بين دور بدر ، كما يقع مسجد عداس بالطائف بين دور المثناة .

وآن لنا أن نعود إلى زاوية السنوسى لنستقل السيارة إلى يَسْبَع . وفيها نحن فى الطريق سألت سادن الزاوية : أيجىء إلى بدر زوار يقفون عندها ؟ وأجابنى : إن الذين يجيئون إليها قليلون ، وإنهم لا يقفون عندما سير السائرين كما فعلنا ، وإن منهم من يكتفى بزيارة قبور الشهداء للتبرك بها وقراءة الفاتحة . وقليلون يسألون عما سألت عنه من أمر الغزوة وميدانها ومواقعه فيجيبونهم بما أوجب كثيرون به .

(١) رجعت فى قاموس المحيط فرأيت أنه يذكر أن القوز هو المستدير من الرول ، والكتيب الكعب . والجمع أقواز وقيزان . فعلمت أن دليلنا التجدى لم يخطئ فى اللغة حين ذكر قوز على .

وتبسمت من قوله وذكرت ميدان «واترلو» حيث كانت الموقعة بين نابليون وولنجتون ، وكيف صور القوم نموذجاً مصغراً للميدان ومواقف الجيوش المتحاربة منه وأطوار الموقعة فيه تصويراً بارزاً يسهل معه لمن شاء أن يحيط بدقائق الموقعة خبيراً . وليس لموقعة «واترلو» في حياة الإنسانية بعض ما لغزوة بدر من أثر . لكنه العلم وما يكبره من عبرة التاريخ قد أدى بأهل الغرب إلى تصوير هذا النموذج البارز لموقعة «واترلو» ، وهو الجهل الذي نخيم على العالم الإسلامي منذ عصور الانحلال هو الذي أدى بهم إلى ألا يفعلوا من مثل ذلك شيئاً يرسمون به لزوار البلاد الإسلامية المقدسة صورة صحيحة لما حدث في عهد الرسول النبي العربي .

ليس لموقعة «واترلو» ولا لأية موقعة غيرها بعض ما لغزوة بدر من أثر في حياة الإنسانية . فغزوة بدر رمز صادق للاستشهاد الصريح في سبيل العقيدة استشهاده مبراً من كل غاية أو غرض إلا الدفاع عن هذه العقيدة والإيمان بها والدعوة إليها . وهو استشهاد صريح لأنه يتم في ميدان الشرف بين جموع المؤمنين الذين يواجهون خصومهم . ليس يذهب طالبه في غسق الليل ولا في غفلة الناس ليغتال إنساناً أو طائفة من الناس لأنهم خصوم إيمانه وعقيدته ، بل يدعو ثم يدعو ويستعذب الأذى ويضحى بمنافع الحياة في سبيل دعوته . فإذا اجتمع حوله قوم أنسوا في نفوسهم القوة على الدفاع عن عقيدتهم في وجه خصومهم ، وهبوا حياتهم في سبيل هذا الدفاع ومشوا إلى الموت حريصين عليه . ومن حرص على الموت وهبت له الحياة ، حياة خالدة في نعيم الرضا لمن استشهد ، وحياة راضية سعيدة مطمئنة لمن لم تكن الشهادة نصيبه . بدر هي الرمز الخالد السرمدي لهذا المعنى السامي ، أبلغ المعاني الإنسانية سموً وأعظمها جلالاً . أما ذلك شأنها فليس «لواترلو» ولا لأية موقعة غيرها بعض مالها في حياة الإنسانية من أثر .

ترددت هذه العبارة الأخيرة في نفسى والسيارة تنهب بنا الأرض إلى ينبع . فقد خرجنا من ملتويات الطرق ومنعرجاتها إلى بيدااء منبسطة ذاهبة في انبساطها إلى حدود الأفق . ولم تكن رمال هذه البيداء منحلة يخشى أن تغور فيها العجلات ،

بل كانت ربما شاطئية تتسرب إليها مياه البحر إلى أميال بعيدة فتكسبها تماسكاً وتجعلها صلبة صلابة الأسفلت ، وإن بقيت تحت عجل السيارة أكثر ليناً ومرونة . ولم تكن هذه البيداء مطروقة ، فلم يخط عجل السيارات فيها دروباً واضحة للسائرين ، ولم يقلب بعض الأماكن القليلة التماسك منها ظهراً لبطن . كيف لنا أن نعين اتجاهنا فيها حتى لا نضل الطريق إلى ينبع ؟ ما كان هذا الأمر ليعنيني لولا أن « زمزم » تبرح هذا المرفأ بعد غد . لكني ما لبثت أن اطمأنت حين رأيت دليلنا الجندى النجدى يذر مجلسه من البكس ويتخذ لنفسه مجلساً في سيارتنا ليهدى السائق طريقه . وأشهد لقد رأيت من مهارته ما أعاد إلى ذاكرتي صورة ما كنا نحفظه من الأدب العربي القديم عن دقة العرب في قص الأثر . بدأ فصور لنفسه موقع ينبع وجعل يصدر أوامره للسائق بالسير إلى اليمين أو إلى اليسار كما يفعل ربان السفينة إذ يصدر الأوامر من مجلسه فوقها إلى الذين يديرون المحركات في قاعها . والسائق يسير بأمره منطلقاً في هذه البيداء المترامية مطمئناً إلى أنه لم يضل طريقه . وبعد ساعة وبعض الساعة من خروجنا من بدر ، بدت على الرمال آثار مبهمة لم أحسبها شيئاً ، وأيقن دليلنا أنها الدروب إلى ينبع . وأقر حسن رأيه فزاد في سرعة السيارة إلى غاية ما تطيقه . ومم نخشى وليس في طريقنا إنس ولا أثر لحياة ، وليس فيها شبهة حجر تمر السيارة فوقه ! . واطمأن الدليل إلى أنه أدى واجبه فألقى إلى بنظرات راضية من عيون دعجاء شديدة البريق ، وكأنما يسألني العفو عما سلف في طريقنا بين الحمراء وبدر . وشكرته وأبدت عظيم إعجابي بمهارته ونسيت له ما قال عن أهل بدر ممن يقيمون اليوم بها .

فقد ذكرت إذ عدنا من ميدان الغزوة الكبرى إلى زاوية السنوسى متخطين مقابر الأشراف والنجديين ممن دنسوا هذا المكان بالقتال فيه ، أن هذا البلد يجب أن يكون حراماً ، ويجب أن يعرف المسلمون لأهله من الحرمه مقامهم عند الشهداء . فنظر النجدى إلى سادن زاوية السنوسى وإلى أفراد من القرية جاءوا إلينا وانضموا إلى جمعنا نظرة كلها الازدراء لهم وعدم الاكتراث بهم

وقال : « أهل بدر قوم ضعفاء » . يريد بذلك أن الضعيف غير جدير بحرمة ، وإنما الجدير بها من يقدر على الدفاع عنها . ولم أعقب على عبارته هذه وانتظرت تعقيباً ممن وجهت إليهم فإذا هم سكوت لا ينبسون . ومع ما دلني ذلك عليه من أن الرجل على حق حزاً في نفسه أن تُصيب أهل بدر هذه المهانة وقد شهدت أرضهم فوز الإيمان على الشرك في غزوة بدر الكبرى . أنستني مهارته قائلته ، وأنسانيتها هذا المساء المقبل البديع . فقد بدأت الشمس تتوارى بالسحب ناحية الغرب ، وبدأت هذه البيداء تكسوها ظلال رقيقة تزيد بسطتها بهاء وروعة ، وتزيدنا بها وبصحبته متاعاً وسعادة . وقال صاحبي مشيراً إلى ناحية اليمين : « هذه جبال رَضْوَى » . لم أر أنا بالعين المجردة إلى ما وراء الأفق جبالا ، ولم أفكر في الاستعانة بالمنظار المكبر . فقد كنت سعيداً بأننا على هدى في طريقنا ، وكنت أشد حرصاً على أن أرى طلائع ينبع منى على أن أرى أشباح رضوى وما يثيره في النفس من ذكريات . « هذه الآن طلائع ينبع » . كذلك قال الدليل مشيراً بيده إلى ناحية اليسار فيما أمامنا . وأسرعت إلى المنظار المكبر فصدّق الدليل وكشف لي عن موج البحر . وانطلقت السيارة تنهب الأرض في سرعة كأنما جن جنونها . وفي دقائق تبدت البحر وتبدت طلائع الثغر للعين المجردة . وبعد دقائق أخرى كانت السيارة تدور حول أسوار المدينة تبتغي مدخلها لتبلغ بنا دار مُضيفنا . وتلقاني القوم في هاشية وترحيب ، وأشفقوا مما لقيت طيلة نهاري من وصب حين وصف أصحابي طريقنا من الحمراء إلى بدر . لكنني لم أكن أشعر بمشقة ولا بتعب . لقد كنت سعيداً بما رأيت ، وبما أثار في نفسي من المعاني البالغة غاية السمو . فلما آن لي أن أطمئن إلى مضجعي زدت بما انتشر أمام ذهني من ذلك سعادة ورضا . رضى الله عن أهل بدر وغفر لهم ، فهم جديرون حقاً بقوله صلى الله عليه وسلم : « لعل الله قد اطلع إلى أهل بدر يوم بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً !

أوبة الرضا

أصبحت بينبوع مطمئناً سعيداً . وهبطت إلى غرفة الاستقبال فألفيت بها قوماً من أهل البلد تفضلوا بزيارتي . فلما تبادلنا الحديث عجبت أن تكون لمجة أحدهم أدنى إلى المصرية ، وحسبت السبب في ذلك محاذاة ينبوع مصر . لكن الرجل أسرع فذكر لي أنه مصرى المولد . وأن له بينبوع بضع سنوات احترف فيها مهنة التعليم ، وأن به إلى مصر هوى لولا ما يمسكه من لطف أهل البلاد به ومن شغفه بالأماكن المقدسة . وشعرت لحديثه كأنما هزني إلى مصر شرق زادني هوياً إليها . يا عجباً ! أذلك سر ؟ لقد رأيت من أمثاله كثيرين بمكة وبجدة وبالمدينة فلم تحرك لقيامهم هذا الشوق في نفسي . ترى أفي نبرة هذا الرجل سلطان على هذه الناحية من النفس لم يكن للذين لقبينهم قبله ، أم السر في هذه المدينة التي نتحدث فيها ؟ إذ ذاك ذكرت ما يحرك اقتراب الأوبة إلى الوطن من حنين النفس إليه وما يشتد بنا من الشوق إلى الأعزة فيه عند وقوفنا على شاطئ البحر الذي يصل بيننا وبينهم ، وكأنما تحمل إلينا أمواجه من روحهم ما لا يحمل إلينا الأثير ونحن نضرب في الأرض . أم أن اقتراب الأتقيا يحرك في النفس لواعج تظل حبيسة لا تثور ما كان الأمل في اللقاء بعيداً ، فإذا تنسنا ريح الوطن يدنو تمثلنا صدور الأعزة تقرب من صدورنا ، وقلوبهم تمتزج بقلوبنا ، فرفت في جوانحننا عواطف الود والمحبة تريد أن تطير بنا إليهم وتخلف وراءها ما بقي بيننا وبينهم من أيام ! .

وخرجت من الدار مع أصحابي لزيارة أمير ينبوع ، فعلمت منه أن « زمزم » رست في المرفأ وأنها قيد النظر . وشربنا القهوة النجدية والشاي واجتمعنا بذلك العود الذكي الرائحة والذائع اليوم في البيئات الرسمية بالحجاز . وتناول حديثنا سفر « زمزم » ومرفأ ينبوع وما يجده المنتقل منه إلى البواخر الكبيرة من مشقة إذ تنقله الزوارق الصغيرة من الشاطئ إليها في بحر مضطرب الموج

أكثر الأحياء . وتابعنا الحديث في اتصال البلاد التي تتكلم العربية جميعاً ، وفي سهولة المواصلات بينها ، وفيما أدى ذلك إليه من ارتباطها من قبل في الوحدة الإمبراطورية الإسلامية ، وأسفنا لحناية الدهر على هذه الروابط ولتفريط المسلمين في العمل على إعادتها ، وانتهينا من ذلك إلى حلو الأمانى . ولم يكن حديثنا في هذا كله ليتعمق في الأمور أو يقصد إلى شىء من الوقوف على أسرارها . فینبع بلد صغير ، وأهله وأميره وحاشية الأمير فيه أكثر عناية بشئونه المحلية الخاصة منهم بشئون التاريخ وأطوار الحياة . وهم كأعيان ريفنا المصرى كرمًا وترحيبًا وحسن لُفياً . ولقد غادرتهم شاكرًا لطفهم ، شاكرًا للأمير ما أبدى من حرص على طمأنينتي حتى أبلغ الباخرة : ذاكرًا له أن مضميني وأهله قد بلغوا من هذا الحرص ما طوقوا به عنقى وما جعل لهم عندى يداً لا تنسى .

وانطلقنا في ميادين فسيحة من أرض ينبع نبتغى الشاطئ حيث ضربت البعثة الطبية المصرية خيامها ، فشربنا قهوة مصرية وقضينا من الوقت ما بقى إلى الظهر . وعدنا إلى الدار فأقمنا بها فلما اقترب المساء أقبل علينا فيها إخوان من المصريين تحدثوا في سفرنا ظهر غد . وكان حديثي معهم حديث طمأنينة ورضا وشكر لله على توفيقه إيانا في سفرنا ومقامنا مذ عزمنا الحج حتى أتممنا مناسكه وزرنا قبر رسوله الكريم فصلينا وسلمنا عليه ، ورجونا الله واثقين من إجابته رجاءنا ، أن ييسر عودتنا كما ييسر سفرنا ، وأن يهدينا بفضله صراطه المستقيم .

وأصبحت فأعددت متاعى للسفر ، وودعت مضميني شاكرًا ، وذهبت ومن صبحني إلى « الجمرک » ، ثم أقلنا زورق صغير إلى الزورق البخارى « السويس » ليقلنا إلى « زمزم » . ونحن في شوق أى شوق إلى ركوب ظهرها . ولقد كنا السابقين إلى الزورق البخارى فلم يصله غيرنا إلا بعد ربع ساعة من مجيئنا له . ووقفت عند مؤخرته أحلق في الشاطئ وما عليه . ما أعظم هذا الحشد الهائل هناك ! ما أشدهم تدافعًا بالمناكب . أولئك الحجاج

المصريون الذين عزموا العودة على زمزم وعلموا أنها تُبحر بعد ساعات ، فهم مشفقون أن تفوتهم ، وهم لذلك يقتتلون يريدون النزول إلى البحر لإدراكها قبل أن تطلق لمحركاتها أعنتها . انظر إلى هؤلاء الجنود حولهم يريدون تنظيمهم فيأبى أقوياءهم إلا أن يتقدموا الضعفاء ، وكأنما نسوا الحج وما يجب عليهم بعده من حماية الضعيف وعدم الاعتداء على حقه ! هذه معركة تقوم بين بعضهم وبين الجند . لكنها ليست حامية . إنها سرعان ما هدأت وعاد القوم إلى احترام النظام . ويجيء بعد ذلك إلى زورقنا بعض ذوى المكاثة من العائدين إلى مصر فنلقاهم بالترحاب وقد عرفناهم جميعاً أو عرفنا أكثرهم بمكة أو بالمدينة . أما ذلك الجمع الحاشد على الشاطئ فقد أعدت لهم « صنادل » فسيحة الرحاب تتسع لهم جميعاً ويسحبها زورقنا بعد أن يتم عليها جمعهم . ولو أدرك أقوياءهم ذلك ما تدافعوا بالمنالك ولا اشتبكوا بالجنده مادام آخرهم سيلحق على الصندل بأولهم ثم يبلغون الباخرة جميعاً فى وقت واحد . أم أن الناس درجوا على أن يتنافسوا وأن يستبقوا وإن فى غير موضع لمنافسة أو سبق ، وألغوا أثناء تنافسهم أن يشتبكوا وأن يقتتلوا ثم لا يصيبهم من ذلك خير وقد يصيبهم منه الضر والأذى!

ولنا لى موقفنا نشهد ما يجرى على الشاطئ إذ أقبل علينا ممثل شركة مصر للملاحة البحرية ينبئنا بأن « زمزم » لن تُبحر اليوم بسبب هياج البحر ، وأن من الخير أن نعود إلى ينبع نقضى بها إلى بكرة الصباح . وفيما هو يحاورنا ونحاوره فى ذهاب « السويس » بنا إلى زمزم لنقيم بها ، أبحرت اليوم أو أبحرت غداً ، أقبل مضيئى وطلب إلى أن أعود معه . وشكرت له دعوته واعتذرت إليه عن إجابتها بأنى وقد ركبت البحر معتمراً السفر فلن أعود إلى الشاطئ ، ولن أذّر البحر حتى أبلغ غرضى أو يقضى الله قضاءه . وألح الرجل فى الدعوة حرصاً على راحتنا وطمانيتنا . ورأيت بعض الذين معنا يميلون إلى العود لينبع حدّار البحر وهياجه . أما أنا فأصررت على البقاء ما دمت قد عزمتم السفر ، ولم أنزل عن رأيى . وذلك دأبى . أذعنه عناداً أو أدعه ما شئت ، فهكذا خلقت : لا أرجع عما بدأت حذر مشقة أو خوف عناء . فالمشقة لا قيمة لها

عندى . وأنا اليوم أكثر استهانة بها بعد أن قضيت بالحجاز ستة أسابيع أصعد في الجبال وأجوب البادية وأقضى الليل بالمُسَيِّجِيدِ أو ببني حَصَّانِ في منازل خير منها العراء . وليس في ينبع ما تهوى إليه النفس من أثر يزار أو علم يستفاد . ومهما يبلغ البحر من هياجه فالمقام على ظهر « زمزم » والتمتع بنسيمه الجميل خير من كل ما يدعوني إليه . ولم يجد مضيبي بدءاً آخر الأمر من الإذعان لمشيئتي ، وكل الذى صنعه فضاغف به لطفه وثنائى عليه أن ترك من السجائر ما يكفينى يومين كاملين .

وغادرنا مضيبي ومندوب شركة الملاحة إلى زوارقهم يصحبهم من آثروا العودة إلى الشاطئ انتظار الغد . وانتقلت أنا إلى قمرة على الزورق جلست فيها وحيداً أفكر في هذا التأجيل لسفر « زمزم » من ينبع ، وأذكر حادث « كوثر » إذ نحن بمرأى من جدة أول ما بلغنا الحجاز ، وألتمس في الحادثين آية من الله وعبرة لنا . ولم يطل بي التأمل إذ رأيت الحجيج على الشاطئ وما يزالون في تدافعهم بالمناكب وفي تنافسهم وحرصهم على السبق إلى « السناك » . ألم يأتهم نبأ البحر وهياجه وزمزم وإرجاء سفرها ؟ أم أنهم مثلى لا يريدون الرجوع عن أمر عزموه ؟ وسألت ربَّان زورقنا الذهاب بنا إلى « زمزم » كما نقضى الليل بها ، فاستمهلنى حتى يرى ما يكون من أمر زملائى الذين يفقدون إلينا ، ولا يحول دون وفودهم لإرجاء السفر . فلما أذن العصر لم ير بدءاً من الذهاب إلى « زمزم » حتى لا يشق علينا المبيت بزورقه وليس فيه من أسباب العيش ما أليفنا . ووقف في غرفته التى كنت أرقب الشاطئ منها وصفر لينبه رجاله بصفيره إلى أنه سيصدر إليهم أوامره ، وبدأ يلقى بهذه الأوامر من بوق في الغرفة بلغة لم أفهم أكثر ألفاظها لأنها اصطلاحات فنية لا تقيدتها مجامع اللغة في المعجمات ولا يفهمها لذلك إلا أهل الفن ! .

وبعد سوية انطلق الزورق ميمماً شطر زمزم ، وربَّانَه في موقفه يلقى أوامره ويمسك بيده عجلة القيادة . وبعدها عن المرفأ ومبانيه وانكشف أمامنا البحر في جلاله ورهبته وجماله وسرى إلينا نسيمه وارتفع إلينا رشاش موجه

فبعث إلى النفس السرور والغبطة . وأية غبطة وأى سرور كاتصالنا بالكون في فسحته وعظمته ، ننهل من نوره وهوائه ، ويشتمل نظرنا سماءه وماءه ، وندمج فيه بكل حواسنا ، ونشعر بأننا ذرة منه سابحة في نظام أثيره سبّح الكواكب والأفلاك وسبح الأحياء والحلائق كافة . وإنا لفي منتصف الطريق إلى « زمزم » إذ بدأ الزورق يعلو مع الموج يمنا ويسرة ، ويشعرنا بتمايله وارتفاعه وهبوطه من شدة هياج البحر ما أربجاً سفرنا . هنالك أخذتني نشوة غلبت في نفسي عبث الموج بزورقنا وبطمأنينتنا . هي نشوة ساذجة كثيراً ما يأبى الناس الإفصاح عن مبعثها ، وهي التي تحركهم مع ذلك في كثير من مواقف الحياة تلك نشوة الظفر بالبحر واقتحام موجه على ظهر زورقنا الصغير ، وإقدامنا بذلك على مغامرة خشيت « زمزم » الضخمة العظيمة أن يقدم الناس عليها . ها هي ذى أمامنا وها نحن أولاء نقرب منها . واستعان الربان بمنظاره الكبير ليرى رجالها على سطحها ، وأطلق صفارة « السويس » في أنغام مختلفة لينبهم إلينا كما ينزلوا السلم لترقى عليه إلى الباخرة . والموج يزداد تقليباً كلما ازدادنا من الباخرة قريباً ، فيزيد في تمايل الزورق وفي ارتفاعه وهبوطه على نحو يبعث إلى النفس الرهبة لولا أننا كنا مأخوذين بنشوة الظفر . وإنا كذلك إذ علا في الجو صفير « زمزم » في أنغام مختلفة كأنما تجيب بها أنغام زورقنا المختلفة . ولم نعن بالأمر بادئ الرأي وحسبناه تحية تبادلها الباخرة الكبرى زميلتها الصغرى ، وتابعنا اندفاعنا نشق عباب الموج لا نحفل هياجه . لكن ضجيج « زمزم » انقلب زئيراً ، وجعل يزداد علواً ، وتتقطع أنغامه ويبدو فيها صوت النذير . ماذا يعنون ؟ سألت الربان في ذلك فأجابني : إنهم يندروننا بأمر البحر وشدة هياجه . قلت : فنحن أشد من البحر بأساً ، فلنقتحم ما بقى منه إليهم . . ولم نزل في اندفاعنا نحوهم نجيب صفيرهم بصفير مثله ، وأنغامهم بأنغام ليست دونها نذيراً . لم تبق هذه الأصوات التي ملأت جو البحر أصوات تحية إذأ ، بل انقلبت أصوات إرهاب كأنما تهاجم بارجةً بارجةً ، أو كأنما نحن مدمرة تدنو من « زمزم » . وهبطت في الجو كسيف من السحب حجبت

الشمس ، واشتدت الريح فزادت زورقنا على الموج اضطراباً . ويشد في صفير « زمزم » صوت النذير فيبدأ رباننا يتردد ماذا يصنع على حبه الإقدام والمغامرة ، فأشجعه وأدفعه إلى مزيد من الإقدام وأصور له الظفر وشيكاً يمد إلينا يده . ويزداد صفير « زمزم » عناداً في النذير ولا ينزل القوم لنا سالمًا . هنالك غلب اليأس الربان ، وكأنه ذكر النظام وأنه في إمرة « زمزم » وليست زمزم في إمرته ، فبدأ دوراناً يمهد به للنكوص مدبراً . وثرث به وذكرت له أنا إذا بلغنا « زمزم » لم يكن لرجلها بد من معاونتنا على الرق إليها . لكن نذير « زمزم » المتصل كان أقوى في نفسه أثراً فلم يعقب واندفع مسرعاً نحو موقفه الأول في المرفأ معتدراً بأنه لن يجازف فيعرضنا لخطر تكون عليه تبعته .

سقط في يدي حين فاتنا الظفر بغايتنا . مع ذلك لم آسف لهذه الموقعة الصغيرة التي غامرنا بها . فقد قضينا أثناءها أكثر من ساعة قطعنا بها هذا التشابه المملول الذي أظننا مذبحنا إلى الزورق قبيل الظهر فتقل علينا ظله . وما كان أجملها ساعة وأشدّها روعة وأكثرها إثارة لمختلف إحساسنا ومشاعرنا ! ولم نكن أقل بها متاعاً أثناء عودنا بعد الموقعة . فسرعان ما اطمأنت النفس إلى حظها حين استدار « السويس » مدبراً ، وفتحت صدري أستنشق فيه هواء البحر الرقيق الصافي واشتملتي غبطة راضية عقبث ثورتى لفرارنا . ووقف الزورق مكانه الأول والنهار وشيك أن يولى ، والسنايك الراسية عند الشاطئ قد امتلأت بالحجيج ، فلم يبق منهم من ينزل إليها إلا نفر قليل .

وبدأ ربان « السويس » يفكر في أمر هؤلاء وما يصنع بهم . لقد أقبلوا لركوب « زمزم » فأيوأهم وإطعامهم فرض على أصحابها . استقر رأيه مع ممثل الشركة على أن يجيئوهم بالخبز من ينبع وأن يسحبوا الصنادل إلى جوار « السويس » وأن يمدوا إليها النور الكهربى ، وأن يفتحوا قاعاتها لينام هؤلاء الحجاج فيها . وفعلوا ، وكان مشهداً ظريفناً جرّ هذه السنايك الضخمة وعليها هذا الجمع الغفير وربطها بالزورق البخارى الصغير جداً بالقياس إليها . وأضاءتها من الكهربا أنوار ساطعة أرتنا القوم فيها وهم المرح والغبطة والحدل

والرضا . فهم لم يكادوا يطمئنون إلى مكانهم ، وينعمون بالنور يلقي شعاعه عليهم ، حتى أحسوا كأنما يبعث نور الوطن شعاعه إلى قلوبهم ، وكأنما تسرى إليهم من مصر العزيزة المحبوبة نغمة أنس وهناءة . انفجرت شفاه الكثيرات من الحاجات عن أغاني الحجاج يرتلنها ويرددنها في صوت لا يخلو من رخامة الألوثة وإن خلا من جمال النغم . يا ما أحبيلى هذا الغناء ! سرت إلينا منه ما اهتزت له الجوانح ، لا من طرب بل من أشواق في النفس ثارت لواعجها وذكريات قريبة بمكة والمدينة انتشر أريجها . ولسمع إليهن يرددن « إمتى نعود لك يا نبي ؟ » يقلنها صادقات ، تصدر من قلوبهن قبل أن تتحرك بها ألسنتهن فتهتز قلوبنا وإن لم تتحرك ألسنتنا . وهل شيء أكثر هزاً للعواطف من كلمة صادقة صادرة من قلب مخلص عن إيمان سليم ! .

ترك الرُّبان غرفته تطفأً منه ، فقضينا بها ساعات الليل . وما إن تنفس الصبح حتى استيقظ هؤلاء المتون والألوف جميعاً وقد أذن فيهم مؤذن الفجر أن الصلاة خير من النوم . وتحرك « السويس » في الساعة الخامسة من بكرة الصبح يجر معه صندلين ، وسار يقصد « زمزم » في بحر هادئ لا موج فيه بل لا حراك به ، وكأنه لما يستيقظ من هدأة نومه . وبلغنا « زمزم » فأرسلنا إلى جانبها وقد أنزلت سلمها وأسرع الذين في الصنادل يرقونها . فلما نزلت الصنادل نزلت ومن معي بالسويس وتخطيناها إلى زمزم . وبادلت رجالها التحية ثم أخذتهم بما صنعوا حين صدونا أمس عن الصعود بصفيرهم المليء بالندير ، فاعتدروا بأن البحر بلغ هياجه ساعتئذ وبلغ اضطراب « زمزم » فوقه ، فلم يكن اقتراب السويس منها ممكناً . فإن أمكن حلف صعودنا إلى الباخرة وهي فيما هي فيه من هذا الاضطراب خطرٌ لا قبل لأحد باحتمال تبعته .

وما لبثت حين اطمأن بي المقام في غرفتي أن شعرت كأنى عدت إلى مصر ، فاستبدلت باللباس البدوي لباس المصري . أليس علم مصر خفاقاً على سارية هذه الباخرة ، فلأعد إذآ كما كنت يوم غادرت مرفأ السويس . وكيف لا أفعل ! ألسن الآن في مصر ! يا لرضا النفس وطمأنينة القلب ! لقد غادرت في منزل الوحي

مصر أبتغى أداء فريضة الحج فأديتها ، وأبتغى زيارة الرسول الكريم في قبره فزرته ، وأبتغى القيام بدراسات في منزل الوحي فقامت بها : كل ذلك وأنا بحمد الله في صحة موفورة وبنفس راضية ، فهاذا أبتغى وراء ذلك ! وهأنذا الآن تغلنى جارية يرف عليها علم مصر وطنى العزيز المفدى . والعلم هو الوطن ، وليس رمزاً له وكفى ، وإن يكن رمزاً فهو كذلك كما أن اسمى رمز لى ، واسمك رمز لك . وأنا إذ أسمع اسمك ترسم صورتك أمام بصيرتى وأحسبني أراك كما لو ناديتك فأجبتنى . ذلك شأنى إذ أرى العلم : ترسم لرؤيته صورة مصر كاملة أمامى ، مصر بحدودها المترامية وبنهرها وواديها وصحاريها ، مصر بسماها الصافية ونسيمها العذب وتربتها الخصبه وأزهارها المنبعثة الأريج وثمارها الحلوة الشهية . وترسم أمامى مصر على التاريخ بحضارتها العتيقة وآثارها الخالدة ، وبفنها وعلمها وبأمالها وآلامها . كيف لا أشعر بنفسى إذأ فى مصر وأنا على باخرة مصرية تحمل علم مصر ! ألا لو أن هذه الباخرة جابت بحار الأرض شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً فبلغت بى القطب ودارت بى حول الأرض لمسأ شعرت يوماً على ظهرها أنى غريب عن بلادى ووطنى ، ولرأيتنى أتنقل عليها وكأنما أتنقل من بقعة فى مصر إلى بقعة غيرها فى مصر ، ولكنك بذلك مغنبتاً دائماً ، سعيداً غاية السعادة .

وتحركت « زمزم » مبحرة حين تكبدت الشمس السماء ساعة الزوال . تحركت ميممة أرض الوطن ، مودعة بلاد النبى العربى ، وقلوب السفّر عليها يتنازعا الحنين إلى الوطن والأعزة فيه ، والتعلق ببلاد النبى العربى والحرمين بها . وانقضت ساعة الغداء والقيلولة ، وعاد الناس يلتقون جماعات يتحدثون عن حجهم وما رأوا أثناءه راضين شاكرين فضل الله عليهم ، تطوّق ثغورهم جميعاً بسماط طمأنينة وفيض من نعيم ، ويُسعدهم سكون البحر ورقة نسيمه . وأقبل الليل وأوينا إلى مضاجعنا ، فإذا بى أستيقظ بكرة الفجر على أصوات جماعة جعلوا حلقتهم إلى جوار النافذة من غرفتى . ولقيت أصحابى بعد الإفطار وتحدثت إليهم فى ذلك ، فذكر كل منهم أنه استيقظ إذ سمع مثل ما سمعت ،

وزاد بعضهم أنه خرج إلى القوم يرجوهم أن يخفضوا من أصواتهم فابتسموا ، وقالت سيدة : صلِّ يا أخى على النبي ! . وأضاف أحد أصحابي : « لقد جئت من مصر على "زوزم" فلم يكن من ذلك شيء ، بل لزم القوم الأماكن التي عيَّنت لهم لم يبرحوها . فما لهم كذلك اليوم يفعلون ، فيخرجون على النظام ولا يراعون ما لغيرهم في الدرجات الأخرى من حرمة ؟ » . وابتسمت للملاحظة صاحبي وعقبت عليها بقولى : « التمس يا صاح لهم عذراً . إنهم يوم غادروا مصر كانوا لا يزالون يذكرّون النظام وسلطانة ، والقانون وأحكامه ، والطبقات وتفاوتها ، ويرون ذلك كله ماثلاً في عمدة البلد وجندى البوليس وفي جبروت الأغنياء وذوى الجاه والمكانة . لم يكونوا بعد قد نسوا ما ألفوا سماعه من هيبة الحكومة ومن بطش القانون وشدة أحكامه ، وكانوا يرون القانون منقوشاً بأحرف من بأس على بندقية الجندى فى الطريق وسوط عذابه فى السجن . لم يكن أحد منهم يحسب المساواة التي تحدّثهم عنها حقيقة لها فى الواقع وجود : فكانت نفوسهم تغلبي حفيظةً ، وكانت صدورهم تضيق ثم لا ينطق لسانهم من العجز والخوف . لذلك كانوا يحافظون على النظام الذى رسم لهم لا عن رضا وطواعية ، ولكن حدّراً العقاب الذى يحل بهم لمخالفته . فلما حجوا البيت كما حججناه ، ولبسوا الإحرام مثلما لبسناه ، وطاقوا بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة كتفاً معنا إلى كتف ، ثم لماً صعيدنا جميعاً عرفات مُحرمين ملبّين داعين ، رأوا صورة فى الحياة لم يألفوها ، ولن يألفوها فى غير الحج . رأوا أننا جميعاً سواسية حقاً ، إخوان حقاً ، وأنا جميعاً ضعاف غاية الضعف ، صغار كالذرات أمام عظمة الله وجلاله ومهابته . هنالك أصغروا ما بينهم وبين غيرهم من تفاوت ، وأيقنوا أن الفقر فخر لمن عرف أن يسمو فوق هوان الغنى ، وأن الضعف قوة ما آزره فضل فى النفس وخلق عظيم ، وأن الشحناء ليست من طبع الكرام . بهذا الروح عادوا من حجهم . فإن كنت يا أخى فى ضيق من حرّيتهم وكنت حريصاً على أن يعودوا لما ألفوا فى مصر من نظام ، فأُنظِرهم أياماً فسيرون بعدها من هيبة الحكومة وبطش القانون وسلطان

النظام ، وما يتمثل ذلك فيه من بندقية الجندی فی الطريق وسوط عذابه فی السجن ، ما يردهم إلى حمى هذا النظام الذى يمقته الإسلام ولا يرضاه الله . وأمسك أصحابى عن القول بعد أن فرغت من حديثى . وإنا لنى هذه الفترة من سكوننا إذ حمل الهواء إلينا حُداء وترديداً : « متى نعود لك يا نبي ؟ » ، وفى نبرتها من حلاوة الإيمان وعذوبة الصدق فى التوجه ما جعل قلوبنا تهتف مع القوم : « متى نعود لك يا نبي ؟ » . ترى هل غيّر هذا الهتاف من حبها النظام الذى ألفت وتوجيهها النقد إلى الذين تغذوا فحركها غناؤهم إلى التوجه لله بالأمل الصادق فى العودة إلى بيته وقبر نبيه حيث الناس سواسية إخوان ، لا يفاوت بينهم مال ولا جاه ولا سلطان .

وفىما نحن سكون نسمع مرّ بنا طبيب السفينة فحيانا وجلس معنا ودعا الخادم ليجيء بقهوة ، وأنبأنا أنا نرسو بالطور ظهر غد وطماننا إلى أن الحج نظيف هذا العام ، وأنا لن نأتى لذلك بالطور عنتنا . ونقلنا الحديث عن الطور من صمتنا إلى الحديث عن مصر وما يجرى فيها . وبذلك انتقلنا خطوة جديدة نحو حياتنا الأولى .

وأرسيينا بالطور ظهر الأربعاء الثامن من إبريل ، فتناولنا طعام الغداء على ظهر السفينة ، ثم نزلنا إلى الحجر فذهبت وبعض أصحابى إلى حيزاء (١٠) وجيء إلينا بمتاعنا بعد تبخيره . والحيزاء لفظ لا تعرفه اللغة العربية بمعناه المعروف بالحجر . فهو مكان قبيح محاط بالأسلاك به مبان غاية فى البساطة لمبيت الحجاج . أما الحيزاء (١٠) فحيزاء أمير الحج ، ولأمير الحج به بيت ينزل فيه حين مرور المحمل بالطور ، وهو بهذه المثابة أول مظهر للنظام والتفاوت يشعر به العائد من الحجاز .

وقضينا بالطور ثلاثة أيام ، محجوزون فى الحيزاءات بحكم القانون ، وعلينا من الحراس أمثال حراس السجن . مع ذلك كانت أيام نعمة ورخاء . فقد كنا فى حاجة إلى استجمام النفس بعد الذى صادفنا فى الحج من هزات مختلفة الأطوار . وكنا فى حاجة إلى راحة الجسم بعد مشقة السير والركوب فى

البادية والصعود في الجبال والانحدار عنها . وكنا في حاجة إلى استعادة صورة الحياة في مصر وما تضطرب به من منافع وأهواء حتى لا نعود إليها وفي النفس نبوءةً ظاهر عنها . وكان بعضهم في حاجة إلى هذه الأيام الثلاثة لينظم فيها مظهره حين عودته إلى بلده ومقابلة الناس فيها بوجه الحاج التقي النقي . ولقد حصلتُ من استجمام النفس والجسم على ما كنت في حاجة إليه ، واتصلت بالحياة المصرية بمن لقيت من معارف المصريين في المحجر وما كان يرد لي كل يوم من الصحف به .

فلما آن لنا أن يُفسرَجَ عنا وأن تقلنا « كوثر » من الطور إلى السويس ، تفضل الدكتور هريدى مدير الحجر فدار بي أثناءه وأراني ما فيه من مواطن الماء الصالح المستشفيات وغرف التحليل والمباخر وما إلى ذلك من آثار العلم وما يطوع لمصر أن تكون الحاجز الصحى بين الشرق والغرب . ولئن سرنى أن يكون للعالم بمصر هذه الثقة ، لقد ساءنى أن تكون البلاد الإسلامية المقدسة هى سبب الحجر الصحى دون سواها من بلاد العالم ، وألا تكون كذلك إلا فى أعقاب أشهر الحج ، كأنما العالم الإسلامى متهم فى نظر الغرب بأنه حين الحج مثابة العدوى بالأمراض القتالة . فأما البلاد الأخرى فى أواسط إفريقيا وفى غيرها فلا خوف منها . وأما البلاد الإسلامية منفردة كل منها عن الأخرى فلا خوف كذلك منها ، وإنما الخوف من هذه البلاد مجتمعة صادقة التوجه إلى الله وفى سبيل الله .

خرجنا من المحجر إلى « كوثر » ظهر السبت الحادى عشر من إبريل . فلما وقع نظرى عليها وتخطيت رصيف المرفأ إليها هزنى إحساس كذلك الذى يهزنا حين نلقى صديقاً ، تركناه والخوف يساورنا على حياته ، ثم لقيناه يمرح فى صحة وعافية . وجعلت أكرر وأنا فى طريقى إلى غرقى : « حمداً لله على سلامتك يا كوثر ! فلما اطمأنت إلى متاعى عدت إلى ظهرها أنعم بهواء البحر الجميل .

وبلغنا السويس صباح الأحد . وفى الساعة التى انقضت بين وقوف

محركات الباخرة وإرسائها على الرصيف تولانا السأم الذي يتولى المسافر دائماً في مثل هذه الحال . فلما قرُبنا من الشاطئ ألفت قومًا من أهلي وألفت والدي في انتظارنا . ونزلنا من « كوثر » وتخطينا الجمرك وركبنا السيارة . فانطلقت بنا في طريق السويس إلى القاهرة . هأنذا على أرض الوطن . لك الحمد زبي ولك الثناء ! وشعرت وقد رأيت أهلي من حولي برضا النفس وطمأنينة القلب إلى أني أدت واجبًا وقضيت فرضًا وعدت إلى الوطن سالمًا ، ففاض القلب شكرًا لله على جميل رعايته وعظيم نعمته . وبلغنا مصر الحديدية فازداد القلب اطمئنانًا وألفت العين كل ما حولها من المناظر . فلما بلغنا الدار ألفت أهلي وأبنائي وقوفًا في انتظاري وكلهم في لباس العيد ، وألفت لدى الباب عَجلا ينحره القصاب ساعة دخولنا ليوزع على الفقراء قربانًا إلى الله أن غنمنا السلامة .

هذه هي المرة الثانية التي يلقاني فيها أهلي بمثل هذا الترحاب وهذه الحفاوة حين أوتى من سفرى . أما المرة الأولى فكانت سنة ١٩١١ حين عدت من أوربا لأول مرة بعد سنتين من مَقامى بها طالبًا أدرس بجامعة باريس . ولقد سافرت فيما بين ذلك إلى أوربا وإلى السودان وإلى الشام وإلى تركيا مرات كثيرة ، وقضيت في بعض هذه الرحلات زمنًا يزيد على ضعف ما قضيته بالحجاز . مع ذلك كنت أعود إلى مصر فيخف أصحابي وأهلي للقائى ، لكن في غير ضجة وفي غير قربان ، ولا عجب . فقد كنت في المرة الأولى في فورة الصبا وبدء الشباب ، وكنت قد اغتربت لأول مرة عن وطنى ، وطالت عنه غربتى ، ثم عدت إليه وأهلي في شوق لرؤيتى ، فرحون لذلك بمسَدمى . وكنت في هذه المرة الثانية قد قضيت لله فرضًا ، ووقفت بين يديه تائبًا منيبًا ، ضارعًا إليه أن يعفو عني ، وأن يغفر ذنبي ، ولى في الله كبير رجاء . وقد ذهبت إلى بيته المحرّم خاشعًا خاضعًا متجردًا من زينة الدنيا مُقِرًّا بضعفى وعجزى ، أن يقبل توبتى ويعفو عن حوبتى ويدخلنى بفضلته في عباده الصالحين . وهم من أجل هذا الرجاء يحتفلون بمقدمى فرحين متهللين . وهل الحياة إلا رجاء أن يُعيننا الله على أداء واجبنا في الحياة ؟

ولو علم أهلى ما فتح الله به علىّ حين سرت حيث سار رسوله ، وحين وقفت حيث وقف ، وما رأيت من آيات الله فى مسيرى وفى وقوفى ، لزدادوا بمقدى تهللاً وفرحاً . ولقد رأيت حقاً من آياته الكبرى . فسمت هذه المواقف بنفسى إلى حيث لم تسم من قبل قطُّ . رأيت نور الله مائلاً فى كل دقيق وجليل من خسقه . ورأيت آية الهدى متجلية يشهد بها كل من أراد أن يفتح لها قلبه وبصيرته . ورأيت سنته فى الكون تتبدى لكل من أخلص إلى الحق وجهه ثابتة لا تبديل لها . رأيت هذا كله رأى العين ، وآمنت به إيمانى بما يقع عليه حسى وما تلمسه يدي . وأيقنت أن العلم بهذا كله هو الحياة الراضية المرضية . نعم ! كذب الظن من يحسبون التكاثر بالمال والجاه والسلطان شيئاً فى وجودنا . إنما الشئ الذى هو كل شئ فى الحياة فذلك إيماننا بالحق عن بيّنة . وسموُّنا بهذا الإيمان فوق منافع الحياة جميعاً ، وازدراؤنا هذه المنافع أن يصيب الحق من جرائها مساس . وهل يعدل كل ما فى الكون من مال وجاه وسلطان قسباً من نور الحق وضيء الهدى ! وهل يبقى على الحياة غير الحق وضيائه ! والباقيات الصالحات خيرٌ عند ربك ثواباً وخيرٌ مرداً .

ربنا لك الحمد على ما أنعمت وتفضلت . ربنا فاهدنا صراطك المستقيم . ربنا ثبّت إيماننا واجعل تقواك رداً لنا ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار .

خاتمة الكتاب

بين الحياتين : المادية والروحية

أما وقد شهدت من مظاهر الحياة الروحية حيثما سرت في أثر النبي العربي ما شهدت ، ورأيت كيف فعل الإيمان الأعاجيب في مواطن لولاه ما كان للإنسان بها طاقة ، فما بال قوم في عصور وبلاد مختلفة جحدوا الحياة الروحية وكفروا بفضل الإيمان ؟ أفكان ذلك عماية منهم وجهلا ، أم أنهم أضلهم هواهم وغرهم بالله الغرور ، ولولا ذلك لرأوا من آيات الله ومن فضله على عباده المؤمنين ما لا يغيب عمن تأمل في خلق الله ومن ألقى السمع وهو شهيد ؟ !

حق علينا إذ نلتمس لهذا السؤال جواباً أن نذكر أمراً نعرفه جميعاً وينساه أكثرنا . ففصل من الناس من ينكر وجود الله ، وأشد الملحدين غروراً وإمعاناً في الضلال يقولون بالطبيعة وسننها أو بالدهر وأحكامه . هؤلاء يمسكهم غرورهم حين تأملهم في الكائنات دون أن يحيطوا بالكون الذي لا يُعْرَف للزمان ولا للمكان فيه بدء ولا نهاية ، وإن عرف الناس جميعاً أن الكون يحول ويتطور إلى ما نعرف أقله ، وما يغيب عنا أكثره . أما من خلا هؤلاء الطبيعيين والدهريين فأولئك يؤمنون بالله وإن أقروا كلهم مسلمين بأن عقلنا المحدود أضيق من أن يدرك كنهه تعالى ، وسع كرسيه السماوات والأرض . من هؤلاء في عصرنا كثيرون يثورون بتعاليم أورثتنا إياها عصور الانحلال ، لانصراف الحظ الأوفر من هذه التعاليم إلى الجانب المادى من الحياة ، ولأنها تُلبَس الجانب الروحي ثوب المادة وتنحدر لذلك به إلى حيث تأبى العقول التي تثقفت بالعلم فأمنت وزادها العلم إيماناً . هؤلاء جديرون بأن تسمو حياتهم الروحية فوق حدود المادة وقيودها ، وبأن يكونوا لذلك من أشد الناس إيماناً بالله ، لا يُشركون به شيئاً ، ولا يلتمسون الثواب أو المغفرة إلا من فضله .

انصرف الحظ الأوفر من تعاليم عصور الانحلال إلى الجانب المادى من

الحياة وإلى تنظيمه ، وإلى اعتبار هذا التنظيم من قواعد الإيمان . فكيف نسير ، وكيف نستحم ، وكيف نأكل ، وكيف نشرب ، وكيف نلبس ، وما اللباس الحلال وما اللباس الحرام ، وكيف نعاشر أزواجنا ، وكيف نعالج مرضانا ، وكيف نعلم أولادنا ، وكيف ندبر أموالنا ؟ هذا وما إليه قد صار في هذه التعاليم مقدماً على الإيمان وعلى الحياة . وهذه التعاليم تذهب إلى أن مخالفة ما جاءت به معصية يَأْتَمُّ مجترحها لأنها من أمر الله ، وليست رأياً لأصحابها ، ولانصيحة للناس من حق الناس أن يزوها بالعقل وبما توجهه المنفعة في العصر الذي يعيشون فيه . كأنما نسى الذين أورثونا هذه التعاليم أن الله يريد بالناس اليسر ولا يريد بهم العسر ، وأن الخلفاء الأولين والصحابة والتابعين كانوا يختلفون في الأمر الواحد رأياً ثم لا يطعن هذا الخلاف في إيمان أحدهم ولا في عقيدته ، لأنه لا يمس جوهر العقيدة ولا يخالف ما جاء في كتاب الله .

والواقع أن المسلمين في عصور اجتهادهم وتقدهم وسيادتهم حضارة العالم لم يختلفوا إيماناً ولا عقيدة ، وإنما اختلفوا رأياً ومذهباً في شئون الحياة الدنيا . هم جميعاً يؤمنون بالله وما جاء من عنده ، لكنهم اختلفوا في أحكام ما يجرى بين الناس من معاملات ، لم يمنعهم من الخلاف رأى رآه من سبقوه في أمر هذه المعاملات .

فالناس تختلف أحوالهم من عصر إلى عصر ، ومن مصر إلى مصر ، وقد تختلف في العصر الواحد والمصر الواحد باختلاف طبقاتهم وأسباب كدهم وعيشهم . فإذا اختلفت الأحكام في شأنهم فلا جناح في ذلك ولا عجب فيه . ولذلك اختلف الأئمة الأربعة مذهباً وهم مع ذلك الأئمة المؤمنون أولو الورع والتقوى . واختلف مع الأئمة أصحابهم في كثير من الرأى ، فأخذ أهل العصر في بعض الأمور برأى صاحب وتركوا رأى الإمام . وخالف الأئمة وأصحابهم مجتهدون لم يقيموا مذهباً وإنما عرضوا لمسائل بذاتها اجتهدوا فيها ، فلم يطعن ذلك في إيمانهم ولم يخرجهم من عالم البررة المتقين .

كان ذلك حين كان الناس يقدرون العلم ويحترمونه لذاته ، ويحترمون لذلك

رأى صاحبه ما قصد به وجه الحق . وكان ذلك والأمة الإسلامية في أوج مجدها وعظيم سلطانها تدوى كلمتها في الشرق والغرب ويحسب العالم كله لها حساباً . فلما حلت بالأمة الإسلامية نكبات الشقاق وقام الثائرون في أنحاءها يبتغي كلٌّ مَجْدَ نفسه وسلطانها بدأ الجهل يفتك بالعقول ، والجمود يفتك بالأرواح ، وبدأ الناس يرتابون في مقصد صاحب الرأي ويحسبونه لا يدين به عن عتيدة حرصاً منه على خيز إخوانه المؤمنين . وإنما يبديه دعاية لنفسه ، ويتخذ من النداء به وسيلة إلى السلطان . هنالك عم الناس الفرع من اجتهاد هؤلاء المجتهدين وقعد بهم هذا الفرع عن تبيين الحق في آرائهم ، فرموا الاجتهاد بالمنقصة ، وطرحوه وراءهم ظهرياً ، وقالوا لا رأى إلا ما رأى الآباء ، إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم لمهتدون .

نشأ عن الجهل والجمود أن جهل الناس الحياة الروحية وغاب عنهم معناها فصوروها صورة مادية لا يزيد مداها عما يقع عليه الحسُّ وينحصر في حدود إدراكه . وفي هذه الحدود أجروا عليها الأحكام التي أجروها على الحياة المادية وقضوا في أمرها بما يوجب تصورهم للمادة وشؤونها . هذا مع ما هوى إليه تصورهم لشئون المادة بما يتفق مع جهلهم حقيقة أمرها وسنة الله فيها .

دار الزمن دورته ، ولم يكن مفرٌّ من أن تنتج الأسباب نتائجها : خضعت الأمم الإسلامية لغيرها وأذعن لسلطان من آتاهم العلم مفاتيح السلطان . وبدأ هؤلاء يعلمون الناس مبادئ العلم في الحياة المادية نقيض ما أورثتهم عصور الانحلال . علموهم أن الأرض كروية ، وكانوا قد ورثوا من تلك العصور أنها مسطحة مستوية . وعلموهم أن الأرض تدور حول الشمس وكانوا قد ورثوا أن الشمس تدور حول الأرض : تشرق من المشرق وتغرب في المغرب ، وتنخسها الشياطين حتى لا تقف سيرها . وعلموهم أن كسوف الشمس وكسوف القمر من سنن الكون سببهما تعرّض القمر في دورته بين الشمس والأرض ، أو تعرّض الأرض في دورتها بين الشمس والقمر ، وكانوا قد ورثوا أن الكسوف والكسوف من آيات رضا الله وغضبه . وعلموهم أن لا شيء مما يقع في الكون إلا له سبب

يدركه العقل إذا استوت لديه أسباب العلم لإدراكه ، وكانوا قد ورثوا أن ما يقع في الكون أبعد من أن يدركه العقل لأنه متعلق بإرادة الله ، وأن إرادة الله لا تخضع لسنة يقع عليها إدراكنا . وعلموهم أن لصحة الأفراد والجماعات ولأمراضها أسباباً ، وأن التماس هذه الأسباب يطوِّع معالجة الأمراض والمتاع بالصحة ، وكانوا قد ورثوا أن الصحة والمرض من عند الله ، وأن من إسلام الأمر لله ألا نناقش قضاءه . هنالك بدأ كثيرون يتساءلون : ما قيمة ما أورثتنا عصور الانحلال ؟ أو لا يجب علينا لعقولنا أن نجادل فيه وأن نسأل أهل العلم عن أسبابه ودواعيه ؟

رأى جماعة ممن يعلمون الناس الدين في هذا العصر الأخير أن الناس يجب أن يخاطبوا بلغة زمانهم ، وأن ما كان الجاهل يقنع به من قبل لم يبق مقنعاً لمن نال من العلم في عصرنا الحديث حظاً ، والأمر كذلك خاصة بعد أن أصبحت كلمة العلم الحديث صاحبة السلطان في الأمم التي توجه مصاير غيرها وتتحكم في شئونها . أولئك رأوا حقاً عليهم أن يلتمسوا حكمة الله في الأشياء ، وأن يلتمسوا حكمته في أوامره ونواهيه ، وأن يعلموا الناس هذه الحكمة ، وأن يجادلوهم بالتي هي أحسن . لم يبق كافياً في نظرهم وفي نظر المتعلمين أن يقولوا للناس : إن الله فرض الصلاة والصوم والزكاة والحج وفرض العقاب على من لا يؤديها ، بل رأوا أن يعلموا الناس لماذا فرض الله الصلاة والصوم والحج وماهى الحجج العقلية الدامغة التي تقوم هذه الحكمة عليها ، ومن ثم يترتب الجزاء العادل لمخالفتها . ولم يبق حقاً عندهم أن الحكم في أمور هذه الحياة الدنيا ، ما جل وما دق منها ، قد نزل الوحي بصيغة الأمر فيها ، بل أصبح الحق عندهم أن ما جاء في كتاب الله من أمر لا ريب في أنه الأمر القاطع ، لا النصيحة ولا التفضيل ، هو وحده الذى يجب أن يأخذه المسلمون على أنه الأمر . فأما ما وراء ذلك من منافع الحياة الدنيا فهم أعلم بما يصلح لهم في العصر الذى يعيشون فيه . ولذلك وجب عندهم التفريق بين شئون الحياة ما تعلق منها بالروح والإيمان ، وما تعلق بالخلق ، وما تعلق بالحياة المادية ومعاملات الناس فيها مما يجرى لهم في أمور دنياهم .

وهذا تقسيم يتفق مع مباحث العلم الحديث وما يقره . فهذا العلم يرى ميادين المعرفة الإنسانية فسيحة لا يكاد يحدها أفق ، وأنها مع ذلك ضيقة محصورة بالقياس إلى الكون وما يترامى إليه إلهامنا من مداه الذى يتجاوز الزمان والمكان ، وأنا لن نستطيع ، وإن بلغنا من العلم أبعد المدى ، أن نظفر بهذا الغيب الذى تتمثله أرواحنا وتتمثله أرواح البعض وتعجز أرواح الكثرة عن امتثاله . لذلك فرق العلم بين ما تقع عليه المعرفة العلمية وما لا تقع عليه ، وجعل ما وراء المادة مما لا تقع عليه هذه المعرفة العلمية . على أنه لم يحدد المادة التى تقع عليها المعرفة وإن قسم العلوم إلى بسيطة مستقلة بذاتها ، ومركبة تحتاج إلى ما تقرره العلوم التى تسبقها من قواعد وسُنن . وهو كذلك لم يأس من أن يمتد يوماً إلى بعض أنحاء الحياة النفسية بل إلى بعض أنحاء الحياة الروحية ، مع التسليم بأن ما سيظل غيباً لا يخضع لقواعده سيظل أفسح أمداً بمقدار لا سبيل إلى الإحاطة به عن طريق الإدراك ، وإن سبق إليه الإلهام الإنسانى فى حرصه على أن يعرف مكان الإنسان من هذا العالم فى فسحة مداه ، إذ لا يعرف للزمان ولا للمكان بدء ولا نهاية .

وكانت النظرية السائدة فى العلم إلى زمن غير بعيد تنكر حاجة الإنسان إلى ما وراء مقررات العلم ، وترى فيما لا يمتد العلم إليه خيالاً لا يستقيم مع تنظيم العلم الحياة . لكن أكثر العلماء فى هذا العصر قد عدلوا عن هذا الرأى وأصبحوا يرون فى مقررات الإلهام مما لم يصل العلم بعد إليه ما لا غنى للإنسان عنه . ذلك بأنهم رأوا الحياة المادية وحدها أقصر من أن تبلُغ بالإنسان غاية ما تصبوا الإنسانية إليه من كمال ونعيم . فالحياة المادية وثنية بطبعها . والوثنية أنانية يغلب لذلك فيها الخوف والفرع . الوثنى يخشى صنمه وهو يملكه ، ويخاله قديراً على نفعه وضره وهو قادر على تحطيمه وإبادته ، وإنما يمسكه الوهم والخوف وتقعده به الأنانية فلا يفعل . والوثنية لا تقف عند عبادة الصنم الذى تصوره أيدينا ، بل تتناول كل عبادة المادة فى أى مظهر من مظاهرها . فعبادة المال وثنية ، وعبادة السلطان وثنية ، وعبادة القوة المادية وثنية . وما تجر إليه الوثنية من

أنانية ومن خوف وفزع قد كان مصدر شقاء العالم ومصدر الحروب المدمرة التي تنشب فيه بين حين وحين . فما لم تلتمس الإنسانية في غير الحياة المادية وفيما وراء ما يقع عليه الحس وإدراكه مثلاً أعلى تصبو إليه . فستظل فيها الحروب المدمرة وسيظل نصيبها الشقاء .

أما ولم يبق في ذلك ريب فلا مفر من تضافر مقررات العلم ومقررات الإلهام لتنظيم الحياة ، ولا مفر من الإحاطة عن طريق العلم والإلهام جميعاً بحياة الكون إلى غاية ما ندركه من مدى الزمان والمكان ، لنعرف موضع الإنسانية منهما وما تطبيقه من نشاط فيهما ، لتؤدي رسالتها في الكون على خير وجه ، بأن تبذل في الإنتاج العقلي والروحي أنخصب مجهود وأحكامه وأعظمه ، وتؤدي هذه الرسالة عن إيمان بها هو الحافز الصحيح للعمل المثمر . وتعاليم الإسلام تقتضي ضاحتها أن ينظر في خلق الله ليكمل بهذا النظر إيمانه . فواجب علينا أن نقف على كل ما بلغه العلم وأن نحيط به إحاطة معرفة وتدقيق ، لنُرشد الناس عن بيئة ولنميط لهم عن وجه الحق ، حتى يؤمنوا على علم وليكون عامهم هادياً لهم إلى هذا الإيمان . أما أن نقول لهم إن الله أمر أن تؤمنوا به فأمنوا وليس لكم أن تناقشوا أو تجادلوا ، فذلك ما لا يتفق مع ما قام الإسلام على أساسه من النظر في الكون ومشاهدة آيات الله فيه وتأملها والوصول من ذلك إلى الإيمان به جل شأنه .

والإسلام صريح في هذا ، فهو يقتضي الناس جميعاً أن ينظروا في الكون ليؤمنوا عن بيئة ومن غير إكراه . لم يفرق في هذا الأمر بين الرجل والمرأة ، ولا بين العربي والأعجمي ، ولا بين العبد والحر . ولم يجعل لأحد فضلاً في ذلك على غيره إلا بمقدار ما أوتي من العلم وما يطوع العلم من إرشاد إلى الحق والهدى . ولا يعرف الإسلام نظام الكنيسة ولا يعرف الرؤساء الروحانيين ولا يعلق إيمان أحد على كلمة غيره ، ولا يجعل المغفرة لغير الله . وهل كأبي بكر الصديق في حسن إيمانه ودقة معرفته بما جاء الرسول من عند الله به ، وهو يقول للمسلمين يوم اختاروه خليفة رسول الله : « أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت

الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم» ! .

الإحاطة بالعلم فى أحدث ما وصل إليه واتخاذة وسيلة للنظر فى آيات الله ، ذلك سبيل الهدى إلى الإيمان الحق ، وذلك سبيل الحياة الروحية الصحيحة . فالروح تنكر العقل إذا قُيِّدَ النظر وقُيِّدَ العقل معه . من ثمَّ كان الجمود العقلى عدو الحياة الروحية ، لأن هذه الحياة لا تتفتح لتمثل الكون إذا فُرض عليها قيد أيًّا كان نوعه . وهى لا تستطيع أن تمثل الكون إلا أن يكون العقل حرًّا والحواس حرة فى الإلمام بكل ما فيه . وملاك حرية الحواس سلامتها . والحواس المريضة يضطرب ما تقع عليه ، فتنتقل منه إلى العقل صورة فاسدة . فإذا أسلمت الحواس السليمة ما تُسَلِّم به إلى عقل سليم ينتظمه ليبلغ منه غاية ما نستطيع لمعرفة سنة الكون ، كان ذلك خير معوان للحياة الروحية فى تطلعها إلى آفاق أسمى من هذه التى تحدُّ حواسنا وإحساسنا . عند ذلك يتضافر العقل والقلب والوجدان وكل ما فى الإنسان من قوة مدركة ليمد الروح بعرفانه ، وليستمد من الروح ضياءه .

وضياء الروح يهدينا إلى وحدة الكون ووحدة الحياة فيه ، وإن تعددت المظاهر التى نحسبها مستقلة لنسبية إدراكنا . من ثمَّ كانت الحياة الروحية السليمة فى تطلُّعها إلى الحق تصبو دائماً إلى الوحدة : إلى الوحدة بالحب والوحدة بالرجاء فى الله ونوره الذى يضىء الكون كله ، وإلى وحدة الزمان والمكان . وهذه الصبوة الروحية هى التى تصور لنا وحدة الخالق جل شأنه وتجعلها أمامنا حقيقة ملموسة نؤمن بها عن يقين إيمان كل إنسان بما يقع عليه حسه . أما الحياة المادية فانفصالية بطبيعتها . ومهما يعمل قانون الجاذبية لضمها وحدةً مؤتلفة الأجزاء ، فما فيها من طبيعة التوالد يدعوها إلى الانقسام والتقسيم . ولذلك جعل التفكير المادى وجعلت الحياة المادية من الانقسام والتقسيم أساس الحياة وأساس السعى فيها . وعلى هذا الأساس صورت المثل الأعلى للطوائف والأمم والشعوب . والانقسام داعية النضال والحرب ، وهو من ثمَّ سبب الشقاء . فأما صبوة الحياة الروحية إلى الوحدة فتجعل المثل الأعلى مثل تعاون

وتضامن ومحبة . وهذا المثل لا يعرف النضال ولا الحرب . وكيف يعرفهما والغاية التي يتوجه إليها ، وهي رضا الله ، تسع الجميع وتفيض عنهم على تعاقب أممهم وأجيالهم ! لا خوف من أن يضيق هذا الرضا بمن هو أهله ، كما تضيق الأرض بسكانها ، وكما تضيق المواد الأولية دون إمداد الصناعة ، وكما تضيق أسباب الترف في العالم بمتاع أهله جميعاً بهذا الترف . ولذلك يدعو الداعى إلى الحياة الروحية الناس كافة بلا تفاوت بينهم ، ويدعوهم إليها في حمى السلام والإسلام والرضا ، لا فرق بين شرقى وغربى ، ولا فرق بين أبيض وأسود وملون ، ولا فرق بين أمة وأمة ، بل هم في هذا الحمى سواسية ، جزاؤهم بعملهم وعملهم بنيتهم ، وأحبهم إلى الله أشدهم حباً للناس ، وأمتهم إيماناً أكثرهم معرفة لخلق الله وعرفاناً لسنة في الكون وعامساً بكل ما يهيئ الله لنا أسباب العلم به .

والناس يستجيبون بطبيعتهم إلى الدعوة الروحية ، لأنهم يبتغون الحق بفطرتهم . ولولا ما يمد لهم فيه دُعاة المادة من أسباب الضلال إذ يُغرونهم بمتع الحياة ولذاتها لانهارت فوارق كثيرة ليس يبقياها إلا هذا الضلال ، ولأن كلَّ بآن واجبه الأول أن يهدى غيره طريق الحق ، ولتقاربت الأمم بدل أن تتباعد ، ولأخلصت القصد في سعيها إلى الإسلام بدل أن تجعل من نُدُر الحرب هياكل عبادتها ، ولكانت حُطاً الإنسانية في سبيل التقدم ناحية الكمال أسرع وأهدى سبيلاً . ولو أن الناس لم يتنكبوا طريق الهدى لنعموا اليوم بما يلتمسونه من سعادة . ولعلمهم تنكبوا هذا الطريق لأنهم لا يزالون بعد في جهالتهم ، ولأن ما بلغوا من العلم لا يزال قاصراً دون هداهم ، والعلم الناقص داعية ضلال .

وحسبك لتدرك الحق في ذلك أن تصوّر لنفسك أن المسلمين الأولين لم يختلفوا بينهم شيعاً ، وأنهم تابعوا وثبتهم الأولى إلى غايتها ، وأنهم نشروا التوحيد في ربوع العالم كله على أساس من النظر في خلق الله ومن معرفة سنته ، وأن الناس جميعاً التمسوا العلم في حمى التوحيد ليزدادوا إيماناً ، وأن هذه

الاثنى عشر قرنًا التي انقضت منذ خلافهم قضتها الإنسانية في التماس حقيقة الكون ومعرفة أسرارهِ . أية إنسانية كانت تعمر الأرض اليوم لو أن ذلك حدث ؟ إنسانية بالغة من السمو ما لا أحسبنا ندرك مداه ونحن فيما نحن فيه من فرقة وتنازع على أسباب العيش ، ومن حروب لا تهدأ ثأرتها منشؤها هذه الفرقة وهذا التنازع .

أليس جديرًا بنا ، وذلك ما تدعوننا الحياة الروحية إليه وما بلغه سلفنا في ظلها ، أن ننهل من وِردِها وأن نشهد من آثارها في بلاد النبي العربي ومنزل الوحي إليه عليه السلام ، لعلنا نعود سيرة السلف فنشب وثبتهم هدى لإخواننا بني الإنسان ! . لقد شهدت من ذلك ما سطرته في هذا الكتاب . ويعلم الله أني أود لو أنهل من هذا الورد في كل حين ، وأن أقف حيث وقف الرسول وأن أسير حيث سار ، ملتمسًا في سيرته وفي مواقفه الأسوة والعبرة . فإنني لعلى يقين من أن التأمل في السيرة ومواقفها ، وفي التعاليم التي جاء بها الرسول ، خير ما يهدي الإنسانية سبيل الحق والخير والجمال ، وما ينهض بها من درك أمسكتها المادية فيه عن السمو إلى مراقى الروح حيث العيش إخاء ومحبة وحرص على العلم بما في الكون ، ليضيء العلم بنوره إخاءنا ومحبتنا ، ويزيدهما إنسانية وسموًا ، ويصل بنا في ظلهما إلى حمى السلام .

لقد حالت الحوائل دون مسيرى في أثر الرسول إلى الشام حيث ذهب صبيًا ، وإلى خيبر حيث ذهب نبيًا . فلعل الله يهيئ لي من بعد أسباب هذا السير فأستكمل به غرضًا هو اليوم أجل أغراض الحياة عندي ، وأزداد به إيمانًا وثبيتًا ، وأنعم به في ظلال الحياة الروحية الوارفة ، وأبلغ من ذلك ما سعت به من الرضا حين جاورت البيت الحرام وحين زرت قبر النبي عليه الصلاة والسلام .

« إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا

عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » .

فهارس الكتاب

في منزل الوحي

فهرس الأعلام

ابن أبي الهيجاء = الحسين بن أبي الهيجاء
ابن بطوطة (أبو عبد الله محمد بن

عبد الله بن محمد) : ٣٩٧

ابن جبير (أبو الحسن محمد بن أحمد) :

٥٠٢

ابن رسته (أبو علي أحمد بن عمر) :

٣٨١ ، ٣٨٠

ابن الرشيد : ١٥٧

ابن السعود = عبد العزيز بن عبد الرحمن

فيصل آل سعود ملك الحجاز

ابن السليمان = عبد الله بن السليمان

الحمدان

ابن شبة : ٥١٣

(ابن العاص (مولد) : ٤٢١

ابن عبد ربه (ابن عمرو أحمد بن محمد)

٣٣٥

ابن عبد الوهاب = محمد بن عبد الوهاب

الحنبلي

ابن عفراء = معاذ بن عفراء

ابن لهيعة (عبد الله) : ١٩٣

ابن منظور (جمال الدين أبو الفضل محمد)

٣٣٤

ابن النجار : ٥٦١

ابن هانيء = أبو نواس

أبو أمامة = سعد بن زرارة

أبو أمية بن المغيرة المخزومي : ٧٤

أبو أيوب الأنصاري : ٤٩٩ ، ٥٠١

٥٨٠

أبو براء : (عامر بن مالك ملاعب الأسنه)

٣٧٣

١

آدم عليه السلام : ١٩٢-١٩٤ ، ١٩٦

آسيا (باخرة فرنسية) : ٦٥

آمنة بنت وهب : ٢١١ ، ٤١٦ ، ٤١٧

٥٥٨

أبان بن عثمان : ٤٨٩ ، ٥٧٧

إبراهيم (عليه السلام) : ٤٧ ، ٧٤-

٧٩ ، ١٠٩ - ١١١ ، ١٩٠ ،

١٩٢ ، ١٩٤-١٩٩ ، ٢٠١ ،

٢٠٥ ، ٢٣٦ ، ٢٥٢ ، ٢٦٣ ،

٢٦٥ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ، ٣١٠ ،

٣٩٠ ، ٣٩٣ ، ٦١٥ ، ٦١٦

إبراهيم دفتر دار مصر : ٢٨٢

إبراهيم بن الرسول عليه السلام : ٩٥ ،

٢١٣ ، ٥٢٢ - ٥٢٤ ، ٥٢٨ ،

٥٥٠ ، ٥٧٨ ، ٥٧٩

إبراهيم رفعت (باشا) : ٤٢٢ ، ٤٤٦ ،

٥٨٠

إبراهيم بن عبد العزيز بن إبراهيم : ٤٨٩ ،

٤٩٠

إبراهيم عبد القادر المازني : ٣٤

إبراهيم الغزاوي (الأستاذ) : ١٦٤

إبراهيم مصطفى (الأستاذ) : ٣٤٤

إبراهيم النوري (المطوف الشيخ) : ٧٢ ،

٣٨٩ ، ٣٩٨

أبرهة الأشرم حاكم اليمن : ٢٨٥ ،

٣٩١ ، ٣٩٢

ابن أبي مليكة : ٣٧٦

- أبو مويهبة مولى الرسول : ٥٢١
 أبونواس : ٢٦٩
 أبو يعلى = أحمد بن الحسن بن أحمد
 ابن الحسن الحسيني
 أبي بن كعب : ٤٥٣
 أحمد بن الحسن بن أحمد بن الحسن
 الحسيني أبو يعلى : ٥٧٣ ، ٥٧٤
 أحمد بن حنبل : ١٠٧ ، ١٣٠
 أحمد خان الأول ابن السلطان محمد
 خان : ٥٦٢
 أحمد بك المصرى (المهندس) : ١٨٣
 الأحمر بن مازن : ٣٧٠
 الإدريسي (أبو عبد الله محمد بن محمد)
 ٣٨١
 إديسون : ٢٦
 أرسطوطاليس : ٢٦
 أرطاة بن شرحبيل : ٥٣٤
 الأزرقى (أبو الوليد محمد بن عبد الله) :
 ٢١٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٧ ، ٢٨٢ ، ٢٩٩
 ٣٦٨ ، ٣٧٦ ، ٣٨٠ ، ٣٨٣ ، ٤٠٦
 أسامة بن زيد : ٤٢٦
 أسماء بنت أبي بكر : ٢١٠ ، ٢٥٩ ، ٥٦٧
 إسماعيل عايب السلام : ٧٣ - ٧٩
 ، ١٠٩ ، ١٤١ ، ١٩٠ ، ١٩٢ ،
 ١٩٤ - ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٥ ،
 ٢٣٦ ، ٢٥٢ ، ٢٦٣ - ٢٦٥ ،
 ٢٨٤ ، ٣١٠ ، ٣٩٠
 الإسكندر الأكبر : ٦٠٩
 الأسود بن عبد الأسد المخزومى : ٥٣٣ ،
 ٦١١
 الأشرف برسباى = برسباى
 الأشرف قانصوه الغورى = قانصوه
 الأشرف قايتباى = قايتباى
 أفلاطون : ٢٦ ، ٦١٠
- أبو بكر رضى الله عنه : ١٤ ، ١٧ ، ١٨٠ ،
 ٢١٩ ، ٢٤٨ ، ٢٥٣ - ٢٥٩ ،
 ٣٧٤ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٦ ، ٤١٦ ،
 ٤٤٠ ، ٤٤٩ ، ٤٥٢ ، ٤٥٧ ،
 ٤٧٦ ، ٤٩٩ ، ٥٠٤ ، ٥٠٩ ،
 ٥٢٧ ، ٥٤٦ - ٥٤٨ ، ٥٥١ ، ٥٥٣ ،
 ٥٥٤ ، ٥٦٠ ، ٥٦٣ ، ٥٦٦ -
 ٥٦٨ ، ٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٥٧٥ ، ٥٩٣ ،
 ٥٩٥ ، ٦٠٨ ، ٦١٣ ، ٦٣٧ ، ٦٤٠
 أبو جعفر = محمد بن على بن أبى منصور
 الأصفهاني وزير الشام والموصل
 أبو جعفر المنصور الخليفة العباسى : ١٨٢
 ٢٨٢ ، ٣٩٢ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٥٢٥ ،
 أبو جهل بن هشام : ٥٢١ ، ٥٣١ -
 ٥٣٣ ، ٥٣٦ ، ٦١١
 أبو الحكم بن هشام = أبو جهل بن هشام
 أبو حمزة = المختار بن عوف الأزدي الأباضى
 أبو خبيب = عبد الله بن الزبير
 أبو داود (صاحب السنن) : ٤٦٦
 أبو سفیان (بن حرب) : ٣٧٦ ، ٤٢٩ ،
 ٤٣١ ، ٥٣٤ ، ٦١٠
 أبو طالب بن عبد المطلب : ٢١١ ، ٢١٢ ،
 ٣٧٤ ، ٤١٨ ، ٥٣١
 أبو طاهر القرمطى : ٣٩١ ، ٣٩٢
 أبو العباس السفاح : ٥٠٦
 أبو عبيدة بن الجراح : ٥٢٧
 أبو عثمان الكنانى : ٥١٣
 أبو علفك : ٥١٠
 أبو العلاء المعرى : ٤٨٧
 أبو عمارة = حمزة بن عبد المطلب
 أبو القاسم = محمد الأزدي .
 أبو قطفة الشاعر : ٥٨٤
 أبو لهب عبد العزى بن عبد المطلب :
 ٣٧٤ ، ٥٣١

بلال بن الحارث المرني : ٥٨٤ ، ٥٨٦ ،
بلال الحبشي : ٢٧١ ، ٣٨٣ ،
يور خارت (الرحالة السويسري) =
عبد الله بورخارت

ت

تبع بن حسان ملك حمير : ٣٩١
تقي الدين الفاسي : ١٩٧
تميم الداري الصحابي : ٤٥٢ ، ٥٠٦ ،
توتشل (شركة البترول) : ١٣٥

ث

ثابت بن الجزع (ثعلبة) : ٣١٨
ثابت بن نغير أمير المدينة : ٥٦١
ثعلبة بن الجزع = ثابت ابن الجزع
ثوية جارية أبي لهب : ٥٣١

ج

جبريل عليه السلام : ١٩٣ ، ١٩٤ ،
١٩٥ ، ١٩٩ ، ١٩٦ ، ٢٢٨ ، ٢٨٦ ،
جبير بن شيبه بن عثمان : ٢٠١
جبير بن مطعم : ٥٣٤
جرمانوس = عبد الكريم
جعفر بن سليمان : ٤٦٣
جعفر الصادق الحسيني : ٥٠٥
جماز بن هبة أمير المدينة : ٥٦١
جمال الدين الموصلی : ٥٥٧
الجواد (الوزير) : ٢٢٠

ح

الحارث بن أبي شمر : ٢٨٠
الحارث بن سهيل بن أبي صعصعة
الأنصاري : ٣١٨

أفلح (مولى أبي أيوب) : ٤٩٩
أم إبراهيم = مارية القبطية
أم أيمن (حاضنة الرسول) : ٤١٧ ، ٤١٨ ،
أم الخليفة الناصر العباسي : ٥٤٠
أم سلمة أم المؤمنين : ٣٠٧
أم كلثوم (المغنية) : ٤٩
إمام اليمن (يحيى بن حميد الدين) :
١٤٩ ، ١٦٣
أمية بن أبي الصلت الثقفي : ٣٥١
أمية بن خلف : ٥٢١
أمير خيبر : ٣٩٨
أنس بن مالك : ٤٦٦
الأنصاري الحزرجي السلمی = السلمی
أوزونيا (باخرة إيطالية) : ٦٧

ب

بادي (رجل من بني سعد) : ٣٨٢ ،
٣٨٣
بارتلمي : ٥٣٨
بايزيد السلطان العثماني : ٥٧٦
البتانوفی = محمد بك ليبب البتانوفی
البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل) :
٣٣٥
بدر بن معشر الغفاري : ٣٧٠
البراض بن قيس الكنانی : ٣٧٢ ، ٣٧٣
برتن الإنجليزى : ٤٢٢
برجسون : ٢٧
برسباي الملك الأشرف : ٢٢٥ ، ٤٦٥
برغوث بن بدير بن جريس الحسيني :
٥٦١
بريدة شيخ قبيلة بني سهم : ٥٧٠ ،
٥٧١
بسمرك الشرق = الملك عبد العزيز آل سعود
بشر بن أبي خازم : ٣٧٢

٣١٤ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ،
٣٤٢ ، ٣٥٠ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ،
حواء عليها السلام : ١٩٤ ،
حبي بن أخطب : ٥٠٨ ،

خ

خالد بن الوليد : ٢٦٥ ، ٢٧٥ ، ٤٠٠ ،
٤٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٢٧ ، ٥٤١ ،
خبيب بن عدى : ٢٦٧ ،
خديجة حلیم (الأميرة) : ٤٨ ، ٤٩ ،
٦٤ ، ٦٧ ، ٤٢٢ ،
خديجة بنت خويلد أم المؤمنين : ١١٩ ،
٢١٢ ، ٢٢٦ ، ٢٣١ ، ٣٧٤ ، ٤١٦ ،
٤١٨ ، ٤١٩ ، ٥٢٢ ، ٥٤٧ ،
الحيزران أم الخليفة هارون الرشيد :
٢٢٠ ، ٥٥٨ ،

د

داود (عليه السلام) : ٣٣٦ ، ٤٥٣ ،
داود باشا شيخ المسجد النبوي : ٤٦٨ ،
داود باشا (والى مصر) : ٢١٢ ،
دريفوس : ٥١١ ،
ديكارت : ١٧٩ ،
ديم (الدكتور) : ١٦٦ ، ١٦٧ ،

ر

رزين : ١٩٧ ،
رقيم الأنصارى : ٣١٨ ،
رقية بنت الرسول : ٥٢٨ ،
ريطة بنت أبي العباس : ٥٠٦ ،

ز

زبيدة زوج أمير المؤمنين هارون الرشيد :
٢١٧ ، ٢٨٧ ،

حافظ عامر (قنصل مصر فى الحجاز) :

١٦٢

حافظ وهبة (الشيخ) : ١٢٤ ، ١٢٥ ،

١٢٨ ، ١٦٢ ، ٢٢٣ ،

الحباب بن المنذر : ٦١٤ ،

حبيب بن عمرو بن عمير : ٣١٢ ،

الحجاج بن يوسف الثقفى : ٢٠٢ ، ٣٣٩ ،

٣٤٠ ، ٣٥١ ،

حرب بن أمية : ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ،

حسان بن ثابت : ٤٥٥ ، ٤٥٦ ،

حسن بن حسن بن على بن أبى طالب :

٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٥٥١ ،

الحسن بن زيد : ٤٦٣ ، ٥٢٥ ،

حسن بن عجلان أمير الحجاز : ٥٦١ ،

الحسن بن على رضى الله عنه : ٥٠٥ ،

٥٢١ ،

الحسين بن أبى الهجاء : ٥١٤ ، ٥٥٨ ،

حسين عبد الله باسلامة : ١٩٣ ،

الحسين بن على رضى الله عنه : ٤٥٧ ،

٤٥٨ ، ٤٧٨ ، ٥٠٤ ، ٥١٥ ، ٥٢١ ،

٥٢٥ ، ٥٨١ ،

الحسين بن على الهاشمى (ملك الحجاز) :

١٢٣ ، ١٢٩ ، ١٤٧ ، ١٥٨ ، ٤٧٢ ،

٤٨١ ،

الحصين بن نمير : ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢١٠ ،

٢٦٨ ،

حفصة بنت عمر أم المؤمنين : ٤٥٤ ،

٥٠٥ ، ٥٧٩ ،

حليمة السعدية : ٢٨٩ ، ٣١١ ،

حمزة بن عبد المطلب : ١٧٦ ، ٢١٩ ،

٤٨٢ ، ٥٢٧ ، ٥٣٠ - ٥٤١ ،

٥٤٣ - ٥٤٥ ، ٦٠٨ ، ٦١١ ، ٦١٢ ،

حمزة الغالى (الشريف) : ٢٨ ، ٣١٣ ،

٦٤٧

السمهودى (نور الدين على بن أحمد) :
٤٤٩ ، ٤٦٤ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ،
٥٠٩ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥٥١ ،
٥٥٣ ، ٥٥٤ ، ٥٥٦ ، ٥٥٨ ،
٥٦٠ ، ٥٦١ ، ٥٧٢

سنان باشا حاكم مصر : ١٨٣ ، ٢٦٨
سنت جون فلبى = عبد الله فلبى (الحاج)
سنقر الجمالى الأمير : ٤٦٧
سهل بن عمرو : ٤٤٩ ، ٤٥٠
سهيل بن عمرو : ٤٠٢ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠
السهيلي (أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله)
١٩٧ ، ٤٩٩

السويس (زورق بخارى) : ٦٢٠
٦٢٢ ، ٦٢٤ ، ٦٢٥

السيد البدوى : ٤٢١
سيف الدين قطز المعزى (الملك المظفر) : ٤٦٥
سيرين القبطية : ٥٢٣ ، ٥٧٨

ش

شاهين الجمالى وزير سلطان مصر الأشرف
قايتباى : ٥٤٠ ، ٥٥٥ ،
شركة الهند الشرقية : ١٣٦
شمس الدين يوسف بن منصور (الملك
المظفر) : ٤٦٥
شهاب الدين غازى الملك : ٤٩٨
شيبه بن ربيعة : ٣١٢ ، ٣٢٨ ، ٣٥٩
٣٦١ ، ٥٣٣ ، ٦١٢
الشيخى (الشيخ سادن الكعبة) : ١٨٨
١٨٩
شيث عليه السلام : ١٩٢ ، ١٩٤

ص

صالح (الشيخ) = محمد صالح القزاز
صفية بنت عبد المطلب : ٥٣٥

الزبير بن العوام : ٣٣٤ ، ٥٣٥ ، ٦١٥
زرقاء اليمامة : ٢٣٩
زمزم (باخرة) ٣٣ ، ٦١ - ٦٥ ، ٥٩٠
٦١٧ ، ٦١٩ ، ٦٢٠ ، ٦٢١ ، ٦٢٢ ،
٦٢٣ ، ٦٢٤ ، ٦٢٥ ، ٦٢٦

زهير بن حباب : ٣٩١
زياد بن عبد الله الحارثى : ١٨٢
زيد بن حارثة مولى الرسول : ٥٣٢
زيد بن محسن (الشريف) : ٣١٦
زينب أم المؤمنين : ٣٠٦

س

السائب بن الحارث بن قيس القرشى :
٣١٨

سباع بن عبد العزيز الغبشاني : ٥٣٤
سراقة بن جعشم : ٤٠٦
سعد بن أبى وقاص : ٥٢٨ ، ٦١٥
سعد بن زرارة أبو أمامة : ٤٤٩
سعد زغلول (باشا) : ١٦٣
سعد بن معاذ : ٥٨١ ، ٦١١

سعود بن عبد العزيز (ولى عهد المملكة
العربية) : ١١٣ ، ١١٤ ، ٣٨٢
سعيد حلیم (الأمير - الصدر الأعظم) : ٤٩
سعيد بن زيد : ٢١٨ ، ٢١٩
سعيد بن سعيد بن العاص : ٣١٨
سعيد بن العاص : ٥٨٥
سعيد بن المسيب : ٤٦٠
سقراط : ٦١٠

سلمان الفارسي : ٥٠٨
السلمى الأنصارى الخزرجى : ٣١٨
سليم السلطان : ١٨٣ ، ٤٦٧
سليمان بن داود عليه السلام : ٣٣٦ ، ٣٣٧ ،
٤٥٣

سليمان بن سليم السلطان : ٤٤٤ ، ٤٤٧

عبد الحميد حديدي (الشيخ) : ٢٨ ،
٢٠٧ - ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٢٢ ،
٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٩ ، ٣٢٨ ،
٣٩٨

عبد الرحمن بن أبي بكر : ٢٦٨ ، ٥٦٧ ،
عبد الرحمن بن عوف : ٥٢٣ ، ٥٢٨ ،
عبد السلام غالي (الشيخ) : ٨٣ ،
عبد العزيز بن إبراهيم أمير المدينة : ١٥٢ ،
٣٩٨ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٩ ، ٥٧٢ ،
٥٩٠

عبد العزيز الخريجي (السيد) : ٤٢١ ،
٥٩٠
عبد العزيز السلطان الخليفة العثماني : ١٩١ ،
٤٨٨

عبد العزيز بن عبد الرحمن فيصل آل
سعود ملك الحجاز : ٢٩ ، ٣٣ ، ٣٧ ،
٥٤ ، ٨٦ ، ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١١٣ ،
١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٣٥ ،
١٤٧ - ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٧ ،
١٦٣ - ١٦٧ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢٢٢ ،
٢٢٣ ، ٢٩٥ ، ٣٢١ ، ٣٢٦ ،
٣٧٨ ، ٣٨٥ ، ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٣٩٨ ،
٤٨٢ ، ٥٩٠

عبد القدوس الأنصاري (الأستاذ) : ٢٩ ،
٤٤٢ ، ٤٤٦ ، ٤٩٢ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ،
٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥٤١ - ٥٤٣ ،
٥٧٢ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣ ،

عبد الكريم جول جرمانوس : ٣٩ ،
عبد الله بن أبي : ٥١١ ، ٥٨١ ،
عبد الله بن أبي بكر الصديق : ٢٥٥ ،
٢٥٦ - ٢٥٩ ، ٣١٨ ،
عبد الله بن أبي بن سلول : ٥٧٧ ،
عبد الله بن أريقط : ٢٥٨ ، ٢٥٩ ،
عبد الله باشا باناجي : ٣٤٢ ،

صلاح الدين الأيوبي : ٥٠٢ ،
صهيب : ٥٦٧

ط

طاهر الدباغ (الشيخ) : ١٦٤ ،
طلحة بن عبد الله بن ربيعة : ٣١٨

ظ

الظاهر برقوق : ٢٢٥ ،
الظاهر بيبرس البندقداري : ٤٦٥ ،
الظاهر جقمق : ٤٦٥

ع

عائلة سلطان بنت السلطان محمود : ٥٦٢ ،
عامر بن الحضرمي : ٥٣٣ ، ٦١١ ،
عامر الربيعي : ٣٥٧ ،
عامر بن فهير مولى أبي بكر : ٢٠٦ ،
عائشة أم المؤمنين : ٢٠١ ، ٢٠٢ ،
٢٦٨ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٩ ،
٥٢٢ ، ٥٤٨ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥ ،
٥٦٠ ، ٥٦٣ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨ ، ٥٧٩ ،

عباس باشا الأول : ٤٤٦ ،
عباس باشا حلمي الثاني خديو مصر :
٤٤٥ ، ١٣٩ ، ٤٩

عباس بن عبد الله بن الزبير : ٢٠١ ،
العباس بن عبد المطلب : ٢١١ ، ٢٧١ ،
٢٨٢ ، ٢٩٨ ، ٤١٢ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ،
٥٢٤

عباس قطان (الشيخ أمين مكة) : ٢٨ ،
٧٣ ، ٨٠ ، ١٣٢ ، ١٤٨ ، ١٥٦ ،
١٦٤ ، ١٨٨ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢٩٦ ،
٣٩٨ ، ٤٠٩ ،
عباس بن مرادس : ٢٨١

عبد الله فابي (الحاج) : ٢٨ ، ١٣٥ ،
١٥٦ ، ٢٩٣ - ٢٩٥ ، ٣٠٦ ،
٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٧٥ ، ٣٨١ ،

٥٩٩

عبد الله بن مسعود : ٤٧٠ ، ٥٢٨ ،
عبد المجيد السلطان : ٤٦٨ ، ٤٦٩ ،
عبد المطلب بن هاشم : ١٨١ ، ١٩٧ ،

٢١١ ، ٢١٢ ، ٢٨٥ ، ٣٩١ ،
٤١٨ ، ٤٩٨ ، ٥٠٠ ، ٥٣٠ ،

عبد الملك بن مروان : ١٨٢ ، ٢٠٢ ،
٢٦٤ ، ٣٣٩ ، ٣٩٢ ، ٤٥٧ ،
٤٥٨ ، ٤٦٠ ،

عبد مناف : ٢١١ ، ٢١٢

عبد الوهاب طلعت (باشا) : ١٥٩

عبد ياليل بن عمرو بن عمير : ٣١٢

عميلة بن الحارث : ٥٣٣ ، ٦١٢ ،

عتبة ابن أبي وقاص : ٥٤٢

عتبة بن ربيعة : ٣١٢ ، ٣٢٨ ، ٣٦١ ،

٥٢١ ، ٥٣٣ ، ٦١١ ، ٦١٢ ،

عثمان بن طلحة : ١٩٨

عثمان بن عفان رضي الله عنه : ١٨٠ -

١٨٢ ، ٢٠٠ ، ٢١٧ ، ٢٦٤ ،

٢٧٥ ، ٢٨٦ ، ٤٠٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ،

٤٥٠ ، ٤٥٤ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ،

٤٦٠ ، ٤٦٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ،

٤٧٩ ، ٤٩٨ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ،

٥٢١ ، ٥٢٥ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ ، ٥٤٩ ،

٥٥١ ، ٥٦٨ ، ٥٧٣ ، ٥٧٥ ، ٥٨١ ،

٥٨٣ ، ٥٨٨

عداس النصراني الثينوي : ٣١١ - ٣١٣

٣٢٨ ، ٣٥٤ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ،

٣٦٢

عدنان : ٢٦٤

عرقطة بن عبد الله بن أمية : ٣١٨

عبد الله بن بليهد (الشيخ - عالم نجد) :
١٠٧ ، ١٥١ ، ٣٠٦ ،

عبد الله بن بورخارت الحاج الرحالة

السويسري : ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ،

١٣٠ ، ٤٢٢ ، ٤٤٤ - ٤٤٦ ،

٤٧٤ ، ٤٩٠ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ،

٥٢٥ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ ،

عبد الله بن ججش : ٢٦٥ ، ٢٦٦ ،

٥٣٣ ، ٦١١ ،

عبد الله بن جدعان : ٣٧٠ ، ٣٧٢ ،

٣٧٣ ، ٥٣١ ،

عبد الله بن الحارث بن قيس : ٣١٨

عبد الله بن الزبير : ٥٤٣

عبد الله بن الزبير : ١٨١ ، ١٩١ ، ٢٠٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٢ - ٢٠٥ ، ٢٦٨ ،

٢٨٨ ، ٣٩٢ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ،

٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥٨١ ،

عبد الله بن زهدى الخطاط : ٤٦٩

عبد الله بك سلمان الحمدان (الشيخ

- وزير المالية العربية) : ٢٩ ، ٦٤ ،

٦٥ ، ٦٧ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ١٣١ ،

١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ،

١٦٤ ، ٢٩٤ ، ٣٩٤ ، ٣٩٨ ،

٤٠٤ ، ٤٠٩ ،

عبد الله بن عامر أبي ربيعة : ٣١٨

عبد الله بن عباس بن عبد المطلب : ٢٠١

٢٧٢ ، ٣١٦ ، ٣٦٥ ،

عبد الله بن عبد المطلب : ٤١٧ ، ٤١٨ ،

٥٢٠

عبد الله بن عمر : ٥٦٧ ، ٥٨٢ ،

عبد الله بن عمرو بن العاص : ٣٥٥

عبد الله بن عون (الشريف) : ٣٠٨ ،

٣٢٠ ، ٣٢١ ،

عمر بن عبد العزيز : ٤٥٨ ، ٤٥٩ ،
٤٦١ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ، ٥٥٣ ،
٥٥٤ ، ٥٥٦ ، ٥٦١ ، ٥٧٣

عمرو بن الحضرمي : ٢٦٦
عمرو بن العاص : ٣٤٢ ، ٣٥٥
عمرو بن عمير بن عوف الثقفي : ٣١٢ ،
٣٣٠

عمرو بن لحي : ٤٠٦
عون الرقيق (الشريف — أمير مكة) :
٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٥٥

العياشي (أبو سالم عبد الله بن محمد) :
٢٢٤

عيسى عليه السلام : ٤٧ ، ٤٠١ ، ٤١٨ ،
٤٣١ ، ٤٦٧ ، ٥٥٣

غ

غريبر بن هياز بن هبة الحسيني الحمازي
الأمير : ٥٦١

غلام المغيرة (أبو لؤلؤة فيروز) : ٥٤٨
غيلان بن سلمة : ٣٥١

ف

الفارعة بنت أبي الصلت : ٣٥١
الفاسي (شهاب الدين بن أبي العباس
أحمد بن علي) : ٢٢٠ ، ٢٢٥ ،
٢٧٧ ، ٣٣٤ ، ٣٩٩

فاطمة بنت الحسين : ٤٥٨ ، ٤٥٩ ،
٥٥١

فاطمة بنت الخطاب : ٢١٨ ، ٢١٩ ،
فاطمة بنت محمد الرسول رضي الله عنها :
٢١١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ،

عروة الرحال الهوازني : ٣٧٢ ، ٣٧٣ ،
عروة بن الزبير : ٥٨٣ ، ٥٨٥ ،
عروة بن مسعود : ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٣٠ ،
٣٣٥ ، ٣٥١

العزى (صم) : ٣٧١
عصماء : ٥١٠
عضد الدولة أبو شجاع وزير الطائع لله :
٤٨٨

عكرمة بن أبي جهل : ٢٧٥
علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ١٩٢ ،
٢١١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٥٣ ،
٤١٠ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧ ،
٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ،
٥٢٥ ، ٥٢٧ ، ٥٣٣ ، ٥٣٥ ،
٥٤٣ ، ٥٧١ ، ٥٨١ ، ٦٠٨ ،
٦١٢ ، ٦١٥

علي بن الحسين : ١٤٧ ، ١٥٨ ،
علي حيدر (الشريف — أمير مكة) : ٥١٥ ،
علي بن عبد الله بن عون (الشريف) :
٣٢٠ ، ٣٢١

علي ماهر (باشا) : ١٥٧ ، ١٦١ ،
عمر بن أبي ربيعة : ٣٠٨

عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ١٧ ، ١٧٦ ،
١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ٢١٦ ،
٢١٨ — ٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٦٤ ،
٢٧٤ — ٢٧٦ ، ٣٧٤ ، ٣٩٩ ،
٤٠٢ — ٤٠٤ ، ٤١٠ ، ٤٤٠ ،
٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥٢ — ٤٥٧ ،
٤٦٠ ، ٤٧١ ، ٤٧٦ ، ٤٩٨ ، ٥٠٤ ،
٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٢٧ ، ٥٣٢ ،
٥٤٦ — ٥٤٩ ، ٥٥١ ، ٥٥٣ ،
٥٥٤ ، ٥٦٣ ، ٥٦٦ — ٥٦٨ ،
٥٧٥ ، ٥٨٤ ، ٥٩٣ ، ٥٩٥ ،
٦٠٨

كعب الأحبار : ٣٣٤
كعب بن الأشرف : ٥١٠ ، ٥٧٨ ،
٥٨١

كعب بن زهير : ٤٥٥ ، ٤٥٦
كلاب غلام العباس بن عبدالمطلب : ٤٥٢
الكلبي (محمد بن السائب) : ٣٨٣
كوثر (باخرة) : ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٥١
٥٢ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤
٦٢٢ ، ٦٢٩ ، ٦٣٠

ل

اللات (صنم) : ٣١٢ ، ٣١٧ ، ٣٣٠
٣٣١ ، ٣٥٤ ، ٣٧١
لامارتين : ٢٧٠

م

ماركوني : ٢٦
مارية القبطية : ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٥٠
٥٧٩ ، ٥٧٨
مالك بن أنس : ٩٧ ، ٢٠٢ ، ٥١٣
٥١٩ ، ٥٢١

مالك بن عوف البصرى : ٢٩٨
مجدى بن عمرو البجلي : ٥٣٣
محبوب الميرغني السوداني (السيد) : ٣١٨
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم : ٩ ،
١٢ ، ١٤ - ١٧ ، ٢٠ ، ٢٤ -
٢٦ ، ٣٧ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٥٦
٥٨ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٤
- ٧٦ ، ٨٦ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ١٠١ ،
١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٠ -
١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٩ ، ١٢٩
١٤١ ، ١٤٣ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ،
١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ،

٤٥٨ ، ٥٠٥ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ،
٥٢٨ ، ٥٦٢
فاطمة هانم كريمة السلطان سليمان : ٢٨٧
فخرى باشا التركى حاكم المدينة : ٤٨٢ ،
٥١٥ ، ٥٧٢

فلبي = الحاج عبد الله فلبي
فؤاد الأول (ملك مصر) : ١١٤ ، ١٥٧ ،
١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣
فؤاد بك حمزة (وكيل خارجية الحكومة
السعودية) : ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٦٢
فون فيزل الألماني : ١٤٧
فيصل بن عبد العزيز (نائب الملك
بالحجاز) : ١١٣ ، ١١٤ ، ٣٢١

ق

قارون : ٦٠٩
قانسوه الغورى الملك الأشرف : ٢٠٤
قايتباى الملك الأشرف : ٢٨٤ ، ٤٢٥ ،
٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧ ،
٥٤٠ ، ٥٥٥ ، ٥٥٧
قس بن ساعدة الإيادى : ٣٧١ ، ٣٧٢ ،
٣٧٤
القسطلاني (شارح البخارى) : ٤٦٣
القصواء (ناقة الرسول) : ١٩٨ ، ٢٨٦
٤٠١ ، ٤١٩ ، ٤٤٩
قصي بن كلاب : ١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٦٣ ،
٢٦٤
قطب الدين النهرواني : ٢٨٢ ، ٢٨٦
قلاوون المنصور : ٤٦٦
قيصر : ٣١٧

ك

كسرى : ٣١٧ ، ٤٠١
كعب بن أبى : ٤٧٠

٥٨١ ، ٥٨٣ ، ٥٨٤ ، ٥٨٧ ،
٥٨٨ ، ٥٩٣ ، ٥٩٥ ، ٦٠٥ ، ٦٠٨ ،
٦١٠ ، ٦١١ — ٦١٥ ، ٦٢٦ ،
٦٢٧ ، ٦٣١ ، ٦٣٢ ، ٦٣٧ ،
٦٤٠

محمد الأزدي أبو القاسم : ٣٩٧

محمد باشا الألبان والى مصر : ٢٠٣

محمد باشا العظم : ٣١٦

محمد بن الحنفية بن على بن أبي طالب :
٣٩١

محمد الحريجي (الشيخ) : ٥٩٠

محمد رشاد (الخليفة) : ٤٩

محمد سرور الصبيان (السيد وكيل مواصلات
الحجاز) : ١٣٢ ، ٢٩٦ ، ٣١٤ ،
٣١٩

محمد بن سليمان الجركسى : ٢١٢ ،
٢١٣

محمد صالح القزاز (السيد — أمين أموال
الدولة بالطائف) : ٢٨ ، ٢٩٦ ،
٢٩٧ ، ٣٠١ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ،
٣٠٩ ، ٣١٤ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٥ ،
٣٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ،
٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٣٥١ ، ٣٥٤ ،
٣٥٥ ، ٣٥٧ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ،
٣٧٨ ، ٣٨٢ ، ٤٨٠ ، ٣٧٨

محمد طلعت حرب باشا : ٤٨ ، ٤٩ ،
١٥٤ ، ١٥٥

محمد عبد المنعم (الأمير بن الخديو عباس)
٥٠ ، ٤٩

محمد بن عبد الوهاب الحنبلى : ١١ ،
١٠٧ ، ١٣٠ ، ٢١٤ ، ٢٢١ ،
٤٠٤

محمد بن على بن أبي منصور الأصفهاني

١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ،
١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٥ ،
٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١١ —
٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ،
٢٢١ — ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ،
٢٣٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤١ ،
٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢ ، ٢٦٠ —
٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ،
٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ،
٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ،
٢٩٠ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٧ ،
٢٩٨ ، ٣٠٢ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ،
٣١٠ — ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٧ ،
٣٢١ ، ٣٢٨ — ٣٣١ ، ٣٣٢ ،
٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٣٧ ، ٣٤١ ،
٣٤٥ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ،
٣٥٩ — ٣٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٧٢ ،
٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ،
٣٩٣ ، ٣٩٧ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ،
٤٠٢ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ،
٤١٢ ، ٤١٦ — ٤٢٠ ، ٤٢٦ ،
٤٢٨ — ٤٣٣ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ،
٤٣٩ — ٤٤٢ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ،
٤٥٠ — ٤٥٤ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ،
٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦٢ ، ٤٦٦ ،
٤٦٨ ، ٤٧٢ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،
٤٨٣ ، ٤٩١ ، ٤٩٣ ، ٤٩٧ — ٥٠٢ ،
٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١١ ،
٥١٤ — ٥١٧ ، ٥٢١ — ٥٢٤ ،
٥٢٨ ، ٥٢٩ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ ،
٥٣٤ ، ٥٣٥ ، ٥٣٨ ، ٥٤٠ ،
٥٤٢ ، ٥٤٧ ، ٥٥٠ ، ٥٥٣ ،
٥٥٥ ، ٥٥٨ ، ٥٦٠ ، ٥٦٣ ،
٥٦٥ ، ٥٧٠ ، ٥٧٧ ،

- المستنصر العباسي : ٢٨٢
 مسعود بن عمرو بن عمير : ٣١٢
 مسلم بن عقبة المري : ٥٨١
 المسيح عليه السلام = عيسى بن مريم
 عليه السلام
 المطري (جمال الدين محمد بن أحمد) :
 ٥٧٢ ، ٥٠٩ ، ٥٠٧
 المظفر سيف الدين قطز المعزى = سيف
 الدين قطز المعزى
 المظفر شمس الدين يوسف بن منصور
 = شمس الدين يوسف
 المظفر صاحب اليمن : ٢٦٤
 معاذ بن عبد الأشهل : ٥٣٥
 معاذ بن عفراء : ٤٤٩ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩
 معاوية بن أبي سفيان : ٢٦٤ ، ٢٨٧
 ٣٤٢ ، ٣٥٥ ، ٤٥٧ ، ٤٧٨ ،
 ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٥٠٤ ، ٥٢٥ ، ٥٦٨ ،
 ٥٨١ ، ٥٨٥
 معاوية بن يزيد : ٢٠١
 المعتمد الخليفة العباسي : ٢٨٤
 المغيرة بن شعبة : ٣٣٠ ، ٣٥١
 المغيرة بن عبد الرحمن : ٤٩٩
 مقتدر العباسي : ١٨٣ ، ٣٩١
 المقداد بن عمرو : ٦١١
 المقوقس : ٥٧٨
 ملاشاهي الخطاط : ٤٨٦
 مناة (صنم) : ٣٧١ ، ٤٠٦
 المنذر بن عبد الله الأنصاري الخزرجي :
 ٣١٨
 المهدي بن أبي جعفر المنصور : ١٨٢ ،
 ١٨٣ ، ٢٦٤ ، ٤٤٣ ، ٤٦٣ ،
 ٤٩٨
 وزير الشام والموصل أبو جعفر : ٢٢٠
 محمد علي (رجل من أهل منى) : ٢٨٣ ،
 ٢٨٤
 محمد علي باشا (والى مصر) : ١٣٩
 ٢٢١ ، ٢٨٨ ، ٤٨٨ ، ٥٦٢
 محمد علي زين الرضا (السيد) : ١٢٤
 محمد بن قلاوون الصالحى الملك الناصر :
 ٤٦٥
 محمد لبيب البتانوفى بك : ١٢٩ ، ٢٢٤ ،
 ٢٢٦ ، ٤٢٢ ، ٤٤٥ ، ٤٧٢ ،
 ٤٨١ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٢ ،
 ٥٥٨ ، ٥٦٢ ، ٥٦٣
 محمد بن مسلمة : ٥٨١
 محمد المصرى (المعلم) : ١٨٣
 محمد مصطفى المراغى (الأستاذ) : ١٥٩ ،
 ١٦٠
 محمد بن يوسف الثقفى : ٢٢٤
 محمود خان السلطان : ٢٦٨ ، ٢٧٤ ،
 ٤٦٧ ، ٥٢٦ ، ٥٥٧ ، ٥٧٤
 محمود المغربى : ٣٣٥ ، ٣٥٠
 المختار بن عرف الأزدي الأباضى
 أبو حمزة : ٣٨٣
 مخيريق : ٥٧٩
 مراد السلطان : ٢٠٤
 مراد الثالث العثماني السلطان : ٤٤٦ ،
 ٤٤٧
 مراد الرابع السلطان بن السلطان أحمد
 الأول : ٥٦٢
 مرة العصمة : ٢٢٠
 مروان بن الحكم : ٤٥٧ ، ٤٩٢ ،
 ٥٠٣ ، ٥٠٤
 مزاحم مولى عمر بن الخطاب : ٥٤٩
 المستضى : ٥٥٩
 المستعصم : ٤٦٤ ، ٤٦٥

هبل (صم) : ١٨١ ، ١٩٩ ، ٢٣٠ ، ٣٥٤
 هريدى الدكتور : ٦٢٩
 هشام بن المغيرة : ٣٧٢ ، ٣٧٣
 هند بنت عتبة : ٤١١ ، ٥٣٣ ، ٥٣٤
 هنرى كليبرن : ٤٤٤
 هيرودوتس : ١٢٦

و

وحشى الحبشى : ٥٣٠ ، ٥٣٤ ، ٥٤١
 وداد (فيلم سينائى) : ٤٩
 الوزير الجواد : ٢٢٠
 ولنجتون : ٦١٦
 الوليد بن عبد الملك : ١٨٢ ، ٤٤٣ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦١ - ٤٦٣ ، ٤٦٦ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٩٨ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ - ٥٥١ ، ٥٦٨
 الوليد بن عتبة : ٥٣٣ ، ٦١٢
 الوليد بن المغيرة : ٣٧٢

ى

يازكوح أحد أمراء الشام : ٥٠٦
 يزيد بن معاوية : ٢٠٠ ، ٢١٠ ، ٢٦٨ ، ٣٤٣ ، ٤٥٧ ، ٤٧٨ ، ٥٠٤ ، ٥١٨ ، ٥٨١
 يونس عليه السلام : ٣٦٠

موسى عليه السلام : ٤٧ ، ٤١٨ ، ٤٥٠ ، ٦١١
 مولر (المستشرق الألماني) : ١٨٣
 ميمونة أم المؤمنين : ٢٦٨ ، ٢٧١

ن

نابليون : ٤٣٠ ، ٦١٦
 الناصر العباسى الخليفة : ١٨٣ ، ٢٢٥ ، ٥٤٠ ، ٥٥٩
 النجاشى : ٣١٧ ، ٣٩١
 نصار الخراسانى : ٤٥٩
 النعمان بن المنذر : ٢٨٠ ، ٣٧٢
 نعيم بن عبد الله : ٢١٨
 النهروانى = قطب الدين النهروانى
 نوح عليه السلام : ١٩٤ ، ١٩٦
 نور الدين الشهيد محمود بن زكى : ٥٥٧ ، ٥٥٨
 نور الدين على بن الملك المعز عز الدين
 أيبك الصالحى الملك المنصور : ٤٦٥
 النووى (محيى الدين يحيى) : ٣٣٥

ه

هاجر أم إسماعيل : ٧٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٣١٠
 الهادى بن المهدي : ١٨٣
 هارون الرشيد : ١٣٢ ، ٢٠٢ ، ٢٨٧
 هالة أم حمزة : ٥٣١

فهرس الأمم والقبايل والجماعات

الأنصار : ١٤١ ، ٢٨٠ - ٢٨٢ ، ٢٩٨ ، ٣٦٠ ، ٤٢٦ ، ٤٦١ ، ٤٦٦ ، ٤٧٦ ، ٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥٢١ ، ٥٣٢ ، ٥٣٥ ، ٥٧٦ ، ٦١١
 أهل بدر : ٥١٨ ، ٦٠٤ ، ٦٠٨ ، ٦٠٩ ، ٦١٠ ، ٦١٧ ، ٦١٨
 أهل البقيع : ٥٢١
 أهل تهامة : ١٤
 أهل الحجاز : ١٤ ، ٥٤ ، ٩٥ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٣٢ ، ١٥٢ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٦٩ ، ٢٢٣ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٣١٦ ، ٣٧٦ ، ٤٠٦ - ٤٠٨ ، ٤٢٧ ، ٤٥٧
 أهل سرواك : ٩٣
 أهل السنة : ١٤٧ ، ٢٢٧
 أهل الشام : ٢٠٠ ، ٢٦٥ ، ٣٩٢ ، ٤٥٨ ، ٤٧٩
 أهل الطائف : ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٨ ، ٣٢٣ ، ٣٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٤٢ ، ٣٥٩ ، ٤٥٥
 أهل العراق : ٢٦٥ ، ٣٠١ ، ٤٥٨
 أهل فلسطين : ٦٩ ، ٧٠
 أهل القليب : ٢٠٩ ، ٥٧٧
 أهل لبنان : ٣٥١
 أهل المدينة : ١٥ ، ١١٢ ، ١٤٣ ، ٢٦٤ ، ٤٣٠ ، ٤٤٩ ، ٤٦١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٧٢ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ - ٤٨٣ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ -

↑

آل البيت = بنو هاشم
 آل سعود : ١٢٩ ، ٦٠٧
 آل السيد محي الدين : ٥١٥
 آل عثمان : ١٨٣ ، ٢٢٤ ، ٣٥٨ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ ، ٥١٨ ، ٥٢٥ ، ٥٥٩ ، ٥٦٢ ، ٥٦٣
 آل عون : ٣٢٠
 الأتراك : ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٥٨ ، ٣٢٦ ، ٣٣٠ ، ٣٥٨ ، ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٩٠ ، ٥١٨ ، ٥٥٩ ، ٥٦٣
 الأحزاب : ٥١٤
 الإخوان = الوهابيون
 الأزدي : ٤٠٦
 أزدي اليمن : ٤٧٨
 الآسيويون : ١٢٨
 الأشراف : ١٢٤ ، ١٤٢ ، ١٤٧ ، ١٥٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ ، ٣٢٦ ، ٣٣٠ ، ٣٣٩ ، ٤٨٢ ، ٦٠٧ ، ٦١٧ ، ٦٠٨
 الأعاجم : ٤٠١
 الأفغان : ١٢٩
 الأمريكيون : ٣٤٥
 الأمويون = بنو أمية
 الإنجليز : ٣٣ ، ٣٥ - ٣٧ ، ٤٩ ، ١٣٥ ، ١٥٨

الأوس : ٢٨٢ ، ٣٩١ ، ٤٢٩ ، ٤٣١ ،
 ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥٠٤ ،
 ٥٧١ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٨٦ ،
 ٥٨٧

ب

البروتستتيون : ٤٤٥ ، ٥٦٠ ،
 بنو إسرائيل : ١٩٤ ، ٤٥٣ ، ٥١١ ،
 ٥٩٢ ، ٦١١

بنو أمية : ١٩ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٨٢ ،
 ٢٠٠ ، ٢١٠ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ،
 ٣٩٢ ، ٤٥٧ ، ٤٥٩ ، ٤٦٢ ،
 ٤٦٦ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٤٩٨ ،
 ٥٠٣ ، ٥٢٥ ، ٥٤٩ ، ٥٥١ ، ٥٨٤

بنو إيباد : ٣٧٢

بنو ثماله : ٣٤١ ، ٣٤٣

بنو جشم بن بكر : ٣٧٠

بنو الحارث بن كنانة : ٣٧٣

بنو زهرة : ٥٣١

بنو سعد بن بكر : ٢٨٩ ، ٣٤١ ، ٣٨٢

بنو سهيم : ١٨٢ ، ٥٧٠

بنو شيبه : ١٩٠

بنو صخر : ٣٣٩ ، ٣٤٣

بنو ضمرة : ٣٧٢ ، ٣٧٦

بنو ظفر : ٥٨٠

بنو عامر : ٣٦٩ ، ٣٧٠

بنو العباس : ١٣ ، ١٩ ، ١٢٩ ، ١٨٢

١٨٣ ، ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٣١٦ ،

٣٥٨ ، ٣٩١ ، ٤٥٨ ، ٤٦٢ ،

٤٦٣ ، ٤٦٦ ، ٤٧٧ ، ٥٠٤ ، ٥٢٥

بنو عبد الأشهل : ٥٣٥

بنو عبد مناف : ٢١٨

٤٩١ ، ٤٩٣ ، ٤٩٥ ، ٤٩٩ ،

٥٠١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ،

٥١٤ ، ٥١٩ ، ٥٤٣ ، ٥٤٩ ،

٥٥٧ ، ٥٧٠ ، ٥٧٢ ، ٥٧٥ ،

٥٧٩ ، ٥٨٢ ، ٥٨٧ ، ٥٩٠

أهل مصر : ١١٤ ، ١٣١ ، ١٣٩ ،

١٤٣ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٥ ،

٢٤٧ ، ٢٦٥ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ،

٣٩٢ ، ٤٠٤ ، ٤٠٩ ، ٤٥٨ ،

٤٧٩ ، ٤٩٣ ، ٥٩٥ ، ٦٠٦

أهل المغرب : ٣٥١

أهل مكة : ٧٢ ، ٧٦ ، ٨٠ ، ٨٢ ،

٨٤ ، ٨٨ - ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٥ ،

٩٧ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١١٠ ، ١٢٥ ،

١٢٧ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٨ ،

١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ - ١٤٤ ،

١٥٠ ، ١٨٩ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ،

٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ،

٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ،

٢٢١ ، ٢٢٧ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،

٢٣٧ - ٢٣٩ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ،

٢٦٣ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ،

٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،

٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٥ ، ٣٠٦ ،

٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ،

٣٢٥ ، ٣٥٤ ، ٣٦٦ - ٣٦٨ ،

٣٧٢ ، ٣٩١ ، ٤١١ ، ٤٢٦ ،

٤٣٠ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٥٣٣

أهل منى : ٢٨٣

أهل نجد = الوهابيون

أهل يثرب = أهل المدينة

أهل اليمن : ٢٦٥ ، ٣١٦ ، ٣٨٠ ،

٣٩١

بنو عثمان = آل عثمان

بنو قريظة : ٥٠٨ ، ٥١٠ ، ٥٨٠ ،
٥٨١

بنو قيلة : ٥٧١

بنو قينقاع : ٥١٠ ، ٥٣٣ ، ٥٤٤ ،
٥٧٨بنو كنانة : ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ،
٣٨٣

بنو مخزوم : ٥٣٢

بنو مدلج : ٣٧٦

بنو النجار : ٤١٧ ، ٤٩٨ ، ٥٠١

بنو نصر بن معاوية : ٣٧٠

بنو النضير : ٥٠٨ ، ٥١٠ ، ٥٧٩ ،
٥٨١ ، ٥٨٠بنو هاشم : ٢١٣ ، ٢٢٨ ، ٣٩٢ ، ٤٢٩ ،
٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ،

٥٠٣ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٣١ ، ٥٥١ ،

٥٨١

ج

الجاويون : ٦٩ ، ٢٤٧

جرهم : ١٩٤ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢٦٣ ،
٢٦٤

ح

الحبشة : ٥٠١

الحزورية : ٣٨٣

حمير : ٣٩١

الحواريون : ٤٣٠

خ

خزاعة : ٢٦٣ ، ٢٦٥

الخزرج : ٢٨٣ ، ٣٩١ ، ٤٢٩ ،
٤٣٠ ، ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٩٨ ، ٥٠٣ ،

٥٠٤ ، ٥٨٦ ، ٥٨٧

ر

الروم : ٤٢٦ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٩ ،
٤٧٠ ، ٥٢٢ ، ٥٦٨ ، ٥٧٥

الرومان : ٢٤٧ ، ٤١٨ ، ٥٨٤

الروافض : ٤٦٤

الرواقبون : ٦٠٦

ت

التتار : ١٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥

الترك = الأتراك

التكارة : ١٢٩ ، ٢٣٤

ث

ثقيف : ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٤ ، ٣١٠ ،

٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٨ ، ٣٣٠ ،

٣٣١ ، ٣٣٥ ، ٣٣٩ ، ٣٤٣ ،

٣٥١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٦٢ ،

٣٧٤ ، ٣٨١ ، ٤٥٥

ثمالة = بنو ثمالة

ز

الزوران = قبيلة هوازن : ٣٣٩

س

السعديون = آل سعود

سفيان : ٣٥٦

السوريون : ١٥٠

٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٧٠ ، ٤٧٦ ،
 ٤٧٨ ، ٥٠٩ ، ٥٣٠ ، ٥٦٣ ،
 ٦٠٠ ، ٦٠٤ ، ٦١١ ، ٦١٧ ،
 عصبة الأمم الإسلامية : ٣٠ ، ٨٣ ،
 ٣٩٤
 عصبة الأمم الأوربية : ٨٣ ، ٣٩٤ ،
 ٥٩٢

العلويون = بنوهاشم
 العمالقة : ١٩٧
 عوف = فخذ من ثقيف : ٣٣٩

غ

غسان : ٤٠٦ ، ٤٧٨
 غطفان : ٣٩١

ف

الفاطميون : ٣٥٨
 الفراعنة : ٢٤٧ ، ٤٧٧ ، ٤٩٧
 الفرس : ١٩ ، ٣٥٨ ، ٤٧٠ ، ٥٦٨ ،
 ٥٧٥
 فلاسفة اليونان : ٢٤

ق

القيط : ٤٦١
 القشمة : ٣٠٤
 قدماء المصريين : ١٩٧ ، ٣٤٢
 القرامطة : ٣٩٢
 قريش : ١٤ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ١٠٢ ،
 ١٠٥ ، ١٠٩ ، ١٩٧ ، ١٩٩ -
 ٢٠٢ ، ٢١٢ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ،
 ٢١٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٣٠ ،
 ٢٤٨ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ،

ش

شهداء بدر = أهل بدر
 شعب صهيون = اليهود
 الشيعة : ٢٢٧ ، ٥٢٥

ص

صخر = بنو صخر
 الصليبيون : ٥٥٧ ، ٥٥٨ ،
 الصينيون : ٢٤٧

ط

الطلحات : ٣٥٧

ع

عامر = بنو عامر
 العثمانيون = آل عثمان
 العراقيون = أهل العراق
 العرب : ١٤ - ٢٠ ، ٧٦ ، ٨١ ، ٩٨ ،
 ١٠١ ، ١١١ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ،
 ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ،
 ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٠ ، ١٥٣ ،
 ١٥٦ ، ١٥٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،
 ٢٠٨ ، ٢١١ ، ٢٣١ ، ٢٤٧ ،
 ٢٥٣ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٦ ،
 ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ،
 ١٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ،
 ٣١٠ ، ٣١٢ ، ٣٢٥ - ٣٢٧ ،
 ٣٣٠ ، ٣٣٣ ، ٣٤٢ ، ٣٥٨ ،
 ٣٦٣ ، ٣٦٤ - ٣٧٢ ،
 ٣٧٤ ، ٣٨٣ ، ٣٩١ ، ٤٠٠ ،
 ٤٠٢ ، ٤١٩ ، ٤٢٧ ، ٤٥٤ ،

ن

النجديون = الوهابيون
التصارى : ١٨٢ ، ٤٠١ ، ٤٧٠

هـ

الهاشميون = بنو هاشم
هذيل : ٢٦٧ ، ٣٣٢ ، ٣٤٣ ، ٣٥٦ ،
٣٨٤ ، ٣٥٧
الهنود : ١٢٥ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧
هوازن : ٢٨٠ ، ٢٩٨ ، ٣٠٤ ، ٣١٠ ،
٣٣٩ ، ٣٧٠ - ٣٧٣ ، ٣٧٩

و

الوهابيون : ١١ - ١٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ،
١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٣ ، ١٢٤ ،
١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٩ ، ١٤٢ ،
١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٠ ، ١٥٢ - ،
١٥٧ ، ١٥٩ - ١٦١ ، ١٦٤ - ،
١٦٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ - ٢١٤ ،
٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ،
٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣٣ ،
٢٣٥ ، ٢٣٨ ، ٢٤٢ ، ٢٦٥ ،
٢٧٢ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٣٠١ ،
٣١٤ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٣٠ ،
٣٨٠ ، ٤٠٤ ، ٤٠٨ ، ٤٦٦ ،
٤٧٢ ، ٤٨٢ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ،
٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٢٥ - ٥٢٧

٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ - ٢٦٧ ،
٢٧١ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٨٣ ،
٢٨٩ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٧ ،
٣٥٦ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٨ ،
٣٦٩ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٦ ،
٣٧٩ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ - ٤٠٢ ،
٤٠٦ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٦ ،
٤١٩ ، ٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦ ،
٤٦١ ، ٤٧٦ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥١٠ ،
٥٣٠ - ٥٣٤ ، ٥٣٦ ، ٥٤١ ،
٥٤٢ ، ٥٧٧ ، ٥٩٩ ، ٦١٠ ،
٦١١ - ٦١٤

قيس عيلان : ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٨١

ك

الكاثوليك : ٤٤٥ ، ٥٦٠
كنانة = بنو كنانة

م

المتصوفة : ٣٩٦
المدنيون = أهل المدينة
المستشرقون : ٢١ ، ٢٥ ، ٤٢٨ - ٤٣٠ ،
٤٣٢
المصريون = أهل مصر
المكيون = أهل مكة
الماليك : ٣٥٨
الموالي : ٤٦١
المهاجرون : ٢٦٦ ، ٢٨٠ ، ٢٩٨ ،
٤٧٦ ، ٤٩٥ ، ٥٠١ ، ٥٠٩ ، ٥٣٢ ،
٦١٠

اليهود : ١١١ ، ٣٩١ ، ٤٢٩ ، ٤٧٤

٤٧٦ ، ٤٧٨ - ٤٩٦ ، ٤٩٩ ، ٥٠١

٥٠٢ ، ٥٠٨ ، ٥١٠ - ٥١٢ ،

٥٣٣ - ٥٧٥ ، ٥٨١ ، ٥٨٣ ،

٥٨٧ ، ٥٩٢ ، ٦١٠

اليونان : ١٤ ، ١٨ ، ٤١٨

٥٣٦ ، ٥٣٨ ، ٥٤٠ ، ٥٤٢ ،

٥٤٣ ، ٥٦٠ ، ٥٦٢ ، ٥٦٥ ،

٥٧٤ ، ٦٠٧ ، ٦٠٨ ، ٦١٧

ى

الثيربيون = أهل المدينة

فهرس الأماكن

الأقصر : ٢٨٣ ، ٥٧٧
 ألمانيا : ٥١٢
 أم الحميد = أم الحمض
 أم الحمض : ٣٠٥ ، ٣٦٥ ، ٣٧٥
 ٣٧٩ ، ٣٧٧
 أم درمان : ٣١٩
 أم السلم : ٦٩ ، ٧١
 أم القرى = مكة
 أمريكا : ٥٢ ، ٣٣٣ ، ٥٩٢
 إنجلترا : ١٤ ، ٦٣ ، ١٣٦ ، ١٥٨ ،
 ١٥٩ ، ١٦٢ ، ١٧٤ ، ٣٢٢ ،
 ٣٤١ ، ٣٧٠ ، ٤٧٣ ، ٤٨١ ،
 ٥١١ ، ٥١٢
 الأندلس : ١٧ ، ١٨ ، ٤٥٨ ، ٤٧٠ ،
 ٥٧٦
 الأهرام : ٣٤١ ، ٣٤٢
 أوروبا : ٤١ ، ٤٢ ، ٤٩ ، ٥٢ ،
 ٩٢ ، ٩٣ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٧٤ ،
 ١٨٩ ، ٢٢٠ ، ٢٤٧ ، ٣٠١ ،
 ٣٢٢ ، ٣٢٩ ، ٣٩٤ ، ٤٤٥ ،
 ٤٩٣ ، ٤٩٥ ، ٥٥٩ ، ٥٩٢ ،
 ٦٣٠
 أوقاف الخرمين : ١٣٩
 إيران : ١٥٣ ، ٥٠٣
 إيطاليا : ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٨ ، ٨٠ ، ١٣٧ ،
 ١٦٢ ، ٣٢١

ب

باب آل عثمان = باب جبريل
 باب النكية : ١٣٩

أ

آبار بني حسان : ٤١١ - ٤١٤ ، ٤٢١ ،
 ٤٢٢ ، ٤٣٥ ، ٦٠١ ، ٦٠٤ ، ٦٢١ ،
 الآستانة : ١٢٩ ، ١٨٣ ، ٢٠٣ ،
 ٤٢١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٦٧ ،
 ٤٨٢ ، ٥٥٩ ، ٥٦٣
 آسيا : ٩٤ ، ١٤١ ، ٣٣٣
 الأبواء : ٢١١ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ،
 أبو قبيلس : ١٩٦ ، ٢٠٠ ،
 أثيرية : ٣٨١
 أجياد (شارع) : ١٣٩
 أحد : ٢٦٧ ، ٤١٢ ، ٤٣٢ ، ٤٣٤ ،
 ٤٧٧ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٤ ،
 ٥٢٧ ، ٥٣٠ ، ٥٣٤ ، ٥٣٥ ،
 ٥٤١ ، ٥٤٢ ، ٥٧٥ ، ٥٨٥ ،
 ٥٨٦
 الأحساء : ١٣٥ ، ١٦٦
 أذرعات : ٥١١
 أرخبيل الملايا : ٩٢
 أرز لبنان : ٢٩٣ ، ٣٤٧
 أرض المعاد : ٥١١
 الأزهر : ٨١ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،
 أسبانيا : ١٢٨
 أسكتلندا : ٥١١
 الإسكندرية : ٣١٩ ، ٥٧٧
 أضاعة بني غفار : ٢٦٣ ، ٢٦٤ ،
 ٢٦٥ ، ٢٧٢ ، ٢٨٩ ،
 أفريقية : ١٤١ ، ٦٢٩

- باب جبريل : ٤٤٣ ، ٤٥٢ ، ٤٥٤ ، ٤٨٦
- باب الجمعة : ٥١٩
- باب الحميدية : ٢٢١
- باب الرحمة : ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٥٢ ، ٥٩١ ، ٤٥٤
- باب الساهرة بالقدس : ٤٣٤
- باب السلام : ٤٣٦ ، ٤٣٩ ، ٤٤٥ ، ٤٥٤ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٥٠٤ ، ٥٤٦
- الباب الشامي : ٥٠٩
- باب الصفا : ٧٤ ، ٨٢ ، ١٩٧ ، ٢٠٢ ، ٣٥٤
- باب عاتكة = باب الرحمة
- باب علي : ٨٢
- باب العنبرية : ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٥١٣
- باب الكعبة : ٧٥ ، ١٨٨ ، ١٩٢ ، ٣٩٢ ، ١٩٩
- باب مروان = باب السلام
- الباب المصري : ٤٨١
- باب مكة : ٧٢
- باب النساء : ٤٤٣ ، ٤٥٤ ، ٥٠٥ ، ٥١٥ ، ٥٠٦
- باب النصر بالقاهرة : ٤٣٤
- بادية الطائف : ٢٨ ، ١٥٨
- باريس : ٥٢ ، ٩٢ ، ٤٠٤ ، ٤٩٧ ، ٥٢٦ ، ٦٣٠
- البانتيون : ٥٢٦
- البحر الأبيض المتوسط : ٣٥ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٥٠٣
- البحر الأحمر : ٣٥ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٢٣٧ ، ٣٧٦
- البحرين : ٣٩٢ ، ٤٠٥ ، ٥٤١ ، ٦١٩ ، بحرة : ٧١
- بحيرة ليمان : ٢٧٠
- بلر : ١٤ ، ١٠١ ، ٢٠٩ ، ٤١٢ ، ٥٢١ ، ٥٣٣ ، ٥٩٠ ، ٥٩٦ ، ٥٩٩ ، ٦٠٠ ، ٦٠١ ، ٦٠٣ ، ٦٠٤ ، ٦٠٥ ، ٦٠٩ ، ٦١٠ ، ٦١٥ ، ٦١٧ ، ٦١٨
- برج بابل : ٣٦٤
- البركة : ٣٥٢ ، ٤٩٣
- البرلمان البريطاني : ٥٩٢
- برلين : ٣٠٠
- بزنطية : ١٥ ، ١٧ ، ٤١٨ ، ٤٦٨ ، ٤٧٨ ، ٥٧٥ ، ٦٠٩
- بستان آل السيد محيي الدين : ٥١٥
- بستان الجعفرية : ٤٩٢
- بستان داود باشا : ٤٩٣
- بستان السيدة فاطمة : ٤٤٣
- بستان الشريف الشهيد بن عون : ٣٤٤
- بستان عون الرفيق : ٣٥٥
- بستان المصرع : ٥٨٥
- بستان نجمة : ٣١٩
- بشرى : ٢٩٣
- بطحان : ٥٨٣
- البطيحاء : ٤٥٥ ، ٤٥٦
- بغداد : ١٨ ، ١٢٩ ، ٣٥٥ ، ٣٥٨ ، ٣٧٤ ، ٣٩٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٥٧٥
- البيقع : ٤٥٥ ، ٤٨٢ ، ٥٠٥ ، ٥١٤ ، ٥١٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٤٨ ، ٥٥٧ ، ٥٨٠ ، ٥٧٨
- بلاد البوذية : ١٧
- بلاد الروم : ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥٦٨
- بلاد العرب : ٩ ، ١١ ، ٢٠ ، ٢٧ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٦٨ ، ٩٨

- بئر الأعواف : ٤٩٢ ، ١٢٤ ، ١٣١ ، ١٣٤ - ١٣٧ ،
 بئر أنس بن مالك : ٤٩٣ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ٢٠٨ ،
 بئر بضاعة : ٤٩٢ ، ٥٠٩ ، ٥١٦ ، ٢٧٨ ، ٢٩٣ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ،
 بئر البويرة : ٤٩٢ ، ٥٧٥ ، ٣١١ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣٢٠ ،
 بئر التفلّة = بئر أريس ، ٣٢١ - ٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٣٠ ،
 بئر جديلة : ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٣٤٢ ، ٣٥٨ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ،
 بئر الجعرانة : ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٣٦٩ ، ٣٨١ ، ٤٠٩ ،
 بئرحاء : ٤٩٢ ، ٥١٦ ، ٤٢٢ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٣٤ ،
 بئر الخاتم = بئر أريس ، ٤٥٢ ، ٤٦٠ ، ٤٦٧ ، ٤٧٤ ،
 بئر ذروان : ٤٩٢ ، ٥١٦ ، ٤٨١ ، ٤٩٥ ، ٥٠١ ، ٥٠٤ ،
 بئر ذى الحليفة : ٥٨٢ ، ٥١٠ - ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢٢ ،
 بئر الرباط : ٥٧٥ ، ٥٢٨ ، ٥٣٤ ، ٥٥٩ ، ٥٩٢ ،
 بئر رومة : ٤٩٢ ، ٥٧٥ ، ٥٨٣ ، ٦٤٠ ، ٦٢٦ ، ٦٠٦ ، ٦٠٠ ،
 بلاد الفرس : ٥٦٨ ، ٥٠٣ ،
 بلاد الكنفشيسية : ١٧ ،
 بلاد المغرب : ١٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ،
 ١٥٤ ، ٥٩٢ ،
 البلد الأمين = مكة ،
 البلد الحرام = مكة ،
 البهيتاء : ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٤ ، ٣٧٧ ،
 البهيتة = البهيتاء ،
 بودابست : ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٢ ،
 بورتوفيق : ٤٦ ،
 بورسعيد : ٣٩ ،
 بورنيو : ٩٢ ،
 بئر ابن المرتفع : ٣٨٠ ،
 بئر أبي أيوب الأنصاري : ٤٩٢ ، ٥١٦ ، ٥٧٣ ،
 بئر أريس : ٤٩٢ ، ٥٧٤ ، ٥٧٥ ، ٥٧٦ ،
 بئر الأزرق : ٤٩٢ ،
 بئر إسماعيل = بئر زمزم

بئر القويم : ٤٩٢

بئر الكعبة = زمزم

البيت الحرام = المسجد الحرام

البيت الفصاح = المسجد الحرام

بيت عائشة = دار عائشة

البيت العتيق = المسجد الحرام

بيت فاطمة = حجرة فاطمة

بيت القاضي : ٧٣

البيت المعمور = المسجد الحرام

بيت المقدس : ٤٥٣ ، ٤٦٠ ، ٤٦٤ ،

٤٩٥ ، ٤٩٧ ، ٥٥٣ ، ٥٨٣ ،

٥٨٧

بيروت : ٣٩ ، ٦٥ ، ٦٧

بيوت النبي : ٤٥٩ ، ٤٧٠

ت

تبوك : ٥٩٩

تحت الربيع : ٣١٩

التربيعة : ١٣٧

تركيا : ٤٠ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٣٢١ ،

٤٧٢ ، ٤٩٥ ، ٦٣٠

تكية فاطمة : ٢٢١

التكية المصرية بمكة : ١٣٥ ، ١٣٩ ،

٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٤٩٣ ، ٥١٥ ،

٥٩٥

التنعيم : ٢٠٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ،

٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ ،

٣٨٤

تهامة : ٢٦٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٢٠ ،

٤١٢

التومان = السومان

تول : ٤٠٦

تونس : ٥٠٣

ث

الثنية : ٣٤٣ ، ٣٤٥ ، ٣٦٠

ثنية المزار : ٤٠٠ ، ٤٠٦

ثنية الوداع : ٥١٥

ج

جامع إبراهيم = مسجد نمره

جامعة باريس : ٦٣٠

الجامعة المصرية : ٣٤٤

جاوه : ٣٥ ، ٩٢ ، ١٢٩ ، ١٥٩ ،

١٦٤ ، ٢٠٨ ، ٤٩٥

جبال أبواب الحديد : ٣٨٢

جبال الألب : ٤١

جبال رضوى : ٤٠٩ ، ٦١٨

جبال الطلحات : ٣٣٢

جبال المفرحات : ٤٢٣

جبال الهدية : ٣٣٥ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ -

٣٤٦

جبال اليمانية : ٣٠٠

جبل أبي صحفة : ٣١٩

جبل أبي قبيس = أبوقبيس

جبل أحد = أحد

جبل برد : ٣٣٢ ، ٣٥٦ ، ٣٦٠

جبل البيلات : ٣٥٣

جبل ثبير : ٨٨ ، ١١١ ، ٢٨٤ ، ٤٠٩

جبل ثور : ١٤ ، ٢٠٧ ، ٢٤٧ - ٢٥٢

٢٥٤ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٣٤٧ ،

٣٥٣ ، ٥٨٦ ،

جبل الجودي : ١٩٣

جبل حراء : ١٤ ، ٨٦ ، ١٠٣ ، ١٠٩ ،

١١٩ ، ١٩٣ ، ٢٠٧ ، ٢١٦ ،

٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،

- جبل نعمان : ٤٠٩
 جبل نعيم : ٢٦٧
 جبل النور = جبل حراء
 الجحفة = رايع
 جلة : ١١ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٧ - ٥٩
 ٦١ - ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٣
 ٨٠ ، ٨٣ ، ٩٢ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ،
 ١٢٨ ، ١٣٨ ، ١٤٤ ، ١٥٧ ، ١٥٨
 ١٦٢ ، ١٨٣ ، ٢٠٣ ، ٢٠٨ ، ٢٦٣
 ٢٧٤ ، ٢٩٦ ، ٣٥٠ ، ٣٩٨ ،
 ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤١٠ ، ٤١١ ،
 ٤٢١ ، ٤٣٥ ، ٥٥٥ ، ٦١٩
 الجرف : ٤٩٣
 جرول : ٨٣ ، ١٥٦ ، ٢٩٤ ، ٣٩٨
 جزيرة الروضة : ٣٢٠
 جزيرة العرب = بلاد العرب
 الجعرانة : ٢٤٤ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ،
 ٢٦٥ ، ٢٦٨ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ -
 ٢٨٠ ، ٢٨٣ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ،
 ٣٠٠ ، ٣٣١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤
 جماء أم خالد : ٥٨٥
 جماء تضارح : ٥٨٥
 جماء عاقل : ٥٨٥
 جمرة العقبة : ١٤ ، ١٠٢ ، ١١٠ ، ٢٨١
 جنيف : ٨٣ ، ١٤٩ ، ٣٩٤
 جيرون = دمشق
 الجيزة : ٣٥١
- ح**
- حائط عتبة وشيبة ابني ربيعة : ٣٥٩
 حابو : ٢٨٣
 حاجر : ٥١٥
 الحبيشة : ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٦٠ ، ٣٩١ ،
 ٤٣٠ ، ٥٠١
- ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ،
 ٢٣٨ - ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ،
 ٢٦١ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨١ ،
 ٢٩٧ ، ٣٤٧ ، ٣٥٣ ، ٤٣٦ ، ٥٩٥
 جبل دما : ٣٨٣
 جبل ذباب : ٥١٤
 جبل الرماة : ٥٤٠ - ٥٤٢ ، ٥٤٣
 جبل زرود : ٨٦
 جبل الزيتون : ٤٩٧
 جبل سلع : ٤٣٤ ، ٥١٤ ، ٥٣٠ ، ٥٤١ ،
 ٥٤٣
 جبل سفار : ٣٥٠
 جبل السكاري : ٣١٤ ، ٣١٨ ، ٣٣٤
 جبل شامه : ٣٨٤
 جبل الشعب : ٣٧٤
 جبل الشفا : ٣٢٧ ، ٣٤٤ ، ٣٥٤ ،
 ٣٥٦ ، ٤٠٩
 جبل طفيل : ٣٨٤
 جبل طورزيتا : ١٩٣
 جبل طورسينا : ١٩٣
 جبل عير : ٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٥٧٥ ،
 ٥٨٥ ، ٥٨٦
 جبل عينين = جبل الرماة
 جبل قروح = ٢٨٥ ، ٢٨٦
 جبل كدى : ٢١٧
 جبل كمر : ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ،
 جبل كراء : ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ،
 ٢٩٣ ، ٢٩٧ - ٣٤٥ ، ٣٤٨ ،
 ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤
 جبل لبنان : ١٩٣
 جبل المدهون : ٣٦٢
 جبل المحسر : ٢٨٥
 جبل فاهم : ٢٦٧

٤٥٤ ، ٤٥٨ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ،
 ٤٦٦ ، ٤٧١ ، ٤٧٦ ، ٤٨٠ ،
 ٢٨٢ ، ٤٨٣ ، ٤٨٥ ، ٤٨٨ ،
 ٤٩١ ، ٤٩٨ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ،
 ٥٢٥ ، ٥٢٧ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ،
 ٥٤٨ ، ٥٥٠ ، ٥٥١ ، ٥٥٣ ، ٥٥٦ ،
 ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ ، ٥٦٢ ،
 ٥٦٤ ، ٥٦٥ ، ٥٦٨ ، ٥٩٠ ،
 ٥٩٣ ، ٥٩٦ ، ٦٢٠ ، ٦٢٦ ،
 ٦٢٨ ، ٦٤٠

الحجون : ٢١٧

الحديبية : ٧٢ ، ٨٣ ، ١٠٥ ، ٢٦٣ ،
 ٢٦٤ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ — ٢٧٦ ،
 ٣١٧ ، ٣٧٦ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ،
 ٤٠٣ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٦ ،
 ٤١٩ ، ٤٢٦ ، ٤٣٢ ، ٤٩٧ ، ٥٨٢

الحرم المدني = المسجد النبوي

الحرم المكي = المسجد الحرام

الحرم النبوي = المسجد النبوي

حرة واقم : ٥٠٨ ، ٥٧٠ ، ٥٧٥ ، ٥٨٠ ،
 ٥٨٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦

حرة الوبرة : ٥٠٨ ، ٥٧٠ ، ٥٧٥ ،
 ٥٨٠ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣ — ٥٨٥ ، ٥٨٦

جزاء (١٠) : ٦٢٨

حصن كعب بن الاشرف : ٥٧٦ ، ٥٧٧

حصن واقم = حرة واقم

الحصوة : ٤٤٣ ، ٤٦٣

حضر موت : ٤٥٠

حلب : ٤٧٤

الحمراء : ٦٠١ ، ٦٠٣ ، ٦٠٥ ، ٦١٧ ، ٦١٨

حمى سيسد : ٣٤٣

حمى النمرور : ٣٤٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢

حنين : ١٣ ، ٢١٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩

٢٨٠ ، ٢٩٣ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ،

الحجاز : ١٠ ، ١٣ ، ١٤ ، ٢٨ ، ٣٣ —

٣٩ ، ٤١ — ٤٣ ، ٥١ ، ٥٤ ،

٥٥ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٨٦ ، ٩٣ ،

١٠٧ ، ١١٣ ، ١٢٣ — ١٢٥ ،

١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٣٨ ،

١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ،

١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ،

١٥٧ ، ١٦٦ ، ١٨١ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ،

٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ،

٢٤٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ،

٢٧٤ ، ٢٧٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨٥ ،

٢٨٦ ، ٣٠٥ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ،

٣١٥ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٧٢ ،

٣٧٨ ، ٣٨٢ ، ٣٩٢ ، ٣٩٩ ، ٤٠٥ ،

٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٦ ، ٤٢٢ ،

٤٣٤ ، ٤٣٦ ، ٤٣٩ ، ٤٤٥ ، ٤٧٢ ،

٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٢ ، ٤٨٨ —

٤٩٠ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٤٦ ،

٥٦٠ — ٥٦٢ ، ٥٩٩ ، ٦٠٠ ،

٦٠٤ — ٦٠٨ ، ٦١٩ ، ٦٢١ ،

٦٢٨ ، ٦٣٠

حجر إسماعيل : ٧٦ ، ٨٢ ، ١٠٤

١٠٥ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٨٨ ،

١٩٦ ، ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٣٨٩ ،

الحجر الأسود : ٧٤ ، ٧٦ ، ١٠٥ ،

١٠٦ ، ١٨٠ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ،

١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ،

٢٠٤ ، ٣٨٩ ، ٣٩٢ ، ٤٠٤

حجرة فاطمة : ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٥٠٥ ،

٥١٩ ، ٥٧٤

الحجرة النبوية الشريفة : ٩ ، ١١ ، ٣٤

٤٦ ، ٥٣ ، ١١٩ ، ٣٥٨ ، ٣٧٨ ،

٣٨٤ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٣٥ ،

٤٣٦ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ ،

دار أبي سفيان : ٢٢١
 دار الأرقم : ٢١٨ - ٢٢١ ، ٥٣٢
 دار أم هانئ : ٢٢١
 الدار البيضاء : ٣٤٥ ، ٣٤٦
 دار جعفر الصادق : ٤٩٨
 دار خارجة : ٥٧١
 دار خالد بن الوليد : ٥٠٦ ، ٥٢٧
 دار خديجة : ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٣٠
 دار الحريجي : ٤٣٥
 دار الحيزران = دار الأرقم
 دار ربيعة بنت أبي العباس السفاح : ٥٠٦
 دار سعد بن خيثمة الأوسي : ٥٧١ .
 ٥٧٢
 دار سكينه بنت الحسين : ٥٠٦
 دار الصديق : ٢٢٢ ، ٤٥٤ ، ٥٠٥
 دار عائشة : ٤٢٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٧
 ٥٥٤ ، ٥٦٧
 دار العباس بن عبد المطلب : ٤٥٣
 دار الشيخ عباس قطان : ٧٣ ، ٨٠ ،
 ٤٨٩
 دار الشيخ عبد الله بن سليمان الحمدان :
 ٧٢ ، ٧٣ ، ١٢٣ ، ٣٩٨ ، ٤٧٢
 ٤٨٩
 دار عبد الله بن عمر بن الخطاب : ٥٠٥
 دار عثمان بن عفان : ٤٤٣ ، ٤٦٣ ،
 ٤٩٨ ، ٥٠٢ - ٥٠٥ ، ٥٢٥ ، ٥٢٧
 دار عروة بن مسعود الثقفي : ٣٣٠
 دار عمرو بن العاص : ٥٠٦
 دار عمرو بن عمير بن عوف : ٣٣٠
 دار فاطمة بنت الرسول = حجرة فاطمة
 دار الكتب المصرية : ٢٨ ، ١١٤
 دار الكسوة بمكة : ١٦١
 دار كلثوم بن المذم : ٥٧١ ، ٥٧٢
 دار مروان بن الحكم : ٥٠٤

٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٧ ، ٣٣١ ، ٣٣٧
 حوايا (بستان) : ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢
 الحيرة : ٣٧٢ ، ٤٥٩

خ

خان الخليلي : ١٣٧
 خد الحاج : ٣٣٩
 الخمر : ٣٦٥ ، ٣٨٢
 الخرطوم : ٣١٩
 الخرمة : ٢٩٦
 خريق نعمان : ٣٤٥
 خليج السويس : ٤٧ ، ٥١ ، ٥٢
 خماس : ٣٥٧
 الخندق : ١١١ ، ٤٣٤ ، ٥٠٧ ،
 ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١٤ ، ٥١٥ ،
 ٥١٧ ، ٥٨٠ ، ٥٨٢ ، ٥٨٦ ،
 ٥٨٨
 خوخة أبي بكر : ٤٤٢ ، ٥٠٥
 خير : ٣٩٨ ، ٥٩٠ ، ٥٩٩ ، ٦٤٠
 خيف أم ديان : ٦٠١
 الخيف الجديد : ٦٠٥
 خيف الخزامي : ٦٠١
 خيف الحسينية : ٦٠٥
 خيف الخرماني : ٦٠٥
 خيف دغيبخ : ٦٠٥
 خيف الفارعة : ٦٠٥
 خيف الواسطي : ٦٠٥

د

دار آل عمر : ٤٤٣ ، ٥٠٥
 دار أبو بكر : ٢٥٣
 دار أبي يوب خالد بن زيد الأنصاري
 ٤٤٣ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٩٨
 ٤٩٩ ، ٥٠١ - ٥٠٤ ، ٥٢٦

- رباط المعجم : ٥٠٢
 رباط عثمان : ٥٠٢
 رباط المغاربة : ٢١٧
 الربيع الخالى : ٢٩٦
 الرجيع : ٢٦٧
 الردم : ٢٢٤
 رضوى : ٤٠٩
 ركبة : ٣٠٤ ، ٣٦٥ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦
 الركن اليماني : ٧٥ ، ٧٦ ، ١٠٤ —
 ١٠٦ ، ١٩٦ ، ٢٠٠
 رمل الإسكندرية : ٣١٩
 الروضة الشريفة : ٤٣٦ ، ٤٤٠ —
 ٤٤٨ ، ٤٥٧ ، ٤٦٦ ، ٥٤٦ ،
 ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٥ ، ٥٩٠ ،
 ٥٩٣ ، ٥٩٥
 روسيا : ٣٩
 الروم : ٤٦٩ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥٧٥
 رومية : ٣٥ ، ١٧٤ ، ٤١٨ ، ٤٣٣ ،
 ٤٧٨ ، ٤٩٧ ، ٥٦٨ ، ٥٧٥
 الرياض : ١٥٨
- ز
- الزاهر : ٢٦٩ ، ٣٨٤
 زاوية السمان : ٥٠٦ ،
 زاوية السنوسى : ٦٠٥ ، ٦٠٦ ، ٦٠٨ ،
 ٦١٤ ، ٦١٥ ، ٦١٧
 زقاق الأغوات : ٤٨١
 زقاق البدور : ٤٨١
 زقاق البقر : ٤٨١
 زقاق الحبس : ٤٨١
 زقاق الحبشة : ٤٩٨ ، ٥٠٢ ، ٥٠٤
 زقاق الحجامين : ٤٨١
- دارنائب الحرم النبوى : ٥٠٥
 دار الندوة : ٢٣٠ ، ٢٦٣
 دار هجر : ٣٩٢
 الدرب الطويل : ٤٢٢
 درب اليمانية : ٣٠٠
 دكة الأغوات : ٤٤٣
 دمشق : ١٨ ، ١٢٩ ، ٢٠٠ ، ٣١٩ ،
 ٣٥٥ ، ٣٥٨ ، ٣٧٤ ، ٤٧٦ ،
 ٥٧٥ ، ٥٨٤ ، ٥٨٥
 دهبان : ٤٠٦
 دياربني سعد : ٣٤١
 دياربني سفيان الثقفيين : ٣٣٩
 ديارالقشة : ٣٠٤ ، ٣٨٢
- ذ
- ذات عرق : ٢٦٥ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ،
 ٣٦٣ ، ٣٨٢
 ذوأوان : ٥٧٤
 ذوالحليفة : ٤٤ ، ٢٦٤ ، ٣٧٦ ، ٤٢٠ ،
 ٥١٦ ، ٥٤١ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣
 ذوطوى : ٤٠٠
 ذوالحجاز : ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٦٦ —
 ٣٦٨ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤
- ر
- رابغ : ٤٥ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٢٦٤ ،
 ٢٦٥ ، ٤٠٧ ، ٤١٠ ، ٤١٢ — ،
 ٤٢١ ، ٤٢٢
 رانوزاء : ٤٤٩ ، ٥٠٠ ، ٥٧٦ ، ٥٧٨ ،
 ٥٨٣
 رباط خالد بن الوليد : ٥٠٥

سلع : ٤٣٤ ، ٥٤١
 السنج : ٥٧١
 السودان : ٤٢ ، ٦٣٠
 سوريا ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٤٠ ، ١٥٣ ،
 ٣٢٥ ، ٤٧٣
 سوق ذى الحجاز : ٣٦٤ ، ٣٨٤
 سوق الطائف : ٣١٨ ، ٣٦٤
 سوق عرفات ، : ٨٨ ، ٣٨٤
 سوق عكاظ = عكاظ
 سوق كنانة : ٣٨٣
 سوق مجنة = مجنة
 سوق منى : ٨٨ ، ٣٦٤
 السومان : ٣٠٠
 السويس : ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩ ،
 ٥٢ ، ٦١ ، ٥٩٠ ، ٦٢٥ ، ٦٢٨ ،
 ٦٣٠
 سويسرا : ٤١ ، ٣٢٠ ، ٣٥٣ ، ٣٩٤
 سيرا جيفو : ٣٩
 السيل الصغير : ٣٠٤ ، ٣٦٥ ، ٣٧٧
 ٣٨٢ ، ٣٨١
 السيل الكبير : ٢٩٩ - ٣٠١ ، ٣٠٤ ،
 ٣٤٥ ، ٣٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٧٥ ،
 ٣٧٧ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢
 سيناء : ٣٨ ، ٤٧ ، ٤٠٩

ش

الشام : ١٨ ، ٣٨ ، ٤٢ ، ١٣٨ ، ١٨٢
 ٢٠١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦ ، ٢٣١ ، ٣١٠ ،
 ٣١١ ، ٣١٦ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ،
 ٣٣٧ ، ٣٥٥ ، ٣٥٨ ، ٣٦٧ ،
 ٣٧٢ ، ٣٧٦ ، ٣٩٢ ، ٤٠٩ ،
 ٤١٢ ، ٤١٥ - ٤١٨ ، ٤٢٩ ،
 ٤٥٢ ، ٤٥٥ ، ٤٥٧ ، ٤٦٠

زقاق الخياطين : ٤٨١
 زقاق السماهيدى : ٤٨١
 زقاق القماشين : ٤٨١
 زقاق عنقبي : ٤٨١
 زقاق الكبريت : ٤٨١
 زقاق مالك بن نس : ٤٨١
 زقاق ياهو : ٤٨١
 زمزم ، ٨٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٨ ،
 ١٨١ ، ١٨٤ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ،
 ٢١٦ ، ٢٢٢
 الزيمة : ٢٩٨ - ٣٠٢ ، ٣٤٥ ، ٣٧٧

س

السامرى = شعب السامرى .
 السبيل المصرى : ١١٤
 سد بنى هلال = السد السملجى
 سد ثمالة = السد السملجى
 السد السملجى : ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٩ ،
 ٣٤٠ ، ٣٤٤ ، ٣٥٠
 السد السملقى = السد السملجى
 سد مأرب : ٣٤٢ ، ٤٧٨
 سد وادى ثنية : ٣٤٣
 السدر : ٣٣٧
 السدرة : ٣٣٤
 سرف : ٢٦٨ ، ٢٦٩ - ٢٧٢ ، ٢٧٦ ،
 ٢٧٧ ، ٤١٨ ، ٥٢٨
 سرواك : ٩٢
 سقيفة بنى ساعدة : ٤٧٦ ، ٤٧٧ ،
 ٥٠٩ ، ٥١٥
 سكة الحجاز الحديدية :
 ٤٣٤ ، ٤٧٢ ، ٤٧٤ ، ٤٧٩ ،
 ٤٨٨

الصفاء : ٣٩ ، ٤٤ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٧٨ ،
٨٢ ، ٨٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١١ ،
١١٨ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ، ١٧٦ ، ٢١٧ ،
٢١٩ ، ٢٤٨ ، ٢٧٧ ، ٥٣١ ،
٦٢٧

صقلية : ٤٧٠

صنعاء : ٢٨٥ ، ٣٨١ ، ٣٩١

صهيون : ٥٩٢

الصين : ١٧ ، ١٥٤ ، ١٥٩ ، ٥٩٢

ض

ضاحية الشهداء : ١٣٨

الضحيان : ٥٧٦ ، ٥٧٧

ط

الطائف : ١٤ ، ١٧ ، ٢٨ ، ١٣٥ ،
١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٥١ ،
١٥٥ ، ١٥٨ ، ١٨٨ ، ٢٥٠ ،
٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٢٦٩ ، ٢٧٦ ،
٢٧٩ ، ٢٨٣ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ،
٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٣١١ ، ٣١٣ ،
٣٢٦ ، ٣٢٨ ، ٣٤٠ ، ٣٤٣ ،
٣٤٥ ، ٣٥٠ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ،
٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ،
٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٥ ،
٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٧ ، ٣٧٩ ،
٣٨٢ ، ٣٩٨ ، ٤٠٩ ، ٤٣٩ ،
٤٥٥ ، ٤٩٥ ، ٥١٥ ، ٥٤٠ ،
٦١٥ ، ٦٠٥ ، ٦٠٢

الطراوية : ٥١٥

طريق الآلام : ٤٩٧

الطريق السلطاني : ٤٠٥

الطريق الشرقي : ٤٠٥

٤٦٢ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ،
٤٧٣ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٢ ،
٤٩٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١١ ،
٥٨٤ ، ٦٠٢ ، ٦٣٠ ، ٦٤٠

شبرة : ٣٠٥ ، ٣٠٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ،
٣٢٩

شبرة الجديدة : ٣٢١ ، ٣٢٠

شبرة القديمة : ٣٢١ ، ٣٢٠

شبه الجزيرة : ١٩ ، ١١٦ ، ١٣٤ ،
١٦٧ ، ٢٨٣ ، ٢٩٣ ، ٣١٢ ، ٣٣٠

٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٩ ، ٣٧٥ ،

٣٧٦ ، ٤٢٠ ، ٤٣٢ ، ٥٠٤ ،

٥١٠ ، ٥٢٨ ، ٥٩٩ ، ٦٠٢

شجرة الرضوان : ٣٩٩ ، ٤٠٤

شداد : ٢٨٨ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٧ ،
٣٥٣ ، ٣٤٥

الشرايع : ٢٧٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠١ - ٣٤٥ ،
٣٧٧ ، ٣٨٣ ، ٥١٥

شعب بني عامر : ٢٢٤

شعب بني هاشم : ٢٢٤ ، ٢٢٧

شعب الثنية : ٢٩٧

شعب السامري : ٦٠ ، ٦٥

شعب سانت ماري = شعب السامري

شعب علي : ٢٣٠

الشفا = جبل الشفا

شمطة : ٣٧٣

الشمسية = الحديبية

شهار (بستان) : ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢

الشهداء : ٢٦٩ ، ٣٨٤

ص

صخرة العقبة : ١١٢

الضرب : ٣٩

عقيق بادية الطائف : ٣٧٩
 عكاظ : ١٣ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠٤
 ٣٠٥ ، ٣٦٣ - ٣٧٧ ، ٣٧٩ -
 ٣٨٤

عين حنين = عين زبيدة
 عين زبيدة : ٨٥ ، ١٢٨ ، ٢٢٢ ،
 ٢٧٧ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٣
 العين الزرقاء : ٤٩٢ ، ٥٠٤ ، ٥٧٤
 ٥٧٥ ، ٥٨٨
 عين نعمان : ٢٨٧

غ

غارثور : ٢٠٧ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢ ،
 ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٨٩ ،
 ٣٦٠ ، ٣٨٥ ، ٣٩٩ ، ٤١٩ ،
 ٤٣٦ ، ٥٧٠ ، ٥٩٥
 غارحراء : ١٤ ، ٢٠٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣٦ -
 ٢٣٩ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨ ، ٢٧٨ ،
 ٣٩٩ ، ٤١٩ ، ٤٢٧ ، ٤٣٦ ،
 ٥٩٥

غار الطاقية = غار المرسلات
 غار الكوفية = غار المرسلات
 غار المرسلات : ٢٨٤ ، ٢٨٥
 غرفة الوحي : ٢٢٦
 غرناطة : ٣٩٧
 غسل : ٣٦٥ ، ٣٨٣

ف

فارس : ١٥ : ١٧ ، ١٨ ، ٤٣٣ ،
 ٤٦٩ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥٦٨ ،
 ٥٧٥
 الفتيق : ٣٨٠

الطريق الفرعى : ٤٠٥
 طريق الغاير : ٤٠٥
 طنطا : ٤٢١
 الطور : ٦٢٨ ، ٦٢٩
 طيبة : ٤٧٧ ، ٤٩٧

ع

العالية : ٥٢٣ ، ٥٧٨
 العباء : ٣٧٣
 العدو الدنيا : ٦١٤ ، ٦١٥
 العدو القصوى : ٦١٤ ، ٦١٥
 العراق : ١٤٩ ، ١٥٣ ، ١٦٣ ،
 ١٨٣ ، ٢٦٣ ، ٣١١ ، ٣٥٨ ،
 ٣٩١ ، ٤٥٧ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٥٩٢
 عرفات : ١١ ، ٣٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ ،
 ٥٠ ، ٦٢ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩١
 ٩٤ ، ٩٦ - ١٠٢ ، ١٠٩ - ١١٢ ،
 ١١٤ ، ١١٦ - ١١٨ ، ١٢٨ ،
 ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤٤ ، ١٥٠ ،
 ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٨ ، ٢٨١ ،
 ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ - ٢٨٨ ،
 ٢٩٣ ، ٢٩٧ ، ٣٠٠ ، ٣٤٥ ، ٣٦٦ ،
 ٣٦٧ ، ٣٧٢ ، ٣٨٤ ، ٣٩٧ ، ٤١٤ ،
 ٦٢٧

العريض : ٥٧٠ ، ٥٧٥
 عسفان : ٢٢٤ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ،
 العشيرة : ٢٦٥ ، ٣٠٤ ، ٣٦٣ ، ٣٦٥ ،
 ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٩ -
 ٣٨٢

العقبة : ٨٨ ، ١٠٢ ، ١١٢ ، ٢٨٢ ،
 العقيق : ٣٠٤ ، ٣١٩ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ،
 ٤٩٢ ، ٥٠٨ ، ٥٤١ ، ٥٧٠ ، ٥٧٥ ،
 ٥٨٤ - ٥٨٦

- قبر أبي سعيد الخدرى : ٥٢٨
 قبر أبي سفيان بن الحارث : ٥٢٨
 قبر أسد الدين شيركوه : ٥٠٢
 قبر سعد بن زرارة : ٥٢٨
 قبر آمنة : ٢١١
 قبر أيوب (والدصلاح الدين الأيوبي) :
 ٥٠٢
 قبر جعفر الصادق بن الباقر : ٥١٨ ،
 ٥٢٨
 قبر الحسن بن علي : ٥٢٨
 قبر حمزة : ٤٨٢ ، ٤٨٥ ، ٥٢٧ ،
 ٥٣٠ ، ٥٣٦ ، ٥٣٨ - ٥٤٠ ،
 ٥٤٢ ، ٥٤٣ ، ٥٨٥
 قبر خديجة أم المؤمنين : ٢٠٨ ، ٢١٠ ،
 ٢١١ ، ٢١٣ ، ٥٢٨
 قبر خنيس بن حذافة السهمي : ٥٢٨
 قبر الرسول = الحجر النبوية
 قبر زين العابدين بن علي بن الحسين :
 ٥٢٨
 قبر سعد بن أبي وقاص : ٥٢٨
 قبر سعد بن معاذ الأشهلي : ٥٢٨
 قبر صفية بنت عبد المطلب : ٥٢٨
 قبر العباس بن عبد المطلب : ٥١٩ ،
 ٥٢٨
 قبر عبد الرحمن بن عوف : ٥٢٨
 قبر عبد الله بن عبد المطلب : ٤١٦ ،
 ٤٢٠
 قبر عبد الله بن الزبير : ٢١٠
 قبر عبد الله بن مسعود : ٥٢٨
 قبر عثمان بن عفان : ٥١٨ ، ٥١٩ ،
 ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٦٨
 قبر عروة بن مسعود الثقفي : ٣١٧
 قبر عمر بن الخطاب : ٤٤٠ ، ٥٥٦ ،

- الفحامين : ٣١٩
 فح : ٣٨٣
 فرنسا : ٣٩ ، ٦٣ ، ١٦٢ ، ٣٧٠ ،
 ٤٥٨ ، ٤٧٣ ، ٥١١
 فلسطين : ٣٨ ، ٤٠ ، ١٥٣ ، ٤١٨ ،
 ٤٧٣ ، ٤٧٨ ، ٥١٢
 فندق آبار بنى حصان : ٤١٣ - ٤١٥ ،
 ٤٢١ ، ٤٣٥ ، ٦٠٠
 فندق جدة : ٦٧
 فندق الحديدية : ٢٧٤
 فندق الشمسي : ٣٩٨ ، ٣٩٩
 فندق المسيجيد : ٦٠٠
 فندق مصرفى جدة : ٨٣ ، ٨٤
 فندق مكة : ٨٤

ق

- القاهرة : ١٨ ، ٧٣ ، ٨٠ ، ١١٤ ،
 ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٤٠ ، ١٦٢ ،
 ١٩٩ ، ٢١٨ ، ٣٠٨ ، ٣١٩ ،
 ٣٢٠ ، ٣٥٨ ، ٣٥٥ ، ٣٤٤ ،
 ٣٧٤ ، ٤٢١ ، ٤٣٤ ، ٤٤٥ ،
 ٤٧٧ ، ٤٩٧ ، ٥٦١ ، ٥٧٥ ،
 ٦٣٠
 قباء : ٣٧٦ ، ٤٤٩ ، ٤٩٩ ، ٥٠٨ ،
 ٥٤١ ، ٥٥٧ ، ٥٧٠ - ٥٧٢ ،
 ٥٧٤ ، ٥٧٦ - ٥٧٨ ، ٥٨٢ ،
 ٥٨٥
 القبان : ٢٢١
 قبر إبراهيم بن الرسول : ٥١٨ ، ٥٢٢ ،
 ٥٢٤ ، ٥٧٨
 قبر ابن عباس : ٣١٥ ، ٣١٦
 قبر أبي بكر الصديق : ٤٥٤ .
 قبر أبي جعفر الباقر محمد بن زين العابدين :
 ٥٢٨

قصر مروان بن الحكم : ٥٨٥
 قصر الملك عبد العزيز بن السعود :
 ١٢٣ ، ١١٣ ، ١٠٣ ، ٨٧ ، ٨٦
 ، ١٤٨ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ٢٢٩ ،
 ٤٨٩ ، ٣٠٨ ، ٢٩٦ ، ٢٨١ ، ٢٣٢

القضية : ٤٠٥ - ٤٠٧

قميخان : ٢٠٠

قلعة (القاهرة) : ٧٣

قلعة زرود : ٨٦

القليب : ٥٢١ ، ٦١٤

القليس : ٣٩١

قناة السويس : ٤٧٣

القهاوى : ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٦٥ ،

٣٨١

قوز على : ٦١٥

ك

كوبرى الليمون : ٤٦

كبكب : ٣٨٤

الكحكيين : ١٢٦

كراخ الغنيم : ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦

كربلاء : ٤٧٨ ، ٥٠٤

الكعبة : ٣٩ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٨٢ ،

٨٥ ، ٩٩ ، ١٠٤ ، ١٦١ ، ١٦٩

١٧٠ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨١

١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٨ - ٢٠٧ ، ٢٠٦

٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٩ ، ٢٢٨ ،

٢٣٠ ، ٢٤٨ ، ٢٦٤ ، ٢٦٨ ،

٢٨٨ ، ٣١٢ ، ٣١٨ ، ٣٨٥ ،

٣٩١ - ٣٩٥ ، ٣٩٨ ، ٤٠٤ ،

٤٤٣ ، ٤٤٦ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ،

٤٥٤ ، ٤٦٤ ، ٤٦٨ ، ٥٣١ ،

٥٣٢ ، ٥٤٠ ، ٥٤٧ ، ٥٥٩ ،

في منزل الوحي

قبر فاطمة بنت أسد أم على بن أبي

طالب : ٥٢٨

قبر فاطمة بنت الرسول : ٥١٩ ،

٥٢٨

قبر مالك بن أنس : ٥١٨

قبر ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين :

٥٢٨ ، ٢٧٢

قبة الثنية : ٥٤٢

قبة الحرم النبوى = القبة الخضراء

قبة خالد بن الوليد : ٥٢٧

القبة الخضراء : ٣٩٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ،

٤٣٤ ، ٤٦٦ ، ٥٥٧ ، ٥٦١

قبة الروس : ٥١٣ ، ٥١٤

القبة الشريفة = القبة الخضراء

قبة الصخرة : ٣٩٢ ، ٤٥٨ ، ٤٦٠ ،

قبور بنات الرسول : ٥١٨

قبور بنى هاشم : ٢١٠

قبور الشهداء : ٥٤٢ ، ٦١١ ، ٦١٥ ،

القديد : ٤٠٦

قرطبة : ١٨

قرن : ٣٨٠

القرن الأسود : ٣٣٤

قرن المنازل = وادى محرم

قروة : ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ،

٣٢٩

قرية العوالى : ٥٧٩

قزح = جبل قزح

قصر إبراهيم بن هشام : ٥٨٥

قصر جعفر بن سليمان : ٥٨٥

قصر الذهب : ٣٩٢

قصر سعيد بن العاص : ٤٩٣ ، ٥٨٤ ،

٥٨٥

قصر سكنة بنت الحسين : ٥٨٥

قصر عبد الله بن عامر : ٥٨٥

المحراب العثماني = محراب عثمان
 المحراب النبوي : ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٦٩
 محلة الشرائع : ٢٩٧
 المحمودية : ٥٠٦
 مدائن البحرين : ٣٩٢
 مدرسة أم هانئ : ٢٢١
 مدرسة الأيتام بالمدينة : ٤٨٤
 المدرسة الحنفية : ٥٠٦
 المدرسة الشهابية : ٤٩٨
 مدرسة العلوم الشرعية بالمدينة : ٤٨٤ ، ٥١٥
 مدرسة القضاء الشرعي بمصر : ٤٨٤ ،
 المداعي (شارع) : ٢٢١
 المدينة المنورة : ١٤ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٨
 ٢٩ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٥٢
 ٥٨ ، ٩٠ ، ١٠١ ، ١٠٥ ، ١١٠ ،
 ١١١ ، ١١٩ ، ١٢٥ ، ١٢٩ ،
 ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٤٤ ،
 ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٨٣
 ١٩٤ ، ٢٠٦ ، ٢٢٢ ، ٢٢٦ ،
 ٢٤٧ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ،
 ٢٥٨ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ —
 ٢٧١ ، ٢٧٤ ، ٢٧٧ ، ٢٨٣ ،
 ٢٩٦ ، ٣١٠ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ،
 ٣٥٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٧٤ ،
 ٣٧٥ ، ٣٧٧ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ،
 ٣٩١ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٤٠٠ ،
 ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ،
 ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٥ —
 ٤١٨ ، ٤٢٠ ، ٤٣١ — ٤٣٤ ،
 ٤٣٥ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤٩ ،
 ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٤ ، ٤٥٦ ،
 ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٣ ، ٤٦٥ ،
 ٤٦٧ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ — ٤٩٣ ،
 ٤٩٥ — ٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤

٥٦٠ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٧٣ ،
 ٥٨٣ ، ٥٩١
 كنيسة القيامة : ٤٩٧
 كنيسة المهدي : ٤٩٧
 كنيسة وستمنستر : ٥٢٦
 الكوفة : ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥٠٤ ، ٥٨١
 الكويت : ١٥٨ ، ١٦٦

ل

لانكشير : ٩٢
 لبنان : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٦٧ ، ١٩٣
 ٢٩٣ ، ٣٠١ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦
 لندن : ١٢٤ ، ٤٠٤ ، ٤٤٤ ، ٤٩٧ ، ٥٢٦
 لوسرن : ٣٥٣
 لية : ٣٠٧ ، ٣٣٥ ، ٣٣٧ — ٣٣٩
 الليث : ٣٥٠
 ليون : ٩٢

م

ماء زبيدة = عين زبيدة
 مارسيليا : ٦٥
 مبرك الناقة = مسجد قباء
 مبكى اليهود : ٤٩٧
 المشناه : ٣٢٨ ، ٣٣٢ ، ٣٥٤
 ٣٥٩ ، ٣٦٣ ، ٦١٥ ،
 المتحف المصري : ١٩٩
 الحجر : ٣٨
 مجر الكيش : ١٠٩ ، ٢٨٤
 مجمع الأسيال : ٤٩٢ ، ٥٨٣
 مجنة : ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ —
 ٣٦٨ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤
 المحراب السليماني : ٤٤٧ ، ٤٦٩
 محراب عثمان : ٤٤١ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٥٩٣

- مسجد الجمعة : ٥٧٦
 مسجد الجن : ٢١٥
 المسجد الحرام : ٩ ، ١١ ، ٣٦ ، ٤٤ ،
 ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ٥٨ ،
 ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٧ ، ٧٠ ، ٧٣ ،
 ٧٧ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٤ ، ٩٨ ،
 ١٠٠ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١١١ ،
 ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ،
 ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ،
 ١٤٠ ، ١٤٩ ، ١٥٣ ، ١٥٨ ،
 ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ،
 ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨٦ ،
 ١٨٨ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ،
 ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ،
 ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢١٥ ، ٢٢١ ،
 ٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣٦ ،
 ٢٤٨ ، ٢٥٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٩ ،
 ٢٧١ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ،
 ٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٣١٠ ، ٣١٢ ، ٣٣٠ ،
 ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٨ ،
 ٣٦٧ ، ٣٧١ ، ٣٧٣ ، ٣٧٦ ،
 ٣٧٨ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ، ٣٨٩ ،
 ٣٩٧ ، ٣٩٩ ، ٤٠٢ ، ٤١٩ ،
 ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٣٢ ، ٤٤٣ ،
 ٤٤٨ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٧ ،
 ٤٩٥ ، ٥٢٢ ، ٥٤٧ ، ٥٨٦ ، ٥٩١ ،
 ٥٩٢ ، ٦٠٧ ، ٦٢٧ ، ٦٢٨ ، ٦٣٠ ،
 مسجد حمزة : ٢١٥ ، ٥٣٨ ، ٥٤٠ ،
 مسجد الخيف : ١١١ ، ١١٢ ، ٢٨٤ ،
 مسجد ذباب : ٥١٣ ، ٥١٤ ،
 مسجد ذى الحليفة : ٥٨٢ ،
 مسجد الراية : ٢١٥ ، ٤٩٧ ،
 مسجد الرضوان : ٢٧٤ ، ٢٧٦ ، ٣٩٩ ،
 ٤٩٧
- ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٩ ، ٥١١ ،
 ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٧ ،
 ٥١٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٣ ، ٥٢٥ ،
 ٥٢٦ ، ٥٣٠ ، ٥٣٢ ، ٥٣٣ ،
 ٥٣٦ ، ٥٤١ ، ٥٤٦ ، ٥٤٩ ،
 ٥٥٠ ، ٥٥٣ ، ٥٥٤ ، ٥٥٧ ،
 ٥٦١ ، ٥٦٨ ، ٥٧٠ ، ٥٨١ ،
 ٥٨٣ ، ٥٩١ ، ٥٩٦ ، ٥٩٩ ، ٦٠٠ ،
 ٦٠٤ ، ٦١٠ ، ٦١٢ ، ٦١٩ ،
 ٦٢١ ، ٦٢٥
- مدينة السلام = مكة
 مراكش : ٥٩١
 مريد سهل وسهيل : ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،
 ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠
 المروة : ٣٩ ، ٤٤ ، ٧٣ ، ٧٧ ،
 ٧٨ ، ٨٢ ، ٨٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،
 ١١١ ، ١١٨ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ،
 ١٧٦ ، ٢١٧ ، ٢٤٨ ، ٢٧٧ ، ٢٢٧ ،
 المزدلفة : ٤٥ ، ٨٥ ، ٨٨ ، ٩٤ ، ٩٦ ،
 ١٠٢ ، ١١١ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ،
 ٢٨٧ ، ٣٠٠ ، ٣٦٦ ،
 مستورة : ٤١٢ ، ٤٢١ ،
 مسجد إبراهيم = مسجد نمره
 مسجد ابن عباس : ٣١٥ ، ٣١٨ ،
 ٣١٩ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٥٤ ،
 مسجد ابن عفره : ٤٩٨ ،
 مسجد الإجابة : ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٥١٣ ،
 ٥١٤ ، ٥٨٠ ، ٥٨٧ ،
 المسجد الأقصى : ٢٧٧ ، ٣٩٢ ،
 ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٦٤ ، ٤٩٧ ،
 مسجد البقلة = مسجد نبي ظفر
 مسجد نبي ظفر : ٥٨٠ ،
 مسجد البيعة : ١١٢ ، ٢٨٢ ،
 مسجد الجمرانة : ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،

٤٦٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٤٧١ ،
 ٤٧٢ ، ٤٧٩ - ٤٨٢ ، ٤٨٥ ، ٤٩٦ ،
 ٤٩٧ ، ٥٠٤ - ٥٠٦ ، ٥٠٩ ،
 ٥١٣ ، ٥١٥ ، ٥٢٠ ، ٥٢٤ ،
 ٥٢٥ - ٥٥٣ ، ٥٥١ - ٥٤٦ ،
 ٥٥٦ ، ٥٥٩ - ٥٦١ ، ٥٦٦ ،
 ٥٦٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ ، ٥٩٠ ،
 ٥٩٢ ،
 مسجد نمره : ٨٨ ، ٩٤ ، ٢٨٦ ،
 ٢٨٧
 مسجد الهادي : ٣١٨ ، ٣١٩
 المسعى : ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٢ ، ١٠٣ ،
 ١٠٧ - ١٠٩ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ، ١٧٦
 المسفلة : ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٢
 المسيجيد : ٤١١ ، ٤٢١ ، ٥٩٦ ،
 ٥٩٩ ، ٦٠٠ ، ٦٠٣ ، ٦٠٦ ،
 ٦٢٢
 مسيل العتيق : ٥٨٣
 مسيل قناة : ٥٨٣
 مشربة أم إبراهيم : ٥٧٨
 المشعر الحرام = المزدلفة
 المشهد الحسيني : ٧٣
 مصر : ١٧ ، ١٨ ، ٣٣ ، ٣٥ - ٤٠ ،
 ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٧ ،
 ٨٣ ، ٨٥ ، ٩٤ ، ٩٩ ، ١١٤ ،
 ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٤ ،
 ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،
 ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٣ -
 ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ،
 ١٨٣ ، ١٨٩ ، ٢٠٣ - ٢٠٥ ،
 ٢٠٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ،
 ٢٤٧ ، ٢٦٢ ، ٢٦٩ ، ٢٧٣ ،
 ٢٧٨ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٣٠٨ ، ٣١١ ،
 ٣١٥ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٥

مسجد السبق : ٥٨٧
 مسجد السقيا = قبة الروس
 مسجد السنوسي : ٣١٨
 مسجد الشجرة : ٣٩٩
 مسجد الشمس : ٥٧٩ ، ٥٨٠
 مسجد الصخيرات : ٩٤ ، ٢٨٧
 مسجد الضرار : ٥٧٤
 مسجد الطرابلسي = مسجد السنوسي
 مسجد عائشة : ٢٦٨
 مسجد عداس : ١٤ ، ٣٢٨ ، ٣٥٤ ،
 ٣٥٩ - ٣٦٢ ، ٦١٥
 مسجد عرزة = مسجد نمره
 مسجد العريش : ٦١٥
 مسجد العقبة : ١٤ ، ١١٢
 مسجد علي : ٥٧٤
 مسجد الغمامة : ٥١٣
 مسجد الفتح : ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥٨٧ ،
 مسجد الفضيخ = مسجد الشمس
 مسجد قباء : ١٤ ، ٤٤٩ ، ٤٩٢ ،
 ٥٧١ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٥٧٤
 مسجد القبليتين : ٥٨٣ ، ٥٨٧ ،
 مسجد الكيش : ٢٨٤
 مسجد الكوثر : ١١١ ، ٢٨٤
 مسجد الكوع : ٣٦٢
 مسجد مارية = مسجد المشربة
 مسجد المحجوب : ٣١٨
 مسجد المدينة = المسجد النبوي
 مسجد المستراح : ٥٤٣
 مسجد المشربة : ٥٧٩ ، ٥٨٠
 مسجد المعرس : ٥٨٢
 مسجد ميمونة : ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٢ ،
 المسجد النبوي : ١٤ ، ١٨٣ ، ٤٢٣ ،
 ٤٢٥ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٩ ،
 ٤٤٢ ، ٤٤٥ ، ٤٤٨ ، ٤٥٨

مكتبة السلطان محمود : ٤٨٦
مكتبة شيخ الإسلام عارف حكمت :
٤٨٦

مكة : ١١ ، ١٤ ، ١٧ ، ٢٨ ، ٣٠
٣٤ ، ٣٧ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٤٨
٥٢ ، ٥٣ ، ٥٧ — ٥٩ ، ٦٤
٦٦ ، ٦٧ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٧ — ٨٠
٨٢ — ٨٤ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ٩٠
٩٢ ، ٩٤ ، ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،
١٠٥ ، ١٠٨ — ١١١ ، ١١٨ ،
١١٩ ، ١٢٣ ، ١٥٠ ، ١٥٣ ،
١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ،
١٦٠ ، ١٦٣ — ١٦٥ ، ١٦٨ ،
١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٨٢ — ١٨٥ ،
١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٣ — ١٩٥ ، ١٩٧
١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٧ —
٢٠٩ ، ٢١٤ — ٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ،
٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ،
٢٢٩ — ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٧
٢٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ،
٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ — ٢٦٩ ،
٢٧١ ، ٢٧٣ — ٢٧٧ ، ٢٨١ —
٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ — ٢٨٩ ،
٢٩٣ — ٣٠٠ ، ٣٠٧ ،
٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٣ ،
٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٤ ، ٣٣٠ ،
٣٣٢ ، ٣٤٥ ، ٣٥٢ ، ٣٦٠ ،
٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٣ — ٣٧٧ ،
٣٧٩ — ٣٨٥ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ —
٣٩٤ ، ٣٩٧ ، ٤٠٠ — ٤٠٢ ، ٤٠٤ ،
٤٠٦ ، ٤١٢ ، ٤١٥ — ٤٢٠ ، ٤٢٢ ،
٤٢٦ — ٤٣٢ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ،
٤٣٩ ، ٤٤٥ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ،
٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٦ ، ٤٨٠ ،

٣٣٥ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٥٠ ،
٣٥٨ ، ٣٧٠ ، ٣٩٢ ، ٤٠٤ ،
٤٠٩ ، ٤٢٥ ، ٤٣٦ ، ٤٤٤ ،
٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦٥ ، ٤٦٧ ،
٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٨٥ ،
٤٨٩ ، ٤٩٣ ، ٤٩٥ ، ٤٩٧ ، ٥٢٥ ،
٥٤٦ ، ٥٥٧ — ٥٥٩ ، ٥٧٥ ،
٥٧٨ ، ٥٧٩ ، ٥٩٢ ، ٦٠٢ ، ٦٠٤ —
٦٠٦ ، ٦١٩ ، ٦٢١ ، ٦٢٥ —
٦٣٠

مصر الجديدة : ٦٣٠

مصرع حمزة : ٥٤١

مصلى عرفه = مسجد نعمة

المغرب : ٥٩٢ ، ٦٠٢

المغربلين : ٣١٩

مفرق العشيرة = العشيرة

مقابر آل البيت : ٢٢٨

مقابر الأشراف : ٦١٧

مقابر النجديين : ٦١٧

المقام = مقام إبراهيم

مقام إبراهيم : ٧٥ ، ٨٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥

١٨٤ ، ١٨٨ ، ٢٠٦ ، ٣٨٩

مقبرة الرافضة : ٥٧٤

مقبرة الشيعة : ٥٧٤

مقبرة المدينة = البقيع

مقبرة المعلاة : ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ،

٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٢

مقبرة النخاولة : ٥٧٤

المقصورة الشريفة : ٤٤٦ ، ٤٦١ ،

٤٦٥ ، ٤٦٨ ، ٥٦٥

مقصورة المبلغين : ٤٤٧

المكبرية = مقصورة المبلغين

مكتبة بشير أغا : ٤٨٦

مكتبة السلطان عبد الحميد : ٤٨٦

الموصل : ٢٢٠
ميدان بدر : ٦٠٧ ، ٦١٤

ن

نابولي : ٦٥
نجد : ٥٤ ، ١٠٧ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ،
١٥١ ، ١٥٧ ، ١٥٨ — ١٦١ ،
١٦٤ ، ١٦٧ ، ٢٢٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٧ ،
٣٢٤ ، ٣٧٢ ، ٣٧٥ ، ٣٧٨ ،
٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٤٩٠
نجران : ٣٧١ ، ٣٨٠
نجمة : ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩
نخب : ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ،
النخل : ٥٢٣
نخلة : ٢٦٦ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ،
٣٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٧٣ — ٣٧٥ ،
٣٨٠
نعمان : ٢٦٧ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ،
٢٨٨ ، ٢٩٣ ، ٣٥٢
النقا : ٥١٥
النقب الأحمر : ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، ٣٥٦ ،
٣٧٩
نقب الفار : ٦٠١ ، ٦٠٣ ،
نمرة : ٢٨٦
النمسا : ٣٩
نهر الدانوب : ٣٨٢

هـ

هجر : ٣٩٢
الهدية : ٣٣٥ ، ٣٤٣ — ٣٤٦ ،
٣٤٨ — ٣٥١ ، ٣٥٤
الهرم الأكبر : ٣٥١
هضاب الردف : ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٦

٤٩٥ ، ٤٩٣ ، ٤٩٠ ، ٤٨٩ ، ٤٨٨ ، ٤٨٦
٤٩٧ ، ٥٠١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٨ ، ٥١٣ ،
٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥١٩ ، ٥٢٥ ،
٥٢٨ ، ٥٣٤ ، ٥٤١ ، ٥٥٣ ،
٥٧١ ، ٥٧٥ ، ٥٧٧ ، ٥٧٩ ،
٥٨٢ ، ٥٨٣ ، ٥٨٥ ، ٥٩١ ،
٦٠٧ ، ٦١٠ ، ٦١٢ ، ٦١٥ ، ٦١٩ ،
٦٢١ ، ٦٢٥

الملايا : ٥٩٢

المليساء : ٣٧٧ ، ٣٠٥

المناحة : ٤٣٤ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١١ ،
٥١٣ ، ٥١٥

منازل بني حارثة : ٥٨١

منازل بني سالم : ٥٧٦

منازل بني سعد : ٣١١

منازل بني ظفر : ٥٨٠

منازل بني عبد الأشهل : ٥٨٠ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٧٥

منازل بني قريظة : ٥٧٠ ، ٥٨٠

منازل بني معاوية : ٥٧٥

منازل بني النصير : ٥٧٠

منازل اليهود : ٥٠٨ ، ٥٨٠

منبر الرسول : ٤٤١ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ،

٤٥٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٥ — ٤٦٧ ، ٥٦٥ ،

٥٩٥

منبر قايتباي = منبر الرسول

المنصورة : ٣٩

منى : ١١ ، ٣٤ ، ٤٢ ، ٤٥ ، ٨٤ ،

٨٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٩٤ ، ٩٦ ،

٩٩ ، ١٠١ — ١٠٣ ، ١٠٧ ،

١٠٩ — ١١٤ ، ١١٦ — ١١٩ ،

١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥٤ ، ٢١٦ ،

٢٧٧ ، ٢٨١ — ٢٨٣ ، ٢٨٥ —

٢٨٨ ، ٢٩٧ ، ٣٧٢ ، ٣٩٧ ،

مؤنة : ٥٩٩

- وادى مسرة : ٣٤٤
 وادى مكة = مكة
 وادى النار : ٢٨٥
 وادى مدينب : ٥٧٨
 وادى مهزور : ٥٧٨ ، ٥٨٠
 وادى نخب = نخب
 وادى نخلة = نخلة
 وادى نعمان = نعمان
 وادى النمل : ٣٣٦ ، ٣٣٧

- وادى وج = وج
 واشنجين : ٣٤٥
 وج : ٣٣٢ ، ٣٣٧
 الولايات العمانية : ١٣٤
 الوهط : ٣٥٤ - ٣٥٦
 الوهيط : ٣٥٥ ، ٣٥٦
 الولايات المتحدة : ٣٤٥

ى

- اليبان : ١٣٧ ، ١٣٨
 بأجج : ٢٦٨
 يثرب = المدينة
 يللم : ٢٦٥
 اليمانية : ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٧٧
 اليمين : ١٣٨ ، ١٤٩ ، ٢٠٨ ، ٢٢٤
 ، ٢٤٩ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٢٦٣ ،
 ، ٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ،
 ، ٣٤٢ ، ٣٦٧ ، ٣٨١ ، ٣٩١ ،
 ٤١٧ ، ٤٦٥ - ٤٧٧ ، ٤٧٨
 ينبيج : ٢٨ ، ١٥٥ ، ٢٠٨ ، ٣٧٦ ،
 ٣٧٧ ، ٤٠٩ ، ٥٩٠ ، ٦٠٠ ، ٦٠١
 ٦٠٣ ، ٦٠٤ ، ٦١٥ ، ٦٢١ ، ٦٢٤
 اليونان : ٩٩ ، ١٢٤ ، ٦١٠

- هضبة الشهداء : ٦١٤
 هضبة الزوار : ٣٠٥
 الهند : ١٨ ، ٣٥ ، ١٢٩ ، ١٣٦ ، ١٥٤ ،
 ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ، ١٩٦ ،
 ، ٢٠٨ ، ٤٧٠ ، ٤٨٤ ، ٤٩٥ ،
 ٥٦٤ ، ٥٩٢
 هوازن : ٣٧٠

و

- واترلو : ٦١٦
 وادى بطحان : ٥٧٨ ، ٥٧٦ ، ٥٠٨ ، ٥٠٧ ،
 وادى ثماله : ٣٣٩ ، ٣٤٠
 وادى الجعرانة = الجعرانة
 وادى الحسرة = وادى النار
 وادى رانونا = رانونا
 وادى ركبة = ركبة
 وادى السداد : ٣٣٢ ، ٣٣٣
 وادى سرف = سرف
 وادى السيل : ٢٩٩
 وادى صخيرة : ٣٣٩ ، ٣٤٠
 وادى عقرب : ٣٠٤ ، ٣٦٥ ، ٣٧٥ ،
 ٣٧٩ ، ٣٨١
 وادى غسله = غسله
 وادى فاطمة : ١٣٨ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ،
 ٢٧٣ ، ٢٧٦ ، ٤٠٥ ، ٤١٨
 وادى القرى : ٥١١
 وادى قناة : ٥٣٠ ، ٥٤٣ ، ٥٨٥
 وادى لقيم : ٣٧٧ ، ٣٠٥
 وادى لية = لية
 وادى محرم : ٢٦٥ ، ٣٤٣ ، ٣٤٥ ،
 ، ٣٥٣ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٨٠ ،
 ٣٨١
 وادى محسر = وادى النار

فهرس الغزوات والأيام والوقائع

عام الفيل : ٢٨٥ ، ٣٦٥
 عمرة القضاء : ٧٥ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ،
 ٢٠٦ ، ٢٦٤ ، ٢٧١ ، ٤١٦ ،
 ٤١٩

غ

غزوة أحد : ٢٦٧ ، ٤١١ ، ٤٢٧ ،
 ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٥٣٠ ، ٥٣٢ ،
 ٥٣٤ ، ٥٤٠ ، ٥٤١ ، ٥٤٣ ، ٥٤٤ ،
 ٥٧٧

غزوة الأحزاب = غزوة الخندق

غزوة بدر : ١٠١ ، ٤١٢ ، ٤٢٧ ،
 ٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٥١٠ ،
 ٥١٨ ، ٥٢١ ، ٥٣٣ ، ٥٣٤ ،
 ٥٤٤ ، ٥٧٧ ، ٦٠٤ ، ٦٠٥ ،
 ٦٠٧ ، ٦١٦ ، ٦١٧

غزوة بني قريظة : ٤٢٧

غزوة تبوك : ٣١٧ ، ٤٢٦

غزوة الجديبية : ٢٧١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ،
 ٤٠٦ ، ٤١٩ ، ٤٢٦ ، ٤٣٢ ،
 ٤٩٧ ، ٥٨٢

غزوة حنين : ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ،
 ٣١٣ ، ٣٣١ ، ٤٢٦ ، ٤٣٠ ، ٥٠٨

غزوة الخندق : ١١١ ، ٤٣٠ ، ٤٣٢

٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥٨١

غزوة خيبر : ٤٢٧ ، ٤٥١

غزوة العشيرة : ٣٧٧

غزوة الطائف : ٣٣٤

أ

أيام التشريق : ١٠١ ، ١١٠ ، ١١٢ ،
 ١١٣ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ٢٨٢ ،
 أيام النحر = أيام التشريق

ب

بيعة الرضوان : ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٣٩٨ ،
 ٣٩٩
 بيعة العقبة : ١٠١ ، ١١٢ ، ٢٨٢ ،
 ٣٦٠ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٧٨

ث

الثورة الفرنسية : ٤٣٠

ح

حصار الطائف : ٤٣٠

حروب البروتستنتية والكثلكة : ٥١١
 حجة الوداع : ٤٤ ، ٧٥ ، ١٠٦ ، ١١٢ ،
 ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢١٦ ، ٢٦٤ ،
 ٢٨٤ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ،
 ٤١٦ ، ٤٢٠ ، ٤٢٧ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ،
 ٥٨٢

ع

عام فتح مكة : ٧٦ ، ١٨٨ ، ١٩٨ ،
 ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢٢١ ، ٢٦٥ ، ٢٩٨ ،
 ٤٠٥ ، ٤١٢ ، ٤١٦ ، ٤٢٦ ،
 ٤٣٠ ، ٤٣٢ ، ٤٧٧ ، ٤٩٧ ، ٥٨٦

ى

يوم بدر = غزوة بدر

يوم سقيفة بني ساعدة : ٤٧٧

يوم الفجار : ٣٧٢ - ٣٧٤ ، ٣٧٩

يوم التروية : ٤٥ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ١٥٧

٣٠٠ ، ٣٦٨

غزوة مؤتة : ٤٢٦ ، ٥٠٦

الغزوة الوهابية : ٥٧٢

م

مذبحة سان برتلمى : ٥١١

و

وقعة الحرة : ٤٧٨ ، ٥١٨ ، ٥٨٢

وقعة القيل : ٢٨٠

فهرس الكتب

الرحلة الحجازية : ٢٢٠ ، ٢٢٦ ، ٤٢٢ ،
٤٧٢ ، ٤٨١ ، ٤٨٥ ، ٥٥٨ ،
٥٥٩ ، ٥٦٢
الروض الأنف : ١٩٧ ، ٤٩٩

س

سنن أبي داود : ٣٣٥ ، ٤٦٦

ش

شفاء الغرام بأخبار المسجد الحرام : ١٩٧
٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٧٧ ، ٣٣٤ ، ٣٩٩

ص

صحيح مسلم : ٥٨٢

ق

القاموس المحيط : ٦١٥

ل

لسان العرب : ٣٣٤ ، ٣٥٥

م

مرآة الخرمين : ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٤٢ ،
٢٦٨ ، ٤٤٦ ، ٥٢٦ ، ٥٤٠ ،
٥٥٨ ، ٥٧٣ ، ٥٨٠

مسند أحمد بن حنبل : ٣٣٥
معجز أحمد - شرح أبي العلاء المعري
لديوان المتنبي : ٤٨٧
المواهب اللدنية : ٢٢٤

و

وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى : ٤٤٩
٥١٤ ، ٥٥٤ ، ٥٦٠

أ

آثار المدينة المنورة : ٤٤٢ ، ٤٤٦ ،
٤٩٢ ، ٥٠٧ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥٧١ ،
٥٧٦ - ٥٨٣

أخبار مكة : ٢١٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٧ ،

٢٨٢ ، ٢٩٩ ، ٣٦٨ ، ٣٧٦

الأعلاق النفيسة : ٣٨٠ ، ٣٨١

الإعلام بأعلام بيت الله الحرام : ٢٨٢

ألف ليلة وليمة : ١٣٢

ت

تاريخ الكعبة المعظمة : ١٩٣ ، ١٩٦

تاريخ مكة = أخبار مكة

تفسير ابن كثير (أبو القداء إسماعيل)

١٥٦ ، ١٩٢

ج

جزيرة العرب في القرن العشرين : ١٢٤

جولات في بلاد العرب : ١٢٦ ، ٥٦٠

ح

حياة محمد : ١٠ ، ٢١ ، ٢٥ ، ٣٣

٦٧ ، ٥٧٩

د

دلائل الخيرات : ٤٤١

ديوان المتنبي : ٤٨٧

ر

الربع الخالي : ١٣٥

رحلة ابن جبير : ٥٠٢

رحلة البتانوني = الرحلة الحجازية

فهرس الموضوعات

صفحة		صفحة	
٣٣٢	. . بادية الطائف	٩	. . تقديم الكتاب
٣٦٤	. . أسواق العرب	٣١	الكتاب الأول - فرض الحج
٣٨٧	الكتاب الرابع - بين الحرمين	٣٣	. . عزم السفر
٣٨٩	. . طواف الوداع	٤٨	. . بين المرفأين
٧٩٨	. . طريق المدينة	٦٧	. . العمرة بمكة
٤٢٥	. . وحى المدينة	٨٥	. . وقفة عرفات
٤٣٧	الكتاب الخامس - مدينة الرسول	١٠١	. . أيام التشريق
٤٣٩	. . فى المسجد النبوي	١٢١	الكتاب الثاني - البلد الحرام
٤٧٢	. . المدينة الحديثة	١٢٣	. . مكة الحديثة
٤٩٥	. . آثار المدينة	١٤٧	. . ابن السعود بمكة
٥١٨	. . جنة البقيع	١٦٨	. . الجمعة فى الحرم
٥٣٠	. . على قبر حمزة	١٨٨	. . فى جوف الكعبة
٥٤٦	. . أمام الحجر النبوية	٢٠٧	. . آثار مكة
٥٧٠	. . ظاهر المدينة	٢٢٨	. . فى غار حراء
٥٩٠	. . زيارة الوداع	٢٤٧	. . فى غار ثور
٥٩٧	الكتاب السادس - أوبة الرضا	٢٦٣	. . ظاهر مكة
٥٩٩	. . بدر وشهداؤها	٢٩١	الكتاب الثالث - الطائف وآثارها
٦١٩	. . أوبة الرضا	٢٩٣	. . طريق الطائف
	الخاتمة - بين الحياتين: المادية	٣١٠	. . الطائف
٦٣٢	. . والروحية		

١٩٨٦ / ٤٠٥٢	رقم الإيداع
ISBN ٩٧٧-٠٢-١٧٢١-٢	الترقيم الدولي

١ / ٨٦ / ١٤٨

طبع بمطابع دار المعارف (ج.م.ع.)

Mohammad Hosayn Hikal

Fī Manzil
Al-Wahy



DAR AL-MAAREF

30 / 10011

۱۲